

BROWN BOOK ONLY

TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_224152

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. ۸۹۱۵۷۳. ۵

Accession No.

Author الزمان

Title ۱۹۶۱ - ۱۹۶۰ - الزمان

This book should be returned on or before the date last marked below.

✓

7 JUL 60

Checked 1965

کھنڈ

امینہ

ہماری دعوت

لا اله الا الله محمد رسول الله

اسی محمد پر اسلام کی بنیاد ہے اور ہمارا ایمان ہے کہ یہی انسانیت کی نجات کا کلمہ ہے
لیکن یہ صرف ایک بول ہی نہیں ہے بلکہ ایک شہادت، ایک اصول اور ایک اہم فیصلہ جو دو حصوں میں
اس بات کا عہد ہے کہ ہم صرف اللہ کی عبادت اور بندگی کریں گے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی بھیجی ہوئی
دور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور شریعت کی پیروی کریں گے اور اسی حال میں جہنم کے اور مرے گئے
جو لوگ اس محمد پر ایمان لائے ہیں ان کا فرض ہے کہ زندگی اس عہد کے مطابق گزاریں اور اسی ایمانی
زندگی کو دنیا میں رواج دینے کی کوشش کریں، وہ اسی لیے پیدا ہوئے ہیں، اہم اس کا
عہد کرتے ہیں، اسی کی دعوت دیتے ہیں اور اسی پر دنیا اور مرنے پاتے ہیں۔

Checked 1975

فَاِذَا رَءَوْا سُلَاطَانَ فَالْاَمْرُ لِلَّذِي عَلَيْهِ السُّلْطَانُ

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْاَمْرُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَرِيمِ

آزادۃ الفرقان

جبریل

عَلَيْهِ السَّلَامُ

مَسْنُون

محمد منظور نعمانی

کُتُب خانۃ الفتن کی مطبوعات

اسلام کیا ہے؟

ایک مولانا غسانی

اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو
کوئی خاص مقبولیت یا تہذیبی اثر عطا فرمایا جو پچھلے چند سالوں میں تقریباً تیس ہزار
میں اور کئی ہزار گجراتی میں شائع ہو چکی ہے
اسلام کے متعلق ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے یہی نہیں بلکہ کامل ملان
اور اندر کا دل بننے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور عمل اشد کارآمد ہے۔
زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ نہایت شیریں اور پرتاثر جو کہ بہت طباعت
میں اور سیاری قسم اول کاغذ پر پندرہ ہجری جلد ۱۰۰/۱۰۰ قسم دوم کاغذ پر پندرہ ہجری جلد ۱۰۰/۱۰۰
ہندی اور سن کاغذ اور علی مجلد قیمت تین روپے ۱۰۰/۱۰۰

آپ جج کیسے کریں؟

جج وزارت کے متعلق اردو زبان میں پرتاثر چھوٹی بڑی کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن یہ
کتاب (جو مولانا غسانی اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی گویا مشترک تالیف جو اپنی
اس خصوصیت میں اب بھی بے نظیر ہو کہ اس کے مطالعہ سے جج کا کج اور سونوں طریقہ
بھی تفصیل سے معلوم ہو جائے اور دل میں مشق و جذب اور ذوق و شوق کی وہ کیفیات
بھی پیدا ہو جاتی ہیں جو دراصل جج کی روح اور جان ہیں۔

کاغذ عمدہ قیمت مجلد ۲۱/۰

آسان جج

یہ آسان زبان میں جج کیسے کریں؟ کا خلاصہ ہے۔
ایسے کم تعلیم والے حضرات جو صرف آسان اور معمولی
اور وہی پڑھ سکتے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ اٹھانے لگیں۔
طباعت میاری قیمت صرف ۱۰/۰

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از افادات مولانا غسانی

اس میں اسلام کے کلمہ دعوت
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
کی تشریح پوری تحقیق کے ساتھ دیے ہوئے اثر انداز
میں کی گئی ہے کہ کلمہ طیبہ ایمان و یقین میں
اضافہ ہوتا ہے
اور دماغ کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے۔
قیمت .. ۱۶/۰

نماز کی حقیقت

از افادات مولانا غسانی

ہر تعلیم یافتہ مسلمان کو بہذا خلاصہ بشورہ ہو
کہ نماز کے مقام اور اس کی روح و حقیقت
واقف ہونے کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور
فرمائیں کلمہ طیبہ کی حقیقت کی طرح یہ بھی عقل
جذبات اور دل و دماغ کو یکساں متاثر کرتا ہو
قیمت ۱۳/۰

حضرت مولانا محمد الیاسؒ ان کی دینی دعوت

تالیف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
شرح میں مولانا سید عیسیٰ ندوی کے قلم سے قابل
فاصلہ اور عمدہ مقدمہ ۲۱/۰
ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ
ترجمہ مولانا محمد منظور غسانی قیمت ۱۰/۰
امام دلی اللہ دہلویؒ
از مولانا عبید اللہ سندھی قیمت ۱۰/۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ ہمارا

قیمت ۱۶/۰
شاہ اسماعیل شہید اور
معاندین کے الزامات
قیمت ۱۰/۰
معصرتہ القلم
اکابر و بندگان کی طرف سے مولوی احمد رضا خان
صاحب بریلوی کے سنگین تکفیری الزامات کا آخری
تحقیقی جواب قیمت ۱۰/۰

انیس نسواں

از مخبرہ بیگم سیدہ منیر حسین صاحب
مسلمان خواتین خاص کر تعلیم یافتہ بہنوں میں
دین کی طرف سے جو بے نگرانی اور آخرت کی
طرف سے جو غفلت پھرتی ہے بڑھ رہی ہو اس کے
خلاص اور اندر دے کے لیے ایک محترم ہیں نے یہ
رسالہ لکھا ہے۔ شروع میں مولانا غسانی کے قلم
سے پیش لفظ ہے۔ قیمت ۱۰/۰

برکات رمضان

از افادات مولانا غسانی
اسلام کے اہم رکن صوم رمضان اور برکات رمضان
اور اس کے خاص اعمال و وظائف تراویح و
اعشاک وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی
روحانی تاثرات کا نہایت پرتاثر و شوق انگیز بیان
اور حکیم امت حضرت شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس
سلا کی احادیث کی ایسی تشریح جس سے دل بھی
متاثر ہو اور دماغ بھی مطمئن قیمت ۱۰/۰

ہندوستان پاکستان
سالانہ چند (بکھ ہندوستان) ص ۶
(پاکستان) ۶

دفتر لکھنؤ

اماننامہ
(فی کاپی آٹھ آنے)

غیر ممالک!
سالانہ چند... اشنگ
اعزازی خریداروں سے
سالانہ... ..

ج ۲۸ محرم الحرام ۱۳۸۰ھ مطابق جولائی ۱۹۶۰ء شہ (۱) ارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	مرتب	۲
۲	وصیت ابراہیمی	عتیق الرحمن سنہلی	۷
۳	معارف الحدیث	محمد منظور نعمانی	۱۱
۴	تجلیات مجدد الف ثانی	مولانا نسیم احمد فریدی امر وہی	۱۹
۵	اللہ کا ایک بندہ	محمد منظور نعمانی	۲۷
۶	ایفائے عہد (نظم)	سید ابوذر بخاری	۹
۷	تعارف و تبصرہ	ع - س	۲۱

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہی، تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع بہر جولائی تک دفتر میں آجانی چاہئے ورنہ اگلے سالہ بصیغہ وی، پی ارسال کیا جائے گا۔ نمبر خریداری :- خط و کتابت اور منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔ تاویج اشاعت :- ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲ تا تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے، تو مطلع فرمائیں، انکی اطلاع بہر تاریخ کے اندر آجانی چاہئے، اسکے بعد سالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔ پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو بھیجیں، اور منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

مقام اشاعت :- دفتر لکھنؤ، پچھری روڈ۔ لکھنؤ

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تنویر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان پچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

نگاہِ اولیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ریاست اتر پردیش کی دینی تعلیمی تحریک جس کی داغ بیل چھ ماہ قبل ضلع بستی میں مسلمانوں کے ایک نمائندہ اجتماع نے ڈالی تھی، بحمد اللہ نہایت تیز رفتاری اور مقبولیت کے ساتھ پروان چڑھ رہی ہے۔ چھ ماہ کے مختصر عرصے میں آٹھ دس ضلع وار کانفرنسیں ہو چکی ہیں، اور ہر ضلع میں کسی نہ کسی درجہ میں عملی کام شروع ہو چکا ہے۔

سوکھی زمین خشک سالی کے بعد جس طرح پانی بھرے بادلوں کو دیکھ کر ناچ جاتی اور پوری گرجوشتی کے ساتھ بارانِ رحمت کا استقبال کرتی ہے، کچھ ہی کیفیت اس تحریک پر ان مسلمانوں کی نظر آئی ہے جو حالات سے باخبر ہونے کی بنا پر اپنی نئی نسل کے دینی مستقبل کے لئے فکر مند یا حالات سے ناواقفیت کے باوجود اپنے بچوں کے دین و ایمان کے مسئلہ کی اہمیت کو سمجھنے والے تھے۔ جہاں جہاں اس تحریک کے پیغامبر پہنچے، مسلمانوں کے ان دونوں طبقوں نے ان کی آواز پر اس گرجوشتی کے ساتھ لبیک کہی کہ بعض مقامات پر تو مسلکی اختلافات تک کی وہ خلیجیں بھی کا لعدم ہو گئیں جن کا پاٹنا کسی حال میں بھی ممکن نہیں سمجھا جاتا تھا۔

خدا برقرار رکھے، یہ بڑی پُر امید صورت حال ہے، اور ایک بیدار مغز آدمی سمجھ سکتا ہے کہ حال کی یہ صورت مستقبل قریب میں رونما ہو جانے والی کیا کیا امکانی صورتیں اپنے اندر چھپائے ہوئے ہے، اور مسئلہ کے سیاسی انقلاب نے مسلمانوں کی ملی زندگی میں جو سب سے زیادہ تشویشناک خلا پیدا کر دیا تھا وہ اس خوش آئند صورت حال کی فطری رفتار کے نتیجہ میں کس خوبصورتی کے ساتھ آپسے آپ پُر ہوتا چلا جائے گا۔

”خدا شر سے برا نگیز کہ خیر بادزاں باشد“ اور قرآن کے الفاظ میں ”عَسَىٰ أَن تَنكِرُوا هَٰؤُلَاءِ شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ“ حقیقت یہ ہے کہ یہ ابدی صداقتیں ہیں، جن کا تجربہ زمانہ کی گردش بابا کراتی رہتی ہے۔ ڈیڑھ سو سالہ انگریزی راج کے طفیل ہندوستانی مسلمانوں کے ذہن اپنی اولاد کی دینی تعلیم و تربیت کی طرف سے لاپرواہ ہو چکے تھے، اور کوئی صورت نہیں سمجھ میں آتی تھی جس سے مسلمانوں کے ذہن کی اس تشویشناک بیماری کا علاج کیا جاسکے۔ کارساز حقیقی جو کائنات میں خیر سے شر اور شر سے خیر پیدا کرنے والی قدرت کے عجیب عجیب جلوے دن رات دکھاتا رہتا ہے، اسے اُسی کی حکمت بالغہ کہئے کہ تکتے دل و دماغ کو جھنجھوڑ کر رکھ دینے والے ایک شر کے بادل پورے زور و شور سے اس ملک میں اُس نے اُٹھوائے، اور جیسا کہ نظر آتا ہے، شاید فیصلہ فرمادیا کہ اُمت کے اہل نظر اگر چونک جائیں تو ان کو فناک بادلوں کو خیر مطلوب کا ذریعہ بنالیں۔

نت پرستانہ اعتقادات اور ان کے تہذیبی و معاشرتی مظاہر (جن کو مسلمان قدرتی طور پر اپنے لئے ننگ و عار سمجھتے ہیں) سے آئندہ نسلوں کے ملوث ہو جانے کا خطرہ اگر اس عریاں سپانے پر (تعلیمی نظام کے راستہ سے) سامنے نہ آکھڑا ہوتا، تو بظاہر کوئی اُمید نہیں تھی کہ اولاد کی دینی تعلیم و تربیت کی طرف لاپرواہی کے ذہن پر کوئی ٹوٹ چوٹ لگائی جاسکتی، لیکن اس شرِ خیر انگیز نے نہ صرف اس لاپرواہی کو فکر مندی سے بدلنے کا سامان فراہم کر دیا ہے، بلکہ اسی ضمن میں ”بیک کرشمہ دوکار“ کے انداز پر مسلمانوں کی ملی حیات تازہ کا بھرپور امکان بھی ودیعت فرما دیا ہے۔

قدرت کے ان کارسازانہ رجحانات سے کار برآری اب ہماری توفیق پر موقوف ہے، اس موقع سے اگر ہم پوری تندہی اور چابکدستی کے ساتھ فائدہ نہیں اُٹھاتے ہیں، تو لوہے کا جتنا حصّہ گرم ہو چکا ہے وہ ہماری منشاء کے مطابق ڈھل جانے سے پہلے سرد ہو رہے گا، اور جو حصّہ گرم ہونے سے باقی ہے اُسکے گرم ہونے کے امکانات ختم ہو جائیں گے۔ استعارہ کی زبان کو چھوڑ کر کہئے کہ جتنے مسلمانوں میں اپنے بچوں کی دینی تعلیم و تربیت کی ضرورت کا احساس پیدا ہو چکا ہے، وہ ضائع ہو رہے گا، اور جن میں ابھی حالات سے ناواقفیت اور دینی شعور کی کوتاہی کی وجہ سے اس ضرورت کا احساس بیدار نہیں ہوا ہے، انہیں یہ احساس بھر بیدار کرایا نہیں جاسکے گا۔ اور پھر اسکے نتائج، خدا محفوظ رکھے، بڑے ہو شر باہونگے۔

پس وہ لوگ جنہوں نے بستی کا نفرنس کی دعوت و پکار میں اپنے دل کی بات پائی ہے، ملتِ اسلامیہ کے مستقبل کا سوال انہیں پکار رہا ہے کہ اس دعوت سے ہم آہنگ ہو کر میدانِ حمل میں لڑائیں! — اور جو افراد اس دعوت کو لیکر میدان میں اتر چکے ہیں، یا اب بنامِ خدا اترتے ہیں، وہ اس جانفشانی اور اس تندہی کے ساتھ کام سے لپٹ جائیں کہ کام کا جو زریں موقعِ مسببِ الاسباب نے عجیب و غریب طریقے سے پیدا کر دیا ہے، وہ تکمیلِ کار سے ایک لمحہ پیسلے بھی گزر نہ جائے۔ — اوج

”یک بخلہ غافل بودہ ام صد لہ را ہم دور شد“

کی طرح پر ایک نئے مژبیہ کا اضافہ ہمیں اپنی تاریخ میں نہ کرنا پڑے۔

قوموں اور ملتوں کی زندگی میں کبھی کبھی کوئی مسئلہ آجاتا ہے جو تقدیرِ الہی کا نشانہ بن جاتا ہے، اس مسئلہ کی بدولت یا تو قومیں ایک نئی زندگی پا جاتی ہیں، اور صدیقی تقدیری بساطِ اُلٹ کر پھینک دیتی ہیں، یا پھر صدیوں کے لئے اپنی تقدیر پر ایک نئی ہر گال بستی ہیں! — یہ نئی نسل کی دینی تعلیم کا مسئلہ جس سے اچھی طرح عہدہ برآ نہ ہونے کی صورت میں مسلمانوں کا ممتاز ملی وجود گم ہو جانے کا زبردست اندیشہ سامنے ہے اسی سے اگر پوری ہوشمندی اور چابکدستی کے ساتھ نہپٹ لیا جائے، تو یہی مسلمانانِ ہند کے ممتاز اور خصوصاً ملی وجود کی انشاء اللہ مدتوں تک کی ضمانت دے کر اور ان کو ایک مؤثر اقلیت بنا کر جائے گا!!۔

اس مسئلہ سے بہتر طور پر نیٹنے کے لئے جہاں اور بہت سے پہلوؤں پر نظر رکھنے کی ضرورت ہے، وہاں یہ بات خاص طور پر بہت بنیادی اہمیت کی حامل ہے، کہ دینی تعلیم کے ہمہ گیر انتظام کی جو جدوجہد کی جا رہی ہے جس کے دائرہ سے ریاست کا ایک مسلمان بچہ بھی باہر نہ رہنے پائے، اُسکے بارے میں مسلمانوں کے ذہن کو اس پہلو سے بالکل صاف رکھا جائے کہ یہ جدوجہد محض جبری تعلیم کے منصوبے اور موجودہ نصابی زہر مانیوں پر مبنی نہیں ہے۔ نصابی کتابوں سے زہر بلا عنصر نکال بھی دیا جائے (اور بلاشبہ نکل کر رہے گا) تب بھی دینی تعلیم کا یہ ہمہ گیر بندوبست اور اُس میں مسلمانوں کی دلچسپی اسی قدر ضروری ہے جس قدر اس زہر کی موجودگی کی شکل میں — اسلئے کہ یہ زہر جو ملک کے تعلیمی شعبہ میں بہت عریاں شکل میں ہمارے سامنے آیا ہے، یہی زہر انہیں بنائے کے ماتحت (جن اسباب کے ماتحت تعلیمی شعبہ میں داخل ہوا ہے) ملک کے سرکاری اور غیر سرکاری عمومی ماحول میں

پوری طرح جاری و ساری ہے، اور ہے گا (جس کی اگر مثالیں دی جائیں تو قدم قدم پر نشاندہی کیجا سکتی ہے) اور اس زہر کے اثرات سے بھی وہ نسل زیادہ دیر تک نہیں بچ سکتی جس کے دل و دماغ پر دینی تعلیم کے تقویٰ ثبت نہ کئے گئے ہوں، جس طرح کہ تعلیمی شعبہ میں پائے جانے والے زہر کے متعلق آج ہم سب یہ بات پوری طرح محسوس کر رہے ہیں۔ علیٰ ہذا اگر کوئی صورت ایسی ہوتی ہے کہ پورا ماحول بھی زہر سے پاک ہو جاتا ہے تب بھی اس جدوجہد سے دھیمی میں کمی آنے کی کوئی معقول وجہ نہیں، اسلئے کہ یہ بات اب ہم سب پر صاف ہو گئی ہے کہ دینی تعلیم سے بے بہرہ نسل ہر وقت خطرہ میں ہے، کوئی بھی کسی طریقے سے اس کو باسانی اغوا کر سکتا ہے۔ پس ضروری ہے کہ جو کام تائیدِ ایزدی سے شروع ہو گیا ہے، اُس کو عارضی اور وقتی سمجھ کر نہ کیا جائے، بلکہ اس کو ایک غیر منقطع اور غیر مبیعدی فیصلہ کی حیثیت دی جائے۔

یہ ایک طرف، ایک حقیقت پسندانہ طرزِ عمل اور طرزِ فکر ہوگا، دوسری طرف ہوشمندانہ بھی۔ اور یہ ”ہوشمندانہ“ اس جدوجہد کے اُن عظیم مضمر منافع کے لحاظ سے جن کی طرف اشارۃً توجہ دلائی گئی ہے۔

دوسری بات جو اسی طرح بہت اہمیت کیساتھ ملحوظ رکھنے کی ہے، یہ ہے کہ اس کام کا انداز نہایت باوقار تعمیری کام کا ہے، موجودہ ابتدائی مرحلہ جس سے یہ جدوجہد گزر رہی ہے، اس میں حکومت اور اس کی مشینری پر نکتہ چینی ناگزیر ہے، لیکن یہ بات ایک لمحہ کیلئے فراموش کرنے کی نہیں ہے کہ اگر اس نکتہ چینی کے انداز میں وقار اور رکھ رکھاؤ کی شان نہ رہی، اور اسکی حدیں کہیں عامیانہ ہجو و استہزاء اور سطحی جذباتیت سے جا ملیں، تو اس کا نقصان حکومت کو تو بالکل نہیں، تاہم اس تحریک اور مسلمان قوم کو پہنچے گا، اور جس عائد نے چار کروڑ کی مسلمان قوم کو بے وزن اور تعمیری دھچپیوں سے بیگانہ کر رکھا ہے، قسمتی سے یہ تحریک اُسکے فروغ کا ذریعہ بن جائیگی، اور کوئی ٹھوس خدمت مسلمانوں کی انجام نہ دے سکے گی۔

آج ہر تعمیری کام سے پہلے سب سے بڑی ضرورت اس بات کی ہے کہ مسلمانوں کے ذہن کو تعمیری بنایا جائے، اور اس کے لئے اسوقت کی بہترین شکل یہ ہے کہ یہ دینی تعلیمی تحریک جو مسلمانوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کی زبردست صلاحیت رکھتی ہے، اسے ہر لحاظ سے ایک پُر وقار تعمیری تحریک کا نمونہ بنایا جائے، اور اس تحریک کی نمائندگی کرنے والے تمام افراد اپنے طرزِ عمل سے تعمیری کردار کا ایک بہترین اُسوہ مسلمانوں کے سامنے رکھیں۔ اگر مسلمانوں کی کوئی ٹھوس خدمت کوئلہ ہے، اور اُن میں اپنے

مسائل کو حل کرنے کا سنجیدہ مذاق پیدا کرنا ہے، تو اس راہ میں قدم رکھنے کی یہ سب سے پہلی شرط ہے۔

جہان تک اس وقت کے ذمہ داران تحریک کے ذہن اور رویہ کا تعلق ہے، وہ ان دونوں باتوں میں بالکل صاف اور صحیح ہے، لیکن ہم نے یہ گزارشات، اسکے باوجود، اسلئے سپرد قلم کی ہیں کہ تحریک کے ہر نمایاں کارکن پر یہ باتیں واضح ہونی چاہئیں، اور اسے ان باتوں کی اہمیت کو سمجھنا چاہئے۔ یہ اور اسی قبیل کی دوسری باتیں اگر ہر کارکن کو ملحوظ رہیں، تو انشاء اللہ یہ تحریک بار آور ہو کے رہے گی، اور اس سے وہ عظیم منافع ظہور میں آئیں گے، جن کے راستے نئے ہندوستان میں مسلمانوں پر بند نظر آرہے تھے۔

اس شمارہ سے لفٹن کی اٹھائیسویں جلد کا افتتاح ہو رہا ہے۔ خدا سے دعا ہے کہ وہ اس آغاز کو نیک انجام تک پہنچائے، اور حقیر دینی خدمت کی یہ جہالت اسکے حضور سرخروئی کا ذریعہ قرار پائے۔

اس موقع پر چند باتوں کی طرف توجہ دلانا مناسب معلوم ہوتا ہے:-

۱۔ لفٹن پڑھنے والوں اور پسند کرنے والوں کا حلقہ خدا کے فضل سے بہت وسیع ہے لیکن خریداری کی تعداد اس لحاظ سے، بلکہ ضرورت کے اعتبار سے بھی کم ہے، ہم اپنے تمام قارئین سے چاہتے ہیں، کہ وہ ادارہ لفٹن کی اس ضرورت کی طرف توجہ کریں، جو حضرات اس طرف توجہ رکھتے ہیں وہ برابر لفٹن کی خریداری میں اضافہ کا ذریعہ بنتے رہتے ہیں، یہی توجہ اگر تمام مجتہدین کا معمول بن جائے، تو بڑی آسانی کے ساتھ خریداروں کی مطلوبہ تعداد فراہم ہو سکتی ہے۔ اگر آپ نے اب تک توجہ نہیں کی ہے تو براہ کرم اٹھائیسویں سال کے اس پہلے ہیڈ کو اپنی خاص توجہ کا ہیڈ قرار دے کر ادارہ کو ممنون فرمائیے۔

۲۔ کم استطاعت حضرات اور عزیز طلبہ رعایتی چندہ کیلئے لکھتے رہا کرتے ہیں، ایسے حضرات کی اطلاع کیلئے عرض ہے، کہ اس وقت ایک صورت ایسی پیدا ہو گئی ہے کہ سال بھر کیلئے تین روپے وصول ہونے پر سالہ باری ہو سکتا ہے، امید ہے مستحقین اس موقع سے فائدہ اٹھائیں گے۔ اس مدد کی گنجائش محدود ہے، اسلئے خواہشمند حضرات کو عجلت سے کام لینا چاہئے۔ لائبریریاں اور دیگر ادارے اس موقع کیلئے درخواست نہ کریں۔

لفٹن کے بالکل ابتدائی دور سے خریداری کا تعلق رکھنے والوں میں ایک صاحب تھے جناب محمد اسحق صاحب انصاری، افسوس ہے کہ موصوف نے جون کی۔۔۔ تاریخ کو انتقال فرمایا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ غالباً پتہ اسٹیٹ (مدھیہ بھارہ) کے باشندے تھے، پولیس کی ملازمت کی وجہ سے مختلف مقامات پر تبدیل ہوتے رہتے تھے، آج چند سال سے ٹی بی کے مرض میں مبتلا تھے۔ باوجود کوئی ذاتی تعلق نہ ہونے کے لفٹن سے انکے تعلق خاطر کی کوئی انتہا نہیں تھی، حد یہ ہے کہ ٹی بی ہسپتال چھتر پور (ایم بی) جہاں وہ کئی ماہ سے سلسلہ علاج داخل تھے، اس ہسپتال کے بستروں سے بھی انکے خود اپنے ہاتھ سے لکھے ہوئے خطوط لفٹن اور مطبوعات لفٹن کو مختلف پتوں پر بھجوانے کیلئے آخر دم تک آتے رہے، اور نئے سال کیلئے پچاس چندہ بھی ابھی چند روز ہوئے آیا۔۔۔

یہ مدارجہ لفٹن کو انکی مفارقت کاظم ہو، اور اپنے بزرگوں اور دوستوں سے ان کیلئے دعائے سعادت کی درخواست۔

قرآن کا تذکیرِ مطالعہ

وصیتِ ابراہیمیؑ

میتق الرحمن سنبلی

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ الْأَمَنُ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ
اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ
إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَوَصَّى
بِهِ إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ
فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۝

(سورہ بقرہ رکوع ۱۷)

(ترجمہ) اور کون روگردانی کرے گا طریقِ ابراہیمی سے بجز اس شخص کے جو بیوقوف
بنائے اپنے آپ کو۔ ہم نے تو اپنا خاص بنایا تھا اس کو دنیا میں، اور لاریب کو وہ آخر
میں بھی صالحین میں سے ہے!

جب کہا اس سے اس کے رب نے کہ حکم برداری کر! تو بولا کہ میں حکم بردار ہوں۔
پروردگارِ عالم کا اور پھر اسی کی وصیت کی ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو (اور یعقوب نے بھی)
کہ بیٹو! اللہ نے جن کو دیا ہو تم کو دینِ اسلام پس نہ موت آئے تم کو مگر مسلمان ہی پر!!

یہی ملتِ ابراہیمی ہو جس کی ہدایت ہمیں خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ملی اور آپ
کی رہنمائی اپنے جدِ امجد کی اس میراث کی طرف خود پروردگارِ عالم نے فرمائی اور دشمنِ کافرانہ
اس حقیقت کے اظہار کا حکم آپ کو دیا کہ

إِنِّي هَدَىٰ رَجِيْعًا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّبِينٍ ۝

مجھ کو دکھایا ہو میرے رب نے ایک سیدھا

مُسْتَقِيمٌ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ
 حَنِيفًا وَّمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝
 قُلْ اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ
 وَمَمَاتِي لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ۝ لَا
 شَرِيكَ لَهُ وَبِذٰلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا
 اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ ۝
 (الانعام ع ۲۰)

رات، کہ وہ ایک دین پر مستحکم جو ملت ہو
 ابراہیم کی جس میں ذرا بھی کجی نہیں۔ اور
 وہ نہیں تھے شرک کرنے والوں میں سے۔
 (آپ فرمادیجئے) کہ میری ساری عبادت
 اور میرا جینا اور میرا مرنا سب خالص اللہ ہی
 کا ہو جس کا کوئی شریک نہیں اور اسی کا مجھ کو
 حکم ہوا ہو اور میں سب سے اول ماننے والا ہوں

اس اظہار و اعلان سے معلوم ہوتا ہو کہ اسلام جس حکم برداری کا اصطلاحی عنوان ہو اسکی دستوں
 میں کس طرح انسانی زندگی کا ایک ایک نفس سمایا ہوا ہو کہ پوری زندگی حکم برداری ہی کے خطوط پر گردش
 کرتے ہوئے موت سے ہم آغوش ہونی چاہیے اور نماز و عودہ درج ہی کو نہیں، زندگی کے ہر سرے لکھے
 حتیٰ کہ موت کو بھی ”لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ“ کی شان حنیفی کا ائینہ دار ہونا چاہیے۔

الغرض ہم مسلمانوں نے جس دین کو اپنے لیے پسند کیا ہو یا مسلمان کہلانے کی بنا پر جس دین سے وابستگی
 ہمارے ذمہ لازم آتی ہو، قرآن بتاتا ہو کہ وہ اصلاً طریقی ابراہیمی (یا ملت ابراہیمی) ہو جس سے امر ارضی و نہی
 سفاہت اور خود فریبی کے سوا کچھ نہیں، اور بالفاظ دیگر جس کی پیروی حقیقت پسندی و دانشمندی کا سب سے
 واضح معیار ہے۔ اس لیے کہ اس کی پیروی میں ایک طرف نیادی زندگی میں پروردگار عالم کی مصطفائیت
 (پسندیدگی) مضمر ہو، دوسری طرف یہ پیروی حیات اخروی میں نجات و فلاح کی ضمانت دیتی ہو۔ اور
 اللہ کی دی ہوئی عقل سے کام لینے والا کوئی انسان، جس حقیقت کا یقین رکھتا ہو کہ اس تمام کائنات
 کی خالق اور فرمانروا وہی ایک ذات ہو جسکو اللہ کہا جاتا ہو وہ، دنیا اور آخرت کی اس خوش نصیبی کو کسی
 قیمت پر بھی نہیں چھوڑ سکتا

طریق ابراہیمی کی کچھ جوہری تفصیل تو ہمیں سورہ انفام کی مذکورہ بالا آیت سے معلوم ہوتی ہو لیکن سورہ
 بقرہ کی وہ آیتیں جو سر مضمون میں اُن سے ایک اور اُسوۂ ابراہیمی بھی سامنے آتا ہو۔ اور وہ ہوا ولاد کو دین
 حق پر قائم رکھنے کی فکر جس کا بیان ان الفاظ میں ہوا ہے۔

وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ
يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ
فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۝
اور وصیت کی اسی (وقت) کی ابراہیم نے اپنی
اولاد کو اور یعقوب نے بھی کہ اے میرے بیٹو! اللہ
نے چن دیا ہو تمھارے لیے دین اسلام۔ پس نہ
ہوت اے تمکو مگر حالتِ مسلمانی و حکمرانی پر۔

اس اسوہ ابراہیمی کو سامنے رکھ کر جائزہ لیجئے کہ آپ کا طریقہ اپنی اولاد کے بارے میں کیا ہو؟ آپ اس
دین حق پر اپنی اولاد کو کاربند رہنے کی ترغیب دیتے ہیں جس کو اللہ نے اپنی خاص رحمت سے آپ کی اولاد کا
پیدائشی (یا مادی) دین بنایا ہو؟ آپ انسانی کوشش کی حد تک اس کا بندوبست کرتے ہیں کہ نہ مرے وہ مگر
حالتِ مسلمانی و حکمرانی پر؟ یا آپ کی کوششیں از اول تا آخر اس کی دنیا بنانے پر مرکوز ہوتی ہیں اور دین کا
سوال آپ سراسر رحمت و اتفاق کے حوالے کر کے پھوڑ دیتے ہیں؟ اور ذرا دیکھئے کہیں ایسا نہیں
ہو کہ آپ اولاد کو اسکی دنیا کی خاطر کسی ایسے ماحول میں بھی جھونک دینے سے دریغ نہ کرتے ہوں جہاں قہر
کو اس کا دین سلامت رہ جائے، اور نصیب ہی ہو کہ اس کی پیدائشی مسلمانی کچھ سخت جانی دکھا جائے؟
اگر خدا نخواستہ آپ کا معاملہ یہی ہو تو غور کیجئے کہ یہ بھی وہی "سفاہتِ نفس" ہو یا نہیں جس کا ذکر قرآن
کے حوالہ سے ادراک کیا ہو؟۔ اس سے بڑھ کر سفاہتِ نفس اور خود فریبی دوسری کیا ہو سکتی ہو کہ ایک انسان
اولاد کی دنیا کی خاطر خود اپنی اور اولاد کی آخرت کو خطرہ میں ڈالے!۔ اگر ایمان ہو کہ ابراہیم کا طریقہ ہی
عقل خدا داد کا تقاضا ہو تو اس سے انحراف سراسر سفاہتِ عقل و فروشی، تو ابراہیم نے اولاد کے باب
میں یہ طریق ہدایت بنا کیا ہے۔

دَبْنًا إِنِّي آسَكْتُ مِنْ دُرِّيَّتِي بِوَادٍ
غَيْرِ ذِي نُدُوحٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ
رَبَّنَا لِیُعِیمَ الصَّلَاةَ۔ (ابراہیم ع)
پروردگار! میں نے آباد کر دیا ہو اپنی اولاد کو
تیرے محترم گھر کے قریب بن کھیت وادی میں۔
پروردگار! اس لیے کہ وہ نماز قائم کریں۔

آج سچ سچ کی بے آب دگیاہ وادی میں اپنی اولاد کو لے جا کر ڈال دینے کا کسی سے مطالبہ نہیں لیکن
دینی تعلیم و تربیت کی وادی جو فی زمانہ مادی اعتبار سے غیر نفع بخش ہونے کی بنا پر ہیں وادی غیر ذی
نُدُوح ہی نظر آتی ہو، اگر اولاد کو کا حقہ دین پر قائم رکھنے کی مخلصانہ خواہش ہو تو ایک حد تک اس وادی
میں داخل کیے بغیر چاہہ نہیں اور ابراہیم کے اسوہ "وصیت" کی پیروی کا حق و حقیقت اس کے

بغیر ادا نہیں ہو سکتا۔

اور یہ وادی بے آب و گیاہ ہونے کے باوجود وہ وادی ہو کہ اس کے مخلص کینوں کی طرف ساکنانِ عالم کے دل کھینچتے اور سرسبز وادیوں کے سُخِ مڑتے ہیں، اولادِ ابراہیمؑ کے ساتھ ہی ہوا اور اُجھک اس کا حیران کن اور ایمان آفریں منظر ہائے سامنے ہو۔ ابراہیمؑ کی راہ پر گامزن ہو کر کوئی ضائع نہیں ہوتا۔ ”فَاَجْعَلْ اَفْنِدَةً مِّنَ النَّاسِ يَهْوٰى اِلَيْهِمْ وَاَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ“ کے وہ عائرِ الفاظ جو اولاد کو وادیِ غیر ذیٰ ذرّٰع میں ڈالتے وقتِ ابراہیمؑ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کی زبان سے نکلے تھے۔ ان کلماتِ دہانے قیامت تک کے پیرِ دینِ ابراہیمؑ کو اپنی حفاظت میں لے لیا ہے۔ اور۔ ایمان رکھنے کو یہ راہِ ابراہیمؑ پر چلنے والوں کے لیے خدا کی تقدیر بن گئے ہیں!!

اور صرف یہ بھی نہیں کہ اس طریقِ ابراہیمی کی اقتداء میں ایک وادیِ ”غیر ذیٰ ذرّٰع“ میں بسائی جانے والی اولاد کو زندگی کی ضمانت حاصل ہے بلکہ اس وادی سے پوری دنیا کی روحانی زندگی کا چشمہ بھوٹتا ہے۔ ابراہیمؑ نے اپنی اولاد کو روحانی زندگی کے بقا کی خاطر ایک وادی بے آب و گیاہ میں بسایا تو دنیا کی روحانی مُردنی کے وقت میں اسی بے آب و گیاہ وادی نے ایک مسیحا پیدا کیا۔ آج دنیا بھر ایک بار روحانی موت کے دروازہ پر پہنچا چاہتی ہے اس کی حیاتِ تازہ کا سامان وہی لوگ کریں گے جو اس مسیحا کے دین کی بے آب و گیاہ وادی کو آباد کریں گے۔

پس کون ہے جو اس عتسز سے سرفراز ہونا چاہے۔

اور کون ہے جو طریقِ ابراہیمی میں رغبت کا ثبوت دینا چاہے۔

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْوَالِدُ الْكَابِتُ اور وہی لوگ ہیں درحقیقت جن کے

پاس عقل ہے اور سرمایہ دانش ہے۔

معارف الحدیث

(مُسکَل)

وضو کی سنتیں و اس کے آداب :

وضو میں فرض تو بس وہی چار چیزیں ہیں جن کا ذکر سورہ مائدہ کی اس مندرجہ بالا آیت میں کیا گیا ہے جس میں نماز سے پہلے وضو کرنے کا حکم دیا گیا ہے، یعنی پورے چہرے کا دھونا، ہاتھوں کا کہنیوں تک دھونا، سر کا مسح کرنا، پاؤں کا ٹخنوں تک دھونا، — ان چار چیزوں کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو میں جن چیزوں کا اہتمام فرماتے تھے، یا جن کی ترغیب دیتے تھے، وہ وضو کی سنتیں اور اس کے آداب ہیں جن سے وضو کی ظاہری یا باطنی تکمیل ہوتی ہے۔ مثلاً چہرے اور ہاتھ پاؤں کو بجائے ایک ایک دفعہ کے تین تین بار دھونا، اور مل جل کر دھونا، داڑھی میں اور ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں خلل کرنا، انگلی میں پہنی ہوئی انگوٹھی کو حرکت دینا، تاکہ اس کے نیچے پانی پہنچے میں شہ نہ رہ جائے۔ اسی طرح کلی اور ناک کی صفائی کا اہتمام کرنا، کانوں کے اندر دھونی اور بیرونی حصہ کا مسح کرنا، شروع میں بسم اللہ اور آخر میں کلمہ شہادت پڑھنا، اور خاتمہ وضو کی دعا کرنا۔ یہ سب چیزیں وضو کی سنتیں اور اس کے آداب مستحبات ہیں جن سے وضو کی تکمیل ہوتی ہے۔ اس سلسلہ کی چند حدیثیں ذیل میں پڑھئے ! :—

(۴۱) عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا وَضُوءَ لِمَنْ كَرِهَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ — (رواہ الترمذی وابن ماجہ)۔

(ترجمہ) حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا، جس شخص نے اللہ کا نام لئے بغیر وضو کیا، اس کا وضو ہی نہیں۔

(جامع ترمذی سنن ابن ماجہ)

(تشریح) اُمت کے اکثر ائمہ اور مجتہدین کے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو وضو غفلت کے ساتھ اللہ کا نام لئے بغیر کیا جائے، وہ بہت ناقص اور بالکل بے نور ہوگا، اور ناقص کو کالعدم قرار دے کر اُس کی برسرے نفی کر دینا عام محاورہ ہے۔ ”کتاب الایمان“ میں یہ بات تفصیل اور وضاحت سے لکھی جا چکی ہے۔ اگلے ہی نمبر پر ابو ہریرہ و ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ عنہم کی روایت ہے جو حدیث درج ہو رہی ہے اُس سے یہ بات پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اللہ کا نام لئے بغیر جو وضو کیا جائے، وہ اگرچہ بالکل بیکار نہیں ہے، لیکن اپنی باطنی تاثیر اور نورانیت کے لحاظ سے بہت ناقص ہے۔

(۴۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يُطَهِّرْ إِلَّا مَوْضِعَ الْوُضُوءِ۔

(رواہ الدارقطنی)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ و ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے، کہ جو شخص وضو کرے اور اُس میں اللہ کا نام لے، تو یہ وضو اس کے سارے جسم کو پاک کر دیتا ہے اور جو کوئی وضو کرے اور اس میں اللہ کا نام نہ لے، تو وہ وضو اُس کے صرف اعضاء وضو ہی کو پاک کرتا ہے۔ (سنن دارقطنی)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو وضو اللہ کا نام لیکر مثلاً بسم اللہ پڑھ کر یا اسی طرح کا کوئی کلمہ ذکر زبان سے ادا کر کے کیا جائے تو اس کے اثر سے سارا جسم مطہر اور منور ہو جاتا ہے، اور جو وضو اللہ کا نام لئے اور اُس کا ذکر کئے بغیر کیا جائے تو اُس سے صرف اعضاء وضو ہی کی طہارت ہوتی ہے۔ اس کا مطلب یہی ہوا کہ یہ وضو بہت ناقص قسم کا ہوتا ہے۔

(۴۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فَإِنَّ حَفَظَتَكَ لَا تَبْرَحُ تَكْتُبُ لَكَ الْحَسَنَاتِ حَتَّى تُحْدِثَ مِنْ ذَلِكَ الْوُضُوءِ۔

(رواہ الطبرانی فی الصغیر)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اُن سے فرمایا:۔۔ اے ابو ہریرہ جب تم وضو کرو، تو ”بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ“ کہہ لیا کرو
(اس کا اثر یہ ہوگا کہ جب تک تمہارا یہ وضو باقی رہے گا، اس وقت تک تمہارے محافظ
فرشتے (یعنی کاتبین اعمال) تمہارے لئے برابر نیکیاں لکھتے رہیں گے۔۔۔

(معجم صغیر طبرانی)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو وضو ”بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ“ کہہ کر کیا جائے
وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اتنی عظیم نیکی ہے کہ جب تک وہ باقی اور قائم رہے اُس وقت تک کاتبین اعمال
اس وضو والے کے نامہ اعمال میں مسلسل نیکیاں لکھنے کے لئے مامور ہیں۔

(۴۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا لَبَسْتُمْ وَرَأَخْتُمْ تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدَأُوا بِمِائَةِ كُمٍ۔۔۔

(رواہ احمد و ابو داؤد)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا:۔۔ جب تم لباس پہنو، اور جب تم وضو کرو، تو اپنے داہنے اعضاء سے ابتدا
کیا کرو۔۔۔ (مسند احمد سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جب کوئی کپڑا یا جوتا یا موزہ وغیرہ پہنا جائے تو پہلے داہنی طرف
پہنا جائے، اور جب وضو کیا جائے تو ہر عضو کے دھونے کی ابتدا داہنی طرف سے کی جائے۔

(۴۵) عَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْوُضُوءِ
قَالَ أَسْبِغِ الْوُضُوءَ وَخَلِّ بَيْنَ الْأَصَابِعِ وَبَالَغْ فِي الْأَسْتِنْشَاقِ
إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا۔۔۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی)

(ترجمہ) لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ!
مجھے وضو کی بابت بتائیے؟ (یعنی بتائیے کہ کن باتوں کا وضو میں مجھے خاص طور سے
اہتمام کرنا چاہئے)۔ آپ نے فرمایا:۔۔ ایک تو یہ کہ پچھرا وضو خوب اچھی طرح اور کامل
طریق سے کیا کرو (جس میں کوئی کمی کسر نہ رہے) اور (دوسریہ کہ) ہاتھ پاؤں دھوتے
وقت اُن کی انگلیوں میں غلال کیا کرو، اور (تیسریہ کہ) ناک کے نتھنوں میں خوب پانی

چڑھا کے اچھی طرح اُن کی صفائی کیا کرو، الایہ کہ تم روزہ سے ہو“ (یعنی روزہ کی حالت میں ناک میں پانی زیادہ نہ چڑھاؤ)۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی)۔

(۴۶) عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ يَدُ لَكَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخُصْرَةٍ۔

(رواہ الترمذی والبوداؤد وابن ماجہ)

(ترجمہ) مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، جب آپ وضو فرماتے، تو ہاتھ کی سب سے چھوٹی انگلی (چنگلیا) سے پاؤں کی انگلیوں کو (یعنی اُن کے درمیانی حصوں کو) ملتے تھے۔

(رواہ الترمذی والبوداؤد وابن ماجہ)

(۴۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ حَبْلِهِ فَخَلَّلَ بِهِ بَحِيَّتَهُ وَقَالَ هَلْكَتْ أَمْرَنِي رَبِّي۔

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا، کہ جب وضو فرماتے تو ایک ہاتھ سے پانی لیکر ٹھوڑی کے نیچے ریش مبارک کے اندرونی حصہ میں پہنچاتے، اور اس سے ریش مبارک میں خلال کرتے (یعنی ہاتھ کی انگلیاں اس کے درمیان سے نکالتے) اور فرماتے میں نے میرے رب مجھے ایسا ہی کرنے کا حکم دیا ہے۔

(سنن ابی داؤد)

(۴۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأَذْنَيْهِ بِأَطْنَمِهِمَا بِالسَّبَّاحَتَيْنِ وَظَاهِرُهُمَا بِإِبْهَامَيْهِ۔

(رواہ النسائی)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (وضو میں) اپنے سر مبارک کا مسح فرمایا، اور اُسکے ساتھ دونوں

کانوں کا بھی (اس طرح) کہ کانوں کے اندرونی حصہ کا تو انگوٹھوں کے برابر والی انگلیوں سے مسح فرمایا، اور اوپر کے حصہ کا دونوں انگوٹھوں سے —————

(سنن نسائی)

(۴۹) عَنْ الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِّذٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَأَدْخَلَ أَصْبَعَيْهِ فِي جُجْرَةٍ أَذُنَيْهِ —————

(رواہ ابوداؤد و احمد و ابن ماجہ)

(ترجمہ) ربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو (کانوں کا مسح کرتے ہوئے) دونوں کانوں کے سوراخوں میں بھی اپنے اپنی انگلیاں ڈالیں ————— (سنن ابی داؤد، مسند احمد، سنن ابن ماجہ)

(۵۰) عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَاتَمَهُ فِي أَصْبَعِهِ —————

(رواہ الدارقطنی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کا وضو فرماتے تھے، تو انگلی میں پہنی ہوئی اپنی انگوٹھی کو بھی حرکت دیتے تھے (تاکہ پانی اُس جگہ بھی اچھی طرح پہنچ جائے، اور کوئی شک شبہ باقی نہ رہے) —

(سنن دارقطنی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) مندرجہ بالا حدیثوں میں وضو کے سلسلہ کے جن جن اعمال کا ذکر ہے، مثلاً ڈاڑھی اور ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا، کانوں کے اندر باہر کا اچھی طرح مسح کرنا اور ان کے سوراخوں تک بھی انگلیاں پہنچانا، اسی طرح ہاتھ میں پہنی ہوئی انگوٹھی کو حرکت دینا، یہ سب وضو کے تکمیلی آداب ہیں جن کا اہتمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی فرماتے تھے، اور اپنے قول و عمل سے دوسروں کو بھی ان کی تعلیم و ترغیب دیتے تھے۔

وضو میں پانی بے ضرورت نہ بہایا جائے : —————

(۵۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ مَا هَذَا الشَّرُّ يَا سَعْدُ! قَالَ أَفِي الْوُضُوءِ سَرْتُ؟ قَالَ وَلَئِنْ كُنْتُ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ — (رواه احمد وابن ماجه)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، کہ سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) وضو کر رہے تھے (اور اُس میں پانی کے استعمال میں فضول خرچی سے کام لے رہے تھے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے پاس سے گزرے، تو آپ نے اُن سے فرمایا: سعد! یہ کیسا اسراف ہے (یعنی پانی بے ضرورت کیوں بہا یا جا رہا ہے) انھوں نے عرض کیا حضور! کیا وضو کے پانی میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ (یعنی کیا وضو میں پانی زیادہ خرچ کرنا بھی اسراف میں داخل ہے؟) آپ نے ارشاد فرمایا، ہاں یہ بھی اسراف میں داخل ہے، اگرچہ تم کسی جاری نہر کے کنارے ہی پر کیوں نہ ہو۔ (مسند احمد، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ پانی کے استعمال میں اسراف سے کام نہ لیا جائے۔

وضو کے بعد تولیہ یا رومال کا استعمال:

(۵۲) عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ — (رواه الترمذی)

(ترجمہ) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ وضو فرماتے، تو اپنے ایک کپڑے کے کنارے سے چہرہ مبارک پونچھ لیتے۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو فرمانے کے بعد اپنے کسی کپڑے (چادر وغیرہ) کے کنارے ہی سے چہرہ مبارک پونچھ لیتے تھے۔ اور امام ترمذی ہی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، کہ وضو کے بعد اعضاء وضو کو پونچھنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک مستقل کپڑا رکھتا تھا، جس کو آپ اس کام میں استعمال کرتے تھے۔

بعض اوصحابہ کرامؓ کی روایات میں بھی ایسے کپڑے یا رومال کا ذکر آیا ہے۔ اس سلسلہ کی تمام روایات کو سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقصد کے لئے کوئی مستقل کپڑا رومال کی طرح کا بھی رہتا تھا، اور کبھی کبھی آپ اپنے کسی کپڑے کے کنارے سے بھی یہ کام لے لیتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر وضو کے بعد اللہ تعالیٰ کا کچھ ذکر اور نماز:

نمبر (۱۶) پر بحوالہ مسلم و ترمذی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث گزر چکی ہے جس میں وضو کے بعد کلمہ شہادت اور دُعایا ثور ”اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَكَيِّمِينَ“ پڑھنے کی فضیلت و برکت بیان فرمائی گئی ہے، اور نمبر (۳۵) پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث بھی بحوالہ بخاری و مسلم گزر چکی ہے جس میں وضو کرنے کے بعد قلیبی توجہ اور کیسوی کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھنے پر پچھلے سارے گناہوں کی معافی کی بشارت سنائی گئی ہے، اس سلسلہ میں ایک حدیث یہاں اور پڑھ لی جائے:

(۵۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبَلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْضَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا وَصَلَيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ

(رواہ البخاری و مسلم واللفظ للبخاری)۔

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فجر کی نماز کے بعد بلال سے فرمایا، تمہیں اپنے جس اسلامی عمل سے سب سے زیادہ اُمید خیر و ثواب ہو وہ مجھے بتلاؤ، کیونکہ میں نے تمہارے چپلوں کی چاپِ جنت میں اپنے آگے آگے سُنی ہے (مطلب یہ ہے کہ رات میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں چل پھر رہا ہوں اور آگے آگے تمہارے قدموں کی آہٹ سُن رہا ہوں، تو میں دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ یہ تمہارے کس عمل کی برکت ہے، لہذا تم مجھے اپنا وہ عمل بتاؤ جس سے تمہیں سب سے زیادہ ثواب

اور رحمت کی اُمید ہو) بلال نے عرض کیا کہ مجھے اپنے اعمال میں سب سے زیادہ اُمید اپنے اس عمل سے ہے کہ میں نے رات یا دن کے کسی وقت میں جب بھی وضو کیا ہے، تو اُس وضو سے میں نے نماز ضرور ہی پڑھی ہے، جتنی نماز کی بھی مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس وقت توفیق ملی۔ (صحیح بخاری)۔

(نشر صحیح) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے قدموں کی آہٹ یا چیلوں کی چاپ جنت میں سُسنے کی جو اطلاع دی ہے (جیسا کہ ترجمہ میں بھی ظاہر کر دیا گیا ہے) یہ خواب کا واقعہ ہے، اسلئے یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوتا کہ بلالؓ زندگی ہی میں جنت میں کس طرح پہنچ گئے، البتہ حضورؐ کا خواب میں حضرت بلالؓ کو جنت میں دیکھنا، اور اس کا بیان فرمانا اس بات کی قطعی شہادت ہے کہ حضرت بلالؓ جنتی ہیں، بلکہ درجہ اول کے جنتیوں میں ہیں۔

اس حدیث کی رُوح اور اس کا خاص پیغام یہ ہے کہ بندہ اس کی عادت ڈالے، کہ جب بھی وضو کرے، اس سے حسب توفیق کچھ نماز ضرور پڑھے، خواہ فرض ہو، خواہ سنت خواہ نفل۔

اے جن شواہد اور قرائن کی بناء پر اس کو خواب کا واقعہ قرار دیا گیا ہے، اُن کی تفصیل معلوم کرنے کیلئے فتح الباری کا مطالعہ کیا جائے۔ ۱۲۔



”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نور مجاہد بہنا)

نشان

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہئے۔

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے۔ قیمت فی شیشی ۳ آنس ۶۰
سالہ بچوں کی صحت اور اُن کی پرورش، مفت کلب برائے!

نوبہار

دواخانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

ایجنسیاں { (۱) گونڈہ، شمشاد حسین، رکاب گنج۔ (۲) فیض آباد، کھڑکی علی بیگ۔
(۳) بستی، سید نور الحسن، گاندھی نگر۔ (۴) ممبئی، دریا بادی دواخانہ، پائیندونی

تحلیلاتِ مجددِ الفِ ثانی

مکتوبات کے اُسے میں

(از مولانا نسیم احمد فریدی امرہی)

مکتوب (۱۸۹) شرف الدین حسین بخشی کے نام: —
(نصیحت)

عزیزی شرف الدین حسین کا مکتوب شریف وصول ہو کر موجبِ سرحت اور باعثِ مسرت ہوا۔ یہ بڑی نعمت ہے، کہ تعلقاتِ دنیا میں گرفتاری کے باوجود، فقراء، فراموش نہیں ہوئے۔ اس بات (خط و کتابت) سے فقراء سے انتہائی مناسبت کا پتہ چلتا ہے، اور یہی سببِ فائدہ و استفادہ ہے۔

بعض وقائع جو لکھے تھے اچھے ہیں، ارتباطِ معنوی پر دلالت کرتے ہیں — اے فرزند! دنیائے دنی کی تر و تازگی پر فریفتہ اور اس کی بے حقیقت شان و شوکت پر شیفتہ نہ ہو جانا، دُنیا ناپائیدار اور بے اعتبار ہے — آج یہ بات تمہاری سمجھ میں نہیں آتی، تو کل (بروز قیامت) ضرور سمجھ میں آجائے گی، مگر اُس وقت کچھ فائدہ نہ ہوگا۔

گوشش از بارِ درگراں شدہ است

نشود نالہ و فغان مرا

چاہئے کہ سبقِ باطن کو اللہ کی بڑی نعمت سمجھ کر اس سبق کی تکرار کے حریص ہوں، اور پنجوقتہ

نماز کو باجماعت بغیر سستی و کاہلی کے ادا کریں۔ چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا فقراء و مساکین کو شکر گزاری کے ساتھ پہنچائیں۔ محرمات و مشتبہات سے اجتناب کریں۔ مخلوق خدا پر شفقت و مہربانی کرنے والے ہوں۔ یہ ہے طریق نجات۔ والسلام۔

مکتوب (۱۹۰) میر محمد نعمان اکبر آبادی کے ایک صاحبزادے کے نام:۔

(آخری حصہ)

..... جانتے ہو کہ پیر کون ہے؟ پیر وہ ہے کہ جناب قدس تک پہنچنے کا طریقہ تم اس سے حاصل کرو۔ اور اس راہ سلوک میں اُس سے مدد و اعانت پاؤ۔ محض کلاہ، چادر اور شجرہ سلسلہ جو رواج پذیر ہے، حقیقت پیری و مریدی سے خارج ہے، اور داخل رسوم و عادات ہے۔ یہ بھی جاننا چاہئے کہ خواب اور واردات قلبیہ شایانِ اعتماد نہیں ہیں، اگر کوئی اپنے کو خواب میں بادشاہ دیکھ لے، یا قطبِ وقت پائے، تو حقیقت میں ایسا نہیں ہو جاتا۔ اگر بیرونِ خواب بادشاہ یا قطب ہو، تو البتہ صحیح ہے۔ پس احوال و مواجید جو بیداری میں اور بحالتِ ہوش ظاہر ہوں، وہ گنجائشِ اعتماد رکھتے ہیں ورنہ نہیں۔ یہ بھی واضح رہے کہ ذکر کا نفع اور ذکر کے آثار کا ترتیبِ عملِ شریعت سے وابستہ ہے۔ پس فرائض و سنن کی ادائیگی اور حرام و مشتبہ سے اجتناب اچھی طرح ملحوظ رہنا چاہئے۔ ہر چھوٹے بڑے معاملے میں علماء سے رجوع کرنا، اور ان کے فتویٰ کے مطابق زندگی گانی بسر کرنا چاہئے۔ والسلام۔

مکتوب (۱۹۱) عبدالرحیم خان خاناں کے نام:۔

(متابعتِ انبیاء کی ترغیب میں اور اس بیان میں کہ تکلیفاتِ شرعیہ کے اندر آسانی و سہولت کو ملحوظ رکھا گیا ہے)

الحمد لله الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله
 لقد جاءت رسل ربنا بالحق۔ سعادتِ ابدی اور نجاتِ سرمدی، متابعتِ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مربوط ہے۔ اگر بالفرض ہزار سال عبادت کی جائے، اور یا ضاائع اور مجاہداتِ شدیدہ بجالائے جائیں، لیکن وہ انبیاء علیہم السلام کے نورِ متابعتِ منقود نہ ہوں، تو ان کی کوئی قیمت نہیں۔ ہزار سالہ ریاضتیں اور مجاہدے اُس ایک دوپہر سو (قیلوے)

کے برابر نہیں، جو انبیاء کے حکم کے مطابق ہو۔ اگرچہ اُس سونے میں سراسر غفلت و تعطیل ہے۔
 قیلو لے کے مقابلے میں (اپنی مرضی کی) ہزار سالہ عبادت کو چٹیل میدان میں سراب کی مانند شمار
 کریں گے۔ اللہ جل سلطانہ کی کمال عنایت ہے، کہ تمام تکلیفات شرعیہ اور ماموراتِ دنیہ
 میں اُس نے انتہائی سہولت کو ملحوظ رکھا ہے۔ مثلاً آٹھ پہر (دن رات) میں سترہ رکعت (فرض)
 پر اکتفا کیا گیا، کہ جس کی ادائیگی میں کل وقت ایک گھنٹے سے زیادہ نہیں لگتا۔ ساتھ ہی تھا
 نماز میں قرأت کو بھی اتنا ہی رکھا گیا ہے جتنی آسان ہو۔ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھی جاسکے،
 تو بیٹھ کر نماز پڑھنے کو جائز قرار دیا، اور بیٹھنا بھی مشکل ہو، تو کروٹ کے بل، نماز پڑھنے کو فرمایا گیا،
 اور جب رکوع و سجود بھی مشکل ہوں، تو اشارے سے نماز پڑھنے کی سہولت عطا فرمائی۔
 طہارت میں اگر پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو، تو تیمم کو اُس کا خلیفہ بنا دیا۔ زکوٰۃ میں (صرف)
 چالیسواں حصہ فقراء و مساکین کے لئے مقرر فرمایا، اور اس کو مالِ نامی اور جنگل میں چرنے والے
 چوپایوں پر ہی رکھا گیا۔ تمام عمر میں ایک مرتبہ حج کو فرض کیا گیا، اور ساتھ ہی تھا زوارِ محلہ
 اور راستے کے امن کے ساتھ مشروط فرمادیا۔ دائرہ مباح کو وسیع کر دیا (بیک وقت) چار کلاہ
 اور باندیوں سے جس قدر چاہے مباح کر دیئے، طلاق کو ایک ذریعہ بنایا اس کام کے لئے کہ (بوقتِ احتیاج)
 عورتوں کو تبدیل کیا جاسکے۔ کھانے، پینے اور پہننے کی چیزوں میں اکثر کو مباح کر دیا، اور
 تھوڑی سی چیزیں حرام قرار دیں، اور وہ بھی بندوں کی مصلحتوں کا لحاظ رکھ کر۔ اگرچہ ایک
 بد ذائقہ اور مضرت رساں شراب کو حرام کر دیا گیا، لیکن کتنے خوش ذائقہ اور نفع مند شربت اُس کے
 عوض میں مباح کر دیئے۔ لونگ کا عرق اور دارِ چینی کا عرق، ہاضم اور خوشبودار ہونے کے علاوہ
 کتنے ہی منافع اور فوائد رکھتا ہے، جن کو لکھا نہیں جاسکتا۔ ان (مباح) عرقوں کے مقابلہ
 میں ایک تلخ، بدمزہ، بدبودار اور ہوش و حواس لے جانے والی پُرخطر (شراب) کی کیا حیثیت ہے؟
 دونوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔ اس کے علاوہ وہ فرق جو حلت و حرمت کی راہ سے
 رونما ہوتا ہے، اور وہ امتیاز جو رضائے الہی اور عدم رضائے الہی کے لحاظ سے پیدا ہوتا ہے، وہ
 علیحدہ ہے۔ اگر (مردوں کے لئے) ریشم کے کچھ لباسوں کو حرام کر دیا گیا، تو کیا مضائقہ ہے؟
 اُس کے بدلے میں کتنے عمدہ عمدہ اور طرح طرح کے مزین کپڑے حلال کر دیئے گئے۔

اونی لباس جو کہ مطلقاً مباح ہے، لباسِ ریشمی سے کئی درجے زیادہ بہتر ہے۔ علاوہ ازیں ریشمی لباس عورتوں کے لئے مباح کر دیا گیا، اور عورتوں کے لباس کا فائدہ مردوں کے طرف ہی راجع ہوتا ہے۔ ایسے ہی چاندی سونے کا حال ہے، کہ (طلائی و نفقہ زور) عورتوں کو حلال ہیں، اور عورتوں کے زیوروں سے مردوں کو (یک گو نہ) نفع حاصل ہوتا ہے۔ اگر کوئی بے انصاف شریعت کی اس سہولت اور آسانی کے باوجود، شریعت کو مشکل سمجھ، تو وہ مرضِ قلبی اور علتِ طہنی میں گرفتار ہے۔ بہت سے کام ہیں جن کو تندرست لوگ آسانی کرتے ہیں، لیکن ضعیف و بیمار لوگوں کو وہ کام مشکل ہو جاتے ہیں۔ مرضِ قلبی سے مراد، احکامِ سماویہ کا عدم یقین ہے۔ (مریضانِ قلب) جو تصدیق (اپنے پاس) رکھتے ہیں، وہ صورتِ تصدیق ہے، نہ کہ حقیقتِ تصدیق۔ حقیقی تصدیق کی علامت یہ ہے کہ احکامِ شرعیہ کی بجا آوری آسان ہو جائے۔ اس کے بغیر گویا درخت خاردار میں الجھنا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”کبر علی المشرکین ماتدعوهم الیہ اللہ یجتبی الیہ من یشاء ویہدی الیہ من ینیب“ (مگر اس ہے مشرکوں پر وہ امر جس کی طرف آپ اُن کو بلاتے ہیں۔ اپنا کر لیتا ہے اللہ جس کو چاہتا ہے، اُو راہ دیتا ہے اپنی طرف اُس کو جو دل سے متوجہ ہوتا ہے)۔ والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعة المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

مکتوب (۱۹۳) سیادتِ پناہ شیخ فرید کے نام:
(تصحیح عقائد اور تعلیم احکامِ فقہیہ کی ترغیب میں)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ تعالیٰ آپ کا ناصر و معین ہو، ہر اُس کام کے مقابلے میں جو آپ کے لئے نازیبا ہو۔ سب سے پہلی ضرورت اُن لوگوں کے لئے جو مکلف ہیں۔ تصحیح عقائد ہے۔ علماء اہل سنت و جماعت کی آراء کے مطابق۔ نجاتِ اخروی انھیں علماء کے راہِ راست دکھانے والے عقائد کے اتباع سے وابستہ ہے، فرقیہ ناجیہ یہ اور ان کے متبعین ہی ہیں۔ یہی حضرات آنسروڑ اور اصحابِ آنسروڑ کے طریقے پر ہیں۔ صلوات اللہ وتسلیاتہ علیہ وعلیہم اجمعین۔

کتاب و سنت سے حاصل کردہ وہی علوم معتبر ہیں جو ان علمائے اہل سنت نے اخذ کئے، اور

سمجھے ہیں۔ اس لئے کہ ہر گمراہ بدعتی اپنے عقائد فاسدہ کو اپنے گمان میں کتاب و سنت سے ہی اخذ کرتا ہے۔ لہذا ہر وہ معنی جو (ایجاد بندہ کے طور پر) کتاب و سنت سے نکالے گئے ہوں (بغیر تائید علمائے اہل سنت) وہ معتبر نہیں ہوں گے۔

عقائد حقہ کی تصحیح کے لئے امام توریشینیؒ کا رسالہ بہت مناسب ہے اور وہ قریب بہ فہم بھی ہے۔ ضروری ہے کہ آپ کی مجلس مبارک میں وہ رسالہ موجود ہے۔ لیکن چونکہ رسالہ مذکورہ استدلالات پر مشتمل ہے، اور طویل ہے، لہذا کوئی اور رسالہ ہو جو خالص مسائل پر مشتمل ہو، تو اور زیادہ اچھا رہے گا۔ اس انشاء میں فقیر کے دل میں بھی یہ بات آئی کہ فقیر ایک رسالہ لکھے جو عقائد اہل سنت و جماعت پر مشتمل ہو اور آسان ہو۔ اگر ایسا رسالہ لکھا گیا تو بھیجا جائیگا۔

عقائد کی تصحیح کے بعد حلال و حرام، فرض و واجب، سنت و مندوب اور مکروہ کا علم بھی ضروری ہے۔ جس کا ضامن علم فقہ ہے۔ اور اس علم کے مطابق عمل بھی ضروری ہے۔ کسی طالب علم سے آپسراویں کہ وہ فقہ کی کتابوں میں سے کوئی ایسی کتاب جو فارسی زبان میں ہو آپ کی مجلس میں پڑھ دیا کرے، مثلاً مجموعہ خانی اور عمدۃ الاسلام۔ اگر نعوذ باللہ، مسائل عقائد ضروریہ میں سے کسی مسئلہ میں بھی خلل آیا، تو نجات آخری سے محرومی ہے۔ (بصورت صحت عقائد) عمل میں اگر کچھ سستی ہو جائے تو ممکن ہے کہ بے توبہ بھی دیگر زفر مادی جائے، اور اگر مواخذہ بھی کرینگے تو آخر کار نجات ہو ہی جائے گی۔ پس سب سے بڑا کام تصحیح عقائد ہے۔ حضرت خواجہ عبداللہ احرارؒ سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے۔ ”اگر تمام احوال و مواجید ہم کو دیں اور ہماری حقیقت کو عقائد اہل سنت و جماعت کے ساتھ مزین نہ کریں، تو اس کو ہم اپنے لئے خرابی و بربادی سمجھیں گے لیکن اگر تمام خرابیاں ہمارے ساتھ جمع کر دیں، اور ہماری حقیقت کو عقائد اہل سنت و جماعت سے نواز دیں، تو ہم کو کچھ خوف نہیں۔“ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو طریقہ مرضیہ پر ثابت قدم رکھے بحرۃ یت البشر صلی اللہ علیہ وسلم۔

ایک درویش لاہور سے آئے تھے، انھوں نے بیان کیا کہ شیخ صاحب (آپ) جامع مسجد خاں کھنہ میں نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے گئے تھے، وہاں میاں رفیع الدین نے اولاً آپ کی اس توجہ و رغبت کا اظہار کیا، جو ترویج دین کی طرف مبذول ہے، بعد ازاں بتایا کہ نواب صاحب (شیخ فرید) نے

اپنے گھیر میں مسجد جامع بنائی ہے۔ — الحمد للہ علی ذلک — حضرت حق سبحانہ، فرید توفیق عطا فرمائے۔ — اس قسم کی خوشخبریاں جب مخلصین سنتے ہیں تو بہت ہی خوش ہوتے ہیں۔

سیادت پناہ! آج کے دن اسلام بہت کس پرسی کے عالم میں ہے۔ — ایک جھیل (پیہ) آج اگر تقویت دین کے سلسلے میں صرف کیا جائے گا، تو کڑوروں کے اجر میں قبول کرینگے۔ — دیکھئے کس شہباز کو ترویج دین کی دولت عظمیٰ سے مشرف کرتے ہیں؟ — ترویج دین، اور تقویت ملت جس وقت اور جس سے بھی وقوع میں آئے اچھی ہے۔ — لیکن اس وقت میں جبکہ اسلام کی غربت کا زمانہ ہے، آپ جیسے سیادت مآب، جو ائمہ دوں کے لئے بہت ہی زیادہ زیبا اور مناسب ہے۔ — کیونکہ یہ اسلام آپ ہی کے بزرگ خاندان سے نکلا ہے۔ — حقیقی راشت نبوی اسی ترویج و اشاعت دین میں مضمر ہے۔ — حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو مخاطب ہو کر فرمایا تھا کہ تم ایسے زمانہ میں موجود ہو، کہ اگر اوامر و نواہی میں سے دسواں حصہ ترک کر دو تو تباہ ہو جاؤ، اور تمہارے بعد لوگ آئیں گے اگر وہ دسواں حصہ بھی اوامر و نواہی کا انجام دے لیں گے تو نجات پا جائیں گے۔ — یہ وقت وہی وقت ہے، اور یہ موجودہ لوگ وہی لوگ ہیں۔ —

گوئے توفیق و سعادت درمیاں افکنده اند

کس بمیداں در نمی آید سواراں راجہ شد

... مسلمانوں پر لازم ہے کہ بادشاہ اسلام (جہانگیر) کو بد مذہبوں کے رسوم کی خرابی سے باخبر کریں، اور ان رسوم کے مٹانے میں کوشش کریں۔ یہ رسوم کفر جو باقی رہ گئے ہیں شاید اسکی وجہ یہ ہو کہ بادشاہ کو ان کی بُرائی کا علم نہیں۔ — اگر گنجائش دیکھیں تو علماء اہل اسلام میں سے کسی عالم سے فرماویں کہ وہ بادشاہ کو اہل کفر کی رسوم کی بُرائی سے مطلع کرے۔ — تبلیغ احکام شرعیہ کے لئے کرامات دکھانا ضروری نہیں ہے۔ — قیامت میں یہ عذر نہ چل سکے گا، کہ تبلیغ احکام شرعیہ اس وجہ سے نہیں کی گئی، کہ کوئی کرامت نہ تھی۔ — (دیکھئے) انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات جو کہ بہترین موجودات تھے تبلیغ احکام شرعیہ کرتے تھے، اگر امت معجزہ طلب کرتی تھی، تو فرمادیتے تھے کہ: ”معجزات خدا کے پاس ہیں، ہمارے ذمے تو تبلیغ احکام ہے“۔ — اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ (اس تبلیغی جدوجہد کے درمیان) حق سبحانہ کوئی ایسا امر واضح فرمادے جس سے لوگوں کو جماعت

اہل حق کی حقانیت کا یقین ہو جائے۔ بہر حال (بادشاہ کو) مسائل شرعیہ کی حقیقت سے اطلاع دینی ضروری ہے، جب تک ایسا نہ ہوگا علماء اور مقررین بادشاہ کی ذمہ داری ادا نہ ہوگی۔ اس تبلیغی جدوجہد اور گفتگو میں اگر کسی جماعت کو تکلیف و اذیت بھی پہنچ جائے تو زہے قسمت انبیاء علیہم السلام نے تبلیغ احکام شرعیہ میں کیا کچھ تکلیفیں نہیں جھیلیں، اور کتنی کچھ دشواریاں برداشت نہیں کیں؟۔ وہ جو تمام انبیاء میں سب سے افضل تھے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ انھوں نے فرمایا ہے۔ مجھے اللہ کے راستے میں ختنی تکلیف دی گئی ہے کسی نبی کو اتنی تکلیف نہیں دی گئی۔

عمر بگذشت و حدیث در دما آخر نشد
شب باختر شد کنوں کو تہ کنم افسانہ را

والسلام والا کرام

مکتوب (۱۹۴) صدر جہاں کے نام :
(ترویج ملت اور تائید دین کی ترغیب میں)

اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت و باعافیت رکھے۔ ترویج احکام شرعیہ اور تذلیل دشمنان دین محمدی کی خبریں سن کر غم زدہ مسلمانوں کو فرحت اور خوشی ہے۔ الحمد للہ۔ اللہ تعالیٰ

میران صدر جہاں۔ آپ پہاڑی کے ساکن تھے (جو بقول صاحب تذکرہ علمائے ہند توابع قنوج سے ایک گاؤں ہے)۔ بڑے فاضل اور بڑے خوش طبع تھے، عہد اکبری میں شیخ عبدالباقی کی سفارش سے ممالک محروسہ کے افتاء کی صدارت ان کے سپرد تھی، اکبر کے زمانہ میں ترقی کرتے کرتے پایہ امارت اور منصب دوہزاری پر فائز ہوئے۔ جہانگیر نے زمانہ شاہزادگی میں ان سے وعدہ کیا کہ اگر میری سلطنت ہوئی تو آپ کا تمام قرضہ ادا کروں گا یا آپ کوئی منصب چاہیں گے وہ دوں گا۔ جہانگیر جب بادشاہ ہوا تو میران کو دونوں باتوں میں سے ایک کا اختیار دیا۔ میران نے ادائیگی قرض اپنے ذمے لیکر منصب ہزاری کی درخواست کی پچنانچہ یہ منصب عطا کیا گیا۔ صدارت بھی برقرار رکھی گئی۔ اور قنوج کو انکی جاگیر میں دے دیا میران صدر جہاں، خلق خدا کے حق میں بہت محسن اور نافع واقع ہوئے تھے۔ ایک سو بیس (بقیہ صفحہ ۲۶ پر)

درخواست ہے کہ وہ اس عظیم الشان کام میں ترقی عطا فرمائے۔ بحرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔
یقین ہے کہ مقتدایان اسلام، خواہ وہ سادات عظام ہوں یا علماء کرام، خلوت و جلوت میں دین کی ترقی اور اس صراطِ مستقیم کی تکمیل میں سرگرم رہیں گے۔ ایک بے سروسامان (عیہ جزا) اس معاملہ میں گفتگو کو کیا طول دے۔ سنا گیا ہے کہ بادشاہ اسلام (جہانگیر) اسلامی حُسن استعداد کی وجہ سے علماء کے طلبہ گارہیں۔ الحمد للہ علی ذلک۔ آپ کو معلوم ہے کہ قرنِ سابق (عہدِ اکبری) میں جو فساد پیدا ہوا وہ علماءِ سُوء کی نحوست کی وجہ سے تھا۔
اسلئے پوری چھان بین کر کے علماءِ دیندار کا انتخاب کریں۔ علماءِ سُوء دین کے چور ہیں۔
ان کا مقصد، حُبِ جاہ و ریاست اور مخلوق میں اپنی عزت ہے۔ اللہ ان کے فتنہ سے پناہ دے۔ ہاں جو بہترین علماء ہیں وہ بہترین خلائق ہیں۔ یہ ہی وہ ہیں کہ فردائے قیامت میں ان کے قلم کی سیاہی، شہداء کے خون کے ہموزن کریں گے، اور اس سیاہی کا پلہ جھک جائے گا۔
رُے علماء سب لوگوں سے بدتر ہیں، اور اچھے علماء سب لوگوں سے بہتر ہیں۔
والسلام.....

(۲۵) کا بقیہ حاشیہ کی عمر پانچ سو سالہ میں اس دارِ فانی سے رخصت ہوئے۔ آخر وقت تک عقل و حواس میں بالکل کوئی فتور نہیں آیا تھا۔ ویسے مشقتِ استخوان تھے، اور گھر میں بستر پر پڑے رہتے تھے لیکن جہانگیر کی خدمت میں تادیر مودب کھڑے رہنا، اور دربارِ شاہی میں براہِ زینہ بے استعانتِ غیر آمد و رفت رکھنا۔ آخری عمر تک رہا۔ (ماخوذ از مآثر الامراء جلد سوم)

حضرت مجددِ دسے عمر میں تقریباً ستر سال بڑے تھے۔ عہدِ اکبری میں ان کے پائے ثبات میں بھی کچھ لغزش آگئی تھی۔ چنانچہ مآثر الامراء میں دربارِ اکبری کے ایک قابلِ افسوس اور عبرت ناک واقعہ کو ان کی طرف منسوب کر کے لکھا ہے۔ حالانکہ اُسی کتاب میں یہ بھی ہے کہ خلعتِ افتاء پہننے کے بعد بیاس شریعتِ غمراہی کو چھوڑ دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کی بعض لغزشوں کو معاف فرمائے (آمین)۔
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں یہ پورے طریقے پر حضرت مجددِ الف ثانی کی سعیِ مشکور سے متاثر ہو گئے تھے۔

نسیم احمد فریدی غفرلہ

الشک کا ایک بندہ

(محمد منظور نعمانی)

— (۲) —

بیٹی کی شادی میں رسوم سے انکار اور
اسکی وجہ سے مقاطعہ اور برادری سے خراج
فرایا۔ میری بڑی بیٹی زینب کا
رشتہ ایک جگہ طے ہو گیا تھا، میں نے اس کے
نکاح کا ارادہ کیا، اور یہ بھی فیصلہ کیا کہ
برادری کی رسوم کی پابندی بالکل نہیں کروں گا بس شریعت و سنت کے مطابق سیدھا سادہ
نکاح کروں گا اور بچی کو رخصت کر دوں گا، جو لوگ برادری میں بڑے تھے پہلے ان سے بات چیت کی۔
تاکہ کوئی ہنگامہ اور ناگواری پیش نہ آئے، انھوں نے کہا کہ ناچ باجے کے لیے تو ہم تھے مجبور نہیں
کرتے لیکن برادری کی فلاں فلاں رسمیں تو تجھے ضرور ہی کرنی پڑیں گی۔ میں نے بہت سمجھایا، لیکن
وہ کسی طرح نہ مانے، اب میں نے لڑکے والوں سے بات چیت کی کہ میرا ایسا ارادہ ہے، اگر
تم بچنگی سے اس کے لیے تیار ہو تو فلاں دن بعد مغرب نکاح ہو گا اور اگر تم بھی اس کے لیے
تیار نہ ہو تو پھر خوشی سے اپنے لڑکے کے لیے کوئی دوسری لڑکی تجویز کر لو مجھے کوئی شکایت نہ
ہوگی، انھوں نے آمادگی اور استقامت ظاہر کی، اور میں نے دن مقرر کر دیا، یہ بھی کہہ دیا کہ
آپ حضرات مغرب کی نماز اپنی مسجد میں پڑھ کے آئیں اور نکاح اور رخصتی سے فارغ ہو کے عشاء
اپنی مسجد میں جا کے پڑھ لیں۔ بس اتنا ہی وقت نکاح اور رخصتی میں لگے گا۔
برادری والوں نے پنچایت بلائی اور خود میرے بھائی کی زبان سے میرے مقاطعہ کا اور
برادری سے خارج کیے جانے کا اعلان کرایا۔

مقررہ دن آجانے پر میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ آج بعد مغرب زینب کا نکاح اور رخصتی ہو جو کچھ ضرورت ہو تبادیہ اور ضروری سامان کر دو، والدہ کو میری اس بات سے تعجب بھی ہوا اور اس وقت رنج بھی ہوا۔ لیکن پھر میرے کہنے سننے سے وہ راضی اور آمادہ ہو گئیں، بعد مغرب لٹکے دالے آئے اور میں نے نکاح کر کے اسی وقت بچی کو رخصت کر دیا۔

پھر انٹرنے برادری والوں کا وہ سارا مقاطعہ بھی ختم کر دیا اور سب سیدھے ہو گئے۔

پہلا حج — سہ ماہ میں میں نے والدہ کو ساتھ لے کر حج کا ارادہ کیا، کئی بچے چھوٹے چھوٹے تھے اور ان کی وجہ سے گھر پر کسی کا رہنا ضروری تھا، اس لیے اہلیہ کے متعلق طے کیا کہ وہ ساتھ نہ چلیں، بلکہ گھر پر رہیں۔ محمد عمر کی بیوی صرف ۸-۱۰ دن پہلے آئی تھی، اس لیے گھر اس بیماری پر چھوڑا نہیں جاسکتا تھا، لیکن اہلیہ نے رجو دین میں بھی حضرت حاجی صاحب کی رفیقہ اور بڑی صاحبہ عابدہ تھیں، ساتھ چلنے کے لیے اتنا سخت اصرار کیا کہ مجبوراً میں نے طے کر لیا کہ اچھا اب اس سال نہیں جاتے، انشاء اللہ اگلے سال جب محمد عمر کی بیوی گھر سنبھالنے کے قابل ہو جائے گی تو والدہ اور اہلیہ دونوں کو ساتھ لے چلیں گے۔ بندھا بندھا یا سامان بھی کھل گیا۔ شہر کے کئی آدمی جو ساتھ جانے والے تھے جب میں نے انھیں اپنی مجبوری بتائی تو ان اللہ کے بندوں نے بھی ارادہ نسخ کر دیا۔ میں نے ہر چند سمجھایا لیکن وہ تیار نہیں ہوئے۔ میں نے بیوی سے کہا کہ دیکھو تمھاری وجہ سے یہ سب بھی رہے جا رہے ہیں، اس نیک بندی کے دل پر اس کا بہت اثر پڑا اور وہ اس پر راضی ہو گئی کہ میں والدہ کو ساتھ لے کے چلا جاؤں، اب شہر کے وہ سب ساتھی بھی تیار ہو گئے، اور ہم روانہ ہو گئے۔

مناسک حج کے متعلق حضرت مولانا عاشق الہی صاحب کی کتاب زیاتۃ المحرمین میں نے بہت پہلے سے دیکھنی شروع کر دی تھی۔ اس کی باتیں خوب یاد ہو گئی تھیں۔ اس کے مطالعہ سے اور تجربہ کاروں کے بتانے سے یہ بات دل میں بیٹھ گئی تھیں کہ اس سفر میں دو چیزیں مشکل ہیں۔ ایک نفس پر ایسا قابو کہ کسی سے لڑائی جھگڑا نہ ہو اور دوسرے یہ کہ ہر نماز وقت پر اور جماعت سے ادا ہو۔

۱۔ حاجی صاحب مظلہ کے بڑے صاحبزادے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے والد ماجد کی بہت سی خوبیوں کا وارث بنالیا ہو۔

لڑائی جھگڑے کے بارے میں تو مجھے اطمینان تھا کہ انشاء اللہ میں اس سے محفوظ رہوں گا، اللہ تعالیٰ نے طبیعت ہی ایسی بنائی ہو کہ ساری عمر میں کسی بے لڑائی کی بلکہ تیز کلامی کی بھی ذمت نہیں آئی اور نماز کے بارے میں میں نے عزم کیا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی، اس مالک کا فضل ہے کہ اس دن سے آج تک بغیر عذر شرعی کے جماعت بلکہ تکبیر تحریمیہ بھی فوت نہیں ہوئی ہے۔

۲۹؎ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت حاجی صاحب کو اتنی وسعت عطا فرمادی کہ اہلیہ محترمہ سے انھوں نے فرمایا کہ تم اپنے سب بچوں کو ساتھ لے جا کر حج کر آؤ، انھوں نے اس پر سخت اصرار کیا کہ حاجی صاحب

خود بھی ساتھ چلیں، چنانچہ کراچی تک حضرت موصوف کو ساتھ جانا پڑا، وہاں پہنچ کر بڑی مشکل سے وہ اہلیہ کو اس پر راضی کر سکے کہ وہ ان کے بغیر اپنے بچوں کو ساتھ ہی چلی جائیں، ہجاز کے سارے چھ ملک خریدے گئے اور حاجی صاحب اپنے گھر کے اس قافلہ کو رخصت کر کے کراچی ہی سے واپس تشریف لے آئے۔ یہ پورا قافلہ حج ادا کر کے بحیرہ عافیت واپس آگیا۔

گلے سال ۱۳۵۵ء میں حضرت حاجی صاحب نے تنہا حج کرنے کا ارادہ ظاہر فرمایا اہلیہ نے اب پھر ساتھ چلنے کے لیے شدید اصرار کیا، ان کو حجاز مقدس سے ایسا عشق ہو گیا تھا کہ وہ حاجی صاحب سے اصرار کرتی تھیں کہ ہجرت کر کے وہیں جا بیٹیں، بہر حال جب ۱۳۵۵ء میں حاجی صاحب نے حج کا ارادہ فرمایا تو انھوں نے بھی ساتھ چلنے کے لیے بے انتہا اصرار کیا بلکہ کراچی تک ساتھ گئیں بھی، لیکن حاجی صاحب چونکہ حج تنہا ہی کرنا چاہتے تھے اس لیے کسی طرح سمجھا بھگا کہ انھیں واپسی پر راضی کر لیا اور وہ کراچی ہی سے واپس آ گئیں۔ اور حضرت حاجی صاحب اپنے پردگرا م کے مطابق تنہا ہی تشریف لے گئے۔ ماہ محرم میں حاجی صاحب کی واپسی ہونے والی تھی، اہلیہ محترمہ نے صاحبزادوں سے تقاضا کر کے مکان کے بالائی حصہ میں ایک عمارت حاجی صاحب ہی کے آرام کی نیت سے بنوائی اور اس کی پوری کوشش کی کہ حضرت موصوف کی تشریف آوری سے پہلے عمارت بن کر تیار ہو جائے۔ نویں محرم کی شام کو عمارت مکمل ہوئی مزدوروں کے جانے کے بعد اہلیہ محترمہ نے خود بھی لگ لپٹ کے اسی وقت اس کی صفائی کراٹی تاکہ آج کی مبارک رات (شب عاشورا) میں نمازیں اسی نئی عمارت میں پڑھی جائیں، چنانچہ مغرب کی نماز ہی نہی سہت

کے نیچے مٹلی بچا کر پڑھی جسے مزدوروں نے کج ہی پاتا تھا۔ پھر وہیں اداہن کے نوافل پڑھے، وہیں عشاء پڑھی، نماز عشاء سے فارغ ہو کر وہیں معمول کے مطابق تسبیح پڑھتی رہیں۔ اسی حال میں مصلے پر لیٹ گئیں۔ ہزار دانہ تسبیح ہاتھ میں تھی اور ہاتھ سینے پر تھا، رات کو سخت آندھی اچلی، چھت کا ایک پتھر جو مزدوروں نے غالباً صحیح نہیں لگایا تھا اس آندھی سے گرا اور حضرت حاجی صاحب کی اہلیہ محترمہ کے ٹھیک سر پر پڑا اور وہ وہیں اپنے مصلے پر جاں بحق ہو گئیں۔ (یہ عشاء ۱۵ھ کی رات تھی)۔

اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ ۝ اللّٰہُمَّ اغْفِرْ لَہُمَا وَاَرْحَمْہُمَا وَاَبْلِغْہُمَا مَنَازِلَ الشَّہِدَآءِ۔
چند ہی دن کے بعد حاجی صاحب پہنچے اور اس سانحہ کی تفصیل معلوم ہوئی، دل پر جو گزرنی چاہیے وہ سب گزری اور خوب گزری۔ لیکن حضرت موصوف کو یہ سن کر اور دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ بگھڑالوں نے (یعنی صاحبزادوں اور صاحبزادیوں نے) اتنے عظیم سانحہ کو ان کے پیچھے بھی صبر سے برداشت کیا، سب کے دل روئے، سب کی آنکھوں نے آنسو گرائے لیکن زبان کسی کی نہیں بہکی۔

راقم سطور عرض کرتا ہوں کہ اہلیہ محترمہ کی شہادت کا یہ واقعہ میں نے حضرت حاجی صاحب کی زبان سے مختلف صحبتوں میں کئی بار سنا ہے، اس کے سناتے وقت حضرت کی جو خاص کیفیت ہوتی ہے اور چہرہ پر قلبی حزن و سرور کے ہوئے جلے آثار ہوتے ہیں ان سے میرا اندازہ ہے کہ حضرت حاجی صاحب کی دینی ترقیات میں اس واقعہ کو بھی خاص دخل ہے۔ اسی طرح اب سے کوئی تین سال پہلے حضرت موصوف کے ایک صاحبزادہ محمد عثمان، مرحوم کی موت بھی بڑے دردناک طریقہ پر واقع ہوئی اور اتفاق سے اس وقت بھی حضرت موصوف، حج ہی کے سفر میں تھے۔ راقم سطور کا اندازہ ہے کہ ان جانگل حادثوں کو آپ نے جس تسلیم و رضا کی صفت کے ساتھ بھینلا اور ”صبر و اعتناء“ کی نبوی ہدایت پر جس طرح عمل کیا، اس نے موصوف کو وہاں پہنچا دیا جہاں شاید برہا برس کے اختیاری مجاہدوں سے بھی نہ پہنچا جاسکتا۔

ماظنین معات فرمائیں! میں نے حضرت حاجی صاحب کے حالات حتی الوسع انہی کی زبان سے بیان کرنے کا ارادہ کیا تھا، لیکن درمیان میں یہ میں نے اپنا ایک تاثر اور خیال بھی بیان کر دیا۔ اس کے آگے حضرت موصوف کے حالات خود انہی کی زبان سے سنئے۔

اہلیہ محترمہ کی شہادت کا مذکورہ بالا واقعہ بیان فرماتے ہوئے ایک دفعہ بیان فرمایا:

کہ — میں نے سوچ سمجھ کے دوسرا نکاح نہ کرنے کا فیصلہ کیا، میرے مخلص دوستوں نے نگاہ اور نفس کی خرابی سے بہت ڈرایا اور نکاح کر لینے کا مشورہ دیا۔ ان حضرات کا مشورہ مخلصانہ تھا، اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے، لیکن مجھے اللہ تعالیٰ کے فضل سے قوی امید تھی کہ انشاء اللہ میں ایسے کسی فتنہ میں مبتلا نہ ہوں گا، اس لیے میں نے اپنا فیصلہ نہیں بدلا، میرے مالک نے ایسی حفاظت فرمائی کہ آج تک قلب میں کبھی دوسرہ بھی نہیں آیا، کسی اور کا کیا ذکر، جو ان ہونے کے بعد اپنی کسی بیٹی، پوتی یا نواسی کو بھی میں نے نظر بھر کے نہیں دیکھا ہے۔

ذکر فرمایا — کہ دل میں یہ آمد روپا ہوئی کہ اللہ تعالیٰ ایسا کر دیتے کہ **اشرف منزل** سب بچوں کے لیے الگ الگ مکان ہوتا، کچھ عرصہ کے بعد معلوم ہوا کہ اتنا طویل و عرض فلاں پلاٹ فروخت ہو رہا ہے، اس کی خرید کے لیے نقد روپیہ اپنے پاس نہیں تھا، سب گھر والے خوشی سے زیور فروخت کرنے پر راضی ہو گئے، بہر حال اللہ تعالیٰ نے وہ پلاٹ دلا دیا۔ اب تعمیر کے لیے کچھ نہیں تھا، میرے ایک عزیز نے کہا کہ میرے پاس اتنی رقم رکھی ہے اُسے لے کر تعمیر شروع کر دیتے۔ اور جب کبھی واپس کرنا آپ کے لیے آسان ہو میری رقم واپس کر دیجئے گا۔ چنانچہ وہ رقم لے کر تعمیر شروع کر دی گئی اور ٹھیکہ کاری میں دوسروں کے کام بھی کرتا رہا، اللہ تعالیٰ نے اس زمانے میں ایسی غیر معمولی برکت دی کہ اپنی ہی آمدنی سے تعمیر بھی مکمل ہو گئی، اور قرضہ والی رقم بھی ادا کر دی گئی۔

راقم سطور عرض کرتا ہوں کہ اسی عمارت کا نام "اشرف منزل" ہے۔ یہ پوری عمارت سرخ پتھر سے بنی ہوئی ہے (اُس علاقہ میں عام طور سے عمارتیں بجائے اینٹ کے پتھر ہی سے بنتی ہیں) بالکل سادہ مگر بہت مضبوط عمارت ہو۔ اس میں سترہ مکانات، چند دوکانیں، ایک مسجد اور ایک مدرسہ ہے۔ گویا قلعہ نما ایک چھوٹا سا محلہ ہے، حضرت حاجی صاحب کی ہمارت فنی کا یہ کرم شہ ہے یا کہیے کہ ان کی کرامت ہو کہ اتنی وسیع اور ایسی مضبوط عمارت جس کے دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہو کہ اس کی تعمیر یہ کئی لاکھ روپے صرف ہوئے ہوں گے بہت تھوڑی لاگت سے تیار ہوئی، اشرف منزل کی مسجد جس کی لاگت کا تخمینہ کوئی دیکھنے والا کسی طرح بھی ۳-۴ ہزار سے کم نہ لگائے گا۔ حضرت

حاجی صاحب نے بتایا کہ اس پر صرف پندرہ سو روپے صرف ہوئے ہیں۔ اور وہ بھی اس لیے کہ زمین پتھر ملی ہونے کی وجہ سے قریباً چار سو روپے صرف کنڈیش کی تیاری میں لگ گئے، گویا کنڈیش کی رقم اگر الگ کر دی جائے تو مسجد پر صرف کیا رہ سو روپے صرف ہوئے ہیں۔

حضرت حاجی صاحب نے بیان فرمایا کہ "اشرن منزل" تیار ہونے کے کچھ عرصہ کے بعد دل میں یہ داعیہ پیدا ہوا کہ میں ابھی سے اس کی ملکیت ان بچوں کی طرف منتقل کر دوں جن کے خیال سے یہ بنائی گئی ہے اور اپنے کو بے ملک بنالوں۔ اس کے بارہ میں میں نے اپنے حضرت حمید اللہ علیہ کی خدمت میں عرض کیا کہ مشورہ چاہا، حضرت کا جواب آیا جس کا حاصل یہ تھا کہ اگر کوئی شرعی مسئلہ پوچھا جائے اور معلوم ہو تو اس کا بتانا ضروری ہو، لیکن ہر معاملے میں مشورہ دینا ضروری نہیں، آپ خود ہی غور کر لیں کہ اس زمانہ میں سب کچھ دوسروں کے حوالے کر کے خود خالی ہاتھ بوجھانا کہاں تک مناسب ہوگا

حاجی صاحب فرماتے ہیں کہ اس سے میں نے ہی سمجھا کہ حضرت کی رائے نہیں ہو۔ اس لیے میں نے اپنا وہ ارادہ اس وقت منسوخ کر دیا۔ کچھ عرصہ کے بعد پھر وہی داعیہ شدت سے دل میں پیدا ہوا، اب میں نے سوچا کہ حضرت نے صاف منع تو فرمایا نہیں ہے، اس لیے مشورہ کے واسطے اپنے کسی اور بزرگ کی طرف رجوع کرنے میں کوئی حرج نہیں ہو اور اگر وہ انتقال ملک کا مشورہ دے دیں تو میں اس پر عمل کر لوں۔ چنانچہ میں نے حضرت مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں عرض کیا اور اپنی بات اس میں زیادہ تفصیل سے لکھی، وہاں سے صاف جواب میری رائے کے خلاف آیا۔ میں نے پھر ارادہ ترک کر دیا۔

اس کے کچھ عرصہ بعد آیا ہوا کہ ایک دن حضرت ابو قدح غفاری رضی اللہ عنہ کی سیرت پڑھ رہا تھا، اس کے مطالعہ سے اپنے کو بے ملک بنا لینے کا وہی داعیہ اور زیادہ شدت سے پیدا ہوا۔ اب میں نے سوچا کہ اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ جو کچھ میں سوچ رہا ہوں وہ کوئی گناہ کی بات نہیں ہے، میرے اکابر میرے ضعف کی وجہ سے ازراہ شفقت و خیر خواہی مجھے اس کا مشورہ نہیں دیتے ہیں، اگر میں تو کلاً علی اللہ عز و جل کر لوں اور ایسا کر گزروں تو انشاء اللہ میرے حق میں یہ بہتر ہی ہوگا۔ یہ سوچ کر میں نے ایک دن فیصلہ کر لیا اور لڑکوں کے سامنے اپنا یہ منصوبہ لکھا

کہ میں نے یہ سوچا ہے، ان سب نے بھی یہی کہا کہ جب تک آپ میں یہ سب آپ ہی کی ملک میں رہنا چاہیے۔ میں نے ان سے کہا کہ میں خوب سوچ سمجھ کے عزم کر چکا ہوں اور اس کام کو اب کر دینا ہی چاہتا ہوں۔

پھر میں نے اہل بیت کی اس کارروائی کو قانونی طور پر بھی مکمل کر دیا اور بحمد اللہ اب میری ملکیت میں کچھ بھی نہیں ہے۔

حاجی صاحب نے بیان فرمایا کہ میں ابتدائی دور میں بکثرت خواب میں اپنے کو بوہندہ دیکھا کرتا تھا اور اس سے طبیعت متاثر ہوتی تھی، میں نے حضرت مرحوم کو لکھا کہ میں بکثرت ایسا خواب دیکھتا ہوں، حضرت نے جواب میں تحریر فرمایا کہ خوابوں کو زیادہ اہمیت نہیں دینی چاہیے اور کیا عجب ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی وقت تجرد اور ماسویٰ سے انقطاع نصیب فرمادے اور ان خوابوں کی تعبیر اس طرح ظاہر ہو۔

ناچیز راقم بطور عرض کرتا ہے کہ حضرت حاجی صاحب کی موجودہ زندگی ان خوابوں کی ظاہر باہر تعبیر و تفسیر ہے۔

حضرت حاجی صاحب کی موجودہ زندگی | اب حاجی صاحب کی قیام گاہ اہل بیت منزل کی مسجد کا ایک بہت چھوٹا سا حجرہ ہو جو شاید اسی نیت سے بنایا ہو۔ اب وہ اس حوالے کے کہ ان کی ملک میں اب کچھ بھی نہیں ہو گویا فقیر ہیں اور دعائے نبوی ﷺ: حیدئ مسکیناً و امتئ مسکیناً و احشرئ فی ذمۃ المساکین (رجوان کی خاص محبوب و عاؤں میں سے ہو) کی قبولیت کا زندہ نمونہ ہیں، لیکن ساری اولاد چونکہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے سدا و تمزیدیکہ حضرت حاجی صاحب کی دل سے معتقد بھی ہے اس لیے کچھ نہ ہونے کے باوجود گویا سب کچھ ہے۔ خیر کے مصارف میں حسب سابق اب بھی وہ خوب صرف فرماتے ہیں لیکن ہر مہر سوچ سمجھ کے بہتر سے بہتر مصرفت میں صرف فرمانے کا اہتمام کرتے ہیں، اپنی ذات پر بہت ہی کم خرچ کرتے ہیں۔ فرماتے تھے کہ اہل سالی کی عمر ہے اب تو خدا کے فضل سے تین لاکھوں کے دو خانے ہیں اور وہ طرح طرح کی دوائیں بنا کر مجھے خود ہی دیتے رہتے ہیں، لیکن اس کے علاوہ اپنی دوا دواؤں میں نے کبھی ایک روپیہ بھی صرف نہیں کیا ہے۔ کسی حکیم ڈاکٹر کو اپنے

حساب میں کبھی قیس نہیں دی، چونکہ ہمیشہ سے کم کھانے کی عادت ڈالی ہو اس لیے خدا کے فضل سے بیمار ہی بہت کم ہوتا ہوں، اور اگر کبھی کچھ طبیعت خراب ہوئی تو بس ۲-۳ دن لوٹ پوٹ کے کھڑا ہو جاتا ہوں۔ لباس اتنا معمولی اور کم قیمت پہنتے ہیں کہ کپڑے کی اس شدید گرانی کے زمانہ میں پورے لباس رکرتے، پاجامے اور ٹوپی، کی لاگت غالباً ۲-۳ روپے سے زیادہ نہیں ہوتی، اسی طرح کھانا بھی نہایت سادہ اور معمولی کھاتے ہیں۔ جفاکشی اور کفایت شعاری زندگی کا مستقل اصول ہے، اور دوسروں کو بھی اس کی تاکید و تلقین فرماتے رہتے ہیں کہ جہان تک ہو سکے جفاکشی اور کفایت شعاری کو اپنا اصول بنائیں اور اپنے ذاتی مصارف سے پیسے بچا بچاکر دینی ضرورتوں میں لگائیں اور اللہ کے حاجت مند بندوں کی ضرورتیں پوری کریں۔

چند ایمانی صفات

کسی انسان کی نیت اور اس کے باطن کا صحیح علم تو بس اللہ ہی کو ہوتا ہو
اخلاص و للہیت | لیکن آثار اور علامات سے کسی حد تک اندازہ بندوں کو بھی ہو جاتا ہو،
 حضرت حاجی صاحب سے بے تکلف تعلق کے بعد یہ اندازہ ہوا کہ غالباً ان کا ہر کام اور کسی کے
 ساتھ ان کا ہر معاملہ اور ہر برتاؤ، کھانا، کھانا، پینا، پلانا، لینا، دینا، حتیٰ کہ بات کرنا سب صفت
 اللہ کے لیے اور ثواب ہی کی نیت سے ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ کتنی قابل رشک نعمت ہے۔
 وفي ذالک خلیتنا هس الملتنا فسونہ

حدیثوں سے معلوم ہوتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تمام احوال
دعا اور شکر کا غلبہ | برادرات میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے تھے اور آپ کی یہ یاد زیادہ تر
 دعا اور شکر کی شکل میں ہوتی تھی، حضرت حاجی صاحب پر بھی ان دو چیزوں کا خاص غلبہ ہو
 اکثر اوقات زبان دعا اور شکر میں مصروف رہتی ہو اور جو کچھ اللہ تعالیٰ سے عرض کرتے ہیں۔
 اپنی ہی سہی سادی زبان میں عرض کرتے ہیں اور اس طرح عرض کرتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہو ہر کلمہ قلب
 کی گہرائی سے نکل رہا ہو، اندازہ ہوتا ہو کہ اللہ کا یہ بندہ زندگی کے کسی بھی شعبہ میں رسوم کا پابند نہیں ہے
 بلکہ بس نغز اور حقیقت ہی سے واسطہ ہے۔

حاجی صاحب کی زندگی میں جو ایمانی صفت میری نگاہ میں بہت ہی زیادہ نمایاں ہو
 بے نفسی | وہ اُن کی بے نفسی ہو، اگر ان کو کسی ایسے کام میں جو عرت عام میں بہت ہی پست اور
 گھٹیا سمجھا جاتا ہو اور جس کے کرنے سے لوگوں کی نظروں میں آدمی بے وقعت ہو جاتا ہو، جو اخروی
 اور دینی نفع کا کوئی پہلو نظر آئے تو وہ اس کو بڑی بے تکلفی بلکہ ذوق و شوق سے کرتے ہیں اور اس
 کی بالکل پروا نہیں کرتے کہ کوئی کیا سمجھے گا اور کیا کہے گا۔ اس سلسلہ میں ایک واقعہ جس سے مجھے
 بڑا سبق ملا اور جس کا میرے دل پر آج تک اثر ہے یہاں بھی ذکر کرتا ہوں۔

یہ بات مجھے پہلے سے معلوم تھی کہ حاجی صاحب نے خیر کے جو مختلف سلسلے قائم کر رکھے
 ہیں اُن میں ایک یہ بھی ہے کہ وہ مفید دینی اور اصلاحی کتابیں کافی مقدار میں کتب خانوں
 سے منگوا کر اپنے پاس رکھ لیتے ہیں اور پڑھ لکھے لوگوں کو پڑھتے دیتے ہیں۔ پھر جب اندازہ
 ہوتا ہے کہ یہ شخص اس کتاب سے فائدہ اٹھائے گا تو اگر مناسب سمجھتے ہیں تو اس کو وہ کتاب بلا قیمت
 بدیہ کر دیتے ہیں ورنہ اس کو خریدنے کی ترغیب دے کر اس اصل قیمت پر دے دیتے ہیں جس پر وہ
 کتب خانہ سے آئی ہوتی ہے اور کبھی مزید نقصان برداشت کر کے اس سے بھی کم قیمت پر دے دیتے
 ہیں۔ یہ سلسلہ حضرت حاجی صاحب کے ہاں غالباً ۳۰-۴۰ سال سے قائم ہے۔ میرے
 نزدیک تو یہی بڑی بے نفسی کی بات ہے کہ کسی شخص کو کتاب خریدنے کی ترغیب دے کر خود ہی
 اس کے ہاتھ کتاب فروخت کی جائے، لیکن اس سلسلہ میں اب سے ۲ سال پہلے مجھے ایک بڑا ہی
 حیرت انگیز اور بہت ہی سبق آموز تجربہ ہوا، حاجی صاحب نے مجھے جو دھپورا آنے کے لیے لکھا میں
 نے ارادہ کر لیا اور اُن ہی کے مشورہ سے سفر کا پروگرام اس طرح بنا کہ پہلے میں بی پارٹنروں اور
 دو دن دہلی قیام کر کے جو دھ پور جاؤں، حاجی صاحب نے مجھے لکھا کہ میں ان کے لیے ڈیڑھ
 دو سو روپے تک کی مفید اور عام فہم دینی اور اصلاحی کتابیں بھی کتب خانہ الفرقان سے لیتا
 آؤں۔ چنانچہ میں نے یہ کتابیں ساتھ لے لیں۔ پروگرام کے مطابق میں بی پارٹنر چلا تو دیکھا کہ
 حاجی صاحب وہیں تشریف فرما ہیں۔ انھوں نے مجھ سے دریافت فرمایا کیا کتابیں ساتھ آئی ہیں؟
 میں نے عرض کیا جی ہاں لایا ہوں، فرمایا تو مجھے ابھی دے دیجئے! میں نے عرض کیا کہ کتابیں جو دھپور
 ہی تو جانی ہیں اسی طرح میرے کس میں چلی جائیں گی، فرمایا نہیں مجھے یہاں ہی دے دیجئے!

میں نے ساری کتابیں حوالہ کر دیں۔ فرمایا جو کمیشن دیا گیا ہو وہ منہا کے ہر کتاب کی قیمت مجھے بتادی جائے۔ میرے ایک رفیق سفر نے حساب لگا کر ہر ایک کتاب کی قیمت بعد منہائی کمیشن لکھ دی۔ اس کے بعد جب میں نماز کے لیے مسجد گیا تو دیکھا کہ مسجد کے احاطہ ہی میں ایک درخت کے نیچے بچھی ہوئی چادر پر وہی کتابیں اس طرح لگی ہوئی ہیں جس طرح بعض غریب کتب فروش زمین پر چادر بچھا کر اپنا کتب خانہ لگا کر بیٹھ جاتے ہیں، میں نے سمجھا کہ حاجی صاحب نے یہ کتابیں کسی صاحب کے سپرد کر دی ہیں۔ اور وہ بیچارے اس طرح ان کو فروخت کر رہے ہیں۔ اگلے دن حاجی صاحب نے دریافت فرمایا کیا ان کے علاوہ اور کتابیں بھی ساتھ ہیں؟ میں نے عرض کیا جی ہاں ہیں، فرمایا وہ تو ہیں ختم ہو گئیں، — بعد میں معلوم ہوا کہ وہ دوکان حاجی صاحب نے خود ہی لگائی تھی اور خود ہی بیٹھ کر ”کتب فروشی“ فرمائی، اور طریقہ یہ اختیار کیا کہ ہر پڑھے لکھے شخص کو خود بلاتے اور ایک دو کتابیں اس کو دے کر فرماتے کہ ان کو دیکھو، جی چاہے گھر لے جاؤ، اگر مفید سمجھو اور خرید سکو تو قیمت ادا کر دینا اور اگر خریدنے کی استطاعت نہ ہو اور رکھنا چاہو تو وہیں ہی رکھ لینا، مگر مجھے آکر بتا جانا — جب مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ حاجی صاحب نے خود ہی بیٹھ کر کتب فروشی کی ہے اور اس طرح کی ہے تو میری طبیعت پر ایک تو اس کا بوجھ پڑا کہ میری کتابوں کی وجہ سے انھوں نے اتنی زیر باری اٹھائی اور دوسرا وسوسہ دل میں یہ آیا کہ شاید بہت سے لوگوں نے سمجھا ہو کہ بیچنے کے لیے میں اپنی کتابیں سفروں میں بھی ساتھ لیے پھرتا ہوں اور یہاں میں نے حضرت حاجی صاحب سے یہ بیجا کام لیا ہے — اب مجھے یاد نہیں کہ اس بارہ میں میں نے حاجی صاحب سے کچھ عرض کیا اور موصوت نے اس کے جواب میں فرمایا یا از خود مجھ سے فرمایا — کہ حضرت! میرے پاس اتنا علم تو ہے نہیں کہ میں ایسی کتابیں لکھ کر اللہ کے بندوں کو نفع پہنچا سکوں اور اس کا ثواب حاصل کر سکوں، لیکن یہ کر سکتا ہوں کہ جہاں تک مجھ سے ہو سکے ان کی اشاعت میں اور اللہ کے زیادہ سے زیادہ بندوں تک ان کے پہنچانے میں کوشش کروں اور اس طرح اس کے ثواب میں شریک ہو جاؤں، میں بس اس لالچ میں ایسا کرتا ہوں —

یہ بھی ٹھیک رہے کہ حضرت حاجی صاحب نے جس پی پارٹ میں اس شان سے یہ

”کتب فردوسی“ کا عمل کیا، دہاں کے لوگ عموماً حضرت موصوف کو ایک شیخ و مرشد اور جودھ پور کی ایک معزز اور باوقار شخصیت کی حیثیت سے جانتے پہچانتے ہیں، دراصل ایسا نفس کش عمل وہی شخص کر سکتا ہو جس کا نفس بالکل کٹ چکا ہو اور جس کی نظر ہر طرف سے ہٹ کے بس اللہ تعالیٰ کی رضا اور اجر آخرت پر جم گئی ہو۔

اللہ تعالیٰ اس دولت کا کوئی حصہ اس ناچیز کو بھی عطا فرمائے۔

یہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ حاجی صاحب ”تعلیم یافتہ“ نہیں
دین کا صحیح فہم اور اعتدال | ہیں دینی ذوق اور دینی شعور پیدا ہونے کے بعد بس قرآن مجید پڑھ لیا ہے اور اردو کتابیں پڑھنے اور سمجھنے کی صلاحیت پیدا کر لی ہے، خط و کتابت کا دائرہ اگرچہ بہت وسیع ہے لیکن اپنے خطوط عموماً دوسروں سے لکھاتے ہیں، خود غالباً دو سطریں بھی نہیں لکھ سکتے ہیں لیکن اس ”نا تعلیم یافتگی“ کے باوجود اللہ تعالیٰ نے فہم دین کی ایسی دولت نصیب فرمائی ہو کہ بس اللہ کی شان نظر آتی ہے۔ ایک دفعہ ایک علمی اور دینی موضوع پر ناچیز راقم سطور اور رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی نے ایک عرصہ تک غور کیا اور ایک نتیجہ پر پہنچا کہ دونوں بعد میرا جودھ پور جانا ہوا میں نے ایک سلسلہ گفتگو میں حاجی صاحب سے اس موضوع کا کچھ ذکر کیا۔ حاجی صاحب نے اپنی سیدھی سادی بالکل غیر علمی زبان میں وہی بات فرمائی جس پر ہم دونوں کافی غور کے بعد پہنچ سکے تھے، ایسے ہی حضرات کے بارہ میں عارف رومی نے فرمایا ہے ۵

بینی اندر خود علوم انبیاء بے کتاب دے معید و ادتا

اس صحیح فہم دین ہی کا یہ نتیجہ ہے کہ اپنے مرشد حکیم الامت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے صادق عشق اور نہایت عمیق عقیدت کے باوجود اس طرح کا غلو بالکل نہیں ہے کہ جو اس تعلق میں اکثر پیدا ہو جاتا ہے، بلکہ اس طرح کے غلو کی اصلاح ان کا خاص موضوع ہے، حاجی صاحب کی گفتگو کا خاصا حصہ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق ہوتا ہے لیکن بڑے سادے انداز میں بس مرحوم یا زیادہ سے زیادہ حضرت مرحوم کا لفظ استعمال کرتے ہیں اور ذکر کے ساتھ براہِ پردہ عائے مغفرت کرتے جاتے ہیں۔ خود ہی سنایا کہ ایک دفعہ حضرت سے تعلق رکھنے والے ایک

صاحب نے میری زبان سے حضرت کے لیے بار بار دعائے مغفرت سن کر فرمایا کہ مغفرت میں کیا شبہ ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ خدا کے بندے اللہ تعالیٰ مالک الملک اور حکم المحاکمین ہے، جس کے لیے جو چاہے فیصلہ کرے، پیغمبر تک اُس کے حلال کے سامنے لرزتے، اور اس سے مغفرت کی دعا کرتے تھے۔ ہم سب اور ہمارے سب بڑے بھی دعائے مغفرت کے محتاج ہیں۔

اسی طرح سنایا کہ ایک دفعہ حجاز مقدس میں ہمارے فلاں پیر بھائی نے بڑی ناگواری کے ساتھ میرے سامنے شکایت کی کہ فلاں بزرگ کے مریدین و متعلقین اپنے شیخ کو ہمارے حضرت سے بھی بڑا سمجھتے ہیں۔ میرا جی چاہا کہ اسی وقت ان سے اس بارہ میں کچھ کہوں، لیکن میں سمجھا کہ اس وقت یہ بحث کرنے لگیں گے اس لیے اس وقت میں نے اُن سے کچھ عرض نہیں کیا، دوسرے کسی وقت میں نے اُن سے کہا کہ آپ نے مجھ سے فلاں وقت یہ بات کہی تھی، اپنے سوچا ہے کہ اس بات سے آپ کی ناگواری اور غصہ کی وجہ اور اس کا فشاء کیا ہے؟ میرے نزدیک صرف یہ ہے کہ یہ بات آپ کے جذبات کے خلاف ہے۔ میرا حال تو یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اُمت کے ایک ایک کلمہ کو درجہ ایمان و عمل میں اور دین میں بہا ہے حضرت سے بڑھا ہے اور سب کو حضرت سے اونچے درجہ کا بلکہ شیخ عبدالقادر جیلانی سے بھی اونچے درجہ کا ولی بنانے تو مجھے بڑی خوشی ہوگی۔ پھر فرمایا کہ میرے اس کہنے سے حضرت کا درجہ گھٹ نہیں جاتا ہو حضرت کا جو مقام اللہ کے یہاں ہے وہ ہے۔

یہ بھی خود ہی سنایا کہ تحریک خلافت کے زمانہ میں جب ہمارے اکابر میں اختلاف ہو گیا تھا تو میں حضرت مرحوم (یعنی حضرت تھانویؒ) کے قلب کی طرف متوجہ ہو کر دعا کیا کرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرمائے اور اس زمانہ میں مجھ پر اس چیز کا اتنا غلبہ تھا کہ میں یہ دعا گویا مضر ہو کر کیا کرتا تھا۔ ایک صحبت میں حاجی صاحب جس وقت یہ بیان فرمایا ہے تھے اتفاق سے اس وقت حضرت حکیم الامتؒ کے ایک مجاز بزرگ بھی تشریف فرما تھے۔ ان کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا۔ حضرت میرا یہ دعا کرنا ادب کے خلاف تو نہیں تھا، پھر خود ہی فرمایا کہ انشا اللہ بالکل نہیں یہ دعا تو اس وقت میرے قلب پر وارد کی جاتی تھی۔

(باقی صفحہ ۵۶ پر ملاحظہ ہو)

سید ابوذر بخاری

ایف شاہد!

سید ابوذر بخاری صاحب جناب سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری مدظلہم
کے فرزند ارجمند ہیں اور ان کے ان اشعار میں "شاہ جی" کی جولانی طبع کا پورا
پورا رنگ موجود ہے۔ (ادارہ)

(۲)

وہ شانِ اِضْطِباع۔ مسلمان
حطیم۔ و بابِ کعبہ پر دعائیں
وہ فیضِ عام اور۔ رُکنِ یمانی
وہ جدولِ نور کی۔ میزابِ رحمت
سواد۔ کعبہ کی وہ ضوع۔ ثانی
وہ رونا اور لپٹنا۔ ملتزم سے
وہ شوقِ وصلِ حسن۔ لامکانی!
وہ رَحْبُ الْبیت سے فریاد ہر سانس
حضورِ ی اور محنا طب یا رحبانی
گلوگیری وہ آوازوں میں رِقَّة
خدا مہ۔ اور اشکوں کی روانی

(۱)

تنائوں کا مرکز اک سفینہ!
سمندر کا توج۔ تہرانی!
وہ ساحل کا سکوں۔ اسکی متانتہ
وہ صحرا میں تپش کی حکمرانی!
وہ میقات۔ یکملہ۔ اور۔ احرام
وہ۔ لبّیک و درود و رجز۔ خوانی
وہ بن کھیتی کا خطہ۔ اَرْضِ جگہ!
وہ۔ کعبہ۔ کی جلال آگین نشانی
خوشاد یوانگی درطوفِ کعبہ
زہے بوسیدن سنگ۔ جنارنی۔
رَمَل۔ اظہارِ سرگرمی عشاق

(۳)

وہ عشاقِ ازل۔ کی جانِ نثاری
 وہ محبوبِ ابد۔ کی دلِ ستانی
 وہ لرزاں ہاتھ۔ اور دامن کسی کا؟
 وہ ترساں چہرے اور آنکھوں میں پانی!
 مُصلیٰ۔ براہِ سہمی۔ میں سجدے
 مبارکِ اقتدارِ نیک۔ بانی
 وہ رحوں کی پیاس اور سوزِ باطن
 وہ زمزمہ۔ اُسکی وہ فیضانِ سانی
 ازل کے عہد۔ کی۔ تجدیدِ دم
 ہمیں موجِ بقاء۔ در بھر۔ خناری
 صفائے عروہ۔ پہ مہنونا نہ گرویش
 وہ حیرانی میں۔ ذوقِ کامرانی
 شعب اور جو قیاس و دارِ ارقم
 یہاں پوشیدہ ہے۔ حق۔ کی کہانی

(۴)

وہ عَرَقات و مینے۔ وہ منظرِ عشق
 وہ مُزدِ لِفہ۔ کی شبِ زریں سہانی!
 وہ خیف و غمرہ میں عجز و تعبد۔
 وہ مشعر۔ میں۔ دُفوت۔ بے مکانی
 وہ ظہر و عصر۔ کی۔ تکبیر۔ کیا
 وہ مغربِ عشاء۔ کی ہمغانی۔
 رقیب۔ رُوسِیہ کی۔ نامرادی
 وہ۔ رُحی جمرہ۔ وجہ شادمانی
 وہ خُربانی۔ وہ اک شکرانہ وصل
 وہ خلق و قصہ۔ اور پھر نیزانی
 کفن۔ عشاق۔ کاب ہو گیا ترک
 بہ بلوسِ رضا۔ شد میہانی
 غلامی اور آفتابی کے منظر۔!
 وہ باقی۔ اور۔ یہ مخلوق۔ خانی

”کہاں ہم اور کہاں یہ نگہتہ گُل
 نسیم صبح۔ تیری ہر رانی“

تعارف و تبصرہ

سیاست شرعیہ از، مولانا رئیس احمد جعفری، ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ کلب ڈی، لاہور
صفحات ۵۶، مجلد ۵ / ۵ روپے۔

یہ کتاب دو کتابوں کا مجموعہ ہے، ایک مصر کے اتا عبد الوہاب الخلف مفتش محاکم شرعیہ (مصر) کی کتاب ”السیاتہ الشرعیہ“ جسے ترجمہ و تلخیص، نیز کچھ حذف و ترمیم اور کچھ ایک دوسری مصری کتاب (انظم الاسلامیہ) کے مضامین سے بیوند کاری کے بعد مترجم (جناب رئیس احمد جعفری) نے گویا اپنا لکھا۔ علامہ ابوالحسن مادری کی مشہور کتاب الاحکام السلطانیہ کے چند ابواب و فصول کا ترجمہ۔ یہ کتاب نوزائیدہ اسلامی مملکت پاکستان کی دینی رہنمائی کے لئے پیش کی گئی ہے۔ اور اس لحاظ سے ہماری رائے میں یہ ایک کارآمد اور قیمتی پیش کش ہے۔

مادری کی کتاب تو ایک پرانی تصنیف ہے جس کے ایک سے زائد اردو ترجمے ہو چکے ہیں اس لئے کسی تعارف کی حاجت نہیں البتہ اتا و خلف کی کتاب کے متعلق یہ بتانا مناسب ہو گا کہ اسلام کے نظام سیاست اور اصول حکومت پر یہ ایک پر مغز اور حشو و زوائد سے پاک تالیف ہے اور مجموعی طور پر قارئین کو اپنے موضوع میں اچھی بصیرت عطا کرنے کے لائق۔

افسوس ہے کہ ناشر نے پردہ ریڈنگ کی طرف بڑی لاپرواہی برتی ہے۔ لکھائی چھپائی کا معیار بھی اونچا نہیں ہے خصوصاً الاحکام السلطانیہ کے ترجمہ میں تو بہت ہی نیچا ہو گیا ہے۔

سرگزشت غزالی از، مولانا محمد حنیف ندوی، ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ
صفحات ۱۸۸، مجلد ۳ / ۳ روپے۔

مقررہ دن آجانے پر میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ آج بعد مغرب زینب کا نکاح اور رخصتی ہو جو کچھ ضرورت ہو تبادہ اور ضروری سامان کر دو، والدہ کو میری اس بات سے تعجب بھی ہوا اور اس وقت رنج بھی ہوا۔ لیکن پھر میرے کہنے سننے سے وہ راضی اور آمادہ ہو گئیں، بعد مغرب لڑکے دے آئے اور میں نے نکاح کر کے اسی وقت بچی کو رخصت کر دیا۔

پھر انٹرنے برادری والوں کا وہ سارا مقاطعہ بھی ختم کر دیا اور سب سیدھے ہو گئے۔

نسب رمایا — سہ ماہ میں میں نے والدہ کو ساتھ لے کر حج کا ارادہ کیا، کئی بچے چھوٹے پہلا حج | چھوٹے تھے اور ان کی وجہ سے گھر پر کسی کا رہنا ضروری تھا، اس لیے اہلیہ کے متعلق طے کیا کہ وہ ساتھ نہ چلیں، بلکہ گھر پر رہیں۔ محمد عمر کی بیوی صرف ۸-۱۰ دن پہلے آئی تھی، اس لیے گھر اس بیماری پر چھوڑا نہیں جاسکتا تھا، لیکن اہلیہ نے رجو دین میں بھی حضرت حاجی صاحب کی رفیقہ اور بڑی صاحبہ عابدہ تھیں، ساتھ چلنے کے لیے اتنا سخت اصرار کیا کہ مجبوراً میں نے طے کر لیا کہ اچھا اب اس سال نہیں جاتے، انشاء اللہ اگلے سال جب محمد عمر کی بیوی گھر سنبھالنے کے قابل ہو جائے گی تو والدہ اور اہلیہ دونوں کو ساتھ لے چلیں گے۔ بندھا بندھا سامان بھی کھل گیا۔ شہر کے کئی آدمی جو ساتھ جانے والے تھے جب میں نے انھیں اپنی مجبوری بتائی تو ان انٹرنے بھی ارادہ نسخ کر دیا۔ میں نے ہر چیز سمجھایا لیکن وہ تیار نہیں ہوئے۔ میں نے بیوی سے کہا کہ دیکھو تمہاری وجہ سے یہ سب بھی رہے جا رہے ہیں، اس نیک بندی کے دل پر اس کا بہت اثر پڑا اور وہ اس پر راضی ہو گئی کہ میں والدہ کو ساتھ لے کے چلا جاؤں، اب شہر کے وہ سب ساتھی بھی تیار ہو گئے، اور ہم روانہ ہو گئے۔

مناسک حج کے متعلق حضرت مولانا عاشق الہی صاحب کی کتاب زیاتہ و بحرین میں نے بہت پہلے سے دیکھنی شروع کر دی تھی۔ اس کی باتیں خوب یاد ہو گئی تھیں۔ اس کے مطالعہ سے اور تجربہ کاروں کے بتانے سے یہ بات دل میں بیٹھ گئی تھیں کہ اس سفر میں دو چیزیں مشکل ہیں۔ ایک نفس پر ایسا قابو کہ کسی سے لڑائی جھگڑا نہ ہو اور دوسرے یہ کہ ہر نماز وقت پر اور جماعت سے ادا ہو۔

۱۵ حاجی صاحب مظلہ کے بڑے صاحبزادے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے والد ماجد کی بہت سی خوبیوں کا وارث بنایا ہو!

لڑائی جھگڑے کے بارے میں تو مجھے اطمینان تھا کہ انشاء اللہ میں اس سے محفوظ رہوں گا، اللہ تعالیٰ نے طبیعت ہی ایسی بنائی ہو کہ ساری عمر میں کسی سے لڑائی کی بلکہ تیز کلامی کی بھی ذہن نہیں آئی اور تازہ کے بارے میں میں نے عزم کیا اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی، اس مالک کا فضل ہے کہ اس دن سے آج تک بغیر عذر شرعی کے جماعت بلکہ تکبیر تحریمہ بھی فوت نہیں ہوئی ہے۔

س۳۹ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت حاجی صاحب کو اتنی وسعت عطا فرمادی کہ اہلیہ محترمہ سے انھوں نے فرمایا کہ تم اپنے سب بچوں کو ساتھ لے جا کر حج کر آؤ، انھوں نے اس پر سخت اصرار کیا کہ حاجی صاحب

خود بھی ساتھ چلیں، چنانچہ کراچی تک حضرت موصوف کو ساتھ جانا پڑا، وہاں پہنچ کر بڑی شکل سے وہ اہلیہ کو اس پر راضی کر سکے کہ وہ ان کے بغیر اپنے بچوں کے ساتھ ہی چلی جائیں، ہمارے ساتھ چھ ٹکٹ خریدے گئے اور حاجی صاحب اپنے گھر کے اس قافلہ کو رخصت کر کے کراچی ہی سے واپس تشریف لے آئے۔ یہ پورا قافلہ حج ادا کر کے بخیر و عافیت واپس آگیا۔

گلے سال سنہ ۱۳۸۵ھ میں حضرت حاجی صاحب نے تہناج کرنے کا ارادہ ظاہر فرمایا اہلیہ نے اب پھر ساتھ چلنے کے لیے شدید اصرار کیا، ان کو حجاز مقدس سے ایسا عشق ہو گیا تھا کہ وہ حاجی صاحب سے اصرار کرتی تھیں کہ ہجرت کر کے وہیں جا پڑیں، بہر حال جب سنہ ۱۳۸۵ھ میں حاجی صاحب نے حج کا ارادہ فرمایا تو انھوں نے بھی ساتھ چلنے کے لیے بے انتہا اصرار کیا بلکہ کراچی تک ساتھ گئیں بھی، لیکن حاجی صاحب چونکہ حج تہنا ہی کرنا چاہتے تھے اس لیے کسی طرح سمجھا بھگا کر انھیں واپسی پر راضی کر لیا اور وہ کراچی ہی سے واپس آ گئیں۔ اور حضرت حاجی صاحب اپنے پردہ گرام کے مطابق تہنا ہی تشریف لے گئے۔ ماہ محرم میں حاجی صاحب کی واپسی ہونے والی تھی، اہلیہ محترمہ نے صاحبزادوں سے تقاضا کر کے مکان کے بالائی حصہ میں ایک عمارت حاجی صاحب ہی کے آرام کی نیت سے بنوائی اور اس کی پوری کوشش کی کہ حضرت موصوف کی تشریف آوری سے پہلے عمارت بن کر تیار ہو جائے۔ نویں محرم کی شام کو عمارت مکمل ہوئی مزدوروں کے جانے کے بعد اہلیہ محترمہ نے خود بھی لگ لپٹ کے اسی وقت اس کی صفائی کرائی تاکہ آج کی مبارک رات (شب عاشورا) میں نمازیں اسی نئی عمارت میں پڑھی جائیں، چنانچہ مغرب کی نماز اسی نہی سہت

کے نیچے مٹھی بچھا کر پڑھی جسے مزدوروں نے کج ہی پاماتھا۔ پھر وہیں اداہین کے نوافل پڑھے، وہیں عشاء پڑھی، نماز عشاء سے فارغ ہو کر وہیں معمول کے مطابق تسبیح پڑھتی رہیں۔ اسی حال میں مصلے پر لیٹ آئیں۔ ہزار دانہ تسبیح ہاتھ میں تھتی اور ہاتھ سینے پر تھتا، رات کو سخت آندھی چلی، چپت کا ایک تھچر جو مزدوروں نے غالباً صحیح نہیں لگایا تھا اس آندھی سے گر ا اور حضرت حاجی صاحب کی اہلیہ محترمہ کے ٹھیک سر پر پڑا اور وہ وہیں اپنے مصلے پر جاں بحق ہو گئیں۔ (یہ عاشورا ۱۳۵۷ھ کی رات تھی)۔

اِنَّ اللّٰهَ وَاَنَا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ ۝ اللّٰهُمَّ اَعْزِلْهَا وَاَرْحَمْهَا وَاَبْلِغْنَا مَنَاظِلَ الشَّهْدَاءِ۔

چند ہی دن کے بعد حاجی صاحب پہنچے اور اس سانحہ کی تفصیل معلوم ہوئی، دل پر جو گزرنی چاہیے وہ سب گزری اور خوب گزری۔ لیکن حضرت موصوف کو یہ سن کر اور دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ سب گھدالوں نے (یعنی صاحبزادوں اور صاحبزادیوں نے) اتنے عظیم سانحہ کو ان کے پیچھے بھی صبر سے برداشت کیا، سب کے دل روعے، سب کی آنکھوں نے آنسو گرائے لیکن زبان کسی کی نہیں بہکی۔

راقم سطور عرض کرتا ہوں کہ اہلِ محترمہ کی شہادت کا یہ واقعہ میں نے حضرت حاجی صاحب کی زبان سے مختلف صحبتوں میں کئی بار سنا ہے، اس کے سناتے وقت حضرت کی جو خاص کیفیت ہوتی ہے اور چہرہ پر قلبی حزن و سرور کے بولے جلے آثار ہوتے ہیں ان سے میرا اندازہ ہے کہ حضرت حاجی صاحب کی دینی ترقیات میں اس واقعہ کو بھی خاص دخل ہے۔۔۔ اسی طرح اب سے کوئی تین سال پہلے حضرت موصوف کے ایک صاحبزادہ محمد عثمان، مرحوم کی موت بھی بڑے دردناک طریقہ پر واقع ہوئی اور اتفاق سے اس وقت بھی حضرت موصوف، حج ہی کے سفر میں تھے۔۔۔ راقم سطور کا اندازہ ہے کہ ان جانگل حادثوں کو آپ نے جس تسلیم و رضا کی صفت کے ساتھ بھینٹا اور ”صبر و اعتدال“ کی نبوی ہدایت پر جس طرح عمل کیا، اس نے موصوف کو وہاں پہونچا دیا جہاں شاید برہا بوس کے اختیاری مجاہدوں سے بھی نہ پہونچا جاسکتا۔

ماظربین معارف فرمائیں! میں نے حضرت حاجی صاحب کے حالات حتی الوسع انہی کی زبان سے بیان کرنے کا ارادہ کیا تھا، لیکن درمیان میں یہ میں نے اپنا ایک تاثر اور خیال بھی بیان کر دیا۔ اس کے آگے حضرت موصوف کے حالات خود انہی کی زبان سے سنئے۔

اہلیہ محترمہ کی شہادت کا مذکورہ بالا واقعہ بیان فرماتے ہوئے ایک دفعہ بیان فرمایا

کہ — میں نے سوچ سمجھ کے دوسرا کھاج نہ کرنے کا فیصلہ کیا، میرے مخلص دوستوں نے نگاہ اور نفس کی خرابی سے بہت ڈرایا اور نکاح کر لینے کا مشورہ دیا۔ ان حضرات کا مشورہ مخلصانہ تھا، اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے، لیکن مجھے اللہ تعالیٰ کے فضل سے قوی امید تھی کہ انشاء اللہ میں ایسے کسی فتنہ میں مبتلا نہ ہوں گا، اس لیے میں نے اپنا فیصلہ نہیں بدلا، میرے مالک نے ایسی حفاظت فرمائی کہ آج تک قلب میں کبھی دوسرہ بھی نہیں آیا، کسی اور کا کیا ذکر، جو ان ہونے کے بعد اپنی کسی بیٹی، پوتی یا نوہی کو بھی میں نے نظر بھر کے نہیں دیکھا ہے۔

ذکر فرمایا — کہ دل میں یہ آمد روپ: ہوئی کہ اللہ تعالیٰ ایسا کر دیتے کہ

اشرف منزل | سب بچوں کے لیے الگ الگ مکان ہوتا، کچھ عرصہ کے بعد معلوم ہوا کہ اتنا طویل و عریض فلاں پلاٹ فروخت ہو رہا ہے، اس کی خرید کے لیے نقد روپیہ اپنے پاس نہیں تھا، سب گھر والے خوشی سے زیور فروخت کرنے پر راضی ہو گئے، بہر حال اللہ تعالیٰ نے وہ پلاٹ دلا دیا۔ اب تعمیر کے لیے کچھ نہیں تھا، میرے ایک عزیز نے کہا کہ میرے پاس اتنی رقم رکھی ہے اُسے لے کر تعمیر شروع کر دیتے تھے۔ اور جب کبھی واپس کرنا آپ کے لیے آسان ہو میری رقم واپس کر دیجئے گا۔ چنانچہ وہ رقم لے کر تعمیر شروع کر دی گئی اور ٹھیکہ کاری میں دوسروں کے کام بھی کرنا رہا، اللہ تعالیٰ نے اس زمانے میں ایسی غیر معمولی برکت دی کہ اپنی ہی آمدنی سے تعمیر بھی مکمل ہو گئی، اور قرضہ والی رقم بھی ادا کر دی گئی۔

راقم سطور عرض کرتا ہوں کہ اسی عمارت کا نام "اشرف منزل" ہے۔ یہ پوری عمارت سرخ پتھر سے بنی ہوئی ہے (اُس علاقہ میں عام طور سے عمارتیں بجائے اینٹ کے پتھر ہی سے بنی ہیں) بالکل سادہ مگر بہت مضبوط عمارت ہو۔ اس میں سترہ مکانات، چند دوکانیں، ایک مسجد اور ایک مدرسہ ہے۔ گویا قلعہ نما ایک چھوٹا سا محلہ ہے، حضرت حاجی صاحب کی ہمارت فنی کاریہ کرشمہ ہے یا کہیے کہ ان کی کرامت ہو کہ اتنی وسیع اور ایسی مضبوط عمارت جس کے دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہو کہ اس کی تعمیر پر کتنی لاکھ روپے صرف ہوئے ہوں گے بہت تھوڑی لاگت سے تیار ہوئی، اشرف منزل کی مسجد جس کی لاگت کا تخمینہ کوئی دیکھنے والا کسی طرح بھی ۳-۴ ہزار سے کم نہ لگائے گا۔ حضرت

حساب میں کبھی فیس نہیں دی، چونکہ ہمیشہ سے کم کھانے کی عادت ڈالی ہو اس لیے خدا کے فضل سے بیمار ہی بہت کم ہوتا ہوں، اور اگر کبھی کچھ طبیعت خراب ہوئی تو بس ۲-۳ دن لوٹ پوٹ کے کھڑا ہو جاتا ہوں۔ لباس اتنا معمولی اور کم قیمت پہنتے ہیں کہ کپڑے کی اس شدید گرانی کے زمانہ میں پورے لباس (دکرتے، پاجامے اور ٹوپی) کی لاگت غالباً ۲-۳ روپے سے زیادہ نہیں ہوتی، اسی طرح کھانا بھی نہایت سادہ اور معمولی کھاتے ہیں۔ جفاکشی اور کفایت شعاری زندگی کا مستقل اصول ہے، اور دوسروں کو بھی اس کی تاکید و تلقین فرماتے رہتے ہیں کہ جہان تک ہو سکے جفاکشی اور کفایت شعاری کو اپنا اصول بنائیں اور اپنے ذاتی مصارف سے پیسے بچا بچا کر دینی ضرورتوں میں لگائیں اور اللہ کے حاجت مند بندوں کی ضرورتیں پوری کریں۔

چند ایمانی صفات

اخلاص و للہیت | لیکن آثار اور علامات سے کسی حد تک اندازہ بندوں کو بھی ہو جاتا ہو، کسی انسان کی نیت اور اس کے باطن کا صحیح علم تو بس اللہ ہی کو ہوتا ہو۔ حضرت حاجی صاحب سے بے تکلف تعلق کے بعد یہ اندازہ ہوا کہ غالباً ان کا ہر کام اور کسی کے ساتھ ان کا ہر معاملہ اور ہر برتاؤ، کھانا، کھانا، پینا، پلانا، لینا، دینا، حتیٰ کہ بات کرنا سب صحت اللہ کے لیے اور ثواب ہی کی نیت سے ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ کتنی قابل رشک نعمت ہے۔
وفی ذالک فلیتناہی الملتناہونہ

دعا اور شکر کا غلبہ | حدیثوں سے معلوم ہوتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تمام احوال و اوقات میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے تھے اور آپ کی یہ یاد زیادہ تر دعا اور شکر کی شکل میں ہوتی تھی، حضرت حاجی صاحب پر بھی ان دو چیزوں کا خاص غلبہ ہو اکثر اوقات زبان دعا اور شکر میں مصروف رہتی ہو اور جو کچھ اللہ تعالیٰ سے عرض کرتے ہیں، اپنی ہی سیدھی سادی زبان میں عرض کرتے ہیں اور اس طرح عرض کرتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہو ہر کلمہ قلب کی گہرائی سے نکل رہا ہو، اندازہ ہوتا ہو کہ اللہ کا یہ بندہ زندگی کے کسی بھی شعبہ میں رسوم کا پابند نہیں ہے بلکہ بس مغز اور حقیقت ہی سے واسطہ ہے۔

حاجی صاحب کی زندگی میں جو ایمانی صفت میری نگاہ میں بہت ہی زیادہ نمایاں ہو
 بے نفسی | وہ اُن کی بے نفسی ہو، اگر ان کو کسی ایسے کام میں جو عرن عام میں بہت ہی پست اور
 گھٹیا سمجھا جاتا ہو اور جس کے کرنے سے لوگوں کی نظروں میں آدمی بے وقعت ہو جاتا ہو اور خودی
 اور دینی نفع کا کوئی پہلو نظر آئے تو وہ اس کو بڑی بے تکلفی بلکہ ذوق و شوق سے کرتے ہیں اور اس
 کی بالکل پروا نہیں کرتے کہ کوئی کیا سمجھے گا اور کیا کہے گا۔ اس سلسلہ میں ایک واقعہ مجھ سے مجھے
 بڑا سبق ملا اور جس کا میرے دل پر آج تک اثر ہے یہاں بھی ذکر کرتا ہوں۔

یہ بات مجھے پہلے سے معلوم تھی کہ حاجی صاحب نے خیر کے جو مختلف سلسلے قائم کر رکھے
 ہیں اُن میں ایک یہ بھی ہے کہ وہ مفید دینی اور اصلاحی کتابیں کافی مقدار میں کتب خانوں
 سے منگوا کر اپنے پاس رکھ لیتے ہیں اور پڑھ لکھے لوگوں کو پڑھتے گئے لیے دیتے ہیں۔ پھر جب اندازہ
 ہوتا ہے کہ یہ شخص اس کتاب سے فائدہ اٹھائے گا تو اگر مناسب سمجھتے ہیں تو اس کو وہ کتاب بلا قیمت
 بدیہ کر دیتے ہیں ورنہ اس کو خریدنے کی ترغیب دے کر اس اصل قیمت پر دے دیتے ہیں جس پر وہ
 کتب خانہ سے آئی ہوتی ہے اور کبھی مزید نقصان برداشت کر کے اس سے بھی کم قیمت پر دے دیتے
 ہیں۔ یہ سلسلہ حضرت حاجی صاحب کے ہاں غالباً ۳۰-۴۰ سال سے قائم ہے۔ میرے
 نزدیک تو یہی بڑی بے نفسی کی بات ہے کہ کسی شخص کو کتاب خریدنے کی ترغیب دے کر خود ہی
 اس کے ہاتھ کتاب فروخت کی جائے، لیکن اس سلسلہ میں اب سے ۳ سال پہلے مجھے ایک بڑا ہی
 حیرت انگیز اور بہت ہی سبق آموز تجربہ ہوا، حاجی صاحب نے مجھے جو دھپور آنے کے لیے لکھا میں
 نے ارادہ کر لیا اور اُن ہی کے مشورے سے سفر کا پروگرام اس طرح بنا کہ پہلے میں بی پارٹنروں اور
 دو دن وہاں قیام کر کے جو دھ پور جاؤں، حاجی صاحب نے مجھے لکھا کہ میں ان کے لیے ڈیڑھ
 دو سو روپے تک کی مفید اور عام فہم دینی اور اصلاحی کتابیں بھی کتب خانہ الفرقان سے لیتا
 آؤں۔ چنانچہ میں نے یہ کتابیں ساتھ لے لیں۔ پروگرام کے مطابق میں بی پارٹنر چلا تو دیکھا کہ
 حاجی صاحب وہیں تشریف فرما ہیں۔ انھوں نے مجھ سے دریافت فرمایا کیا کتابیں ساتھ آئی ہیں؟
 میں نے عرض کیا جی ہاں لایا ہوں، فرمایا تو مجھے ابھی دے دیجئے! میں نے عرض کیا کہ کتابیں جو دھپور
 ہی تو جانی ہیں اسی طرح میرے کس میں چلی جائیں گی، فرمایا نہیں مجھے یہاں ہی دے دیجئے!

میں نے ساری کتابیں حوالہ کر دیں۔ فرمایا جو کمیشن دیا گیا ہودہ منہا کے ہر کتاب کی قیمت مجھے بتادی جائے۔ میرے ایک رفیق سفر نے حساب لگا کر ہر ایک کتاب کی قیمت بعد منہائی کمیشن لکھ دی۔ اس کے بعد جب میں نماز کے لیے مسجد گیا تو دیکھا کہ مسجد کے احاطہ ہی میں ایک درخت کے نیچے بچھی ہوئی چادر پر وہی کتابیں اس طرح لگی ہوئی ہیں جس طرح بعض غریب کتب فروش زمین پر چادر بچھا کر اپنا کتب خانہ لگا کر بیٹھ جاتے ہیں، میں نے سمجھا کہ حاجی صاحب نے یہ کتابیں کسی صاحب کے سپرد کر دی ہیں۔ اور وہ بیچارے اس طرح ان کو فروخت کر رہے ہیں۔ اگلے دن حاجی صاحب نے دریافت فرمایا کیا ان کے علاوہ اور کتابیں بھی ساتھ ہیں؟ میں نے عرض کیا جی ہاں ہیں، فرمایا وہ تو ہمیں ختم ہو گئیں، بعد میں معلوم ہوا کہ وہ دوکان حاجی صاحب نے خود ہی لگائی تھی اور خود ہی بیٹھ کر ”کتب فروش“ فرمائی، اور طریقہ یہ اختیار کیا کہ ہر پڑھے لکھے شخص کو خود بلاتے اور ایک دو کتابیں اس کو دے کر فرماتے کہ ان کو دیکھو، جی چاہے گھر لے جاؤ، اگر مفید سمجھو اور خرید سکو تو قیمت ادا کر دینا اور اگر خریدنے کی استطاعت نہ ہو اور رکھنا چاہو تو وہیں ہی رکھ لینا، مگر مجھے آکر بتا جانا۔ جب مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ حاجی صاحب نے خود ہی بیٹھ کے کتب فروش کی ہے اور اس طرح کی ہے تو میری طبیعت پر ایک تو اس کا بوجھ پڑا کہ میری کتابوں کی وجہ سے انھوں نے اتنی زیر باری اٹھائی اور دوسرا دوسرے دل میں یہ آیا کہ شاید بہت سے لوگوں نے سمجھا ہو کہ بچے کے لیے میں اپنی کتابیں سفروں میں بھی ساتھ لیے پھرتا ہوں اور یہاں میں نے حضرت حاجی صاحب سے یہ بیجا کام لیا ہے۔ اب مجھے یاد نہیں کہ اس بارہ میں میں نے حاجی صاحب سے کچھ عرض کیا اور موصوف نے اس کے جواب میں فرمایا یا از خود مجھ سے فرمایا۔ کہ حضرت! میرے پاس اتنا علم تو ہے نہیں کہ میں ایسی کتابیں لکھ کر اللہ کے بندوں کو نفع پہنچا سکوں اور اس کا ثواب حاصل کر سکوں، لیکن یہ کر سکتا ہوں کہ جہاں تک مجھ سے ہو سکے ان کی اشاعت میں اور اللہ کے زیادہ سے زیادہ بندوں تک ان کے پہنچانے میں کوشش کروں اور اس طرح اس کے ثواب میں شریک ہو جاؤں، میں بس اس لالچ میں آیا کرتا ہوں۔

یہ بھی ٹھیک رہے کہ حضرت حاجی صاحب نے جس پی پارٹ میں اس شان سے یہ

”کتب فروشی“ کا عمل کیا، وہاں کے لوگ عموماً حضرت موصوف کو ایک شیخ و مرشد اور جودہ پور کی ایک معزز اور بادشاہی شخصیت کی حیثیت سے جانتے پہچانتے ہیں، دراصل ایسا نفس کش عمل وہی شخص کر سکتا ہو جس کا نفس بالکل کٹ چکا ہو اور جس کی نظر ہر طرف سے ہٹ کے بس اللہ تعالیٰ کی رضا اور اجر آخرت پر جم گئی ہو۔

اللہ تعالیٰ اس دولت کا کوئی حصہ اس ناچیز کو بھی عطا فرمائے۔

یہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ حاجی صاحب ”تعلیم یافتہ“ نہیں
دین کا صحیح فہم اور اعتدال | ہیں دینی ذوق اور دینی شعور پیدا ہونے کے بعد میں قرآن مجید پڑھ لیا ہے اور اردو کتابیں پڑھنے اور سمجھنے کی صلاحیت پیدا کر لی ہے، خط و کتابت کا دائرہ اگرچہ بہت وسیع ہے لیکن اپنے خطوط عموماً دوسروں سے لکھاتے ہیں، خود غالباً دوسطریں بھی نہیں لکھ سکتے ہیں لیکن اس ”نا تعلیم یافتگی“ کے باوجود اللہ تعالیٰ نے فہم دین کی ایسی دولت نصیب فرمائی ہو کہ بس اللہ کی شان نظر آتی ہے۔ ایک دفعہ ایک علمی اور دینی موضوع پر ناچیز راقم سطور اور رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی نے ایک عرصہ تک غور کیا اور ایک نتیجہ پر پہنچے کچھ دنوں بعد میرا جودہ پور جانا ہوا میں نے ایک سلسلہ گفتگو میں حاجی صاحب سے اس موضوع کا کچھ ذکر کیا۔ حاجی صاحب نے اپنی سیدھی سادی بالکل غیر علمی زبان میں وہی بات فرمائی جس پر ہم دونوں کافی غور کے بعد پہونچ سکے تھے، ایسے ہی حضرات کے بارہ میں عارف رومی نے فرمایا ہے ۵

بینی اندر خود علوم انبیاء بے کتاب دے معید و اوستا

اس صحیح فہم دین ہی کا یہ نتیجہ ہے کہ اپنے مرشد حکیم الامت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے صادق عشق اور نہایت عمیق عقیدت کے باوجود اس طرح کا غلو بالکل نہیں ہے کہ جو اس تعلق میں اکثر پیدا ہو جاتا ہے، بلکہ اس طرح کے غلو کی اصلاح ان کا خاص موضوع ہے، حاجی صاحب کی گفتگو کا خاصا حصہ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق ہوتا ہے لیکن بڑے سادے انداز میں بس مرحوم پر زیادہ سے زیادہ حضرت مرحوم کا لفظ استعمال کرتے ہیں اور ذکر کے ساتھ برابر دعائے مغفرت کرتے جاتے ہیں۔ خود ہی سنایا کہ ایک دفعہ حضرت سے تعلق رکھنے والے ایک

صاحب نے میری زبان سے حضرت کے لیے بار بار دعائے مغفرت سن کر فرمایا کہ مغفرت میں کیا شبہ ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ خدا کے بندے اللہ تعالیٰ مالک الملک اور حکم الحاکمین ہے، جس کے لیے جو چاہے فیصلہ کرے، پیغمبر تک اُس کے حلال کے سامنے لرزتے، اور اس سے مغفرت کی دعا کرتے تھے۔ ہم سب اور ہمارے سب بڑے بھی دعائے مغفرت کے محتاج ہیں۔

اسی طرح سنایا کہ ایک دفعہ حجاز مقدس میں ہمارے فلاں پیر بھائی نے بڑی ناگواری کے ساتھ میرے سامنے شکایت کی کہ فلاں بزدگ کے مریدین و متعلقین اپنے شیخ کو ہمارے حضرت سے بھی بڑا سمجھتے ہیں۔ میرا جی چاہا کہ اسی وقت ان سے اس بارہ میں کچھ کہوں، لیکن میں سمجھا کہ اس وقت یہ بحث کرنے لگیں گے اس لیے اس وقت میں نے اُن سے کچھ عرض نہیں کیا، دوسرے کسی وقت میں نے اُن سے کہا کہ آپ نے مجھ سے فلاں وقت یہ بات کہی تھی، آپ نے سوچا ہے کہ اس بات سے آپ کی ناگواری اور غصہ کی وجہ اور اس کا فشاء کیا ہے؟ میرے نزدیک صرف یہ ہے کہ یہ بات آپ کے جذبات کے خلاف ہے۔ میرا حال تو یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اُمت کے ایک ایک کلمہ کو درجہ ایمان و عمل میں اور دین میں ہمارے حضرت سے بڑھا دے اور آپ کو حضرت سے اونچے درجہ کا بلکہ شیخ عبدالقادر جیلانی سے بھی اونچے درجہ کا ولی بنادے تو مجھے بڑی خوشی ہوگی۔ پھر فرمایا کہ میرے اس کہنے سے حضرت کا درجہ گھٹ نہیں جاتا، ہر حضرت کا جو مقام اللہ کے یہاں ہے وہ ہے۔

یہ بھی خود ہی سنایا کہ تحریک خلافت کے زمانہ میں جب ہمارے اکابر میں اختلاف ہو گیا تھا تو میں حضرت مرحوم (یعنی حضرت تھانویؒ) کے قلب کی طرف متوجہ ہو کر دعا کیا کرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرمائے اور اس زمانہ میں مجھ پر اس چیز کا اتنا غلبہ تھا کہ میں یہ دعا گویا مضطر ہو کر کیا کرتا تھا۔ ایک صحبت میں حاجی صاحب جس وقت یہ بیان فرمایا ہے تھے اتفاق سے اس وقت حضرت حکیم الامتؒ کے ایک مجاز بزرگ بھی تشریف فرما تھے۔ ان کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا۔ حضرت میرا یہ دعا کرنا ادب کے خلاف تو نہیں تھا، پھر خود ہی فرمایا کہ انشاء اللہ بالکل نہیں یہ دعا تو اس وقت میرے قلب پر وارد کی جاتی تھی۔

(باقی صفحہ ۵۶ پر ملاحظہ ہو)

سید ابوذر بخاری

ایف شاہد

سید ابوذر بخاری صاحب جناب سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری مدظلہم
کے فرزند ارجمند ہیں اور انکے ان اشعار میں "شاہ جی" کی جولانی طبع کا پورا
پورا رنگ موجود ہے۔ (ادارہ)

(۱)

تَنَّاؤں کا مرکز اک سفینہ!
سمندر کا توجہ — قہرمانی!
وہ ساحل کاسکوں — اسکی متانتہ;
وہ صحرا میں تیش کی حکمرانی!
وہ میقات — یکلم — اور — احرام
وہ لبیک و درود و رجز خوانی
وہ بن کھیتی کا خطہ — ارضِ جنگہ!
وہ — کعبہ — کی جلال آگین نشانی
خوشاد یوانگی درطوفِ کعبہ
زہے بوسیدن سنگ — جنارنی
رمل — اظہارِ سرگرمی عشاق

(۲)

وہ شانِ اضطباع — سلمانی
حطیم — و بابِ کعبہ پر دعائیں
وہ فیضِ عام اور — رکنِ یمانی
وہ جدولِ نور کی — میزابِ رحمتہ
سواد — کعبہ کی وہ صواع — ثانی
وہ رونا اور لپٹا — ملتزم سے
وہ شوقِ وصلِ حسن — لامکانی!
وہ رجبِ البیت سے فریاد ہر سانس
حضورِ ی اور محنا طیب یا رحبانی
گلوگیری وہ آوازوں میں رِقۃ
خدا مۃ — اور اشکوں کی روانی

(۳)

وہ عشاقِ ازل۔ کی جانِ نثاری
وہ محبوبِ اُجد۔ کی دلِ ستانی
وہ لرزاں لہرتھ۔ اور دامن کسی کا؟
وہ ترساں چہرے اور آنکھوں میں پانی!
مُصلیٰ۔ براہِیمی۔ میں سجدے
مبارکِ اِقتداؤ۔ نیک۔ بانی
وہ رحوں کی پیاس اور سوزِ باطن
وہ زمزد۔ اُسکی وہ فیضانِ سانی
ازل کے۔ عہد۔ کی۔ تجدیدِ دم
بہیں موج۔ بقاء۔ درِ بحر۔ خانی
صفا۔ مٹوہ۔ یہ مٹونا نہ مگر دُش
وہ حیرانی میں۔ ذوقِ کامرانی
شعب اور جوقِیس و دارِ ارقم
یہاں پوشیدہ ہے۔ حق۔ کی کہانی

(۴)

وہ عَرَقات وِصنی۔ وہ منظرِ عشق
وہ مُزدِ لِفہ۔ کی شبِ زریں سہانی!
وہ خیف و غمرہ۔ میں عجز و تعبد۔
وہ مشعر۔ میں۔ وقوف۔ بے مکانی
وہ ظہر و عصر۔ کی۔ تکبیر۔ کیا
وہ مغربِ عشاء۔ کی ہمعانی۔
رُحیب۔ رُوسینہ کی۔ نامرادی
وہ۔ رُحی جمرہ۔ وجہ شادمانی
وہ قُربانی۔ وہ اک شکرانہ وصل
وہ حلق و قصہ۔ اور پھر میزبانی
کفن۔ عشاق۔ کاب ہو گیا ترک
بہ بلوہسِ رِضنا۔ شدِ میہانی
غلامی اور آفتابی کے منظر۔!
وہ جاتی۔ اور۔ یہ مخلوق۔ خانی

”کہاں ہم اور کہاں یہ نکتہ۔ گل
نسیم صبح۔ تیری ہر بانی“

تعارف و تبصرہ

سیاست شرعیہ | از، مولانا رئیس احمد جعفری، ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ کلب ڈی، لاہور
صفحات ۵۶۷، مجلد ۱/۵ روپے۔

یہ کتاب دو کتابوں کا مجموعہ ہے، ایک مصر کے اتاذ عبدالوہاب الخلفاء منقش محاکم شرعیہ (مصر) کی کتاب ”السیاست الشرعیہ“ جسے ترجمہ و تلخیص، نیز کچھ حذف و ترمیم اور کچھ ایک دوسری مصری کتاب (النظم الاسلامیہ) کے مضامین سے پیوند کاری کے بعد مترجم (جناب رئیس احمد جعفری) نے گویا اپنا لکھا ہے۔ علامہ ابوالحسن ماوردی کی مشہور کتاب الاحکام السلطانیہ کے چند ابواب و فصول کا ترجمہ۔ یہ کتاب نوزائیدہ اسلامی مملکت پاکستان کی دینی رہنمائی کے لئے پیش کی گئی ہے۔ اور اس لحاظ سے ہماری رائے میں یہ ایک کارآمد اور قیمتی پیش کش ہے۔

ماوردی کی کتاب تو ایک پرانی تصنیف ہے جس کے ایک سے زائد اردو ترجمے ہو چکے ہیں اس لئے کسی تعارف کی حاجت نہیں البتہ اتاذ خلفاء کی کتاب کے متعلق یہ بتانا مناسب ہو گا کہ اسلام کے نظام سیاست اور اصول حکومت پر یہ ایک پر مغز اور حشو و زوائد سے پاک تالیف ہے اور مجموعی طور پر قارئین کو اپنے موضوع میں اچھی بصیرت عطا کرنے کے لائق۔
افسوس ہے کہ ناشر نے پردف ریڈنگ کی طرف بڑی لاپرواہی برتی ہے۔ لکھائی چھپائی کا معیار بھی اونچا نہیں ہے خصوصاً الاحکام السلطانیہ کے ترجمہ میں تو بہت ہی نیچا ہو گیا ہے۔

سرگزشت غزالی | از، مولانا محمد حنیف ندوی، ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ
صفحات ۱۸۸، مجلد ۱/۳ روپے۔

یہ مضمون اس مجموعہ کا سب سے اچھا اور اس قابل ہے کہ اہل علم دین سنجیدگی کے ساتھ اس سے
اعتناء فرمائیں۔۔۔۔۔ باقی تین میں سے دو مضمون مرتب کتاب مولانا جعفر صاحب کے ہیں
اور ایک عطاء اللہ صاحب پالوی کا۔

مولانا جعفر صاحب کا ایک مضمون ”سود خواری کی قسموں“ پر ہے، جس کا تذکرہ بالا استفتاء سے تعلق نہیں، اس مضمون پر ہمارا تبصرہ یہ ہے کہ یہ ”کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی“ کا مصداق ہے۔ ان کا دوسرا مضمون اور پالوی صاحب کا مضمون سید یعقوب شاہ صاحب کے استفتاء کے جواب کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس میں ہر دو صاحبان نے کمرشل انٹرسٹ کو جائز ٹھہرایا ہے۔

ہمیں افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ یہ دونوں مضامین بالکل تلامع بالذہین کا منظر پیش کرتے ہیں۔ مولانا جعفر شاہ صاحب کمرشل انٹرسٹ پر فقہی حیثیت سے کلام فرماتے ہیں۔ لیکن طے شدہ اصول فقہ کے ساتھ انھوں نے کھلا ہوا مذاق کیا ہے، اس طرح کوئی مسئلہ علمی سطح پر منقح ہونے سے دور رہا۔ البتہ بے پڑھے لکھوں کی گمراہی کا ذریعہ ایسے مضامین ضرور بن سکتے ہیں۔ عطاء اللہ صاحب پالوی کو ہم نہیں جانتے کہ کتنے پڑھے لکھے ہیں۔ البتہ انکی بعض تصانیف دیکھنے کا ہمیں اتفاق ہوا ہے، جن میں ہم نے ایسے ایسے لطائف بھی پائے ہیں۔ اعاذنا اللہ منها۔ کہ قرآن فہمی میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی تشریح کے پابند تھوڑے ہی ہیں۔ آپ تو قرآن میں تدبیر لی دعوت دیتے تھے، تو اس کا مطلب ہی یہ ہے کہ بعد والے فہم مراد میں آپ کے آگے جاسکتے تھے، اور بعض قرآنی حقائق ایسے ہو سکتے تھے کہ بعد والے لوگ ان کو زیادہ صحیح طور پر سمجھ سکتے تھے۔ جن لوگوں کا انداز فکر یہ ہو وہ امت کو جس کھڑ میں لجا کر نہ گرا دیں تھوڑا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے زیر تبصرہ مضمون میں مستفی کے ذاتی مسئلہ کے بارہ میں فرماتے ہیں کہ انکی جو انٹرسٹ کی رقم ہو۔ ”وہ ملکی مروجہ قانون کے مطابق ہے۔ اور ملکی قانون کا احترام اور اس پر عمل درآمد

۴۔ اہل الفاظ تو اس وقت ہمارے سامنے نہیں ہیں، لیکن مفہوم یہی ہے کہ کتاب کا نام غالباً ”شمیع فروزاں“ ہے۔

خود از روئے قرآن از بس ضروری ہے“ (یعنی انٹرسٹ کی اس رقم کو لینے میں تاثر روا نہیں ہے)۔
یہ از بس ضروری، ہونے کا حکم قرآن کی کس آیت سے معلوم ہوتا ہے؟
فرماتے ہیں:-

”قرآن نے مسلمانوں کے بارے میں فرمایا ہے کہ

الَّذِينَ اِنْ مَنَّتُمْ فِي الْاَرْضِ
اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
وَاَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيًا
عَنِ الْمُنْكَرِ وَذَلِكَ عَاقِبَةُ الْاُمُورِ

وہ لوگ کہ جب انھیں ملک میں اقتدار حاصل ہوگا۔ تو وہ نظام صلوٰۃ قائم کریں گے زکوٰۃ وصول کریں گے۔ لوگوں کو معروفات پر عمل کرنے کا حکم دیں گے اور وہ تمام امور کا فیصلہ اللہ کے حکم کے مطابق کریں گے۔

یعنی اگر اسلامی نظام قائم ہوگا تو اس وقت قوانین ہی ایسے بنائے جائیں گے جس میں معروفات پر عمل درآمد اور منکرات سے بچنے کی گنجائش ہو..... اور جب تک یہ نہ ہو مرد و عورتوں کا احترام اور ان ہی پر عمل درآمد کرنا ہوگا۔

یہ ہے رسول اکرم کے قرآنی تشریحات پر بعد والوں کی ترقی کا نمونہ! کتنے ناخدا ترس ہیں وہ لوگ جو ان بوالفضولی نکات کو اشاعت دیتے اور اپنی سفارشات کے ساتھ لوگوں کے غور و فکر کے لئے پیش کرتے ہیں! — قرآن تو اس وصف پر مسلمانوں کی تائید کر رہا ہے کہ اگر انھیں اقتدار حاصل ہوگا تو وہ منکرات کو مٹائیں گے۔ اور یہاں اس سے یہ نکتہ پیدا کیا جا رہا ہے کہ جب تک اقتدار حاصل نہ ہوگا وہ پورے ”احترام“ اور ”اطمینان“ کے ساتھ مرد و عورتوں کی منکرات پر عمل پیرا رہیں گے۔

غلطیہائے مضامین مت پوچھ
لوگ نالے کو ”را“ باندھتے ہیں

صاحب مضمون یا صاحب کتاب کو یہ شکایت نہ ہو کہ ہم میں ایک ٹکڑے کو لے اڑے اور اصل بحث پر کوئی نوٹ نہ کیا۔ دراصل ایک تو ہماری سمجھ میں یہ نہیں آیا کہ جب مستغنی ایک ایسا شخص ہے جو قرآن کے ساتھ حدیث اور کچھ نصوص قرآن و حدیث پر متفقہ اصول فقہ کو بھی

قابل اعتناء سمجھتا ہے تو پالوی صاحب کو، جو آیات قرآنی کے سوا کسی چیز کو کچھ نہیں گردانتے، اس دخل در معقولات کی ضرورت کیا تھی؟ اور کیوں کوئی اس مبحث میں انکی اس بے محل مداخلت کو لائق اعتناء گردانے؟

ثانیاً۔ ہمارے نزدیک یہ نقطہ نظر قطعاً لغو ہے کہ ارشادات رسول کو چھوڑ دو، ائمہ مجتہدین اور علمائے اصول و فقہ کی کاوشوں کو چھوڑ دو اور ہر مسئلہ کا فیصلہ قرآن کے الفاظ سے کر لو۔ اس اصولی اختلاف کی موجودگی میں کیا سوال ہے کہ پالوی صاحب کی گفتگو سے اعتناء کیا جائے۔ ثالثاً۔ پالوی صاحب فرماتے ہیں کہ:-

”ربو کے سلسلے میں انسانی راؤں پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ ہمارے

یہاں صرف الفاظ سے کھیلا جاتا ہے۔“

اُدھر دوسری ہی سانس میں، ”خود قرآن میں غور کرنے“ کی دعوت دیکر اپنی رائے سے قرآنی الفاظ کے مقاصد و مطالب بیان کرنا شروع کر دے جاتے ہیں۔ جب انسانی راؤں ناقابل اعتبار ہیں تو خود پالوی صاحب کی رائے کیونکر لائق اعتناء ہوگی؟ اُس میں کون ایسے سُرخاب کے پر لگے ہیں؟

مرتبہ مولانا محمد جعفر صاحب، ناشر:- ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور

تحدید نسل

صفحات ۵، قیمت ۱۲ روپے۔

یہ کتاب بھی ”کمرشل انٹرسٹ“ کی طرح چند مضامین کا مجموعہ ہے۔ جن میں ضبط ولادت (بہتھ کنٹرول) کو حالات کا شدید تقاضا قرار دیتے ہوئے، اسکے شرعی حکم سے بحث کی گئی ہے۔ اور اسے جائز بتایا گیا ہے۔ مضامین میں اس درجہ تکرار اور کیا نیت ہے کہ مرتبہ کے ”پیش لفظ“ میں اس پر دو ڈھائی صفحے کی توجیہی تقریر پڑھنے کے بعد بھی طبیعت اکتاے بغیر نہیں رہتی۔ اور کوئی معقولیت ان مضامین کی یکجائی اشاعت میں، سمجھ میں نہیں آتی۔

ضبط ولادت کا موضوع آج کوئی نیا نہیں ہے۔ اسکی حمایت میں کھنے والے عام طور پر جو کھتے آئے ہیں وہی باتیں ان مضامین میں بھی دہرائی گئی ہیں۔ البتہ مولانا جعفر شاہ صاحب نے ایک نکتہ حدیث غالباً بالکل نیا نکالا ہے۔ ایک حدیث میں اُس صاحب اولاد بیوہ کو جنت

میں قرب نبوی کی بشارت دی گئی ہے جو اپنے یتیم بچوں کی خاطر باوجود اعلیٰ مواقع کے نفس کشی کرے اور عقد ثانی سے باز رہے۔ مولانا جعفر شاہ صاحب اس سے یہ نکتہ برآمد فرماتے ہیں کہ:-
 ”آج اگر زندوں کو زندہ رکھنے کی خاطر مزید ردحوں کو آنے سے روک دیا جائے تو یہ کوئی گناہ نہیں، بلکہ قرب نبوی کا ذریعہ ہے۔“

یکوں؟

(اس لئے کہ) عقد ثانی سے باز رہنا مزید اولاد کو وجود میں آنے سے روکنا

(۹۸-۹۷)

(ہی تو) ہے۔“

کہیئے ہم اس پر کیا تبصرہ کریں؟

حدیث میں بشارت صرف اس بات پر ہے کہ ایک عورت اپنے یتیم بچوں کی پرورش کی خاطر لذتِ نفس کے بھرپور مواقع قربان کرتی ہے۔ (جیسا کہ حدیث کے الفاظ ”حبس نفس“ سے صاف ظاہر ہے) لیکن شاہ صاحب کی نظر اس صاف اور سامنے کی بات پر رکنے کے بجائے اس گہرائی میں پہنچتی ہے کہ عقد ثانی سے باز رہنے میں مزید اولاد پیدا کرنے سے باز رہنا بھی تو لازم آتا ہے، سو دراصل بشارت اسی پر ہے کہ موجودہ اولاد کی خاطر مزید اولاد کو وجود میں آنے سے روکا جائے۔ پس آج ضبطِ ولادت کا عمل نہ صرف جائز بلکہ قرب نبوی کا ذریعہ ہوا۔ کیا کہنے ہیں ان نکتہ سنجیوں کے!

مگر ہمیں مکتب دہمیں ملاں

کارِ طفلانِ تمام خواہد شد

اسی کو کہتے ہیں ”پاپوش میں آفتاب کی کمرن لاکے لگانا“

اگر اتنی بات بھی شاہ صاحب فرماتے کہ اس حدیث سے ضبطِ ولادت کا جواز نکلتا ہے۔ تب بھی یہ کچھ کم سرمایہ حیرانی نہ تھا۔ چہ جائیکہ اس پر قرب نبوی کی بشارت کا اعلان فرمانا۔ جبکہ اسی مضمون میں، بلکہ کتب کے ہر مضمون میں، وہ روایتیں بھی درج ہیں جن سے معلوم ہوتا ہو کہ ضبطِ ولادت (بذریعہ عزل) کی اجازت چاہنے والوں کو حضور نے ہمیشہ ایسا جواب دیا جس سے اس رجحان کی حوصلہ شکنی ہی مفہوم ہوتی ہے۔ کہیں ایسا نہیں ہوا کہ حضور فرماتے، یہ کام خود کرو،

یہ توجہ میں میسر قرب کا ذریعہ ہے۔

خیر، یہ تو شاہ صاحب کے ایک لطیف نکتہ کے طفیل گفتگو طویل ہو گئی۔ ورنہ کہنے کی بات صرف یہ تھی کہ کتاب اپنے مدعا میں کامیاب نہیں ہے۔ اور اسکے چند وجوہ ہیں۔
۱۔ قلتِ خوراک و رسائلِ معاش کے خیال سے تحدیدِ نسل کا رجحان کتاب و سنت کی رو سے کوئی پسندیدہ رجحان نہیں ثابت کیا جاسکتا۔

۲۔ عزل کی وہ روایات جو یہ دکھانے کے لئے پیش کی گئی ہیں کہ حضور نے ممانعت نہیں فرمائی، ان میں سے کوئی بھی نہیں بتاتی کہ عزل کی بنا خشية اطلاق (تنگدستی کا خوف) تھی۔ واضح رہے کہ اُسامہ بن زید کی جو روایت احمد و مسلم کے حوالہ سے ان مضامین میں نقل کی گئی ہو اس میں ”اشفق علی ولدہا“ کا مطلب غلط سمجھا گیا ہے۔ اس میں کثرتِ اولاد کا خوف نہیں، بلکہ دودھ پیتے بچے کو کوئی نقصان پہنچ جانے کا خطرہ بیان ہوا ہے، چنانچہ مسلم میں یہ روایت ”باب الغیلة“ کے تحت آئی ہے۔ اسی سے اس کا مطلب سمجھا جاسکتا ہے۔

۳۔ انفرادی واقعات اور قومی پیمانے کے رجحانات کا حکم یکساں ہونا ضروری نہیں۔ روایات میں انفرادی انداز کے واقعات سامنے آتے ہیں، نہ کہ قومی اور اجتماعی پیمانے کا کوئی رجحان۔ پس ان روایات میں آنحضرت کی عدم ممانعت کو قومی پیمانہ پر تحدیدِ نسل کا رد اوج ڈالنے کے لئے وجہ جواز نہیں بنایا جاسکتا۔

۴۔ اولاد کو بیماریوں اور دباؤں پر قیاس کر کے اسکے اندر ادیانِ افست کی تدبیروں کو جائز ٹھہرانا کوئی صحیح طرزِ فکر نہیں، اولاد اللہ کا ایک عطیہ اور نسل انسانی کی بقاء کے لئے اس کا ایک ازلی فیصلہ ہے جس کے لئے اللہ نے مرد و زن کو ایک ذریعہ بنایا ہے۔ اسکے برعکس ہم پر بیماریاں اور دباؤں مسلط کرنے سے اللہ کو از خود کوئی دلچسپی نہیں، یہ چیزیں دراصل خود ہماری کسی غلطی

۱۵۔ اس لطیفہ کے علاوہ شاہ صاحب کی یہ جرات بھی نظر انداز کرنے کے قابل نہیں ہے کہ حضور کے اس ارشاد پر کہ ”آنے والی روح تو آکر ہی رہے گی“ ایک موقع پر بالواسطہ یہ اعتراف بھی جڑا ہے کہ ”وہ تو ناجائز روح بھی آکر رہتی ہے تو کیا اُسے بھی آنے دینا چاہیے؟“ (ص ۵)

کے نتیجہ میں ہم پر مسلط ہوتی ہیں۔ پس ان غلطیوں سے احتیاط و اجتناب یا ان کے نتائج کے ازالہ کی تدبیروں پر قیاس کر کے اولاد کے (نسل) کے لئے بھی یہی سب روئے کار ظاہر ہو کہ کس قدر غلط قیاس ہے۔

۵۔ بے روزگاری اور افلاس کا مسئلہ ہماری آبادی کے خاص طور پر جس حصہ کا مسئلہ ہے تجربہ بتاتا ہے کہ اُس میں ضبط تولید کو ردِ اوج پانے کے لئے جتنا عرصہ درکار ہو گا، اربابِ اقتدار اور درویشانِ ملت اگر ایمانداری اور فرض شناسی کے ساتھ جدوجہد کریں تو بلاشبہ اتنے عرصہ میں وسائلِ معاش کی افزائش اور اُن کی صحیح تقسیم کا بندوبست ہو سکتا ہے۔ پس کیوں اس مسئلہ کو سیدھے سیدھے حل کرنے کے بجائے قوم کو تحریکِ نسل کا سبق پڑھایا جائے۔ اور اس سبق کے خطرات کو انگیز کیا جائے؟

از، ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم مرحوم، ناشر:- ادارہ ثقافتِ اسلامیہ۔
تشیہاتِ رومیؒ | ۶۰۰ سے اوپر صفحات، علی کاغذ، نقیص طبعات ۲۶x۱۴ (کاپی سائز)

مجلد قیمت -/۸ روپے
مولانا جلال الدین رومی علیہ الرحمۃ کی مثنوی اسلامی ادب کا ایک لافانی اور حیات شاہکار ہے۔ کتنوں نے اپنے دلوں کی سبز باغیچیاں اس سے گرمائیں، اور کتنے دلوں کو ایمان و ایقان کی دولت اسکی بدولت مل تھی۔ اقبال سے پوچھیے مثنوی کیا چیز ہے اور کیا اُس کا عالم تاثیر ہے۔

جانِ اوازِ شعلہ ہر سرمایہ دار

من فردغ یک نفس مثل شرار

مثنوی روم کی یہ تاثیر مولائے روم کی آتشِ درونی کے علاوہ بہت کچھ اُن کے پیرایہ تشبیہ و تمثیل کی رہینِ منت ہے۔ مثال دیکر بات سمجھانے میں وہ اپنا جواب نہیں رکھتے۔ قرآن و حدیث کے کتنے ہی حقائق و معارف مولانا کی چند لفظی تشبیہات و تمثیلات کے ذریعہ اس آسانی کے ساتھ دل میں گھر کرتے چلے جاتے ہیں کہ لمبی لمبی منطقی تقریریں ان چند بولوں پر رشک کرتی رہ جائیں، اور بڑے بڑے پیچیدہ اخلاقی و روحانی اور نفسی مسائل کی زلفیں اس طرح

سنورتی چلی جاتی ہیں کہ ہر سہ ایک رُخ زیبا کی طرح سامنے آتا اور دلوں کی گہرائیوں سے خراج قبول حاصل کرتا ہے۔

ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم صاحب مرحوم اعلیٰ ادبی ذوق کے مالک اور بہت سادہ و شگفتہ لکھنے والے تھے۔ مثنوی رومی سے اُن کو خاص لگاؤ تھا۔ یہ کتاب انھوں نے مثنوی کے تشبیہی اور تمثیلی پہلو کو اجاگر کرنے یا کہنے کہ تشبیہات رومی کو اردو میں منتقل کرنے کے لئے لکھی تھی، اور حق یہ ہے کہ انھوں نے اپنے دور کے خاص ادبی مذاق کے مطابق اس کام کو خوب کیا ہے۔ افسوس ہے کہ وہ اپنی اس محنت کو کتابی شکل میں دیکھنے سے پہلے ہی رحلت کر گئے، اور کتاب اُن کے بعد تیار ہو کر پریس سے نکلی۔

ذیل میں کتاب کا ایک اقتباس نمونہ کے طور پر دیا جاتا ہے۔
 ”باطن حیات کے لاتنا ہی ممکنات“

”کائنات میں ہر چیز کا باطن اُسکے ظاہر کے مقابلے میں ہزار درجہ زیادہ ہستی رکھتا ہے۔ یہاں تم مٹی کو سب سے ادنیٰ ہستی سمجھتے ہو۔ مٹی نے بھی ظاہر میں خاکساری اختیار کر رکھی ہے۔ لیکن اس کا باطن اس سے برسرِ پیکار رہتا ہے، کہ در اٹھہر دہم تم کو دکھا دیں کہ ہمارے اندر کیا کبا خزانے پنہاں ہیں، آتش کا شعر ہے:-

زیر زمیں سے آتا ہے جو گل وہ زربکھن
 قاروں نے راستے میں لٹا یا خزانہ کیا

مٹی کے باطنی ممکنات کا خزانہ کبھی ختم نہیں ہوتا، گل و ثمر کی گونا گونی کی کوئی انتہا نہیں۔ زمین کا ماحصور کون ہو سکتا ہے جو فقط مٹی سے ہزاروں قسم کی رنگارنگ کی تصویریں بنا سکے؟ چشم ظاہر میں مٹی ہی سے باطن حیات کے ممکنات کا کچھ اندازہ لگالے۔

زانکہ دار و حناک شکل اغبری
 و زردوں دار و صفات انوری
 ظاہر ش با باطنش گشتہ بجناب
 باطنش چوں گوہر و ظاہر چو سنگ

ظاہر ش گوید کہ ماہ ایم دس
باطن ش گوید نکو میں پیش دیس
ظاہر ش منکر کہ باطن، ہیج نیست
باطن ش گوید کہ بنائیم۔ بیت
ظاہر ت از تیرگی افکار کناں
باطن تو گلستاں در گلستاں

تیرا باطن بھی تیرے ظاہر کو پکا پکا کر رہا ہے کہ تو نے اپنے آپ کو
حقیر سمجھ کر کس قسم کے ذلیل فکر و عمل میں مبتلا کر رکھا ہے، تجھے معلوم ہی نہیں کہ تکمیل حیات
اور تغیر کائنات کے کیا لامتناہی ممکنات تیرے اندر مضمر ہیں۔ مشرقی پنجاب کے درویش شاعر
بھیکاکا کیا عارفانہ شعر ہے :-

بھیکا بھوکا کوئی نہیں سب کی گدڑی لال
گرہ کھول نہیں جانتا اسلئے ہے کنگال

۵۶-۵۷

پوری کتاب خوبصورت ٹائپ پر چھپی ہے۔

از، سید محمد نبی ایم، اے ایڈیٹ، صفحات ۱۲۰، کاغذ اخباری،
پیشہ وکالت | جلد مع گرد پوش ۸/۱۰ پتہ :- مکتبہ روحانی دنیا، ہیوٹ روڈ، لکھنؤ،

یہ سید محمد نبی صاحب ایڈیٹ لکھنؤ کی نہایت دلچسپ سوانح حیات ہے، جس کا پورا نام ہو
”پیشہ وکالت اور میں نے وکالت کیوں چھوڑی“ وکیل صاحب نے نہایت ذوق و شوق سے
وکالت پڑھی، اور بڑی انگلوں اور تنائوں کے ساتھ یہ پیشہ شروع کیا۔ طبیعت میں بچپن سے
دینی رجحان تھا۔ اس لئے اس کوچہ میں قدم رکھتے ہی اس رجحان کو رگڑ لگنا شروع ہوئی، اور اس
سے کشمکش کی وہ چنگاریاں اٹھیں کہ رہ رہ کر دو تین بار وکالت کو خیر باد کہا۔ اور اب بظاہر اسکو
ہمیشہ ہمیشہ کے لئے چھوڑ دیا ہے۔ یہ کتاب وکیل صاحب کی اُسی پر کشمکش زندگی کی داستان ہے،
جس میں اس زندگی کے سارے متعلقات کچری، محرر، موکل، پولیس اور پیشہ وکالت کی نہایت

بیدردانہ نقاب کشائی ایک محرم اسرار کے ہاتھوں ہوئی ہے۔

کتاب کا پہلا ایڈیشن غالباً جولائی ۱۹۵۷ء میں نکلا تھا، اس سے پیشتر کی کتابوں کے ہجوم کی وجہ سے ہم تبصرہ نہ کر سکے تھے کہ یہ دوسرا ایڈیشن آگیا جو ہر لحاظ سے پہلے سے بہتر ہے۔ امید ہو کہ وکیل صاحب کی یہ کتاب اور بھی زیادہ مقبولیت حاصل کرے گی، اور انکی جرأت زندانہ کی خوب خوب ادا ملے گی۔

کتاب کا انتساب

”اس زندگی کے نام جس کو میں خیر باد کہہ چکا ہوں“

وکیل صاحب کو کیا ہی خوب سوچا ہے۔ گویا ”عطائے توبہ بقائے تو“

فاتحہ کا صحیح طریقہ | از جناب قاضی سید اسماعیل صاحب خفگی چشتی قادری، قیمت ۲، نئے پیسے
 علامہ محمولہ ڈاک، ملنے کے پتے (۱) ایم عبدالسلام ٹمبر مرخٹ، لکھنؤ
 بدینہ ضلع امراتوی، (۲) قاضی بکڈپو، پٹنور، ضلع چتور (آندھرا)

عام مسلمان ایصال ثواب کا شرعی طریقہ نہ جاننے کی وجہ سے بہت سی خرافات اور بے اصل رسوم درواج میں پڑ گئے ہیں۔ قاضی سید اسماعیل صاحب نے اسی صورت حال کی اصلاح کے خیال سے یہ کتاب مرتب کی ہے جس میں ہندوستان کے مستند بزرگان دین کی کتابوں اور فتووں سے ایصال ثواب کے صحیح طریقے اور اس باب کے تمام ضروری مسائل لکھے گئے ہیں۔ فاتحہ اور نذر و نیاز کا ذوق رکھنے والے مسلمانوں کو اس مختصر کتاب کا ضرور مطالعہ کرنا یا اسے پڑھوا کر سنا چاہیے۔ ہمارے سامنے اس وقت کتاب کا پانچواں ایڈیشن ہے جو کتاب کی مقبولیت اور افادیت کی کھلی دلیل ہے۔

فضائل دعا | مولفہ جناب نصیر الدین صاحب اکبر آبادی، صفحات ۸۰، کاغذ اور کتابت و طباعت بہتر، قیمت ۱/۴/۱۰ پتہ: مکتبہ رحمانیہ کٹرہ حاجی حسن آگرہ (یو۔ پی)

تبلیغی جامعوں میں فضائل کی کتابیں بہت مقبول ہیں۔ غالباً فضائل دعا کے نام سے کوئی کتاب اب تک نہ تھی۔ اس کی کو تبلیغی کام سے دلچسپی رکھنے والے آگرہ کے مذکورہ بالا صاحب نے پورا کرنے کی کوشش کی ہے۔ خود عالم ہونے کی وجہ سے مولف نے بعض مقامی علماء سے اس پر نظر ثانی بھی کرائی ہے مگر اسکے باوجود مقدمہ نگار مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا احساس

یہ ہے کہ اس پر کسی محقق عالم کی مزید نظر کی حاجت ہے، چنانچہ مولف اگلے ایڈیشن کے لئے اس مشورہ کی تعمیل کر رہے ہیں، موجودہ ایڈیشن بھی نظر ثانی کے محتاج پہلوؤں کو چھوڑ کر مقصد کے لحاظ سے انشاء اللہ مفید رہی ثابت ہوگا۔

معاویہ | از، عمر ابو النصر (لبنانی) مترجمہ شیخ محمد احمد یانی پتی، صفحات ۲۳۲ — کتابت طباعت روشن، کاغذ گلینر، قیمت -/۳ ناشر۔ ایوان پبلشر، الہ آباد ۲۰

حضرت معاویہ کی شخصیت بڑی متنازع فیہ ہے۔ اور ادھر کچھ دن سے تو ہندوستان پاکستان میں خاص موضوع بحث بنی ہوئی ہے۔ بہر حال ایک لبنانی مصنف کی یہ کتاب حضرت معاویہ کے دور خلافت کے مفصل جائزہ کی حیثیت رکھتی ہے۔ روایات کی تحقیق کے بارے میں مصنف نے کسی حد تک گہری نظر سے بھی کام لیا ہے۔ مگر عام طور پر انکی نظر کا انداز سرسری رہا ہے پھر بھی کتاب معلومات افزا ہے، ترجمہ بھی اچھا ہے۔

معاویہ و زید | از، حافظ علی بہادر خاں ایڈیٹر "دورِ جدید"، صفحات ۳۰۰، اخباری کاغذ قیمت -/۴ ملنے کا پتہ: مکتبہ دورِ جدید اردو بازار دہلی۔

خدا بھلا کرے محمود احمد عباسی کا، ایسے غلط ڈھنگ سے خلافتِ معاویہ و زید کا مسئلہ اٹھایا ہے کہ ایک اچھا خاصہ فتنہ کھڑا ہو گیا۔ پیش نظر کتاب محمود احمد عباسی صاحب کی کتاب ہی کا ایک نہایت سنجیدہ جواب ہے۔ لکھنے والے نے شروع کا حصہ تہذیب و شائستگی کا لبادہ اوڑھ کر لکھا ہے، جس سے لوگوں کو دھوکا ہو گیا کہ اندازِ گفتگو سنجیدہ و متین ہے، اور بعض ایسے مدیرانِ جرأت نے بھی اپنے جرائد میں اس تاثر کا اظہار فرما دیا جن کی شخصیت کا ایک وزن ہے۔ لیکن آخر کا حصہ اس کتاب کا ایسا ہے کہ اگر آپ سچ سچ اہل سنت میں سے ہیں تو اولاً تو اس حصہ کو آخر تک پڑھ جانے کی تاب نہیں لاسکتے، اور کسی طرح ضبط کر کے پڑھ بھی جائیں تو شاید کتاب بیچ کر نذرِ آتش کئے بغیر نہیں رہ سکتے، یہ مجاہدہ صرف تبصرہ نگار ہی کا مجبورانہ حصہ ہے کہ وہ صبر و ضبط کے ساتھ کتاب بتماہا پڑھے بھی اور پھر اظہارِ رائے کے لئے اس کو اپنی الماری میں محفوظ کر کے رکھے بھی!

ذرا لب و لہجہ کی وہ شائستگی تو ملاحظہ ہو جسے شروع کے تصنع نے چھپا رکھا تھا۔

حضرت ہمرہ بن خدب آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مشہور صحابی ہیں، ذخیرہ حدیث میں انکی بہت سی روایات ہیں۔ انکے متعلق ارشاد ہے۔

”اس ہمرہ بن خدب کی زندگی میں متعدد تاریک واقعات ہیں۔

اس کے دوزخی ہونے کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض احادیث

مشہور ہیں۔“ (صفحہ ۲۳۱)

”اتنا بڑا ظالم تھا کہ“ ۲۳۱

”اس قسم کا فرعون تھا“ ۲۳۱

حضرت معاویہؓ جن کے ذکر میں بہت دور تک تہذیب کے حدود برقرار رکھنے کا تکلف برتا گیا، آخر میں آکر یہ تکلف اس طرح برطرف ہو گیا ہے۔

”معاویہ کو کھانے کی بہت دھن تھی۔ اور اُسکی تو ذہنی بہت بڑی ہو گئی تھی، یہاں تک کہ

خطبہ کھڑے ہو کر نہیں دے سکتا تھا“ (صفحہ ۲۳۱)

یہ تو محض لہجہ کی ”تہذیب و منانیت“ تھی۔ اور اس کتاب کی گذریاں تو، معاذا اللہ! وہ باتیں اور وہ زبان ہے جسے پرلے درجہ کے بازاری ہی استعمال کر سکتے ہیں۔ اس طرح کی باتیں اگر کوئی شخص مہذب لوگوں کی مجلس میں کرنے بیٹھ جائے تو یقین ہے کہ اُسی دم مجلس سے باہر کر دیا جائے۔

آپ کہیں گے کہ اس کا کوئی نو نہ پیش ہو، مگر ہم معذوریہ کہ اس گنہ گری سے ہم الفتان کے صفحات کو متعفن نہیں کر سکتے۔

اس طرح کی متعفن کتابیں کسی اعتنا کی مستحق نہیں ہوا کرتیں، لیکن جہاں یہ چند سطریں ہم کتاب کی زبان کے متعلق محض اس لئے لکھنے پر مجبور ہوئے کہ ہمارے ملک کے ایک مقتدر ہفت روزہ کے مدیر نے غالباً پوری کتاب پڑھ بیٹھ کر اسے شائستہ و مہذب بتا دیا تھا۔ اسی طرح ہم اس کتاب کے سنجیدہ گفتگو والے حصے کی حالت بھی ظاہر کر دیں۔ جسے معاصر مذکور ہی کے الفاظ نے لائق اعتناء بنا دیا ہے۔ کہ حضرت معاویہؓ کی مذمت کے بارے میں بحث و استدلال کی تمام تر عمارت نہایت پوچ اور بوجس ہے، جس سے صرف ناواقف عوام کو دھوکہ دیا جاسکتا ہے۔ اس

معاملہ میں ان حافظ صاحب پر شیعی ذہنیت کا پورا پورا عکس نظر آتا ہے۔ اور ہونا بھی چاہیے، جبکہ وہ شیعیت سے اس قدر ہم آہنگ ہیں کہ عمر و ذہنیت کے موقع پر مدنیہ میں حضرت علی کو اپنا نائب بنا کر چھوڑتے ہوئے انکے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ کا مقصد حضرت موسیٰ کے قرآنی الفاظ — وَاجْعَلْ لِي دُزِيراً مِنْ اَهْلِي هَارُونَ اَخِي اَشَدُّ دِيَةً اَزْدِي وَاشْرِكُهُ فِي امْرِي — کی روشنی میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ :-

”منصب نبوت کے گرانبار فرائض کی ادائیگی میں حضرت علی کی امداد بہت اہم تھی۔“

اور تورات کے الفاظ سے یہ ثابت کر کے — جو کہ واقعہ بھی ہے — کہ

”موسیٰ کے منصب نبوت کے کاروبار میں ہارون : مرتبہ بہت بلند تھا اور یہ مرتبہ موسیٰ

کا تعین کردہ نہیں تھا بلکہ خود اللہ نے انھیں متعین کیا تھا۔“

فرماتے ہیں :-

”یہ وہ مرتبہ ہارون ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو دیا تھا۔“

یہی نہیں شیعیت کے دوسرے آثار بھی خیر سے کتاب میں موجود ہیں، ان حضرات کو عمر فاروقؓ سے

جو تعلق خاطر ہے وہ معلوم ہے، اسی پرانی الفت کا (غالباً غیر شعوری) مظاہرہ ایک جگہ یوں ہوا ہے :-

”مغیرہ جو معاویہ کے خاص مشیر اور نفس ناطقہ بھی تھے، حضرت عمر کے زمانہ میں ایک ایسے

مقدمہ میں ماخوذ ہوئے، کہ صرف قانون کے الفاظ — کی آڑ لیکر انھیں حضرت عمر نے

چھوڑ دیا۔“ ۲۱۸

کیا کوئی غیر شیعی ذہنیت کا آدمی بھی حضرت عمرؓ کے متعلق ”کوئی آڑ لیکر مجرم کو چھوڑ دینے“

کا تصور کر سکتا ہے؟ نشانہ تو بظاہر حضرت مغیرہ تھے، لیکن شیعی نیش زنی کا کمال دیکھئے، کہ ذرا اسی تقریب پیدا ہوئی، تو اُسی ایک تیر سے عدالت فاروقی کو بھی شرکار کر جانے میں چوکنے کا کام نہیں۔

غرض جب کرونظر کا یہ رنگ ہو، تو جس ڈھنگ کے دلائل و استشادات کا انبار کتاب میں لگایا

کیا ہوگا، وہ ظاہر ہے۔

حضرت حکیم الامتؒ کی طرف سے اجازت حاجی صاحب نے بیان فرمایا کہ بالکل اچانک حضرت کا دالانامہ آیا جس میں مجھے یقین بلا بیعت کی

اجازت دی گئی تھی۔ مجھ پر اس کا ایسا اثر پڑا کہ غلات عادت چھج نکل گئی، پھر میں نے حضرت کو لکھایا کہ میرا حال یہ ہے کہ میں پڑھا لکھا کچھ نہیں ہوں، میں نے ذکر شغل بھی نہیں کیا ہے، پھر میں ایک پھوٹی ذات کا آدمی ہوں یعنی تیلی پیل، البتہ ظاہر صوم و صلوٰۃ کی پابندی اللہ تعالیٰ نے نصیب فرمائی ہے، ریا، عجب، کبر، حسد وغیرہ کے بارہ میں بھی کچھ موٹی موٹی معلومات ہیں۔ ایسی حالت میں بھی اگر یہی مناسب خیال فرمادیں تو خدمت کے لیے حاضر ہوں۔

حضرت نے حسب معمول اسی پر جواب دیا، پڑھا لکھا نہ ہونے کے بارہ میں اور ذکر شغل نہ کرنے کے بارہ میں میں نے جو لکھا تھا اُس کے متعلق حضرت نے کچھ تحریر نہیں فرمایا، اور اپنے تیلی ہونے کا میں نے جو ذکر کیا تھا اس پر تحریر فرمایا ”کیا حرج ہے بعضے تیل گھسے بھی زیادہ قیمت کے ہوتے ہیں۔“

ظاہر صوم و صلوٰۃ کی پابندی نصیب ہونے کا میں نے جو ذکر کیا تھا اس پر حضرت نے تحریر فرمایا کہ ”کیا یہ تھوڑی نعمت ہے“ ریا اور عجب وغیرہ کے بارہ میں جو میں نے لکھا تھا کہ اس کے متعلق بھی موٹی موٹی معلومات ہیں، اُس پر تحریر فرمایا ”پھر تو ذرّہ علی ذرّہ۔“ اور آخر میں جو میں نے لکھا تھا کہ ایسی حالت میں بھی اگر یہی مناسب خیال فرمادیں تو خدمت کے لیے حاضر ہوں، اس پر تحریر فرمایا کہ ”ہاں ضرور انشاء اللہ برکت ہوگی۔“

جمال افستان اور کتب خانہ افستان کا ایک

خوبصورت پوسٹر

تیار کرایا گیا ہے۔ رسالہ کے ایجنٹ تاجران کتب اور رسالے اور کتابوں کی توسیع اشاعت میں کوشش

فرمانے والے حضرات حسب ضرورت طلب فرمائیں۔ مینجر

اگست 1960ء

Library,
HYDERABAD (DECCAN)

13 AUG 60

کتاب خانہ
ایمانیہ

21/6/8

ہماری دعوت

لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ

اسی کلمہ پر اسلام کی بنیاد ہے اور ہمارا ایمان ہے کہ یہی انسانیت کی نجات کا کلمہ ہے۔
لیکن یہ صرف ایک بول ہی نہیں ہے بلکہ ایک شہادت، ایک اصول اور ایک سر فیصلہ ہے۔ دوسرے
اس بات کا عہدہ کہ صرف اللہ کی عبادت اور بندگی کریں گے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی پیروی
در حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و شریعت کی پیروی کریں گے اور اسی سال میں جہنم گئے اور مر گئے۔
جو اگلے کلمہ پر ایمان لائے ہیں ان کا فرض ہے کہ زندگی میں عہد کے مطابق گزاریں اور اسی ہدایت
زندگی کو دنیا میں رواج دینے کی کوشش کریں، وہ اسی لیے پیدا ہوئے ہیں کہ ہم اس کا
عہد کرتے ہیں اسی کی دعوت دیتے ہیں اور اسی پر بننا اور مڑنا چاہتے ہیں۔
فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اٰلِہٖٖ وَسَلَّمَ

”اِنَّ فِي الْفُرْقَانِ“

حجرت

عشق الرحمن سبحانی

مستقل

محمد منظور نعمانی

کُتُب خانۃ الفِتنان کی مطبوعات

اسلام کیا ہے؟

ایک نوجوان لکھنؤی

اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا کام احساسِ یقین اور اللہ تعالیٰ سے اس کی
فوقی خاص قبولیت کے ساتھ مطالعہ کرنا ہے۔ یہ کتاب سالوں میں لکھی گئی ہے اور
میں اور کئی بھائیوں نے اس میں شمولیت کی ہے۔
اسلام کے متعلق نہ دینی، تعلیمی، سیاسی، بلکہ کال لٹریچر
اور ان کا دینی بننے کے لیے اس کا مطالعہ اور عملی اشتغال کافی ہے۔
زبانِ ہندوستان کا ان کے ساتھ ساتھ مذہبِ حق میں اور پائیدار اثرات کے لیے ایک کتاب
یعنی اور ہندی زبان میں لکھی گئی ہے۔ یہ کتاب ۱۲۲۰ء میں لکھی گئی اور ۱۳۲۰ء
ہندی اور اردو کے دونوں میں اس کی قیمت چھ روپے ہے۔

آبِ حَجّ کیسے کریں؟

حج و عمرہ کے متعلق اردو زبان میں پہلا چھپوٹی پڑی کتاب ہے۔ اس کی زبان سادہ
اور آسان ہے۔ اس میں اردو زبان اور عربی اور سنسکرت کے الفاظ کے لکھنے اور پڑھنے کے
میں تفریقیت میں اب بھی بے نظریہ طور پر اس کے مطالعہ سے کافی اور سونے کی
اس کی تعلیم سے معلوم ہو جائے گا اور دل میں عشق و محبت اور ذوق و شوق کی دو گھنٹہ
پہلے یہ امر جاننا میں جو دراصل حج کی رو سے اور جان میں۔

کاملہ سہ ماہی قیمت تین روپے

اسان حج
یہ آسان زبان میں حج کیسے کریں؟ کا مطالعہ ہے
اس لیے کہ تعلیم یافتہ انسان کے لیے اس کتاب میں اس کی
اور ان کے دوستوں میں وہ اس کے مطالعہ سے بڑا فائدہ اٹھا سکتے ہیں
طبعیت معیار میں قیمت صفحہ ۱۰۰

کتابِ طیبہ کی حقیقت

اردو افادات مولانا محمد امجد علی

اس میں اسلام کے جو دعوت
اور اللہ تعالیٰ کے رسول اللہ
کی شریعت پروری کے متعلق کے ساتھ ساتھ نورانہ
میں کی گئی ہے کہ وہ سب سے زیادہ ایمان و یقین میں
الفاظِ عربیہ ہے
اور دماغ کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے۔
قیمت ۱۶۰۰

نماز کی حقیقت

اردو افادات مولانا محمد امجد علی

یہ تعلیم یافتہ مسلمانوں کو نماز کی حقیقت اور اس کی
نماز کے مقام اور اس کی رو سے حقیقت
وقت ہونے کے لیے اس کتاب کا مطالعہ ضرور
فرائضِ طیبہ کی حقیقت کی جان بھی ملے گی
نمازات اور اس کے ساتھ ساتھ اور اس کے ساتھ ساتھ
قیمت ۱۲۰۰

حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی دینی دعوت

تالیف مولانا محمد الیاسؒ اور مولانا محمد علی
اس کتاب میں مولانا محمد الیاسؒ کی دینی دعوت کی
فصلوں اور اس کے ساتھ ساتھ
مفتوحات حضرت مولانا محمد الیاسؒ
مولانا محمد الیاسؒ کی حقیقت
امام دینی اور دہلی کے
اردو افادات مولانا محمد امجد علی قیمت ۱۰۰۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ ہمارا

شہید شہید اور

معاندین کے الزامات

قیمت ۱/۸۰

مسرتہ التلم

اکابر و بزرگوں کی طرف سے مولوی محمد امجد علیؒ
مصابہ برہنہ کے سنگین تکفیری الزامات کا بخوبی
تحقیقی جواب قیمت ۱/۸۰

انیس نسواں

اردو افادات مولانا محمد امجد علی
مسلمان عورتیں خاص کر تعلیم یافتہ عورتوں میں
دین کی طرف سے جو بے فکری اور سہولت کی
طرح سے برصغیر میں ہے اس کے بڑھتی ہوئی ہونے کے
حالات اور اس کے لیے ایک مختصر مہم میں
سال لکھا ہے شروع میں مولانا محمد علیؒ کے قلم
سے پیش لفظ ہے قیمت ۱۰۰۰

برکاتِ رمضان

اردو افادات مولانا محمد امجد علی
اسلام کے اہم ترین مہینے رمضانؒ کے بارے میں
اور اس کے خاص اعمال و وظائف کے بارے میں
اعتقادات وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی
روحانی تاثرات کا مایہ ناز اور سونے کی زبان
اور حکیم اہل سنت شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس
سلسلہ کی احادیث کی یہی شریعت جس سے دل بھی
متاثر ہو اور دماغ بھی مطمئن قیمت ۱/۸۰

غیر ممالک سے
سالانہ چندہ ، ۱۰ شلنگ
اعزازی خریداروں سے
سالانہ چندہ ، ۱۰ شلنگ

لفٹان لکھنؤ
ماہنامہ
(فی کاپی آٹھ آنے ۸)

ہندوستان پاکستان سے
سالانہ چندہ (بیکہ ہندوستان) ۱۰ شلنگ
(۱۰ روپے پاکستان) ۱۰ شلنگ

جلد (۲۸) باب صفر مظفر ۱۳۸۸ھ مطابق اگست ۱۹۶۰ء (۲) شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۲
۲	معارف الحدیث	محمد منظور نعمانی	۵
۳	تجلیات مجدد الف ثانیؒ	مولانا نسیم احمد فریدی امروہی	۱۷
۴	ایک تاریخی رات	از افادت مولانا سید مناظر احسن گیلانیؒ	۲۷
۵	افق ہند پر سرخ بادل اور مسلمان	مولانا محمد اسحق صاحب سندیلوی	۳۴
۶	تعارف و تبصرہ	ع، س	۴۸

اگر اس دائرے میں ○ شرح نشان ہے، تو

اس کا مطلب یہ ہے، کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو، تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ اگست تک دفتر میں ضرور آجانی چاہئے، ورنہ اگلا سالہ بصیفہ وی پی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں، اور مینی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔ نمبر خریداری :- خط و کتابت اور مینی آرڈر کے اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔ تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے، تو مطلع فرمائیں، انکی اطلاع ۳ تاریخ کے اندر آجانی چاہئے، اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

مقام اشاعت :- دفتر لفظان - کچہری روڈ - لکھنؤ

نگاہِ اولیں

(از: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، ہندوستان کی ایک معیاری تعلیم گاہ ہونے کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کا ایک ایسا فکری و تہذیبی مرکز بھی ہے جس سے انکی ایک صدی کی ادبی، علمی، سیاسی، تاریخی وابستہ ہے و ثوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ کسی ادارہ پر ہندوستانی مسلمانوں کی اتنی بہتر ذہنی صلاحیتیں قوت کار اور مساعی صرف نہیں ہوئیں، اور نہ مسلمانوں نے کسی ادارہ کے ساتھ اتنی گہری دلچسپی اور وابستگی کا اظہار کیا، جتنا اس ادارہ کے ساتھ کیا ہے، یہ ہندوستان میں مسلمانوں کا ایک ایسا تہذیبی ورثہ ہے جو ان کو بہت عزیز ہے، اپنی انفرادیت کے ساتھ اس کا قائم رہنا، اور پھلتے پھولتے رہنا ہندوستان کی سیکولر حکومت کی نامزد ہیبت کا نشان، اور اس ملک میں مسلمانوں کے عزت و وقار کی نشاۃ ثانیہ کا اعلان ہے۔ مسلمانوں کے لئے یہ بڑی تشویش کی بات ہے، کہ کچھ عرصہ سے مسلم یونیورسٹی غیر اسلامی اثرات اور کمیونزم کا ایک اچھا خاصہ مرکز بن گئی ہے، اور اس بارے میں جو سرگرمی وہاں نظر آتی، وہ بہت سی دوسری یونیورسٹیوں میں بھی نہیں پائی جاتی، سب سے زیادہ ستم ظریفی کی بات یہ ہے کہ یونیورسٹی کا شعبہ مطالعہ اسلامیات (اسلامک اسٹڈیز) جس کو یونیورسٹی کے اندر اسلامی افکار و تہذیب کا نمائندہ اور علم بردار ہونا چاہئے تھا، غیر دینی رجحانات اور اثرات کا مرکز بنا ہوا ہے۔

ہم یہ بات سمجھنے سے قاصر ہیں، کہ کسی ادارہ کے اساتذہ اور اہل تعلق میں کنسی گروہ یا کسی فرد کو اس ادارہ کے بنیادی مقاصد اور اسکے بانیوں کے منشاء اور عقیدے کے خلاف تبلیغ و دعوت کی اجازت

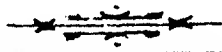
دیجا سکتی ہے، یا اس بارے میں رعایت اور چشم پوشی سے کام لیا جاسکتا ہے، اہل نظر اور تجربہ کاروں کے یہ بات پوشیدہ نہیں، کہ کسی ادارہ کے لئے انتشار خیال اور تصادم افکار سے زیادہ کوئی مضر چیز نہیں ہے کسی ایسے جامعہ یا درسگاہ کو کامیاب نہیں کہا جاسکتا، جس کا کوئی مسلک یا مزاج نہ ہو، یا وہ اپنا معین مسلک اور مزاج تو رکھتی ہو، لیکن خود اس کے حدود کے اندر اس کے خلاف تبلیغ کا سلسلہ جاری ہو، او اس کی تحقیر کی جاتی ہو۔

اسی طرح سے یہ بھی واقعہ ہے کہ کسی مضمون کے کسی استاد کے انتخاب کے لئے محض اس سے علمی واقفیت قطعاً کافی نہیں، یہ بھی ضروری ہے کہ وہ معلم اس مضمون کی روح اور مقاصد سے ہمدردی اور اس سے گہری دلچسپی رکھتا ہو، اس کا سچا داعی اور اس کی روح کا حامل بھی ہو، جیسا کہ وہ اس مضمون کی تقاضا انصاف کر سکتا ہے، اور اپنے طلبہ میں اس کا ذوق پیدا کر سکتا ہے، یونیورسٹی کے ذمہ داروں کو اس معیار سے اپنے اساتذہ کو جانچنا چاہئے، کہ وہ کہاں تک یونیورسٹی کے مسلک و مزاج سے اتفاق اور اپنے مضامین سے ہمدردی اور دلچسپی رکھتے ہیں، ان فاضل اساتذہ کی علمی شان، ذمہ داریت، اور منصب و مقام کے شایان شان بھی یہی ہے، کہ وہ با اصول اور صاحب ضمیر خادماۓ علم کی طرح اپنی علمی جدوجہد اور اپنی علمی خدمات کے لئے کوئی ایسا علمی ادارہ انتخاب کریں جس کے بنیادی مقاصد سے ان کو اتفاق ہو اور وہاں ان کے اور درسگاہ کے مزاج اور مسلک کے درمیان کوئی کشمکش نہ پیدا ہو، اور طلبہ کسی ذہنی انتشار کا شکار نہ ہوں۔

ہم کو بڑی خوشی ہے، کہ ملک کے مؤثر علمی سالہ "معارف"، عظیم گٹھ نے اس مسئلہ کی طرف توجہ دلائی ہے اور اس مسئلہ پر سنجیدگی اور دیانت داری کے ساتھ غور و فکر و تحقیق کرنے کی دعوت دی ہے۔ اس مسئلہ کو ذاتی اور جماعتی دلچسپیوں اور مصلحتوں اور پالیٹکس سے بالاتر رہنا چاہئے، اور اگر یہ واقعہ ہے کہ مسلم یونیورسٹی کا ایک خاص مسلک اور مزاج ہے، اور اس کے کچھ بنیادی مقاصد ہیں، اور وہاں مسلمان اپنے فرزندوں اور نوجوانوں کو اس توقع پر تعلیم حاصل کرنے کے لئے بھیجتے ہیں، کہ وہ عہد حاضر کی ایک منظم اور ترقی یافتہ یونیورسٹی ہونے کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کا ایک تعلیمی و تربیتی مرکز بھی ہے، اور وہاں رہ کر مسلمان نوجوان اپنے عقائد اور اپنی تہذیب کے بارے میں زیادہ اعتماد اور زیادہ روشنی حاصل کر سکتے ہیں، اور موجودہ لادینی تحریکات کے اثرات سے (جو کالیوں اور یونیورسٹیوں میں اپنے پورے عروج پر ہیں) ان کے محفوظ

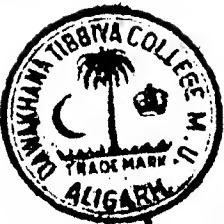
رہنے کی زیادہ توقع ہے، اگر یہ سب صحیح ہے تو پھر اخلاقی و اصولی طور پر مسلم یونیورسٹی میں کسی ایسے ماحول یا مرکز یا تحریک کو آزادی کے ساتھ اپنا کام کرنے اور پھلنے پھولنے کی اجازت نہیں دینی چاہئے، جو ان بنیادی مقاصد پر تیشہ چلائے، اور ان تصورات اور توقعات پر ضرب کاری لگائے، جو مسلم یونیورسٹی کے لئے باعث کشش، اور وجہ ترجیح ہیں :

ہمیں اُمید ہے، کہ ہندوستان کے تمام سنجیدہ اور معقولیت پسند حلقے ”معارف“ کی اس دعوت و تحریک کی تائید کریں گے، اور سب سے پہلے یونیورسٹی کے ذمہ دار حضرات جو ملت اسلامیہ کے عظیم الشان ادارہ کے امین ہیں، اس مسئلہ پر توجہ کر کے مسلمانوں کی اس تشویش کو رفع کرنے کی تدبیر کریں گے :



اعلان : — ادارہ علوم شرعیہ آفندی منزل، آرام باغ، کراچی ۱ نے مولانا محمد طیب صاحب ہتھم دار العلوم دیوبند کی کتاب ”مسئلہ قربانی پر ایک نظر“ کو طبع کر کر بلا قیمت شائع کیا ہے۔
خواہش مند حضرات تین آنے کے ٹکٹ ارسال فرما کر
طلبہ رسالے ہیں!

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہرو۔ محبوب رہنما)
ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے۔
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہو۔ قیمت فی شیشی ۳ آنےں عہ
رسالہ بچوں کی صحت اور انکی پرورش۔ مفت طلب فرمائیے!



اعتماد

نشان

دواخانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

{ اینجیاں } (۱) لکھنؤ امین آباد (۲) کانپور چمن گنج (۳) لالہ حکیم فخری صاحب
(۴) کوپال گنج دیسی دواخانہ۔ (۵) گھوسی۔ حافظ نذیر احمد۔

معارف الحدیث

(مسلسل)

جنابت اور غسل جنابت :-

ہر سلیم الفطرت اور صاحب روحانیت انسان، جب اسکے جسم کے کسی حصہ سے کوئی گندہ مادہ خارج ہوتا ہے یا اپنی طبیعت کا وہ کوئی ایسا بھیمی اور شہوانی تقاضا پورا کرتا ہے جو ملکوتیت سے بہت ہی بعید ہوتا ہے، تو جیسا کہ پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے، وہ اپنے باطن میں ایک خاص قسم کی ظلمت و کدورت اور گندگی و آلودگی محسوس کرتا ہے، اور اُس حالت میں عبادت جیسے مقدس کاموں کے قابل اپنے کو نہیں سمجھتا، اور بتلایا جا چکا ہے کہ دراصل اسی حالت کا نام حدث ہے۔ پھر اس حدث کی دو قسمیں ہیں، یا یوں کہئے کہ دو درجے ہیں، ایک حدث صغیر جس کے ازالہ کے لئے صرف وضو کافی ہو جاتا ہے، یعنی صرف وضو کر لینے سے ظلمت و گندگی کا وہ اثر زائل ہو جاتا ہے۔ اور دوسرے حدث اکبر جس کے اثرات زیادہ گہرے اور زیادہ وسیع ہوتے ہیں، اور ان کا ازالہ پورے جسم کے غسل ہی سے ہو سکتا ہے۔ پیشاب یا خانہ اور خروج ریح وغیرہ حدث صغیر کی مثالیں ہیں، اور مجامعت و حیض و نفاس وغیرہ حدث اکبر کی۔

ہر سلیم الفطرت انسان اُس روحانی ظلمت و کدورت کے ازالہ کے لئے جو مجامعت یا حیض و نفاس سے قلب و روح میں پیدا ہوتی ہے، غسل ضروری سمجھتا ہے، اور جب تک غسل نہ کر لے، اپنے کو مقدس مشاغل و وظائف میں مشغولی کے لائق بلکہ مقدس مقامات سے گزرنے کے بھی قابل نہیں سمجھتا، گویا یہ انسان کی سلیم فطرت کا تقاضا ہے، شریعت مطہرہ نے بھی ان حالات میں غسل واجب کیا ہے، اور غسل سے پہلے نماز اور تلاوت قرآن جیسے مقدس وظائف میں مشغول ہونے سے اور مساجد جیسے مقدس مقامات میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے، اس

سلسلہ کی چند حدیثیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں :-

(۵۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرَأُوا الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ (رواه الترمذی)
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حائضہ عورت اور جنبی آدمی قرآن پاک میں سے کچھ بھی نہ پڑھے (یعنی قرآن مجید جو اللہ تعالیٰ کا مقدس کلام ہے، اس کی تلاوت ان دونوں کے لئے بالکل ممنوع ہے)۔ (جامع ترمذی)

(۵۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهُوهَا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِلْحَائِضِ وَلَا الْجُنُبِ (رواه ابوداؤد)
(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :- ان گھروں کا رخ مسجد کی طرف سے پھیر دو (یعنی ان کے دروازے جو مسجد کی طرف ہیں، ان کو مسجد کی جانب سے بند کر کے دوسری جانب لگا دو) کیونکہ کسی حائضہ عورت، اور کسی جنبی کے لئے مسجد میں داخل ہونے کا بالکل جواز نہیں ہے (ان کے لئے مسجد میں آنا ناجائز و حرام ہے)۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) مسجد نبوی جب شروع میں بنی تھی تو اس پاس کے بہت سے گھروں کے دروازے مسجد کی طرف تھے، گویا کہ صحن مسجد ہی میں کھلتے تھے، کچھ عرصہ کے بعد حکم آگیا، کہ مسجد کے ادب و احترام کا یہ حق ہے، کہ حائضہ اور جنبی اس میں داخل نہ ہوں، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اعلان فرمایا، اور حکم دیا، کہ ایسے سب گھروں کے دروازوں کا رخ بدل دیا جائے۔

غسل جنابت کا طریقہ اور اسکے آداب :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح اپنے قول و عمل سے وضو کا طریقہ اور اسکے آداب سکھائے اور بتلائے ہیں، اسی طرح غسل کا طریقہ اور اسکے آداب بھی تعلیم فرمائے ہیں :-

(۵۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَحْتَ كُلِّ شَعْرٍ جَنَابَةٌ فَأَغْسِلُوا الشَّعْرَ وَانْقُوا الْبَشْرَةَ ———

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کہ جسم کے ہر بال کے نیچے جنابت کا اثر ہوتا ہے، اس لئے غسل جنابت میں بالوں کو اچھی طرح دھونا چاہئے (تاکہ جسم انسانی کا وہ حصہ بھی جو بالوں سے چھپا رہتا ہے، پاک صاف ہو جائے) اور جلد کا جو حصہ ظاہر ہے (جس پر بال نہیں ہیں) اس کی بھی اچھی طرح صفائی دھلائی کرنی چاہئے۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

(۵۷) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنْ الثَّأْرِ قَالَ عَلِيٌّ
فَمِنْ ثَمَرِ عَادَيْتِ رَأْسِي، فَمِنْ ثَمَرِ عَادَيْتِ رَأْسِي ثَلَاثًا ———

رواہ ابو داؤد و احمد و الدارمی الا انہما لم یکررا فمن ثم عادت راسی

(ترجمہ) حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جس شخص نے غسل جنابت میں ایک بال بھر بھی جگہ دھونے سے چھوڑ دی تو اس کو دوزخ کا ایسا ایسا عذاب دیا جائے گا۔ حدیث کے راوی حضرت علیؓ فرماتے ہیں، کہ حضورؐ کے اس ارشاد ہی کی وجہ سے میں اپنے سر کے بالوں کا دشمن بن گیا، (یعنی میں نے معمول بنالیا، کہ جب ذرا بڑھے، میں نے اُن کا صفایا کر دیا) ابو داؤد کی روایت کے مطابق یہ جملہ آپؐ نے تین دفعہ فرمایا۔ (سنن ابی داؤد، مسند احمد، مسند دارمی)

(تشریح) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا، کہ غسل جنابت میں سارے جسم کا اس طرح

دھویا جانا ضروری ہے، کہ ایک بال بھر جگہ بھی دھونے سے باقی نہ رہ جائے۔

بعض شراحین نے لکھا ہے کہ غسل کی سہولت کی وجہ سے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے سر کے بال

صاف کرانے کا اپنا جو معمول بنالیا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ اس مقصد سے سر منڈانے کا طریقہ بھی جائز اور مستحسن ہے اگرچہ اولیٰ سر پر بال رکھنے ہی کا طریقہ ہے، جیسا کہ خود رسول اللہؐ کا، اور باقی خلفائے راشدین کا معمول تھا۔

(۵۸) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يُفْرِغُ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ فَيُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا رَأَى أَنْ قَدْ اسْتَبْرَأَ حَقَنَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَفَنَاتٍ ثُمَّ أَقَاضَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ۔
(رواہ البخاری و مسلم واللفظ مسلم)

(ترجمہ) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت فرماتے تھے، تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے تھے پھر بائیں ہاتھ سے مقام استنجا کو دھوتے اور داسہنے ہاتھ سے اُس پر پانی ڈالتے تھے، پھر وضو فرماتے تھے، اُسی طرح جس طرح کہ نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے، پھر پانی لیتے تھے، اور بالوں کی جڑوں میں انگلیاں ڈال کر وہاں پانی پہنچاتے تھے، یہاں تک کہ جب آپ سمجھتے تھے کہ آپ نے سب میں پوری طرح پانی پہنچا لیا، تو دونوں ہاتھ بھر بھر کر تین دفعہ پانی اپنے سر کے اوپر ڈالتے تھے، اُس کے بعد باقی سارے جسم پر پانی بہاتے تھے، اس کے بعد دونوں پاؤں دھوتے تھے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(۵۹) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ قَالَتْ أَذْنَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسْلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَعَسَلَ كَفَّيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْأَنَاءِ ثُمَّ أَفْرَغَ بِهِ عَلَى فَرْجِهِ وَغَسَلَ بِشِمَالِهِ ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ الْكَرْضَ فَدَلَكَهَا دَلَكًا شَدِيدًا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَفَنَاتٍ مِلًّا كَفَّهُ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى عَنْ مَقَامِهِ ذَلِكَ فَعَسَلَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ اتَّيْتُهُ بِالْمِئْدِيلِ فَرَدَّدَهُ۔ (رواہ البخاری و مسلم و ہذا لفظ مسلم)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری خالہ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے بیان کیا، کہ میں نے ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے غسل جنابت کے لئے پانی بھر کے آپ کے پاس رکھ دیا، تو آپ نے سب سے پہلے اپنے ہاتھوں کو دو دفعہ یا تین دفعہ دھویا، پھر اپنا دھلا ہوا ہاتھ آپ نے پانی کے اُس برتن میں ڈالا اور اُس سے پانی لیکر اپنے مقام استنجا پر ڈالا، اور بائیں ہاتھ سے اس کو دھویا، پھر اپنا وہ بایاں ہاتھ زمین پر مارا، اور اس کو خوب زمین کی مٹی سے ملا اور رگڑا، پھر وضو کیا، جیسے کہ آپ نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے، اس کے بعد تین دفعہ اپنے سر پر پانی لپ بھر بھر کے ڈالا، پھر اپنے سارے جسم کو دھویا، پھر اُس جگہ سے ہٹ کر آپ نے اپنے دونوں پاؤں دھو کر پھر میں نے آپ کو رومال دیا، تو آپ نے اس کو واپس فرما دیا (صحیحین ہی کی دوسری روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ رومال استعمال کرنے کے بجائے آپ نے جسم پر سے پانی کو سونٹ دیا، اور جھاڑ دیا) (صحیح بخاری و مسلم)

(تشریح) حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت میمونہؓ کی ان حدیثوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کے طریقے کی پوری تفصیل معلوم ہو جاتی ہے، یعنی یہ کہ آپ سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دو تین دفعہ دھوتے تھے (کیونکہ ان ہاتھوں ہی کے ذریعہ پورے جسم کو غسل دیا جاتا ہے) اسکے بعد آپ مقام استنجا کو بائیں ہاتھ سے دھوتے تھے، اور داہنے ہاتھ سے اُس پر پانی ڈالتے تھے، اسکے بعد بائیں ہاتھ کو مٹی سے مل کے، اور رگڑ رگڑ کے خوب مابختے، اور دھوتے تھے، پھر اسکے بعد وضو فرماتے تھے (جس کے ضمن میں تین تین دفعہ کلی کر کے اور ناک میں پانی لیکر اُس کی بھی طرح صفائی کر کے منہ اور ناک کے اندرونی حصہ کو غسل دیتے تھے، اور حسب عادت ریش مبارک میں خلال کر کے اسکے ایک ایک بال کو غسل دیتے، اور بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچاتے تھے) اسکے بعد اسی طرح سر کے بالوں کو اہتمام سے دھوتے تھے اور ہر بال کی جڑ تک پانی پہنچانے کی کوشش کرتے تھے، اسکے بعد باقی سارے جسم کو غسل دیتے تھے، پھر غسل کی اُس جگہ سے ہٹ کر پاؤں کو پھر دھوتے تھے۔ ظاہر ہے کہ غسل کا سب سے زیادہ پاکیزہ اور باسلیقہ طریقہ یہی ہو سکتا ہے۔ غسل کی جگہ سے ہٹ کر پھر پاؤں آپ غالباً اس لئے دھوتے تھے کہ غسل کی وہ جگہ صاف اور پختہ نہیں ہوتی تھی۔

(۶۰) عَنْ يَحْيَى قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبُرْازِ فَقَعِدَ الْمُنْبَرِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِمَا نَزَلَتْ فِيهِ آيَةُ الْقُرْآنِ أَنْ تَغْفِرَ لِي وَلِأُمَّتِي وَلِأُمَّةٍ بَعْدِي وَلِأُمَّةٍ قَبْلِي

إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ سَتِيرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالتَّسْتَرَّ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ
خَلِيصَتَرٌ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

(ترجمہ) حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک شخص پر پڑی، جو کھلے میدان میں (برہنہ) غسل کر رہا تھا، تو آپ نے (قریبی مناسب وقت میں) منبر پر خطبہ دیا، جس میں معمول کے مطابق پہلے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی، اسکے بعد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خود حیا فرمانے والا اور پردہ دار ہے (یعنی بندوں کی جن شرکاء حرکتوں کا ظاہر کرنا شرم و حیا کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ ان کو ظاہر نہیں فرماتا، بلکہ ان کی پرداری فرماتا ہے) اور بندوں کے لئے بھی وہ حیا داری اور پردہ داری کو پسند فرماتا ہے، اس بنا پر اس کا حکم ہے، اور میں تم کو اس کی ہدایت اور تاکید کرتا ہوں کہ جب میں سے کوئی غسل کیا کرے، تو پردہ کر لیا کرے (لوگوں کی نگاہوں کے سامنے بے پردہ کھڑا نہ ہو جائے)۔ (سنن ابی داؤد و سنن نسائی)

تیسرے

بسا اوقات آدمی ایسی حالت اور کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہوتا ہے کہ غسل یا وضو کرنا اس کے لئے مضر ہوتا ہے، اسی طرح کبھی آدمی ایسی جگہ ہوتا ہے کہ غسل یا وضو کے لئے وہاں پانی ہی میسر نہیں ہوتا، ان حالات میں اگر بلا غسل اور بنا وضویوں ہی نماز پڑھنے کی اجازت دیدی جاتی، تو اس کا ایک نقصان تو یہ ہوتا کہ ان تفاقات طبعیہ ترکِ طہارت کی عادی بنتیں، اور دوسرا اس سے بڑا ضرر یہ ہوتا کہ غسل اور وضو کی پابندی سے اللہ تعالیٰ کے دربار کی حاضری کا جو اہتمام محسوس ہوتا ہے، اور اس کی وجہ سے اس حاضری کی عظمت اور اسکے تقدس کا جو تصور ذہن پر چھایا ہوا رہتا ہے، وہ مجروح ہوتا، اس لئے اللہ تعالیٰ کی حکمت نے مجبوری کے ایسے حالات میں تیسرے کو غسل اور وضو کا قائم مقام بنا دیا ہے، اب غسل اور وضو سے مجبور ہونے کے حالات میں جب آدمی نماز وغیرہ کے لئے تیمم کا اہتمام کرے گا، تو اس کی عادت اور اسکے ذہن پر انشاء اللہ اس طرح کا کوئی غلط اثر نہیں پڑے گا۔

تیسرے یہ ہے کہ سطح زمین پر یا مٹی یا پتھر یا ریت جیسی کسی چیز پر (یعنی جو ایسی چیزیں سطح زمین پر

عموماً ہوتی ہیں، ان میں سے کسی پر طہارت کی نیت سے ہاتھ مار کر وہ ہاتھ چہرے اور ہاتھوں پر پھیر لئے جائیں۔ اس طرح بس ہاتھ پھیر لینے سے تیمم ہو جاتا ہے، مٹی وغیرہ کا چہرے یا ہاتھوں پر لگنا ضروری نہیں ہے، بلکہ اس کا اہتمام کرنا چاہئے، کہ مٹی وغیرہ چہرے اور ہاتھوں پر نہ لگے۔

تیمم کی حکمت | غسل اور وضو میں پانی استعمال ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجبوری کی حالت میں اس کے بجائے تیمم کا حکم دیا، جس میں مٹی اور پتھر وغیرہ کا استعمال ہوتا ہے، اس کی ایک حکمت تو بعض اہل تحقیق نے یہ بیان کی ہے، کہ پوری زمین کے دوہری حصے ہیں، ایک بڑے حصہ کی سطح پانی ہے، اوپر دوسرے حصہ کی سطح مٹی، پتھر وغیرہ، اس لئے پانی اور مٹی میں خاص مناسبت ہے۔ نیز انسان کی ابتدائی تخلیق بھی مٹی اور پانی ہی سے ہوئی ہے، علاوہ ازیں مٹی ہی ایسی چیز ہے جس کو انسان سمندر کے علاوہ ہر جگہ پاسکتا ہے، اور مٹی کو ہاتھ لگا کر ٹھنڈ پر پھیرنے میں تدلل اور خاکساری کی بھی ایک خاص شان ہے اور چونکہ انسان کا آخری ٹھکانا مٹی اور خاک ہی ہے، اور اس کو خاک ہی میں ملنا ہے، اس لئے اس تیمم میں موت اور قبر کی یاد بھی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم باسرار دینہ۔

اس کے بعد تیمم سے متعلق چند حدیثیں پڑھئے! سب سے پہلے صحیحین کی وہ حدیث درج کی جاتی ہے جس میں اس واقعہ کا ذکر ہے جس میں تیمم کا حکم نازل ہوا:

(۶۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِنَادَاتِ الْجَبَشِ انْقَطَعَ عِقْدِي إِلَى فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التَّمَاسِهِ وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ وَلَكِسُوا عَلَى مَاءٍ فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالُوا لَا تَرَى إِلَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِالنَّاسِ مَعَهُ وَلَكِسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَكِسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضِعُ رَأْسِهِ عَلَى فِخْذِي قَدْ نَامَ فَقَالَ حَبَسَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ وَلَكِسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَكِسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ فَعَاثَبَنِي أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ يُطْعِمُنِي بِمِدِيهِ فِي خَاصِرَتِي فَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحَرُّكِ

إِلَّا مَكَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَيْحٍ قَنَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آيَةَ التَّيْمِمْ فَتَيَمَّمُوا فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِيرِ وَهُوَ أَحَدُ النُّبَّاءِ مَا هِيَ يَا ذَا لِبَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعِقْدَ تَحْتَهُ

(رواہ البخاری ومسلم واللفظ لمسلم)

(ترجمہ) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، بیان فرماتی ہیں کہ ایک سفر میں (غزوہ بنی مصطلق میں) ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، یہاں تک کہ جب ہم مقام بیداء یا ذات الجحیش کے مقام پر تھے یہ دونوں مقام مدینہ طیبہ اور خیبر کے درمیان پڑتے ہیں، تو وہاں میرا ایک ہار (جو درحقیقت میری ٹری بہن اسماء کا تھا، اور میں نے عاریۃً اُن سے لیکر گلے میں ڈال لیا تھا) ٹوٹ کر گر گیا (اور گویا گم ہو گیا، میں نے اس کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کر دی) تو اس کو تلاش کرانے کے لئے آپ نے وہاں قیسم فرمایا، اور آپ کے ساتھ جو لوگ تھے وہ سب بھی ٹھہر گئے، اور اُس مقام پر پانی کا کوئی بندوبست نہیں تھا، تو کچھ لوگوں نے (میرے والد ماجد) ابوبکر صدیقؓ کے پاس جا کر کہا کہ آپ دیکھتے ہیں (آپ کی صاحبزادی) عائشہؓ نے کیا کیا ہے، انھوں نے (ہار گم کر کے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے سب ساتھیوں کو یہاں ٹھہر نے پر مجبور کر دیا ہے حالانکہ نہ یہاں پانی ہے، اور نہ لشکر کے ساتھ پانی ہے، پس (والد ماجد) ابوبکر صدیقؓ میرے پاس تشریف لائے، اور اُس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ران پر سر رکھے آرام فرما رہے تھے، اور آپ کو نیند آگئی تھی، پس مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا، کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے سب ساتھیوں کے یہاں رکنے کا باعث بن گئی، اور صورت حال یہ ہے، کہ یہاں (قریب میں) کہیں پانی نہیں ہے، اور نہ لشکر کے ساتھ پانی کا انتظام ہے۔۔۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ۔۔۔ والد ماجد نے مجھے خوب انشاؤں پر اور جو اللہ کو منظور تھا، اُس وقت انھوں نے مجھے وہ سب کہا، اور (غصہ سے) میرے پہلو میں

کو بچے لگائے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ میری ران پر سر رکھے آرام فرما رہے تھے اسلئے میں بالکل نہیں ہلی کہ میرے حرکت کرنے سے آپ کے آرام میں خلل نہ پڑے (پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوتے رہے، یہاں تک کہ آپ نے صبح کی ایسے مقام پر اور ایسی حالت میں کہ وہاں پانی کا کوئی بندوبست نہیں تھا، تو اُس وقت اللہ تعالیٰ نے تیسیم کی آیت نازل فرمائی، تو سب لوگوں نے تیمم کیا (اور تیمم کر کے نماز ادا کی گئی) تو اُمید بن حنظلہ (جو ان نقباء انصار میں سے ایک تھے، جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر ہجرت پہلے بیعت کی تھی) کہا کہ اے اہل ابوبکرؓ تیمم کا حکم تمہاری پہلی برکت نہیں ہے (بلکہ اس سے پہلے بھی تمہارے ذریعہ اُمت کو برکتیں مل چکی ہیں) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، کہ (اس سب کے بعد) جب اُس اونٹ کو اٹھایا گیا، جو میری سواری میں تھا، تو میرا وہ ہار اُسکے نیچے مل گیا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت میں جس آیت تیسیم کا ذکر ہے

اُس سے غالباً سورہ نساء کی یہ آیت مراد ہے:

وَلَمَّا كُنْتُمْ مَرْضًى أَوْ عَلَى سَفَرٍ	اور اگر تم بیمار ہو اور پانی کا استعمال مضربو) یا تم
أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمُ مِنَ الْخَائِطِ	سفر پہ ہو، یا تم میں سے کوئی شخص استنجے سے
أَوَلَمْ تَسْتَمِئْ السَّاءَ فَلَمْ تَجِدُوا	آیا ہو، یا تم نے پیوؤں سے قربت کی ہو، اور تم کو
مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا	پانی نہ ملے، تو تم پاک زمین سے تیمم کر لیا کرو یعنی
فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ	اس زمین پر دو ہاتھ مار کے) اپنے چہروں اور
إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا غَفُورًا	ہاتھوں پر پھیر لیا کرو، اللہ بہت معاف فرماتا
(النساء، ع، ۷)	اور بڑا بخشنے والا ہے۔

یہی مضمون لفظوں کے بہت خفیف فرق کے ساتھ سورہ مائدہ کے دوسرے رکوع میں بھی ارشاد فرمایا گیا ہے، اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ سورہ نساء والی آیت پہلے نازل ہوئی ہے، اور سورہ مائدہ والی بعد میں۔ واللہ اعلم

(۶۲) عَنْ عَمَّارٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجَبْتُ
فَلَمْ أُصِْبِ الْمَاءَ فَقَالَ عَمَّارٌ لِعُمَرَ مَا تَذْكُرُ إِنَّا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَوْ

وَأَنْتَ فَا مَّا أَنْتَ فَلَمْ تَصِلْ وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَلْتُ فَصَلَّيْتُ فَذَكَرْتُ
ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا يَكْفِيكَ هَذَا فَضْرَبَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفِّهِ الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيْهِمَا ثُمَّ مَسَحَ
بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفِّهِ (رواه البخاری و مسلم نحوه)

(ترجمہ) حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت عمر
بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آیا، اور اُس نے مسئلہ پوچھا کہ مجھے غسل کی حاجت
ہو گئی ہے، اور پانی مجھے ملا نہیں (تو کیا کروں؟) حضرت عمارؓ نے (جو وہاں موجود تھے)
حضرت عمرؓ سے کہا کیا آپ کو یاد نہیں کہ ایک دفعہ میں اور آپ سفر میں تھے (اور ہم دونوں کو
غسل کی حاجت ہو گئی تھی) تو آپ نے تو اُس حالت میں نماز پڑھی نہیں، اور میں نے یہ کیا
کہ میں زمین پر خوب لوٹا پوٹا (کیونکہ میں سمجھتا تھا کہ جنابت والا تیمم بھی غسل کی طرح سارے
جسم کا ہوتا ہوگا، تو جب ہم سفر سے واپس آئے) تو میں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے ذکر کی، تو آپ نے ارشاد فرمایا، کہ (زمین پر سارے جسم کو لٹانے اور خاک لٹو
کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی) تمہارے لئے بس اتنا کرنا کافی تھا، یہ کہہ کے آپ نے اپنے
دونوں ہاتھ زمین پر مارے، اور ان کو پھونکا (تاکہ جو خاک دھول لگی ہو، وہ اڑ جائے)
پھر آپ نے ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر اور ہاتھوں پر پھیر لیا۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس روایت میں جس واقعہ کا ذکر ہے، اُس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نماز
نہ پڑھنے کی شراعتیں نے مختلف توجہیں کی ہیں، ان میں سب سے زیادہ سہل الفہم یہ ہے، کہ غالباً ان کو
پانی مل جانے کا انتظار تھا، اور اس کی کچھ اُمید تھی، اسلئے انھوں نے اس وقت تیمم کر کے نماز پڑھنا مناسب
نہ سمجھا، واللہ اعلم۔ اور حضرت عمار کو اس وقت تک یہ معلوم نہیں تھا، کہ غسل جنابت کی جگہ جو
تیمم کیا جاتا ہے، اس کا طریقہ وہی ہے، جو وضو والے تیمم کا طریقہ ہے، اسلئے وہ اپنے اجتہاد سے زمین میں
لوٹے پوٹے، لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے اپنے اس عمل کا ذکر کیا، تو آپ نے انکی
اس غلطی کی تصحیح فرمادی، اور بتلادیا کہ جنابت کی حالت میں غسل کی جگہ جو تیمم کیا جاتا ہے، اس کا طریقہ وہی ہے

جو وضو والے تیمم کا ہے، حضرت عمارؓ چونکہ وضو والے تیمم کا طریقہ جانتے تھے، اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف بس اشارہ فرمادیا۔

حضرت عمارؓ کی اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تیمم میں مٹی یا خاک کا منہ پر یا ہاتھوں پر لگانا ضروری نہیں ہے، بلکہ اگر زمین پر یا مٹی پر ہاتھ مارنے سے ہاتھوں کو خاک دھول لگ جائے تو اسکو چھونکنا بہتر ہے۔

(۶۳) عَنْ عُمَرَ أَنَّ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا انْقَضَ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ يَا فُلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ أَصَابَتْني جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ (رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، آپ نے لوگوں کے ساتھ کسی وقت کی نماز پڑھی، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے، تو آپ نے (اپنے ساتھ والوں میں سے) ایک شخص کو دیکھا، جو الگ تھلاک تھا، اور جماعت کے ساتھ اُس نے نماز ادا نہیں کی تھی، آپ نے اس سے فرمایا:۔ یا فلاں! تمہارے لئے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا چیز مانع ہوئی؟ اس نے عرض کیا:۔ حضرت! مجھ پر غسل واجب ہو گیا ہے، اور پانی ہے نہیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا:۔ تمہیں چاہئے کہ مٹی سے کام لو، (یعنی تیمم کر لو) وہ تمہارے لئے کافی ہو گا۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) غالباً ان صاحب کو اُس وقت تک مسئلہ معلوم نہیں تھا کہ تیمم غسل جنابت کے قائم مقام

بھی ہو جاتا ہے، بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو مسئلہ بتلادیا، کہ ایسی حالت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لینی چاہئے۔

(۶۴) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ فَشَرِبْنِي

تجلیاتِ مجدد الف ثانیؒ

مکتوبات کے آئینے میں

(ترجمہ و تلخیص — از، مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری)

مکتوب (۱۹۵) صدرِ جہاں کے نام :

(ترویجِ شریعت کی ترغیب میں)

سَلَامُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَامُ — بادشاہوں کا احسان چونکہ تمام خلائق پر ہوتا ہے، اس بناء پر مخلوق کے دل اپنے محسنوں کی طرف مائل ہو جاتے ہیں — جیسا کہ کہا گیا ہے، کہ ”مخلوق کی فطرت میں اپنے محسنوں سے محبت رکھی گئی ہے“ — اس ارتباطِ حبیبی کی وجہ سے (بقدر محبت) بادشاہوں کے اخلاق و اوضاع از قبیل خیر و شر و صلاح و فساد عام مخلوق میں جاری ساری ہوتے ہیں — اسی وجہ سے کہا گیا ہے: ”لوگ اپنے بادشاہوں کے طور پر بننے پر ہوتے ہیں“ — زمانہ گذشتہ کا کاروبار اس بات کا گواہ ہے — اب جبکہ انقلابِ حکومت ہو گیا ہے، اور اہل مذاہب کے عناد کی صورتیں درہم برہم ہو گئی ہیں، ائمہ اسلام پر خواہ وہ صدر الصدور ہوں یا علماء کرام — لازم ہے کہ اپنی تمام ہمت کو ترویجِ شریعت میں مشغول اور آغازِ کار ہی میں اسلام کے منہدم ارکان کو قائم و برپا کر دیں — کیونکہ دیر کر نامناسب نہیں ہے، تاخیر کے باعث غریبوں کے دل اضطراب میں ہیں —

قرنِ سابق کی سختیاں مسلمانوں کے دلوں پر نقش ہیں، ایسا نہ ہو کہ تلافی نہ ہو اور اسلام کی کس میسرسی طول کھینچ جائے — جب کہ بادشاہِ ترویجِ سنتِ نبویہ میں سرگرم نہ ہوں، نیز ان کے مقررین بھی اس معاملہ میں ڈھیلے پڑ جائیں، اور حیاتِ چند روزہ کو ہی عزیز سمجھیں، تو فقر و اہل اسلام پر کام بہت

تنگ و تاریک ہو جائے گا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ————— ۵

صَبَّتْ عَلٰی مَصَائِبِ لَوَاتِہَا

صَبَّتْ عَلٰی اَلَا یَا مَصْرَن لِّیَا لِیَا

(جو مصائب و آلام میرے اوپر ڈالے گئے ہیں، اگر دنوں پر ڈالے جائیں تو وہ راتوں کی شکل میں تبدیل ہو جائے گی) منجملہ شعائر اسلام۔ قاضیوں کا بلا و اسلام میں تعین و تقرر بھی ہے۔ جو زمانہ گزشتہ (عہد اکبری) میں موقوف ہو گیا تھا۔ سرسبز جو بڑا اسلامی شہر ہے۔ چند سال سے قاضی نہیں کھتا۔ ————— حامل رقعہ قاضی یوسف کے آباد و اجداد اُس وقت سے جب کہ سرسبز کی بنیاد پڑی ہے۔ قاضی ہوتے چلے آئے ہیں چنانچہ بادشاہوں کی سندیں انکے پاس ہیں۔ ————— موصوف صلاح و تقویٰ سے بھی آراستہ ہیں۔ اگر مناسب سمجھیں تو یہ ”ام عظیم القدر“ (قضاے سرسبز) اُن کو سپرد فرمادیں۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو شریعتِ حقہ کے راستے پر ثابت قدم رکھے

مکتوب (۱۹۷۰) پہلوان محمود کے نام
(نصیحت)

اللہ تعالیٰ تم کو جادہ شریعت پر ثابت قدم رکھے۔ سعادت مند وہ ہے جس کا دل دنیا سے سرد اور حرارتِ محبتِ حق سے گرم ہو۔ محبتِ دنیا تمام گناہوں کی جڑ ہے۔ اور اُس کا ترک جمیع عبادات کی اصل ہے۔ وجہ یہ ہے کہ دنیا، اللہ کی ناپسندیدہ اور مینوفہ چیز ہے۔۔۔۔۔ حدیث شریف میں ہے الدنیا ملعونۃ وملعون من اذکر اللہ (دنیا اور اُسکی چیزیں ملعون ہیں سوائے ذکر اللہ کے)۔ چونکہ ذاکرین اور اُن کے وجود کا ہر ذرہ ذکر اللہ سے پُر ہوتا ہے اسلئے وہ اس وعید سے خارج ہوں گے اور اہل دنیا کی فہرست میں نہ آئیں گے۔ دنیا وہ ہے کہ دل کو حق سبحانہ سے باز اور اسکے غیر کے ساتھ مشغول رکھے۔ خواہ اموال و اسباب ہوں، خواہ جاہ و ریاست خواہ ننگ و ناموس۔ ————— فاعرض عن من توتی عن ذکر خدا (پس رد گردانی کر اس سے جو ہمارے ذکر سے رد گردانی کرتا ہے)۔ یہ نص قاطع ہے۔

جو چیز دنیا سے تعلق رکھتی ہے بلائے جان ہے۔ اسکے مالک دنیا میں ہمیشہ پریشان

اور تجھ کو تمام عیوب و نقصانات سے مبرا قرار دیتے تھے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انھوں نے مجھے دیکھا ہے؟ فرشتے کہتے ہیں، نہیں۔ پھر فرماتا ہے کہ اگر وہ دیکھ لیں تو اُنکا کیا حال ہو؟ ملائکہ کہتے ہیں کہ اور زیادہ تمجید، تجید اور تکبیر کہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ لوگ مجھ سے کیا طلب کرتے ہیں؟ فرشتے کہتے ہیں۔ وہ بہشت طلب کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ انھوں نے بہشت کو دیکھا ہے؟ وہ کہتے ہیں۔ نہیں دیکھا۔ فرماتا ہے کہ اگر وہ دیکھ لیں تو اُنکا کیا حال ہو؟ ملائکہ کہتے ہیں اگر دیکھ لیں تو اُنکو جنت کی اور زیادہ طلب و حرص ہو جائے۔ پھر ملائکہ کہتے ہیں اے رب وہ لوگ دوزخ سے لرزتے تھے اور تیری پناہ ڈھونڈتے تھے۔ حق سبحانہ فرماتا ہے انھوں نے دوزخ کو دیکھا ہے؟ جواب دیتے ہیں نہیں دیکھا۔ فرماتا ہے اگر دیکھ لیں تو کیا حال ہو؟ فرشتے عرض کرتے ہیں تو پھر تو وہ اور زیادہ پناہ چاہیں۔ اور دوزخ سے زیادہ سے زیادہ راہ فرار اختیار کریں۔ (اس تمام سوال و جواب کے بعد) اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہو۔ میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ اُن سب کو میں نے بخش دیا۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ اس مجلسِ اُکبریٰ میں فلاں آدمی ذکر کے واسطے نہیں آیا تھا کسی حاجتِ دنیادی کی وجہ سے آگیا تھا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ اُن کا جلس و ہمیش محروم نہیں ہوتا۔ پس اس حدیث سے اور حدیث المرء مع من احب سے لازم آیا کہ اس گروہ کے محب اُسکے ساتھ ہیں اور جو اُسکے ساتھ ہیں تو محروم و بد بخت بھی نہ ہونگے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو ان بزرگوں کی محبت پر ثابت قدم رکھے۔ لجرمۃ النبی الا حمی المہاشمی صلی اللہ علیہ وسلم۔ والسلام

مکروب (۲۰۴) میر محمد نعمان کے نام

(اہل خُسران کے اعتراضات سے ملول نہ ہونا چاہیے)

اربابِ خُسران کی بے نیکی باتوں سے دل شکستہ نہ ہوں۔ کلّیّٰ یعمل علیٰ شاکلۃ (ہر شخص اپنے طریقے پر عمل پیرا ہوتا ہے)۔ مناسب یہ ہے کہ پاداش اور بدلے کے درپے بھی نہ ہوں۔ دردِ غم کو فردِ غم نہیں ہوتا۔ مخالفین کے ”کلماتِ مناقضہ“ ہی اُن کی کساد بازاری کا سبب بن جائیں گے۔ من لہ یجعل اللہ لہ خوراً فمالہ من خور، (جس کسی کو اللہ نے روشنی نہیں دی اُسکے لئے کوئی روشنی نہیں)۔ جو شغل رکھتے ہیں بس اُس میں

مشغول رہیں اور اسکے علاوہ سب چشم پوشی کریں۔

قُلْ اللَّهُ تَعَالَى ذُرْهُمَ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (کہہ اللہ اور پھر پھوڑے اُن کو انکی بیہودہ گفتار میں کھیلتا ہوا)۔

انہی خواجہ محمد صادق، بروقت پہنچے۔ عشرہ اعتکاف انہوں نے ہمارے ساتھ گزارا اور تازہ فتوحات و واردات سے مشرف ہوئے۔ الحمد للہ۔ تمام دوستوں کے اوقات جمعیتِ قلب سے لبریزی اور اُنکو ترقیاتِ مسلسل حاصل ہیں۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔ وصلى اللہ علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلّم وبارک علیہ وعلیہم اجمعین۔

مکتوب (۲۰۶) ملا عبد الغفور سمرقندی کے نام
(دُنیا اور اُسکی عیش و عشرت کی مذمت میں)

اے اللہ ہم متنبہ کر دے پہلے اس سے کہ موت متنبہ کرے۔ ہجرت تیار المصلین صلی اللہ علیہ وسلم جو مکتوب اس حقیر و رافقاہ کو بھیجا تھا وہ وصول ہوا۔ مسرور کیا۔ جزاکم اللہ خیر الجزاء۔ اے برادرِ آدمی! کو دنیا میں طعنا ہمارے لذیذ اور لباس ہمارے نفیس کے لئے پیدا نہیں کیا گیا اور اُسکی آفرینش اسلئے نہیں ہوئی کہ وہ عیش و عشرت اور لہو و لعب میں رہے۔ آدمی کی پیدائش کا مقصد۔ ذلت و انکسار اور عاجزی و انقمار ہے۔ جو کہ حقیقت بندگی ہے۔ مگر وہ انکار و افتقار ہو جس کی شریعتِ مصطفویٰ نے اجازت دی ہے۔ اسلئے کہ اہلِ باطل کے ریاضات و مجاہدات جو کہ موافقتِ شریعت نہیں رکھتے سوائے زبان و محرومی اور حسرتِ مذمت کے اور کوئی نتیجہ برآمد نہیں کرتے۔ چاہیے کہ احکامِ شرعیہ کی بجائے آدمی کے ذریعہ آراستہ پرستہ ہو کر عملاً و اعتقاداً، علماء اہل سنت و جماعت کے عقائد کے مطابق رہیں اور اپنے باطن کو ذکرِ الہی سے آباد رکھیں۔ حاصلِ کلام یہ ہے کہ فلاحِ اخروی، ذکرِ کثیر کے ساتھ مربوط ہو۔ واذکر واللہ کثیراً لعلکم تفلحون (اللہ کا ذکر زیادہ سے زیادہ کرو تاکہ تم فلاح پا جاؤ) یہ آیت کریمہ اسی معنی کی شاہد ہے۔ پس ذکرِ کثیر سے تعلق اور جو چیز اس دولت کے منافی ہو اس سے دشمنی رکھنا چاہیے۔ نجات کی تدبیر یہی ہے۔

مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ————— ۵

ذکر گو ذکر تا اثر جان است

پاکی دل ز ذکر رحسان است

الْأَبْذَكَرَ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ (آگاہ رہو کہ اللہ کے ذکر سے دل اطمینان پاتے ہیں) یہ نص قاطع ہے۔ اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ اس کی توفیق عطا فرمائے اور اس پر ثبات و مستقیم رکھے۔ کیونکہ یہی مدارِ کارِ دین ہے۔

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالتَّوْبَةُ مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ایک کپڑا جس کو اوقاتِ نیک میں بار بار پہنا گیا ہے۔ بھیجا جاتا ہے۔ اُسکو پہنیں گے۔
عواقبِ جمیع امور بخیر باد۔ بحرمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

مکتوب (۲۰۷) مرزا حسام الدین احمد کے نام۔

(قربِ ابدان کو قربِ قلوب میں بڑا دخل اور تاثیر عظیم ہے۔ و جہ حال
جب تک میزانِ شرع پر پورے نہ آئیں ایک کوڑی قیمت کے نہیں۔)

الحمد لله وسلاہ علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ ایک مدت ہو گئی کہ آپ کی خیریت
اور حضراتِ مخدوم زادگان (خواجہ کلاں و خواجہ خرد) اور فرزندِ میاں جمال الدین حسین اور

۱۰ خواجہ حسام الدین احمد دہلوی، حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کے قدیم ترین خلفاء میں سے ہیں۔ ان کے والد
میر نظام الدین احمد تھے جو اولاً قاضی خاں بعدہ غازی خاں کے لقب سے مشہور ہوئے۔ میر نظام الدین احمد
(غازی خاں) اکبر بادشاہ کے اُن خاص امراء میں سے تھے جو دین الہی کے اختیار کرنے میں اور اُس کے چلانے
میں پیش پیش تھے۔ خواجہ حسام الدین احمد ۹۹۷ھ میں پیدا ہوئے حروفِ شیخِ حنیفہ سے تاریخِ پیدائش
نکلتی ہے۔ اکتسابِ علومِ رسمی سے بہرہ وافر رکھتے تھے۔ ۹۹۱ھ یا ۹۹۲ھ میں ان کے والد نے وفات
پائی تو بادشاہ نے ان کو زمرہ امراء میں داخل کر لیا۔ ابو الفضل کی بہن کے ساتھ ان کا نکاح ہوا تھا۔
جب دادی سلوک میں سیر کرنے کا داعیہ ان کے قلب میں پیدا ہوا تو منصبِ امارت سے علاحدہ ہونے کے لئے
اپنے کو بہ تکلف دیوانہ بنا لیا۔ بالآخر بادشاہ نے ان کو برطرف کر دیا۔ یہ حضرت خواجہ باقی باللہ کی خدمت
(باقی صفحہ ۲۴ پر)

اور تمام اعزہ و خدام بارگاہِ مرشد علی الخصوص میاں شیخ الہداد و میاں شیخ الہدیٰ کی خیر و عافیت نہیں معلوم ہوئی۔۔۔ اس کا باعث اس دورِ افتادہ کو فراموش کر دینے کے سوا اور کچھ نہ ہوگا۔ بے شک قسبِ ابرار کو قسبِ قلوب میں تاثرِ عظیم حاصل ہے۔ اسی وجہ سے کوئی دلی مرتبہ صحابی کو نہیں پہونچتا۔۔۔ جناب اویس قرنیؓ اپنی رفعتِ شان کے باوجود چونکہ شرفِ صحبتِ خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرف نہ تھے اس لئے ادنیٰ صحابی کے مرتبے کو بھی نہیں پہونچتے۔۔۔ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن مبارکؓ سے دریافت کیا کہ حضرت امیر معاویہؓ رضی اللہ عنہ افضل ہیں یا عمر بن عبدالعزیزؓ؟ انھوں نے جواب میں فرمایا۔۔۔ ”وہ عبادِ جو حضرت معاویہؓ کے گھوڑے کی ناک میں انکی معیت رسولِ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت میں داخل ہوا تھا وہ عمر بن عبدالعزیزؓ سے کہیں زیادہ بہتر ہے۔“ اس طرف کے احوال و اوضاع مع لائقین و تابعین عافیت سے مقرون ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا

(لقبیہ حاشیہ ص ۲۳) میں پہونچے اور رفتہ رفتہ رنگ درویشی کا غلبہ ہوتا چلا گیا۔ اسکے بعد حضرت خواجہ مادرالہنر چلے گئے یہ انکی داپسی کا انتظار کرتے رہے۔ ان کے واپس آنے پر مستقل طور پر خدمتِ اقدس میں رہے اور طریقہٴ اذکار و مراقبات کو باقاعدہ حاصل کیا۔ اس زمانہٴ سیرلوک میں ابو الفضل ان کا سخت مزاحم رہا۔۔۔ انھوں نے پیر و مرشد سے شکایت کی پیر و مرشد نے فرمایا مطمئن رہو چند روز میں اس کا کام تمام ہو جائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ انھیں دنوں میں ابو الفضل قتل ہو گیا۔ ان کی بیوی بڑی صابروہ دشا کہہ خاتون تھیں، اپنے بیکے کی مخالفت کے باوجود اپنے شوہر کا ساتھ نہ چھوڑا اور عسرت و تنگی میں زندگی بسر کر کے وفاداری کا اعلیٰ نمونہ پیش کر دیا۔۔۔ مآثر الامراء میں ہے کہ اس خاتون نے اپنے بھائیوں سے ترکِ تعقیب کر کے جو کچھ نقد تھا شوہر کے حکم کے مطابق غریبوں پر تقسیم کر دیا تھا۔۔۔ خواجہ حسام الدین اجی نے اپنی تمام عمر قناعت و توکل میں گذاری۔۔۔ ان پر عشقِ الہی بہت غالب تھا باوجود اجازت یافتہ ہونے کے بیعت نہیں کرتے تھے۔۔۔ ایسے خانقاہِ سنیہ خواجہ باقی باللہؒ کی دیکھ بھال اور صاحبزادگان (خواجہ خرد و خواجہ کلاں) کی تربیت حضرت خواجہ کے دواں کے بعد ان ہی کے سپرد تھی۔ مرزا عبدالرحیم خانخاناں کی طرف سے مآثر الامراء کے بیان کے مطابق بارہ ہزار روپیہ سالانہ خرچ خانقاہ کے لئے پہونچتے تھے۔ بعد اختیار درویشی زیادہ وقت نباتات اور کلام اللہ کی تلاوت میں گذرتا تھا۔۔۔ روزانہ پندرہ پارے پڑھتے تھے۔ (باقی حاشیہ ص ۲۴)

(لاکھ لاکھ) شکر ہے اس نعمت پر بلکہ تمام نعمتوں پر علی الخصوص نعمت اسلام اور اتباع سید الانام صلی اللہ علیہ وسلم پر۔۔۔۔۔ کیونکہ یہی اسلام اور یہی اتباع رسول، سعادت دنیویہ و آخریہ کے ساتھ ساتھ، مدار کار، مدار نجات اور مدار فوز و فلاح ہے۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اس پر ثابت رکھے۔ ہجرتہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔۔۔

ع۔ کار این است وغیر این ہمہ بیچ

صوفیاء کے سکریہ کلمات اور ان کے احوال کیا فائدہ دے سکتے ہیں؟۔۔۔ وہاں (یعنی عند اللہ) وجد و حال جب تک میزان شرع میں نہیں تولتے آدھے پیسے کو نہیں خریدتے اور جب تک کشف الہام کو کتاب و سنت کی کسوٹی پر نہیں پرکھ لیتے آدھے جو کو قبول نہیں کرتے۔۔۔۔۔ طریقی صوفیاء چلنے سے تو مقصود معتقدات شرعیہ پر یقین کامل کا حاصل کرنا ہے کہ یہی حقیقت ایمان ہے۔ نیز احکام فقہیہ کی

(بقیہ حاشیہ ص ۷۳) شفقت علی المخلوق کا یہ عالم تھا کہ باوجود اس نفرت کے جو ان کو حکام و رؤسائے تھپی عیشہ غریبوں کی حاجت و روائی کے لئے امراء کے پاس سفارش نامے بھیجتے رہتے تھے۔۔۔۔۔ یکم ماہ صفر ۱۳۸۵ھ کو آگرہ میں وفات پائی کچھ دنوں بعد ان کے تابوت کو دہلی لاکر مزار خواجہ باقی باللہ کے جوار میں دفن کیا گیا ان کے مزار کے کتبے پر سال وفات ۱۳۸۵ھ لکھا ہوا ہے جو بالکل غلط ہے۔ مزارات اولیاء دہلی میں بھی یہی غلط تاریخ درج کر گئی ہے۔ آثار الامراء میں ان کا اور ان کے والد کا مفصل تذکرہ کیا گیا ہے لیکن انکی تاریخ وفات اس میں نہیں دی ہے۔۔۔۔۔ سید کاں سنہلی کی اسراویہ سے صحیح تاریخ کا پتہ چلا ہے۔۔۔۔۔ سید کمال سنہلی نے شیخ حمید باکا۔۔۔۔۔ ان الفاظ سے تاریخ وفات نکالی ہے۔۔۔۔۔ پیر بھائی کی حیثیت سے حضرت مجدد الف ثانی کے ان سے بہت اچھے تعلقات تھے۔۔۔۔۔ تینوں جلدوں میں تقریباً پندرہ مکتوبات ان کے نام ہیں اور سب اہم ہیں۔۔۔۔۔ الفتن رمضان دشوال ۱۳۸۵ھ میں احقر کا ایک مفصل مقالہ خواجہ حسام الدینؒ پر شائع ہوا ہے۔۔۔۔۔ جو اسراویہ اور زبدۃ المقامات سے ماخوذ ہے۔۔۔۔۔

یہ مختصر نوٹ اسی مضمون کا خلاصہ ہے البتہ آثار الامراء جلد سوم کے مطالعے کے بعد دو ایک قابل ذکر باتوں کا اس مختصر نوٹ میں اضافہ کر دیا گیا ہے۔۔۔۔۔

(نسیم احمد فریدی غفرلہ)

ادائیگی میں سہولت کا حاصل ہونا بھی مقصود ہے اسکے علاوہ اور کوئی مقصود نہیں۔ دیدار الہی کا آخرت کے لئے وعدہ کیا گیا ہے۔ دنیا میں ہرگز واقع نہیں ہوگا۔ وہ شہادت و تجلیات جس پر صوفیا خوش ہو رہے ہیں وہ تو (درحقیقت) سایے اور مثال پر تسلی دی جا رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ تو راہ الہی ہے۔ عجیب معاملہ ہے۔ اگر حقیقت شہادت و تجلیات کو صحیح صحیح بیان کر دیا جائے تو اس کا خوف ہے کہ اس راہ کے مبتدیوں کی طلب اور انکے شوق میں کہیں کمی واقع نہ ہو جائے۔ اور اگر نہ بیان کیا جائے تو اس کا خوف ہے کہ جان بوجھ کر حق و باطل کے خلط ملط کرنے کو جائز نہ قرار دے دیا جائے۔ (پس میں جبران ہوں اور اللہ تعالیٰ سے التجا کرتا ہوں کہ) اے مجرموں کے رہنما میری رہنمائی فرما۔ اس ذات کے طفیل میں جس کو رحمتہ للعالمین بنایا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اگر کیفیات احوال سے مطلع فرماتے رہا کریں تو موجب ازدیاد محبت ہوگا۔

وَالسَّلَامَةُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ وَالتَّزَوُّعَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

”ایک تاریخی رات“ (صفحہ ۳۳ کا بقیہ)

بن عطاء، عمر بن عثمان مکی و جہم اللہ تعالیٰ یہ

مولانا فرماتے ہیں کہ۔۔۔ ”نقطہ نظر کے اس اچانک فجائی انقلاب (کے بارے) میں اسکے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہو کہ اس تاریخی رات ہی کی تاریکی میں غالباً یہ روشنی پیدا ہوئی جو اپنی افتاد طبع کے خلاف امام احمد نے اسماعیل بن اسحاق کے بلاخانے پر گزاری تھی۔ وہی رات جس میں ہشتم خود معائنہ فرمانے کے بعد آپ کو یہ فیصلہ کرنا پڑا کہ یہ صوفی بیچارے مظلوم ہیں ان کے متعلق پھیلانے والے جو کچھ پھیلاتے ہیں واقعہ کے خلاف ہے۔

(تمغہ ص ۲۶ تا ۲۱۹)

ایک تاریخی رات

(از، افادات مولانا سید مناظر حسن گیلانی)

مولانا مرحوم کی ایک ضخیم کتاب "مقالاتِ احسانی" کوئی سال بھر سے تبصرہ کو آئی ہوئی رکھی تھی، اب اسکی باری آئی تو نکال کر دیکھنا شروع کیا۔ یہ کتاب چند مقالات کا مجموعہ ہے، دوسرا مقالہ جو "طریقہ غزالیہ" کے عنوان سے ہے، کوئی پونے دو سو صفحے کی ضخامت کا یعنی بجائے غلط ایک کتاب ہے۔ مقالے یوں تو بھی کام کے ہیں مگر خاص اس مقالہ میں مولانا کی نکتہ رسی نے وسعتِ معلومات کے ساتھ ملکر وہ گلکاریاں کی ہیں کہ پڑھتے رہتے اور سیر نہ ہوئے۔ جی چاہا کہ اس مقالہ کے کچھ اوراق کی خوشہ چینی سے ناظرینِ افکار کے کام و دہن کی لذت کا بھی سامان کیا جائے۔ آج اس سلسلہ کی پہلی قسط حاضر ہے۔ ————— عتیق

حارث بن اسد النخعی دوسری صدی کے آخر اور تیسری کے اوائل کے صوفیائے کرام میں سے ایک عظیم شخصیت ہیں۔ انکی جلالتِ قدر کے لئے بس یہی بتا دینا کافی ہے کہ سید الطائفہ حضرت جلیل القدر کا شمار بھی انکے صحبت یافتوں میں ہے۔

یوں تو فضیل بن عیاض، ابراہیم بن ادہم، شتیق بلخی، ذوالنہدین مصری اور حاتم اصم جیسے کتنے ہی بزرگ صوفیاء محاسبی سے پہلے ہو چکے تھے، لیکن حارث محاسبی وہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے اس طبقہ کے علوم و افکار اور احسانی مسائل و حقائق کو باضابطہ کتابی قالب عطا کیا۔ خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ

زہد (تصوف) میں حارث کی بہت سی کتابیں ہیں۔

للحدث كتب كثيرة في الزهد

(ص ۸۷)

علی ہذا

کتب کثیرۃ الفوائد جمة المنافع
انکی کتابیں فوائد سے لبریز اور بہت زیادہ
نفع بخش ہیں۔ (۲۱۱)

اس وقت تک علماء اور صوفیاء میں بڑی لاگ ڈانٹ چلی آرہی تھی۔ محاسبی علیہ الرحمۃ کی کتابوں کے
ظہور اور پھر مسلمانوں میں انکے حق قبول نے آگ پر تیل کا کام کیا۔ مولانا گیلانیؒ لکھتے ہیں: ”علاء جو اب تک
صوفیوں کے وجود ہی سے پریشان تھے جب ”صوفیت“ کتابی قالب میں گھر گھر پہنچنے لگی تو مخالفت کھینے یا
رقابت کا جذبہ جو اب تک کچھ دبا دبا یا سا تھا، حارث کی کتابوں نے اُس کو ابھار دیا، بجائے کنایوں اور
اشاروں کے صاف صاف کھلے کھلے الفاظ میں معمولی لوگوں ہی کی طرف سے نہیں بلکہ بڑی بڑی
ذمہ دار ہستیوں کی طرف سے ”صوفیت“ پر سخت تیز و تند تنقیدیں ہونے لگیں، انتہا یہ کہ وقت کے امام المحدثین
رئیس الحفاظ امام ابو ذر رحمہ رازیؒ کی طرف تو لوگوں نے یہ الفاظ منسوب کئے ہیں کہ محاسبی کی کتابوں کے
معلق فرمایا کرتے تھے۔

هذه کتب بدع وضلالات
یرسای کتابیں صرف خود ساختہ بدعات اور
گمراہیوں کا مجموعہ ہیں۔ (تاریخ خطیب ج ۸ ص ۲۱۵)

جنھیں حارث کی کتابوں کے پڑھنے میں مزہ ملتا تھا اور فائدے حاصل ہوتے تھے، جب حافظ
سے کہتے کہ حضرت ان کتابوں سے بڑی چونک پیدا ہوتی ہے۔ تو بگڑتے اور فرماتے:۔

من لم یکن له فی هذا الکتاب
اشر کی کتاب سے جن میں چونک نہ پیدا ہو
عبرۃ فلیس له فی هذه الکتاب
تو ان کتابوں سے بھی اس میں چونک
عبرۃ۔
نہ پیدا ہوگی۔

پھر غصے میں عام مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرماتے:۔

لوگو! بتاؤ کیا مالک بن انس، سفیان ثوری، اوزاعی یا ان ہی جیسے دوسرے ائمہ جو پہلے گزے

ہیں۔ ان بزرگوں نے اس قسم کے مسائل جن سے حارث اپنی کتابوں میں بحث کرتے ہیں، یعنی دسائیں

دخترات اور وہی باتیں جو وہ کرتے اور لکھتے ہیں کیا کسی نے ان پر کتابیں لکھی ہیں؟

پھر علانیہ اپنا یہ دو ٹوک فیصلہ سناتے کہ:۔

ہو، لا، قوم خالفوا اہل العلم صوفیوں کا یہ گردہ اہل علم یعنی طبقہ علماء

کے خلاف چل رہا ہے۔

(ایضاً صفحہ ۲۱۵ ج ۸)

پھر مسلمانوں میں عام عقیدت صوفیہ کی طرف سے جو پھیل چکی تھی اور پھیلتی جا رہی تھی خصوصاً حارث محاسبی کی کتابوں نے اس (عقیدت) کی اشاعت عام میں جو تازیانے کا کام کیا تھا، اسی حال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حافظ فرماتے:-

ما اسرع الناس بدعت کی طرف چل پڑنے میں عام لوگ

الی البدع۔ کتنی جلد بازی سے کام لیتے ہیں۔

مولانا گیلانیؒ لکھتے ہیں:- ”کہ جہان تک میری محدود معلومات ہیں انکی بنیاد پر کہہ سکتا ہوں کہ اتنے صاف صاف کھلے کھلے تیز و تند الفاظ میں صوفیوں کی تنقید طبقہ علماء کی طرف سے شاید تاک نہیں کی گئی تھی۔ اور یہ عجیب بات ہے کہ آج بھی جب کوئی مولوی صوفی کے خلاف کچھ کہتا ہے تو تقریباً ان ہی باتوں کو دہراتا ہے جو حافظ ابو ذر نے ہزار سال پہلے فرمائی تھیں، فرق صرف اجمال و تفصیل کا ہوتا ہے۔ میرے نزدیک تو تصوف کی تاریخ لکھنے والوں کے لئے حافظ ابو ذر کی یہ تنقید ناک میل کا کام دے سکتی ہے۔“

یہ تمہید تھی۔ اب ”تاریخی رات“ کا وہ قصہ سنئے جس کا انتظار ہو گا۔ جس زمانہ میں یہ تنقیدیں ملحاسبی کی کتابوں یا بالفاظ دیگر تصوف پر ہو رہی تھیں مسلمانوں کی خوش قسمتی سے اسی زمانہ میں امام احمد بن حنبلؒ نور اللہ مرقدہ بھی اس خاکدان ارضی پر سراپا حجتہ اللہ بنے جلوہ افروز تھے۔ آپ تک بھی جب یہ چرچا پہنچا تو _____ مولانا گیلانیؒ لکھتے ہیں کہ:-

”اختلافات کے باب میں ہر فرقہ کے صحیح نقطہ نظر کی تحقیق کا جو فطری میلان امام احمد میں قد رتاد و دلیت تھا، جہان تک میں خیال کرتا ہوں اسی کا نتیجہ تھا کہ محاسبی کے خلاف جو طوفان عمام طبقہ علماء میں پھوٹ پڑا تھا اسکے متعلق بھی امام نے بجائے سنی زانی باتوں کے چاہا کہ واقعہ کی براہ راست خود تحقیق کرنی چاہیے۔“ اس کا انتظام امام نے یوں کیا کہ اپنے ایک شاگرد رشید اسمعیل بن اسحاق السراج سے (جو محدثین وقت میں سے ہونے کے ساتھ ساتھ حارث محاسبی سے بھی اچھا

تعلق رکھتے تھے اور ایک دوسرے کے ہاں آمد و رفت تھی) ایک دن فرمایا:-
 ”کیا ایسا کر سکتے ہو کہ اپنے گھر تم حارث کو بلاؤ اور مجھے کسی ایسی جگہ بٹھا دو کہ وہاں سے
 حارث کی باتیں براہ راست میں خود سن سکوں۔“

مولانا فرماتے ہیں کہ احمد بن حنبل جیسے باوقار انسان کی زبان سے ایسی فرمائش اور ایسے طریقہ تحقیق
 پر آمادگی کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ علماء اور صوفیہ کے درمیان اختلاف کی
 آگ اس وقت غیر معمولی حد تک بھڑک اٹھی تھی۔ بہر حال اسماعیل بن احنظ نے بڑی خوشی کے ساتھ اس
 فرمائش کی تعمیل پر آمادگی ظاہر کی۔ اور محاسبی سے دن وقت وغیرہ طے کر کے امام علیہ الرحمۃ کو اطلاع دے
 دی۔ اب آگے مولانا کی زبان سے سنئے:-

”طے ہوا کہ مغرب بعد اسماعیل کے مکان پر صوفیوں کا مجمع جمع ہو گا۔ امام احمد مغرب کی
 نماز سے فارغ ہو کر اسماعیل کے مکان میں آگئے۔ ابھی المحاسبی اور ان کے رفقاء نہیں پہنچے تھے۔ اسماعیل
 نے اپنے مکان کے بالا خانے پر پہنچا دیا وہیں اپنے درود وظائف میں مشغول رہے تا انیکہ حارث اپنے
 رفقاء کیسے یا موجودہ اصطلاح میں مریدوں کو لے کر پہنچ گئے۔ پہلے تو دسترخوان بچھایا گیا۔ کھانے سے
 لوگ فارغ ہوئے، اسکے بعد عشاء کی نماز ہوئی، نماز کے بعد حلقہ بنا کر سب بیٹھ گئے۔ اسماعیل کا بیان
 ہے کہ المحاسبی نے اپنی گفتگو کا سلسلہ شروع کیا۔ آدھی رات تک یہ سلسلہ بغیر کسی انقطاع کے جاری رہا۔
 درمیان میں بعضوں نے سوال کیا حارث اس کا جواب دیتے تھے۔ حال یہ تھا کہ حارث کہتے جاتے تھے
 اور سارا مجمع خاموشی کے ساتھ سن رہا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کے سروں پر چڑیاں بھی ہوئی ہیں
 تقریر سننے والوں میں بعض لوگ رونے بھی لگتے تھے، اور بعضوں کو ہچکیاں لگ گئیں۔ مگر حارث اپنے
 کلام میں مستغرق تھے۔“

اسماعیل کہتے ہیں کہ آدھی رات جب گزر گئی تب میں نے یہ خیال کیا کہ امام کو بھی جا کر تو دیکھیں
 وہ کس حال میں ہیں۔ کہتے ہیں کہ میں اس غرض سے (کمرے) میں گیا تو دیکھا کہ امام پر غشی طاری ہے۔
 معلوم ہوا کہ روتے روتے۔ بالآخر بے ہوش ہو گئے۔ میں نے اسی حال میں انکو چھوڑ دیا۔ اور نیچے
 اتر کر پھر حارث کے حلقے میں شریک ہو گیا۔ تا انیکہ صبح کا سپیدہ نمودار ہو گیا۔ تب یہ لوگ اٹھ کر
 چلے گئے۔ میں امام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت تک ان کو افادہ ہو چکا تھا۔ تاہم بقول شخصے

”شبیہ“ کا اثر امام پر پھر بھی باقی تھا۔ اسماعیل کے الفاظ میں
 فصاحت الیٰ ابی عبد اللہ میں چڑھ کر اس کمرے میں گیا جس میں ابو عبد اللہ
 دھو متغیر الحال۔ (یعنی امام احمد) تھے۔ اور انکی حالت اب تک
 متغیر تھی۔ (ص ۲۱۵)

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا۔

”آپ نے ان لوگوں کو لے ابو عبد اللہ کیا پایا؟“

جواب میں ارشاد ہوا۔

ما انی اعلم انی رائت مثل میں نہیں جانتا کہ اس قسم کے لوگوں کو میں
 ہولاء القوہ۔ کبھی دیکھا ہے۔

یہ تو المحاسبی کے اصحاب کے متعلق امام کی رائے تھی جو ”شبیہ“ نہیں بلکہ ”دیرہ مشاہدات“ کی
 بنیاد پر قائم ہوئی تھی۔ پھر المحاسبی کے متعلق آپ نے فرمایا کہ۔

ولا سمعت علم الحقائق مثل کلام اور حقائق و واقعات کے متعلق جیسی گفتگو
 هذا الرجل۔ (ص ۲۱۵) اس شخص نے کی میں نے نہیں سنی تھی۔

مولانا نے اس واقعہ کو شروع کرتے ہوئے بغلی سرخی دی ہے ”ملا بہ تعاقب صوفی“ اور اس
 سے پہلے وہ دو واقعے ”صوفی بہ تعاقب ملا“ کے دکھا آئے ہیں جن میں صوفی کا تاثر اس کے برعکس
 رہا تھا۔ اسکی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا فرماتے ہیں۔

”اور یہ تھادہ فرق جو ”ملا اور صوفی“ میں پایا جاتا تھا، حاتم ام نے قاضی محمد بن علی

اور قاضی طنافسی کو دیکھ کر جو رائے قائم کی تھی اُسے بھی آپ پڑھ چکے ہیں۔ اور طبقہ علماء کے مرضی
 کبیر امام الائمہ حضرت امام احمد بن حنبل ایک صوفی کو اسکے حلقے اور حلقہ کی گفتگو کو دیکھ کر اور

براہ راست سن کر جس حال میں مبتلا ہوئے یعنی خوب روئے اتار دئے کہ بالآخر بے ہوش ہو گئے

یہ حال تھا جو امام پر طاری ہوا اور اس مشاہدہ اور تجربہ کے بعد جس قال کو اسماعیل نے آپ کے

نقل کیا اُسے بھی سن چکے۔“

مولانا کا خیال ہے کہ امام احمد کے مشاہدہ اور تجربہ کی اس رات نے تصوف کی تاریخ پر زبردست اثر ڈالا ہے، فرماتے ہیں کہ ”امام احمد بن حنبل ان بزرگوں میں ہیں جنہوں نے علم حدیث کی تلاش میں اس زمانہ کے عام اسلامی ممالک کا متعدد بار دورہ فرمایا تھا۔ مشکل ہی سے اس زمانے کی کوئی ممتاز ہستی ہوگی جس سے آپ نہ ملے ہوں۔ اور انکی باتیں آپ سے سنی ہوں انکے حال کو نہ دیکھا ہو۔ اسکے بعد انکے اس قول کا وزن محسوس ہو سکتا ہے کہ :-

”میں نے عمارت کے اصحاب کے مانند دیکھے اور نہ علم حقائق پر اس شخص کی گفتگو

جیسی گفتگو میں نے سنی ہے۔“

ان الفاظ سے کیا ظاہر ہوتا ہے؟ مولانا فرماتے ہیں۔۔۔۔۔۔ کہ ”ان کا مطلب اسکے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ کوئی چیز اس مجلس کی قابل اعتراض حضرت امام کو نظر نہ آئی، گویا اپنے ”دیدہ“ کو انہوں نے شنیدہ روایات کے مطابق نہیں پایا۔ وہ شنیدہ روایات جن کو سن کو ان کے دوست حافظ ابو ذر عسہ نہ صرف الحجابی بلکہ الحجابی سے پہلے طبقہ صوفیہ کے اکثر سربراہ اور وہ اکابر شیعہ بلخی، حاتم اصم، عبدالرحیم دیلمی سب ہی پر انکار و اعتراض کی بارش برسا رہے تھے، بلکہ آپ سُن چکے ہیں کہ ان تمام بزرگوں کے طریقہ زندگی پر ”بدعت“ ہونے تک کا فیصلہ صادر فرما چکے تھے۔“

اس فیصلے کے برعکس امام احمد حلیہ آدمی سے اُس فیصلے کا صدور جو مذکورہ بالا قول سے ظاہر ہو رہا ہے کوئی معمولی بات نہیں ہو سکتی تھی، مولانا فرماتے ہیں: مسئلہ خلقِ قرآن کے امتحان سے گزرنے کے بعد ”محبوبیت عامہ“ کی جو عجیب و غریب کیفیت عام مسلمانوں میں آپ کو حاصل ہو گئی تھی۔۔۔۔۔۔ اسکی توثیق شاید مشکل ہی سے نظیر مل سکتی ہے۔ لیکن اس واقعہ سے پہلے اور بہت پہلے جس زمانہ میں حضرت امام ابھی نوجوان تھے اور امام شافعی کی ملاقات بغداد میں اسی زمانہ میں اُن سے ہوئی تھی۔ جب بغداد سے امام شافعی تشریف لے گئے تو لوگوں کا بیان ہے کہ اپنی مجلسوں میں فرمایا کرتے تھے۔

”میرے بغداد میں تین عجیب چیزیں دیکھیں ایک تو بنی (غیر عربی) اُصل عجمی آدمی تھا) جو

نوحی تھا (یعنی عربی زبان کے قواعد و خصوصیات کا عالم تھا) اور ایک اعرابی کو دیکھا جو (عربی اُصل

اور عرب باشندہ ہونے کے باوجود) لُحّان تھا (یعنی غلط عربی بولتا تھا)۔“

بغداد کے ان دو عجوبوں کا تذکرہ کرنے کے بعد آخر میں فرماتے ہیں کہ :-

در آیت شابّا اسود الرأس
اور میں نے ایک جوان کو دیکھا جس کا سر بھی
واللہ۔ اذا قال حدّثنا قال النّاس
سیاہ تھا اور زلفیں بھی سیاہ تھیں (یعنی
کلہم صدق وهو احمد بن حنبل
ابھی شباب کی عمر میں تھا) اس کا حال یہ ہو
(جلد ۲ تاریخ دمشق ابن عساکر)
کہ جب وہ حدّثنا کہتا ہو (یعنی اس لفظ کو

بیان کر کے حدیث کو بیان کرتا ہے) تو لوگ کل کے کل کہتے ہیں پچ کہتا ہے۔

جوانی میں عاتقہ الناس کے قلوب میں جس کے متعلق اعتماد و وثوق کی یہ عمومی کیفیت پائی جاتی
ہو گھبرا جاسکتا ہے کہ بعد کو جب اسکے علمی کمالات کا ظہور پختہ سالی کے زمانہ میں ہوا تو اس کی
ہر دلعزیزی اور غیر معمولی حسن قبول کا کیا حال ہو گا؟

ایسی صورت میں آپ سمجھ سکتے ہیں کہ الحجابی اور انکے اصحاب کے متعلق امام احمد کے اس ذاتی
مشاہدے اور اس مشاہدے کے تاثرات و نتائج کا چرچا عوام میں جب پھیلا ہو گا اور پھیلے بغیر
وہ کیسے رہ سکتا تھا تو اس کا اثر تصوّف اور تصوّف کے اُن ممتاز نمائندوں کے متعلق عام مسلمانوں
پر کیا پڑا ہو گا؟

اگرچہ ترتیب کے ساتھ تاریخ میں ہم ان واقعات و نتائج کو نہیں پاتے لیکن ابھی کچھ دیر پہلے
آپ مجھ ہی سے سُن چکے ہیں کہ امام احمد ہی کے زمانہ میں تصوّف اور صوفیوں پر تنقید ہو رہی تھی
کہ یہ لوگ اہل علم اور علماء کے مخالف ہیں۔ ان کے خلاف بہ دعویٰ علماء کی طرف سے دائمہ موردِ ہر
تھا کہ جن مسائل پر یہ لوگ بحث کرتے ہیں ان پر امام مالک، سفیان ثوری اور ان ہی جیسے
دوسرے ائمہ متقدمین نے کیا کبھی کوئی بحث کی تھی، یا ان مسائل کے متعلق ان بزرگوں کی
کوئی کتاب پائی جاتی ہے..... لیکن اچانک اسی زمانہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ ان ہی
بدنام صوفیوں کے چند سربراہ اور ہ نفوس (جن میں خود الحجابی بھی ہیں) اُن کا تذکرہ مورخین
ان الفاظ میں کر رہے ہیں۔ یعنی الحجابی کا نام لے کر لکھتے ہیں کہ

”اُن پانچ شیوخ (صوفیہ کے سربراہ درودہ) لوگوں میں ہیں جن میں علم ظاہر و باطن

جمع ہو گیا ہے۔ یہ پانچوں ہی ایک زمانہ میں تھے۔ یعنی ابوالقاسم ضبید، ابو محمد روم، ابوالعباس
(باقی ص ۳۴ پر)

افق ہند پر سرخ بادل اور مسلمان

ایک دعوت فکر و عمل

از، مولانا محمد اسحق صاحب بیلوی۔ استاذ بیاض و معاشیات دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

[مولانا محمد اسحق صاحب کا یہ مقالہ وقت کے ایک اہم اور سامنے کے مسئلہ سے متعلق ہے۔ اسکی حیثیت ہم نے نزدیک چونکہ ایک دعوت فکر و عمل کی ہے (چنانچہ عنوان میں ان الفاظ کا اضافہ بھی ہمارا ہی ہے) اس لئے ہم نے کہیں کہیں ضرورت محسوس کر کے فٹ نوٹس میں دو سرسرخ کی طرف اشارے بھی کر دیے ہیں۔ ضرورت ہے کہ مقصد سے اتفاق رکھنے والے ارباب فکر و نظر اس موضوع پر اپنے خیالات و تجربات پیش کر کے راہ عمل متعین کرنے میں مدد دیں۔]

ایک بات اور کہہ دینے کی ہے۔ کینسٹوں کے مظالم ایک حقیقت ہیں، لیکن اس حقیقت کے لئے جو پیرایہ بیان محترم مقالہ نگار نے اختیار فرمایا ہے اس میں کچھ جذباتی انداز کی کج رنگی محسوس کی جاسکتی ہے۔ ہم نے مولانا سے مضمون کے اس پہلو پر نظر ثانی کی درخواست کی تھی، مگر مولانا کی غیبت پر ایمانی اس پر آمادہ ہونے لگا۔

[ادارہ]

چین زرد سے سرخ ہو چکا ہے، رنگ بدلتے ہی ڈھنگ بھی بدلے۔ خونخواری، حریت دشمنی، حرص، استعمار، آہنی گرفت، بدعہداری، مذہب دشمنی، خدا بیناری، فریب دہی وغیرہ اشتراکیت اور اشتراکیوں کے سب خواص اس کے اندر بدرجہ کمال پیدا ہو گئے۔ چو این لائی کی جگہ اسٹالن یا حسر و شچیف کو رکھ دیجئے یا ان کے خانے میں چو این لائی کو بٹھا دیجئے نظام میں کوئی فرق نمایاں نہ ہوگا۔ اس انقلاب نے ہندوستان کو ایک بہت مشکل مسئلے سے دوچار کر دیا ہے۔ سرخ چین سے سرخ بادل اٹھ کر ہندوستان

کی طرف آ رہے ہیں اور اسکی فضا پر چھا رہے ہیں۔ یہ اندیشہ برابر بڑھ رہا ہے کہ ہمارا وطن کسی وقت خونیں بارش سے دو چار اور طوفانِ خون میں گرفتار ہو جائے، اس وقت کو دور سمجھنا دور اندیشی کے خلاف اور دانشمندی سے بعید ہے۔ خطرات سے بچنے کے لئے جو تدبیر ممکن ہو اسے جلد از جلد جامہ عمل پہنا دینا ہی عقلِ خرد کا تقاضا ہے۔

اثرات و خطرات | ہندوستان ابھی بے خبروں کا ملک ہے، باشندوں کی اکثریت ایسی ہے جو ان خطرات اور ہلاکت آفرین حالات کا کوئی اندازہ ہی نہیں رکھتی جو ملک میں اشتراکی انقلاب اور اشتراکیت کے غلبہ کی وجہ سے لازماً ظاہر ہونگے۔ انھیں معلوم ہی نہیں کہ یہ خونخوار درندے خود اپنی مقبوضہ سرخ زمینوں میں کس طرح غریبوں اور کمزوروں کا شکار کر رہے ہیں، شکاری کی آشکار آنکھیں تو دیکھتے ہیں مگر اس کے ہاتھ نہیں دیکھ سکتے جو آہنی پرے اور جھوٹے پروپیگنڈے کے پیچھے مستور ہیں۔ انھیں نہیں معلوم کہ چین، روس اور دوسرے اشتراکی ممالک میں آزاد شہریوں کی حیثیت ہمارے یہاں کے قیدیوں سے کہیں بدتر ہے۔ آزادی رائے، آزادی عمل، آزادی تقریر و تحریر، آزادی معاش، ہر قسم کی آزادی سے وہ محروم ہوتا ہے، شخصی آزادی کا گلا آہنی پنجے سے گھونٹ کر اسے موت کے گھاٹ اتار دیا گیا ہے۔ کمیونسٹوں کا ایک چھوٹا سا گروہ اسکی لاش پر اپنا پیر رکھے کھڑا ہوا اور مملکت کی ساری دولت پر قابض ہے۔ اکثریت مصائب میں گرفتار اور بہت سے ضروریات کے غیر الحصول اور محدود ہونے کی بنا پریشان ہے، محنت شاقہ برداشت کرنے پر بھی مناسب غذا و لباس اور دوسری ضرورت کی چیزوں سے محروم رہتی ہے۔ اولاد شفقت پوری سے محروم اور والدین اسکی دیدار کو ترستے ہیں۔ خدایا کا نام لینا سنگین جرم، عبادت ناقابلِ عفو گناہ، مسجد، مندر، اگر جا سمار یا رقص خانوں میں تبدیل۔ انسانوں کو مشین سمجھا جاتا ہے اور انکی محنت سے پیدا کی ہوئی دولت سے ایک چھوٹا سا گروہ داد و عیش دیتا رہتا ہے جس کی تعداد ساری دنیا میں صرف ۲۵ لاکھ یا شاید اس سے کچھ زیادہ ہے۔ خلاصہ یہ کہ اگر دنیا میں جہنم کا کوئی تصور ہو سکتا ہے تو وہ یقیناً کمیونسٹ ممالک میں ہو۔

۱۔ دیکھئے ٹوٹل ایمپائر۔ یہ تعداد نیچے کمیونسٹوں کی ہے۔ خام کمیونسٹوں کی تعداد ان سے زیادہ ہے مگر عوام کے مقابلہ میں وہ بھی بہت کم ہیں۔ انکی حیثیت ان گیدڑوں کی ہے جو کسی شیر کے ساتھ لگے رہتے ہیں اور اسکا پس خوردہ کھاتے ہیں۔ یہ لوگ بھی نیچے کمیونسٹوں کا پس خوردہ کھاتے ہیں اور انکی حمایت میں کمر بستہ رہتے ہیں۔ ۱۲

دو محاذ (۱) فکری محاذ اور (۲) سیاسی محاذ۔
ہندوستان پر سرخ جھنڈا لہرانے کے لئے کمیونسٹوں کا حملہ دو محاذوں پر ہو رہا ہے۔

اگرچہ ”گفتار“ کوئی سیاسی رسالہ نہیں ہے۔ یہ بھی سچ ہے کہ سیاسی محاذ کی تفصیل کسی ایسے ہی اخبار یا رسالہ میں مناسب ہے جو غیر مسلموں کے ہاتھوں میں بھی جاتا ہو لیکن اسے کیا کیا جائے کہ اس مسئلہ کا فکری پہلو سیاسی پہلو کے ساتھ اس طرح اُچھ گیا ہے کہ دونوں میں جدائی پیدا کرنا تقریباً ناممکن ہے۔ باہرین اسکے سیاسی پہلو پر پہنچنا ناگزیر ہے۔ تاہم میں اس میں امکانی اختصار سے کام لوں گا اور قدر ضرورت پر اکتفا کروں گا۔ اشتراکیت جس قوت و طاقت کے ساتھ ہندوستان کے ذہن و دماغ پر حملہ آور ہے اس کا پورا اندازہ کرنا بھی ہر ایک کے لئے آسان نہیں ہے خصوصاً ان لوگوں کے لئے جو کسی دینی ماحول میں بسر کر رہے ہوں۔ اشتراکیت کی ضرورت و اہمیت نیز اسکے فوائد و منافع ثابت کرنے کے لئے طوفانی طریق سے پروپیگنڈا کیا جا رہا ہے۔ اس قسم کے لٹریچر سے فضا کو ایسا زہر آلود کر دیا گیا ہے کہ بعض اوقات انسان غیر شعوری طریقہ سے اشتراکی لٹریچر پڑھے بغیر بھی اس کا گردیدہ اور عاشق نا دیدہ ہو جاتا ہے ایک طرف پروپیگنڈے کی بارش ہے تو دوسری طرف سیاسی تدبیریں پوری قوت کے ساتھ کی جا رہی ہیں کہ کسی طرح ہندوستان پر سرخ جھنڈا لہرا دیا جائے۔ یہ تدبیریں اندرون ملک میں بھی ہو رہی ہیں اور بیرون ملک بھی۔ چین کی سرحدی دست درازیاں، بین الاقوامی کمیونزم کا ایسا قدم ہے جو بہت سوچ سمجھ کر ایک بنے ہوئے منصوبہ کے ماتحت اٹھایا گیا ہے اگرچہ حکومت ہند کے بعض ذمہ داروں نے اس کی تردید کی ہے اور صرف چین کی ہوس ملک گیری کو اس کا ذمہ دار قرار دیا ہے لیکن حقیقت وہی ہے جو میں نے عرض کی ہے۔ ثبوت کے لئے اتنا کافی ہے کہ لینن نے اشتراکیت کے عالمگیر اقتدار کا جو خاکہ بنایا تھا اس میں ہندوستان کو خاص اہمیت دی ہے۔ اور اسے سرخ اقتدار کے ماتحت لانے کو ایک اہم مقصد قرار دیا ہے۔ چین کے متعلق ہندوستانی کمیونسٹوں کا جو رویہ ہے اسے دیکھ کر کوئی احمق ہی یہ تصور کر سکتا ہے کہ ہندوستان کے متعلق چین کی روش کا کوئی تعلق بین الاقوامی اشتراکیت

الفرقان :-

۱۔ حکومت ہند کے بعض ذمہ داروں کی تردید بھی جہاں تک ہم سمجھتے ہیں ایک سیاسی تردید ہے اسے حقیقت بیانی پر محمول کرنا صحیح نہ ہوگا۔ سیاست کی مجبوریاں کچھ اہل سیاست ہی جانتے ہیں (ع)

سے نہیں ہے چین کی پشت پناہی حاصل کرنے کے بعد ہندوستانی کمیونسٹوں نے حصول اقتدار کی جدوجہد اور تیز کر دی ہے۔ انکشن کے ذریعہ سے برسرِ اقتدار آنے کی کوشش کے علاوہ ہنگاموں اور مفسدانہ سرگرمیوں کا بازار بھی گرم ہے۔ آئے دن یہ پارٹی کوئی نہ کوئی ہنگامہ کھڑا کرتی رہتی ہے۔ یہی نہیں بلکہ اگر ملک میں کوئی ہنگامہ کسی دوسری جماعت کی طرف سے بھی برپا کیا جاتا ہے تو کمیونسٹ اس پر قبضہ کر کے اسکی قیادت اپنے ہاتھوں میں لینے کی کوشش کرتے جس سے ایک مقصد تو یہ ہوتا ہے کہ اس جماعت کی ہمدردی حاصل کی جائے اور اسکے خام و کمزور اشخاص کو اپنا ہم خیال بنایا جائے اس چور دروازے سے پہلے تک پہنچنا اور انھیں سبز باغ دکھا کر اپنے دام فریب میں اسیر کرنا دوسرا مقصد ہوتا ہے تیسرا فائدہ یہ ملحوظ ہوتا ہے کہ حکومت پر بوجھلاہٹ طاری رکھی جائے تاکہ اسے سوچنے سمجھنے کا زیادہ موقع نہ مل سکے اسے تشدد پر مجبور کر کے عوام میں غیر متوازن بنایا جائے۔ بد نظمی و اختلال کی وجہ سے جو تکلیفیں انھیں پہنچیں انھیں نمایاں کر کے اپنی پارٹی اور اپنے نظریات کو ان میں مستحسول بنایا جائے۔ ادھر حکومت کا حال یہ ہے کہ اس نے بارہ تیرہ سال میں ثابت کر دیا ہے کہ تدبیرِ مملکت کے لئے جس صلاحیت کی ضرورت ہے وہ اس میں بقدرِ ضرورت بھی موجود نہیں ہے۔ مصیبت بالائے مصیبت یہ ہے کہ اسکے عناصر کی ایک نظریہ پرستی نہیں ہیں۔ ایک گروہ دل سے کمیونزم کا حامی ہے اگرچہ لبادہ کانگریس کا اوڑھے ہوئے ہے۔ دوسرا گروہ اس کا مخالف ہے مگر مغلوب ہے۔ تیسرا گروہ ان لوگوں کا ہے جو دو مخالف سمت جانے والی گاڑیوں پر بیک وقت سوار ہونا چاہتا ہو۔ مذہبین کی یہ جماعت ہی درحقیقت اس وقت غالب ہے۔ یہ کمیونزم کو بھی پسند کرتے ہیں اور اسکے بنیادی فلسفہ خدا بیزاری اور مذہب دشمنی کو بھی، لیکن اسکے ساتھ جمہوریت اور وطنیت و قومیت کی آمیزش بھی کرنا چاہتے ہیں۔ انفرادی آزادی کو باقی بھی رکھنا چاہتے ہیں اور پھینکا بھی چاہتے ہیں۔ ظاہرات ہے کہ جمع اضداد کی یہ کوشش ناکامی ہی پر ختم ہو سکتی ہے۔ یہ گروہ قدرتا حامی اشتراکیت جماعت

۱۔ الفرقان :- اب تک تو واقعی یہی حال نظر آتا تھا۔ مگر مرکزی ملازمین کی تازہ ہڑتال کا مقابلہ حکومت ہند نے جس شان سے کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کمیونسٹوں کے مفسدانہ حربوں کا ڈر اگر حکومت کرنا چاہے تو اسکی ابھی خاصی صلاحیت اسکے اندر پائی جاتی ہے۔ (۷)

سے زیادہ متاثر ہے۔ ان سب اسباب و حالات نے ملکر حکومت کی روش کو کمیونسٹوں کے حق میں بہت مفید بنا دیا ہے۔ وہ آزادی کے ساتھ اپنی کوششوں اور تدبیروں میں مصروف ہیں۔ اور ہندوستان کو سرخ انقلاب کے جہنم میں ڈھکیلنے کے لئے پوری قوت سے کھینچ رہے ہیں۔ کمیونسٹوں کی بہت افزائی کے علاوہ حکومت کی دوسری غلطیاں بھی سر زمین ہند کو سرخ انقلاب کے لئے ہموار کر رہی ہیں لیکن انکی تفصیل یہاں غیر ضروری ہے۔

مسلمان کا منصب اگر خدائے تعالیٰ ہندوستان اشتراکیت کی آتشیں زنجیر میں ایسے ہو گیا تو اسکا سب سے زیادہ اثر مسلمان پر پڑے گا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ اشتراکیت دنیاوی سرمایہ داری کے ساتھ دینی سرمایہ داری کی بھی دشمن ہے اور دین کا سب سے بڑا سرمایہ دار دنیا میں درحقیقت مسلمان ہی ہے۔ اسکی شجریات کی جڑ ایمان ہے اور اسکی شاخیں ہر جہت میں پھیلی ہوئی ہیں۔ اشتراکیت اسکی ہر شعبہ زندگی سے متصادم ہوگی اور اسے فنا کرنے کی کوشش کرے گی۔ اگر مسلمانوں میں کچھ لوگ اس خوش فہمی میں مبتلا ہیں کہ اشتراکیت انکے لئے آزادی کی بہار تازہ لے کر آئیگی جس میں وسیع قلبی اور بے تعصبی کی نسیم جانفرا کے پھونکنے کی راحت و آسائش کے پھول برائیں گے وہ اس سودائے خام سے جس قدر جلد نجات حاصل کر لیں اتنا ہی انکے حق میں بہتر ہے۔ سمرقند و بخارا کو اگر وہ بھول گئے ہیں تو عراق کا سرخ انقلاب انکی آنکھیں کھول دینے کے لئے کافی ہے، بشرطیکہ سرخ زہر انکی بصیرت کو سلب نہ کر چکا ہو۔

اس ہولناک دینی ہلاکت و بربادی سے قطع نظر جو اشتراکیت کی انقلاب مسلمان کے لئے لائے گا بحیثیت مسلمان اس کا منصب بھی اس کا تقاضی ہے کہ وہ اس خوفناک اور ہلاکت آفریں مصیبت سے صرف خود ہی کو نہیں بلکہ پورے ملک کو بچانے کی کوشش کرے۔

تدبیر کیا ہو اصل سوال یہ ہے کہ مسلمان کرے تو کیا کرے؟ حکومت کی روش پر اوپر روشنی ڈالی جا چکی ہے۔ اس میں مسلمان کوئی موثر حیثیت نہیں رکھتا۔ اسکا اتنا وزن ہو

۱۔ الفرقان۔ ہم یہاں بھی فاضل مقالہ نگار سے اس قدر اختلاف کی جرأت کرینگے کہ چین کی دست برداری کے بعد کمیونسٹوں کی جانب حکومت ہند کے رویہ میں کافی فرق آگیا ہے۔ اب اس رویہ کو بہت افزائی کا رویہ کہنا مشکل ہی سے درست ہوگا۔ (۲)

جو حکومت کی پالیسی کا پلہ کسی طرف جھکا سکے۔ ملک میں اسکی حیثیت ایک ایسی اقلیت کی ہے جس کی سیاسی تنظیم جرم عظیم اور تمدنی تنظیم بھی کم از کم گناہ صغیرہ کے مرادف ہے۔ معاشی حیثیت سے وہ دوسروں سے ابھی بہت پیچھے ہے ہندوستان میں ایسی جماعتیں موجود ہیں جو اسکے وجود کو چین وروس سے بھی زیادہ خطرناک سمجھتی ہیں اور اسے مٹانے کی فکر میں لگی رہتی ہیں۔ ان مخالف اور ہمت شکن حالات میں وہ اس سیلاب عظیم کو کیسے روک سکتا ہے، جس کے روکنے سے امریکہ، فرانس وغیرہ دنیا کی عظیم الشان طاقتیں بھی قاصر ہیں۔

مشاک حالات بہت ہمت شکن اور یاس آفریں ہیں لیکن مسلمان کی نظر کو حالات تک محدود نہ رہنا چاہیے، بلکہ اس قادر مطلق تک پہنچنا چاہیے جس کے ہاتھ میں حالات و اسباب، کامیابی و ناکامی، عزت و ذلت ہر چیز کی کنجیاں ہیں۔ اس مقتدر قہار کے سامنے بڑی سے بڑی قوت و طاقت ہیچ دریچ ہے۔ کیا عجب کہ تاریخ جو اپنا سبق دہراتی رہتی ہے اصحاب نیل کا سبق ایک مرتبہ دہرا دے اور سُرخ اثر دھول کا سر ناتوانوں کے ہاتھوں سے کھلوادیا جائے۔

اس کے ساتھ یہ بات یاد رکھنا لازم ہے کہ ہمارا کام دین مبین کی حفاظت ہے۔ ہمیں محض اس مقصد کو سامنے رکھ کر کام کرنا چاہیے اور اس راستہ سے رضاء الہی حاصل کرنے کی پوری پوری کوشش کرنا چاہیے۔ پورے اخلاص کے ساتھ محض دین حق کی حفاظت اور رضائے الہی کے حصول کی نیت کے ساتھ ہمیں اتنا کام کرنا چاہیے جتنی ہماری استطاعت ہے اور حالات کو سامنے رکھتے ہوئے ہم جہاد کر سکتے ہیں، اس سے زائد کا کوئی مطالبہ ہمارا دین ہم سے نہیں کرتا۔ لایکلف اللہ نفسا الا وسعہا ہم اس بلا عظیم کو ہندوستان سے دور رکھنے میں کامیاب ہوں یا ناکام اللہ تعالیٰ کے یہاں ہمارے اجر و ثواب میں کوئی کمی نہ ہوگی اور ہماری ظاہری ناکامی بھی حقیقت کے لحاظ سے کامیابی ہوگی۔

ہم کیا کر سکتے ہیں؟ یہ اس وقت واضح ہو سکتا ہے جب ہم یہ دیکھ

کمیونسٹوں کا نقشہ جنگ | لیں کہ کمیونسٹ ہندوستان کو سُرخ زنجیر میں ایسے کرنے کے لئے کیا

تدبیر کر رہے ہیں؟

مستقبل قریب میں اسکا امکان بہت کم ہے کہ چین یا روس ہندوستان پر حملہ کر دے۔ اور سُرخ نظام بزدل شمشیر مسلط کر دے۔ عالمگیر جنگ کا خوف ان طاقتوں کو اس اقدام سے روک رہا ہے ورنہ

انکی خوں آشامی سے یہ بالکل بعید نہ تھا۔ اگر بالفرض یہ ہولناک واقعہ پیش ہی آجائے تو اس کا مفتابلہ کونا ہماری قدرت و استطاعت سے باہر ہے۔ اس کا مقابلہ تو صرف حکومت ہی کر سکتی ہے۔ ہم تو ایسے وقت میں صرف اتنا کر سکتے ہیں کہ اگر حکومت مقابلہ کرے تو ہم اسکی ہر ممکن امداد کریں۔ تنہا اپنے کردار کے عنوان سے ہمارے لئے اس کا سوچنا ہی فضول ہے۔

جو راتہ ہندوستان کے کیونسٹ نے اپنے سرخ اتادوں کے اشارے سے اختیار کیا ہے وہ ذہنی محاذ کو فتح کر کے جمہوری یا انقلابی طریقوں سے بباط جمہوریت کو الٹنا ہے۔ خاکہ یہ ہے کہ ہندوستان کے عوام کو سرخ دروغ بافیوں سے مسح کر کے انکشن کے ذریعہ سے اقتدار پر قبضہ کیا جائے۔ یا اندرونی انقلاب کے ذریعہ سے یہ مقصد حاصل کیا جائے۔ اشتراکیوں کا یہ حربہ بار بار کا آزمودہ ہے۔ تازہ مثال عراق ہے جہاں بھوٹے اور پُرفریب دعویٰ نے آخر کار عوام الناس کو اس شیطانی جال میں پھانس لیا اور انھیں کے ہاتھ سے انکی آزادی کو ذبح کرادیا۔

دوسری تدبیریں کا عراق ہی میں نہیں بعض دوسرے ممالک میں بھی اشتراکیوں کو تجربہ ہو چکا ہے، سرکاری محکموں میں گھس کر وہاں کی فضا کو زہر آلود بنانا ہے۔ یوں تو یہ لوگ ہر سرکاری محکمہ میں پروپگنڈے کی بارش کر کے ملازمین کو اشتراکیت کا زہر پلانے کی کوشش کرتے ہیں لیکن فوج، پولیس اور ریلوے کو خصوصیت کے ساتھ نشانہ بناتے ہیں۔ کیونکہ یہ محکمے حکومت کے لئے ویڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نوں کو اس سلسلہ میں سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ اسے سرخ جنون میں مبتلا کر کے فوجی انقلاب کرادینا با نیان اشتراکیت کی بتائی ہوئی پرانی تدبیر ہے جو بار بار آزمائی جا چکی ہے۔ ہندوستانی کیونسٹ ہندوستان میں اس تدبیر پر بھی عمل پیرا ہے اور سرکاری محکموں نیز خود حکومت کے حلقہ میں اپنے اثرات بڑھانے کے لئے ایٹری چوٹی کا زور لگا رہا ہے۔ ممکن کامیابی تو بفضلہ نہیں ہوئی ہے اور اگر خدا نخواستہ ہو گئی تو وہ دن سرخ انقلاب کا منحوس دن ہوگا۔ مگر جرنی کامیابی سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ تاہم مرض ابھی قابل علاج ہے۔ کاش ذمہ دار اس طرے توجہ کریں۔

بیرونی حملہ کی صورت کی طرح آخر الذکر دونوں تدبیروں میں سے دوسری کا مقابلہ بھی ہماری اپنی استطاعت سے بڑی حد تک باہر ہے۔ یہ تو حکومت ہی کی اہمیت و نا اہمیت کا ایک امتحان ہے۔

جس کا پرچہ وہی حل کر سکتی ہے۔ تاہم یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اشتراکیت کا تسلط روکنے کے لئے ہم کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ اس سلسلہ میں کچھ نہ کچھ ہم ضرور کر سکتے ہیں وہ کیا ہے آئندہ سطروں سے اسکی وضاحت ہو جائے گی۔

نظام کار | مندرجہ بالا بیان سے یہ چیز تو یقیناً واضح ہو گئی ہوگی کہ ہم جو کچھ کر سکتے ہیں وہ ذہنی محاذ تک محدود ہے۔ اشتراکیت کو طاقت سے روکنا حکومت کا کام ہے اسلئے سر دست اسپر غور کرنا بھی اضاعت وقت ہے۔ لیکن ذہنی محاذ پر ہم اس فتنہ کا مقابلہ اچھی طرح کر سکتے ہیں اور اس میں کامیابی کے امکانات بھی خاصے ہیں۔ یہ کبھی ہماری ایک خوش نصیبی ہے کہ اس محاذ پر کام کا ہمیں خاصا تجربہ بھی ہو چکا ہے کیونکہ اس سلسلے سے مسلمان کلیشہ غافل نہیں رہے ہیں۔ بکثرت افراد اور جماعتوں نے اس سلسلہ میں کام کیا ہے۔ کم از کم اردو میں ہمارے پاس اشتراکیت کے خلاف خاصہ لٹریچر موجود ہے۔ لیکن اس تجربہ کی روشنی میں اور بدلے ہوئے حالات کو سامنے رکھتے ہوئے طریق کار پر نظر ثانی کی شدید ضرورت ہے۔ اس نظر سے پہلا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ہمیں کام کے حدود کو وسیع کرنے کی ضرورت ہے۔

حالات کا جو تجزیہ میں نے کیا ہے اسے پیش نظر رکھتے ہوئے ہر سمجھدار آدمی اس نتیجہ پر پہونچے گا کہ اس وقت ہمارے سامنے دو مقصد ہونا چاہئیں۔

(۱) مسلمانوں کو اشتراکیت کے گمراہ کن اور کافرانہ اعتقادات سے محفوظ رکھنا۔

(۲) اشتراکیت کو ملک میں برسرِ اقتدار ہونے سے روکنا۔

دوسرا مقصد | اب تک اشتراکیت کے سلسلہ میں جو کام ہم نے کیا ہے وہ صرف پہلے مقصد کو پیش نظر رکھ کر کیا ہے۔ دوسرے مقصد کی طرف کسی نے کوئی توجہ نہیں کی۔ ممکن ہے کہ اس مقصد سے غفلت اسلئے ہو کہ اشتراکیت کے تسلط کا خطرہ پہلے اس قدر واضح نہ تھا جس قدر آج ہے یا اس وجہ سے کہ مسلمان کا اقام اس سلسلہ میں غیر موثر و غیر مفید سمجھا گیا، جو وجہ بھی ہو اس محاذ کی طرف سے اب تک غفلت دیے اعتنائی ہی برتی گئی ہے۔ حالات شاہد ہیں کہ اس بے اعتنائی کے لئے اب کوئی وجہ جواز نہیں باقی رہی ہے۔ اگر ہندستان سرخ اقتدار کے ماتحت آجاتا ہے تو ہمارا یہ سارا لٹریچر جو ہم نے اس آتشیں فتنہ کو

فرد کرنے کے لئے تیار کیا ہے ایک دن میں خاک سیاہ ہو جائے گا۔ ہمارے دینی قلعے یعنی دینی مکتبہ و مدارس زمین بوس ہو جائیں گے۔ اللہ کا نام لینا جرم قرار پائے گا۔ اور مساجد و خانقاہیں تھیں گیں اور قبوہ خانوں میں تبدیل کر دی جائیں گی۔ ان حالات میں اگر بالفرض موجودہ نسل کا ایک معتد بہ حصہ ثبات و استقامت کا اعلیٰ نمونہ بھی پیش کر دے تو بھی آئندہ نسل کی روحانی ہلاکت تو یقینی ہو خطہ سر پر ہے اور حالات کا شدید تقاضہ ہے کہ ہم مندرجہ بالا دو سکر مقصد کے لئے بھی عزم مصمم کے ساتھ کھڑے ہو جائیں۔ اور پوری کوشش کریں کہ ہندوستان کی گردن میں اشتراکیت کا طوق لعنت نہ پڑنے پائے۔ لیکن یہ بات بالکل بدیہی ہے کہ اگر اشتراکیت ملک کی اکثریت میں مقبول ہو گئی تو جمہوری طریقہ سے وہ تخت حکومت پر یقیناً قابض ہو جائے گی، ہاں وہ مسلمانوں کا اس سے متنفر ہونا بالکل بے اثر ثابت ہو گا۔ اگر ہمیں سرخ بلا سے ہندوستان کو محفوظ رکھنا ہے تو ہمیں ملک کی اکثریت کی طرف متوجہ ہونا لازم ہے۔ ہم نے مسلمانوں کو اشتراکیت کی گمراہی سے بچانے کے لئے انفرادی یا جماعتی حیثیت سے جو کوشش ابتک کی ہے اسکی ذرہ چند کوشش غیر مسلموں کو اس دام فریب سے بچانے کے لئے کرنا چاہیے۔ منزل مقصود تاک پہنچنے کا جو راستہ سمجھ میں آتا ہے اسکے نشانات درج ذیل ہیں:-

- (۱) ہندی، ملیالم، بنگلہ، اور ہندوستان کی دوسری ایسی زبانوں میں جو ہندوؤں میں خاص طور پر رائج و مقبول ہیں۔ اشتراکیت کے خلاف لٹریچر بڑی تعداد میں شائع کیا جائے۔
 - (۲) اس لٹریچر کی دوسریں ہوں۔ برائے عوام اور برائے خواص۔
- عوامی لٹریچر فلسفیانہ بحثوں سے پاک، عام فہم اور فہم کے ساتھ مذہبی و قومی جذبات کو اپیل کرنے والا ہو۔ خواص یعنی تعلیم یافتہ طبقہ کے لئے جو لٹریچر ہو اس میں علمیت کی شان ضرور ہو مگر زیادہ دقیقہ دسی سے اس میں بھی کام نہ لیا جائے۔ غیر مسلم تعلیم یافتہ طبقہ کے مذہبی جذبات کو اپیل کرنا تقریباً عبث ہے۔ اس میں یہ جذبہ تقریباً مفقود ہو چکا ہے۔ اشتراکیت کی معاشرتی و معاشی لعنتیں، اشتراکی مظالم کے واقعات سرخ سماک میں پلک کی حالت زار یہ اور اسی قسم کی چیزیں اس طبقہ پر زیادہ موثر ہوں گی۔ دقیق فلسفیانہ بحثیں سمجھنے والے بھی شاذ و نادر ہیں۔ اور ان میں ثبوت تاثیر بھی کم ہوتی ہے۔

(۳) اس لٹریچر کو اکثریت میں پھیلانے کے لئے ادارے اور جماعتیں قائم کر کے مخصوص انتظامات کئے جائیں کہ وہ لوگ زیادہ سے زیادہ تعداد میں اسے پڑھیں اور اپر غور کریں۔

(۴) اپنی تہذیب و ثقافت اور شعائر دینی کو محفوظ رکھتے ہوئے مسلمانوں اور غیر مسلموں (خصوصاً ہندوؤں) کی مخلوط جماعتیں کمیونزم کی مخالفت اور اسے ہندوستان پر تسلط ہونے سے روکنے کے لئے قائم کی جائیں اور انھیں کے ذریعے سے مخالف اشتراکیت لٹریچر ملازمین حکومت تک پہنچایا جائے تاکہ وہ سُرخ فریج محفوظ رہ سکیں۔

(۵) جنوبی ہند اور بنگال کو خاص طور پر پیش نظر رکھا جائے کیونکہ یہ علاقے آجکل اشتراکیت کی خاص آماجگاہ بنے ہوئے ہیں۔ جنوبی ہند کے مسلمانوں کو اس طرف سب سے پہلے متوجہ ہونا چاہیئے انکے لئے وہاں کے ہندوؤں کا تعاون حاصل کر لینا بھی نسبتاً آسان ہے۔ اس سلسلہ میں سکھوں اور عیسائیوں کو بھی فراموش نہ کرنا چاہیئے۔

(۶) ہندوستان ایک زراعتی ملک ہے۔ اور باوجود کوشش میسر نہ ہونے کے نزدیک اس کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی کہ مستقبل قریب یہ صنعتی ملک بن جائے گا۔ آبادی میں اکثریت کاشتکار طبقہ کی جس طرح آج ہے کل بھی باقی رہے گی۔ نظام زمینداری ختم ہو چکا ہے اسکے ساتھ زمیندار کے خلاف جذبات بھی رخصت ہو چکے ہیں۔ اشتراکیت نہ یہی اسکے ہلکے نمونہ کا مزا بھی بعض مقامات پر کاشتکار کو تلخ کام بنائے ہوئے ہے۔ یہ سب حالات ہمارے مساعد ہیں اور دعوت دے رہے ہیں کہ پوری کوشش اس طبقہ کو اشتراکیت کا مخالف بنانے کی کریں اور اسے اس سُرخ بلا کی خونخواری و تباہ کاری سے ابھی طرح آگاہ کر دیں۔ امید تو یہ ہے کہ یہ زمین بہت زرخیز ثابت ہوگی۔ یہ طبقہ اپنی اکثریت کی وجہ سے ہندوستان کی ریڑھ کی ہڈی ہے۔ اگر یہ اشتراکیت کے فریج محفوظ رہے تو کمیونسٹوں کے برسرِ اقتدار آنے کے امکانات بہت کم ہو جائیں گے۔

(۷) کانگریس پر اگرچہ بڑھاپے کے آثار طاری ہونا شروع ہو گئے ہیں، مگر باوجود اسکے اس وقت ہندوستان میں وہی سب سے بڑی اور سب سے طاقتور جماعت ہے۔ اس میں جو عنصر کمیونزم کا سخت مخالف ہے۔ اسکی مناسب اعانت کی جائے اور کمیونزم کے مقابلہ کے لئے اسکی اعانت بھی حاصل کی جائے۔

(۸) اگشن کے موقع پر پوری کوشش اس بات کی کی جائے کہ کیونٹ کامیاب نہ ہونے پائیں
میسر خیال میں کیونٹ کی کامیابی سے کسی جن سنگھی کی کامیابی بھی نسبتاً بہت بہتر ہے۔

پہلا مقصد پہلے مقصد یعنی خود مسلمانوں کو اشتراکیت کی گمراہی سے بچانے کے لئے جو کام
ہو رہا ہے اسکے طریقہ میں بھی حالات و تجربات کی روشنی میں ترمیم کی ضرورت

عسوس ہوتی ہے۔ پہلی قابل توجہ چیز یہ ہے کہ مسلمان اشتراکیت کی طرف جاتا کیوں ہے۔ ایک شخص
اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول پر ایمان رکھتا ہو اور ایک ایسی تحریک میں شامل ہو جائے جس کی بنیاد
ہی خدا کے انکار اور انبیاء کی تکذیب پر ہے، کیا یہ تعجب خیز بات نہیں ہے؟ حالات کا مشاہدہ
بتاتا ہے کہ اسباب اشخاص و افراد کے لحاظ سے مختلف ہوتے ہیں۔ ہر مسلمان ایک ہی طریقہ سے اس
شیطانِ جال میں نہیں پھنستا ہے۔ استقراء کی امداد سے میں انھیں سطور ذیل میں درج کرتا ہوں:-

(۱) کچھ مسلمان تو صرف دین سے ناواقفیت کی وجہ سے اس درطہ ہلاکت میں مبتلا ہوتے ہیں۔
ابتداء وہ اسے صرف ایک معاشی اور فاضل تحریک سمجھتے ہیں۔ لیکن سرخ شیطان انھیں تدریجاً کفر و
ارتداد تک لیجاتا ہے۔ عرصہ دراز تک اسلام اور اشتراکیت میں انھیں کوئی تضاد نظر نہیں آتا

۱۰ الفرقان:- فاضل مقالہ نگار نے دو سکر مقصد کے حصول کے لئے جو تدریجی تجاویز پیش کی ہیں ان میں سے بعض
کے متعلق کچھ گزارش ہے۔

تجویز ۱: محض ایک منفی بنیاد پر جماعتیں قائم کرنے کی تجویز ہے۔ ہمارے خیال میں "جماعت" بغیر کسی مثبت پروگرام کے نہیں چل سکتی
اس لئے پہلے ایک مثبت پروگرام تجویز کرنے کی ضرورت ہو۔ جس کا منفی پہلو کمپوزم کی مخالفت ہو۔

تجویز ۲: کی حیثیت تدریس سے زیادہ ایک مقصدی تحریک کی ہے۔ ہندوستان کے کاشتکار طبقہ کو کمپوزم کا مخالف بنایا
جائے، یہ تو اصل مقصد کی راہ کی دراصل ایک بڑی ہم ہے۔ ہسکی نشانہ ہی بالکل درست ہو۔ لیکن معلوم یہ ہونا چاہیے کہ ہم
سرکیسے کی جائے گی؟ ایک ہکا سا اشارہ اس معاملہ میں محترم مقالہ نگار نے یہ دیا ہو کہ اس طبقہ کو سرخ بلا کی خونخواری اور تباہ کاری
سے اچھی طرح آگاہ کیا جائے۔ لیکن محض اس بات سے کامیابی نہیں ہو سکتی۔ اسکا تو ڈکریوٹ عموماً اچھی طرح کر لیتے ہیں۔ اس ہم کے لئے بہت سوچ سمجھ کر
کئی مؤثر پروگرام پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ اور پروگرام سوچتے وقت یہ بات بھی ذہن میں رکھنے کی ہے کہ ہندوستان کی طویل عرصہ
میں پھیلے ہوئے کوڈرڈا کوڈرڈ کے اس طبقہ میں اس پروگرام کو اعلیٰ جامہ کیونکر پہنایا جاسکے گا۔ (ع)

کیونکہ وہ دونوں سے ناواقف ہوتے ہیں۔ مگر حسبِ سرخِ شیطان کا جادو ان پر ابھی طرح اثر کرتا ہے تو واقفیت کے بعد بھی وہ اسکے ترک پر تیار نہیں ہوتے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ایسے اشخاص کی تعداد اگر سب سے زیادہ نہیں تو بہت زیادہ تو یقیناً ہے۔ ان میں اکثریت مبتدیوں ہی کی ہے جو بیچارے اس مغالطہ میں مبتلا ہیں کہ اشتراکیت سارے ملک کے لئے راحت و آسائش کا بہترین دور لے کر آئیگی اور انکی سب کلفتوں کو خس و خاشاک کی طرح بہا لے جائے گی۔

(۲) لیڈری کا شوق بھی مسلمانوں کے ایک گروہ کو اشتراکیت کی طرف لیجاتا ہے۔ انگریزی مدارس کے سلم کیونٹ طلبہ اور اساتذہ میں زیادہ تعداد ایسے ہی لوگوں کی ملے گی جنکی اشتراکیت پسندی کی نفسیاتی تحلیل کیجائے تو انکے امنگ رکھنے والے دل و دماغ کی قوتِ محرکہ ہی تنائے قیادت ملے گی۔ کیونکہ ان متعلق ان لوگوں کے معلومات عموماً بہت سطحی ہوتے ہیں اور انکے اس ہلاکت انگیز اقدام کی کوئی فکری و عقلی بنیاد نہیں ہوتی۔

(۳) کسی "ازم" کی دعوت دینا اور کسی "اسٹ" کا ضمیمہ اپنے ساتھ لگانا آج کل فیشن میں بھی داخل ہو چکا ہے۔ بعض مسلمان محض فیشن کی پیروی میں کیونٹ بنجاتے ہیں، حالانکہ ان میں سے اکثر یہ بھی نہیں جانتے کہ کیونزم کس جانور کا نام ہے۔ ایسے لوگوں کی تعداد بھی خاصی ہے۔

(۴) ایک گروہ ایسا بھی ہے جو اکثریت کے مذہبی تعصب اور اسکی تنگ نظری سے عاجز آکر کیونزم کے سایے میں پناہ لینا چاہتے ہیں۔ اور اس غلط فہمی میں مبتلا ہے کہ کیونٹ پارٹی ہر قسم کے تعصبات سے پاک ہے۔ کانگریس یا جن سنگھ وغیرہ کی تنگ نظری کا علاج اور ان سے انتقام لینے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ کیونٹ پارٹی کو تقویت دیکجائے۔

مجھے قوی امید ہے کہ میں نے مندرجہ بالا نفسیاتی اسباب کی تشریح کر کے سلم کیونٹوں کے سب اقسام و انواع کا استقرار کیا ہے۔ انکے بعد انکا صرف ایک گروہ اور باقی رہ جاتا ہے جو واقعی اشتراکیت اور اسکے فلسفہ کا مطالعہ کرتا ہے اور اسے ابھی طرح سمجھ کر اسکی طرف مائل ہوتا ہے۔ ایسے لوگوں کی تعداد بہت قلیل ہے۔ انکی گمراہی کا سبب لام سے ناواقفیت اور اس سے زیادہ دینی عواطف و جذبات سے محرومی ہے۔ سلامت فطرت کا فقدان اس قوتِ مقادمت سے بھی انھیں تنہید مست کر دیتا ہے جو اس قسم کے لٹریچر کے زہر سے محفوظ رکھنے کے لئے لازم ہے۔

مارکس و انجلز وغیرہ کے مغالطوں کے سامنے یہ بہت جلد سپرانداز ہو جاتے ہیں اس شکست میں سب بڑا ہاتھ خود انکے فاسقانہ رجحانات و جذبات کا ہوتا ہے جو انھیں مذہبی قیود سے آزادی اتباع نفس و ہوائی، آخست سے غفلت اور بالآخر خدا بنیاری پر ابھارتے رہتے ہیں۔ اشتراکی لٹریچر انھیں گمراہ نہیں کرتا ہے، بلکہ اس گمراہی تک پہنچا دیتا ہے جس کے یہ خود جو یاں ہوتے ہیں۔

اصلاح کا طریقہ | مندرجہ بالا فہرست پر نظر ڈال کر اگر اسکا خلاصہ کیجئے تو صرف تین چیزیں ایسی نکلیں گی جو مسلمانوں کو اس گرداب ہلاکت میں پھنسا رہی ہیں۔

دین سے ناواقفیت۔ کیونکہ ہم سے ناواقفیت اور دینی جذبات و میلانات کی کمی۔

اول الذکر دونوں اسباب کو زائل کرنے کے لئے خاصا کام ہوا اور ہو رہا ہے۔ اسکے متعلق مجھے صرف دو باتیں عرض کرنا ہیں۔ ایک تو یہ کہ کام کی رفتار اور مقدار دونوں بہت زیادہ اضافہ کی طالب ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اٹھولی اور فلسفیانہ لٹریچر کی افادیت تجربہ سے بہت محدود ثابت ہوئی ہے۔ اگرچہ اسکی ضرورت اور افادیت سے کلیتہً انکار کرنا بھی غلط ہو، زیادہ مفید طریقہ یہ ہے کہ آہنی پردے میں نوک قلم سے سوراخ کر کے اشتراکیت کا اصل شیطانی چہرہ دکھا دیا جائے اور اشتراکی درندوں کے بہیمانہ کردار کو نمایاں کر کے ہندوستانی پہلاک کی علی زندگی پر اسے منطبق کر کے انھیں سمجھا جائے کہ اگر سرخ شیطان ہندوستان پر مسلط ہوگا تو تمھاری زندگی پر اسکا یہ اثر ہوگا۔

اس قسم کے لٹریچر کی سخت ضرورت اور افادیت کو بغیر ادنیٰ شک کے تسلیم کرتے ہوئے پورے اعتماد و یقین کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ سب اہم ضروری اور مفید کام یہ ہے کہ گمراہی کے تیسرے سبب کو زائل کرنے کی پوری کوشش کی جائے۔ مضمون کے اس حصہ میں جو بات مجھے خاص طور سے عرض کرنا ہے وہ یہی ہے۔ شمع ایمان اگر کسی دل میں فروزاں ہے اور عمل صالح اسکے نور میں اضافہ ہو رہا ہے تو ناواقفیت کے باوجود گمراہی و ضلال میں مبتلا نہیں ہو سکتا لیکن اگر اس شمع کی لودھی ہو گئی تو ہر قسم کی واقفیت و بصیرت کے باوجود اس گمراہی میں مبتلا ہو جانے کا خاصا اندیشہ ہے۔

انسانی عقل عام طور پر خواہشوں کی چاکری اور میلانات کی رہنمائی کے بجائے انکی ہلاکت

کرتی ہے۔ مسئلے کیسے ہی دلائل قاہرہ ہوں، اور کتنی ہی دلپذیر و خطیبانہ تقریر ہو مگر عقل کو مطمئن کر دینا آسان نہیں ہے۔ یہ ممکن ہے کہ آپ کے براہین کی قوت مخاطب کو ساکت و مبہوت بنا دے مگر اس سے وہ اپنے طریقہ اور ذہن کو کبھی بدل دے یہ ہرگز لازم نہیں آتا۔ بلکہ غور کیجیے تو اکثر اس ساری استدلالی کرد کاوش کا نتیجہ ناکامی ہی کی صورت میں نظر آئے گا۔ کامیاب ماسعی کی تعداد بہت کم ہوگی۔ بخلاف اسکے اگر دینی و ایمانی میلانات و جذبات خصوصاً یقینِ آخرت سرادر اسکے لوازم جیسے خوفِ الہی، کتاب و سنت سے وابستگی کا میلان وغیرہ ابھرائیں تو بندہ مومن ان غلصین میں داخل ہو جاتا ہے جنہیں شیطان ”کے تسلط سے محفوظ رکھنے کا وعدہ اصدق القائلین نے اصدق الکتب میں کیا ہے۔ اگر ایسے لوگوں کا باقاعدہ شمار کیا جائے جو اشترائیت کی طرف جاتے تھے مگر واپس آگئے اور گمراہی کے بعد ہدایت کی نعمت سے سرفراز ہوئے تو میں پورے وثوقِ اطمینان کے ساتھ کہتا ہوں کہ ان میں کم از کم اسی فیصدی وہی لوگ ہونگے جو عقلی ذاتِ تدلالی لٹریچر کے بجائے تقویتِ ایمان و یقین اور تبدیلی میلانات و رجحانات کے راتہ سے آئے ہونگے۔

نظام الدین کی دعوتی تحریکات تدلالی لٹریچر سے تقریباً ہتید بہت ہے۔ البتہ جو لٹریچر اسکے پاس ہے وہ ایمان افروز اور یقین آفرین ہے۔ کلامی رنگ سے خالی اور کتاب و سنت کے رنگ میں رنگنے والا ہے۔ لیکن لٹریچر سے زیادہ زور بلکہ کہنا چاہیے کہ اصل زور انکے یہاں دینی فضا پر دیا جاتا ہے۔ پورے اطمینان کے ساتھ یہ تحریک بجا طور پر یہ دعویٰ کر سکتی ہے کہ اشترائیت کے جہنم میں گرتے ہوئے جتنے افراد کو اس نے بچا یا ہے انکے چوتھائی افراد کو بچانے کا دعویٰ بھی کسی دوسری جماعت کی طرف سے نہیں کیا جاسکتا، افراد کا تو ذکر ہی فضول ہے۔ یہ ایک مثال ہے۔ کہنا یہ ہے کہ ایمان و یقین بڑھانے اور دینی زندگی کو رواج دینے کی جس قدر کوشش کی جائے گی خواہ وہ جماعتوں کی طرف سے ہو یا افراد کی طرف سے۔ اسی قدر اشترائیت کی گمراہی سے مسلمانوں کی حفاظت کا مقصد زیادہ حاصل ہوگا اور اس کوشش کا سب سے اہم اور قابلِ توجہ میدان ہر شخص کا ذاتی گھرانہ اور خاندان ہے۔

تعارف و تبصرہ

[تبصرہ کے لئے کتاب بھیجنے سے پیشتر، کتاب کا موضوع، ضخامت اور مصنفہ کا نام لکھ کر دریافت فرمالیجئے کہ تبصرہ کے لئے قبول کی جا سکتی ہے یا نہیں۔ اس شرط کے بغیر موصول ہونے والی کتابوں پر تبصرہ کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی۔] ادارہ

از، مولانا سید مناظر حسن گیلانی، ناشر ادارہ مجلس علمی پوسٹ بکس ۴۸۸۳
مقالات احسانی نزد میری دید رٹا اور کراچی، پاکستان۔ کتابت طباعت و کاغذ بہتر، صفحات ۴۹۶
 سائز کلاں، قیمت ۶/۸/-

مولانا گیلانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۲۵ھ) ایک خیم دائرۃ المعارف تھے جس موضوع پر قلم اٹھ گیا دور و قریب کے تمام مقلقات پر معلومات کا ایک ڈھیر لگ گیا۔ خاصے طویل عرصے اُنکے خزانہ معلومات سے استفادہ کا موقع لوگوں کو ملتا رہا۔ پر اب بھی عرصے تک اُنکی یاد سے کتنی ہی حسرتیں شنکانِ علم میں بیدار ہوتی رہیں گی۔ قلم کی پہلی ہی جنبش سے مولانا کا دریائے علم کچھ اس طرح روانہ ہوا کہ اُسکے بہاؤ کو موضوع ہی کی خاص سمت میں مقید رکھنا عموماً مولانا کے بس کی بات نہ رہتی۔ بلکہ ایسا بھی ہوتا کہ اصل موضوع کے اعتبار سے دیکھئے تو کتاب انتہائی تشنہ لیکن ذیلی اور درمیانی مباحث پر انتہائی پُر مغز اور بصیرت افروز مواد کی حامل۔

پیش نظر کتاب بھی ہماری نظر میں اسی نوعیت کی ہے۔ ”اطلاقی تصوف“ کے عنوان سے مولانا نے بعض رسائل میں ایک تحریری سلسلہ شروع فرمایا تھا جس کی ضخامت ختم ہوتے ہوتے، ایک ضخیم کتاب کو جا پہنچی۔ اس تحریر سے مولانا کا مقصود یہ ثابت کرنا تھا کہ تصوف کا مقصد (”احسان“) حاصل ہونے کے لئے یہ لازم نہیں کہ تصوف کے لگے بندھے اشغال و اعمال ہی کی پابندی آدمی کرے۔ بلکہ اس مقصد

کے حصول کا ایک طریقہ ان بندھے ٹکے اعمال و اشغال سے آزاد بھی ہے جس کا نام اطلاقی تصوف ہے۔
یہ تھا مولانا مرحوم کا اصل مقصود اس سلسلہ تحریر سے۔ لیکن اس ذیل میں مولانا کی طبع رواں نے اور تو کئی ایک
ذیلی اور ضمنی مباحث تمام کر دئے پر اصل موضوع کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ اسکا بھی حق ادا ہو گیا ہو لہذا
نے اپنی اس تصنیف کی کتابی ترتیب و اشاعت کی ذمہ داری اپنے جن لائق شاگرد (جناب مولوی غلام محمد
صاحب بنی اے عثمانیہ) کے سپرد کی تھی، انھوں نے بھی اس بات کو محسوس کرتے ہوئے کتاب کو ”اطلاقی
تصوف“ کے بجائے ”مقالات احسانی“ کے نام سے ایک سلسلہ کے چند مستقل اور الگ الگ مقالات
کے ایک مجموعہ کے طور پر مرتب کیا ہے۔

اب یہ کتاب حسب ذیل مقالات پر مشتمل ہے۔

۱۔ تصوف اور اسکے دو طریقے۔

۲۔ طریقہ غزالیہ

۳۔ اختلاف سلاسل کی حیثیت۔

۴۔ طریقہ اشغالِ مطلقہ یا ”اطلاقی تصوف“

۵۔ ابن تیمیہ کا نظریہ ”مجددیت“

۶۔ مجالس الشیخین یا ”دل کا چین“

(یہ چھ مقالہ اصل کتاب کا جزو نہیں تھا۔ لیکن کتاب کے نام کی تبریہ کے بعد اس کو شامل کرنے

کی نہ صرف گنجائش نکلی آئی بلکہ یہ کتاب میں ایک اچھا اضافہ کہلانے کا مستحق ہے۔ تعارف آگے

اپنی جگہ پر آئے گا۔)

مقالہ ۱ میں مولانا گیلانی نے تصوف کو بدعت قرار دینے کے خیال کی علمی تردید کرتے ہوئے اس پہلو کے
پیش نظر کہ تصوف کے مخصوص طریقے کو اپنا ناہر شخص کے لئے مشکل ہے یہ سوال اٹھایا ہے کہ کیا مقصود تصوف
تاک رسائی بدون اس خاص طریق کے نہیں ہو سکتی؟ اور پھر شیخ محی الدین بن عربی اور شاہ رفیع الدین
دہلوی کی بعض کتابوں سے یہ ثابت کرنے کی کوشش فرمائی ہے کہ یہ طریقہ لازمی نہیں — نفس واقعہ اپنی
جگہ پر جو کچھ بھی ہو لیکن مولانا مرحوم کی پیش کردہ عبارات سے اُنکے خاص دعوے کی تائید ہوتی ہوئی
نظر نہیں آتی۔ حتیٰ کہ مرتب کتاب بھی مولانا کے منشاء کو ”کم از کم شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ کی مراد سے

تو الگ بات کہنے پر مجبور ہوئے ہیں۔

یہ مقالہ کتاب کا سب سے مختصر یعنی ۳ صفحات کا مقالہ ہے۔

۲ تصوف کا مخصوص علمی قالب جس کے ضروری ہونے کی نفی مولانا نے مقالہ اول میں فرمائی ہے اسکی نمائندگی کے لئے مولانا نے خاص طور پر طریقہ غزالیہ کو سامنے رکھا تھا، جو تمام رائج الوقت سلاسل تصوف کی اصل داساس ہے اس دو سکر مقالہ میں مولانا نے ”طریقہ غزالیہ“ کی تشریح کی ہے۔

اس مقالہ کو پڑھنے کے بعد فاضل مرتب کی یہ رائے یقیناً مبالغہ سے خالی نظر آتی ہے کہ ”تصوف کے لٹریچر میں طریقہ غزالیہ پر ایسا مبسوط مقالہ اس سے پہلے نہیں لکھا گیا“ کوئی شبہ نہیں کہ یہ مقالہ دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے۔ اپنے اصل موضوع کے لحاظ سے مولانا کا مدعا یقیناً بس اتنا رہا ہو گا کہ طریقہ غزالیہ کی تشریح کر کے مقصود تصوف کے اعتبار سے اسکے لازمی ہونے پر تنقید کریں، اور طریقہ اشفاق مطلقہ کے لئے زمین ہموار کریں، لیکن وہی بات کہ مولانا کا قلم جب حرکت میں آتا تو ان کے خزانہ معلومات کی موجیں کچھ اس طرح چلتیں کہ مقالہ کے کسی ابتدائی خاکہ کی پابندی مشکل ہی سے ہو پاتی۔ طریقہ غزالیہ جیسے مقالات پڑھ کر مولانا کے اس اطلاقی طرز نگارش کی بڑی قدر آتی ہے، ورنہ موصوف بھی اگر پابند قسم کے لکھنے والے ہوتے تو ہو سکتا تھا کہ ایسے مگر انقدر افادات سے محرومی ہی لوگوں کو پہنچاتی۔

اس مقالہ میں نہ صرف طریقہ غزالیہ کی تشریح ہے بلکہ اسکا نہایت ہمہ گیر پس منظر اور اسکے انقلابی اثرات کا بھی مکمل نقشہ مولانا نے کھینچ دیا ہو۔ طریقہ غزالیہ سے مراد تصوف کا وہ فکری اور علمی نظام ہے جس کو امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم وغیرہ کتابوں میں مدون کیا ہے۔ امام کی ان کتابوں کا پس منظر کیا تھا؟ اس ضمن میں مولانا نے اولاً مسلمانوں کی اس دور کی سیاسی حالت کا نقشہ کھینچا ہو پھر اس سیاسی حالت کے نفسیاتی اور اخلاقی اثرات کی طرف کچھ اشارات کئے ہیں۔ سیاسی برتری کے نشہ کے علاوہ علماء کی جو پذیرائی اس دور کے اہل حکومت میں خاص طور پر نقطہ عروج کو پہنچی ہوئی تھی۔ اور دنیاوی ترقی کے جو اعلیٰ ترین مواقع اس طبقہ کو حاصل ہو گئے تھے۔ مولانا نے اسکا ذکر کرتے ہوئے بتایا ہے کہ یہ دنیاوی اقبال دینی اعتبار سے اس طبقہ کو گویا اندر ہی اندر رکھائے جا رہا تھا، اور خود امام غزالی ذاتی طور پر اس کا خوب مزہ چکھا تھا۔ دراصل دوسروں سے بھی زیادہ اپنی ہی حالت کا یہ رد عمل تھا جو احیاء العلوم کی صورت میں رونما ہوا۔ اور بقول مولانا

گیلانیؒ ”امام نے اصلاحِ باطن کی جو تفصیلات مدون کیں ان میں ذاتی تجربات کو بڑا دخل تھا۔“ مولانا نے کیا خوب لکھا ہے :-

”غزالی بھی اگر غزالی نہیں، بلکہ حسن طوسی صیاد دودماغ رکھتے تو بالکل ممکن تھا کہ سلجوتیوں یا مرابطین وغیرہ جیسی حکومتوں کے ممتاز ذرائع میں سے ایک وزیر بن کر رہ جاتے۔ لیکن قدرت نے اسلام اور مسلمانوں کے لئے جسے حجت بنا کر پیدا کیا تھا۔ اسکی عقابی نگاہوں پر چند ابتدائی پردازوں ہی کے بعد

ولہم یروا لا الحیوۃ الدنیا اور یجز دنیاوی زندگی کے اور کچھ نہ چاہ۔
..... ذلک مبلغہ من العلم یہ ہے ان کے علم کی رسائی کا انتہائی
(الغیم) مقام۔

کار از کھل گیا۔ اور انکی ابتدائی زندگی کے ان ہی تجربات نے ”دینی زندگی“ کے لئے ایک ایسے نظام کے پیش کرنے کے قابل انکو بنا دیا جس سے خدا ہی جانتا ہے کہ کتنے ڈوبتوں کو ابھرنے کا موقع امام کی زندگی میں بھی اور انکے بعد بھی سیکڑوں سال سے مل رہا ہے۔“
اس پس منظر کو پیش کرنے کے بعد جسے سمجھے بغیر آدمی امام کی کتابوں کے ساتھ انصاف نہیں کر سکتا (صفحہ ۹) ہے، مولانا نے احیاء العلوم پر ایک سیر حاصل تبصرہ کیا ہے جسے ”ماقل و مادر“ کا مصداق کہیے تو بجا ہے۔ مولانا نے ان صفحات میں احیاء کے بعض پہلوؤں پر تنقید بھی کی ہے۔ اور صفائی کے ساتھ کی ہے مگر منصفانہ ذہن سے امام کے لئے معقول عذر تلاش کرنے کی بھی کوشش کی ہے، بلکہ ابتدائی تبصرہ اور تجزیہ ہی میں ان اعداد کی طرف اپنے پڑھنے والوں کو متوجہ کر دیا ہے۔ اسی انداز نظر کا نتیجہ ہے کہ تنقید کے اختتام پر امام کے صدق و اخلاص کو سامنے لاتے ہوئے مولانا ایک وجد کی سی کیفیت میں لکھتے ہیں۔

”در اصل اسی دل سے نکلی ہوئی چیخ بکار کی صدائے بازگشت ہے جو صدیوں گزر جانے کے بعد بھی اسلامی دنیا میں آج تک گونج رہی ہے اور کہنے والے خواہ کچھ ہی کہتے رہیں لیکن صادق کی صادق آواز کی لہروں اور ان کے ارتعاشی موجات کو کوئی روک نہیں سکتا جو قلب کی گہرائیوں سے ابھری تھیں۔“
(صفحہ ۱۳)

مولانا کے انداز تنقید پر تو حرف رکھا نہیں جاسکتا۔ دراصل یہ وہ انداز تنقید ہے جسکی مخالفت نہیں کی جاسکتی۔ لیکن اس کے برعکس وہ انداز تنقید جس سے یہ محسن امت اور علمائے اعلام بیچ در بیچ نظر آنے لگیں یقیناً ناقابل برداشت اور صرف ناشناسوں کا طریق ہے۔ بہر حال مولانا کا انداز تنقید تو تنقید سے بالاتر ہے لیکن زہد جو امام کے پیش کردہ تصوف کا مرکزی جزو ہے، اس پر مولانا کی تنقید میں اس مانہ کی عام ہوا سے متاثر نظر آتی ہے۔ ایک تو زہد کی وہ تفصیلات و تدقیقات ہیں جن پر امام نے اپنی کتابوں میں زور دیا ہے اس تفصیل و تدقیق کو اگر اسلام سے باہر کا اثر قرار دیا جائے تو درست ہے۔ لیکن مولانا نے نفس زہد ہی کو اپنی تنقید کی زد میں لے لیا ہے، یہ بات ہم ہی سمجھ میں نہیں آسکتی! — اگر بلا کسی غلو و التزام اور تعذیب نفس کے تصور کے بغیر بھی عام طور پر مباح لزاماً و مرغوبات کے ترک کا رویہ دائرہ اسلام سے باہر کی چیز ہے تو بعض امور میں اس ترک کا رویہ خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہیں مثلاً بہت سی حدیثوں میں اسکی ترغیب بھی ملتی ہے۔ آپ کے بعد ابو بکر و عمر کی زندگیاں بھی اس غیر التزامی ترک و زہد کی آئینہ دار نظر آتی ہیں۔ پھر یہ بات اس اطلاق کے ساتھ کیونکر صحیح ہو سکتی ہے کہ

”خدا نے جن چیزوں کے چھوڑنے اور ترک کرنے کا مطالبہ نہیں کیا ہے ان کا ترک ظاہر ہے کہ خدا کی مرضی کی نہیں بلکہ یقیناً خود اپنے نفس کی خواہش کی پیروی ہے۔“ (ص ۱۲۴)

اور یہ کہ —

”ایسے عمل پر خدا کے پاس اجر کی توقع آخر کس بنیاد پر قائم کی جائے گی؟“ (۱۱)

ہمارے خیال میں مولانا مرحوم کے پیش نظر یہ عموم و اطلاق تو نہ ہو گا کہ ترک و زہد کی وہ خاص نوعیت ہی مولانا کے پیش نظر ہوگی جو امام غزالی کی کتابوں سے علوم ہدائی ہے، لیکن لفاظ میں یہ با واضح نہ ہو سکتی۔

اس تنقید و تبصرہ کے بعد مولانا نے امام کی کتابوں کے انقلابی اثرات پر روشنی ڈالی ہو۔ جو مولانا کے اس تاثر کی گویا ایک گونہ تاریخی تفصیل ہے کہ امام کی ان کتابوں سے

”خدا ہی جانتا ہے کہ کتنے ڈوبتوں کو اکسے نہ کرے۔“ (توقع امام کی زندگی میں بھی اور ان کے بعد بھی سیکڑوں سال سے مل رہا ہے۔“

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے صادق دل سے نکلی ہوئی چیخ و پکار نے گویا زمانہ کی رفتار

بدل دی۔ اور اسلام کی تاریخ میں ایک نیا دور ان کتابوں کے بعد شروع ہوا۔ امام غزالی اور ان کے تجدیدی کام کی عظمت پر بہت کچھ لکھا گیا ہے لیکن شاید ہی اس عظمت کو اجاگر کرنے میں کوئی اتنا کامیاب ہو سکا ہو جتنی کامیابی مولانا لیلانی کو اپنے مقالہ کے ان اوراق میں حاصل ہوئی ہے۔

تازہ خواہی داشتن گردا غمہائے سینہ را

گا ہے گا ہے باز خواں این قصہ پارینہ را

۳۔ تیسرے مقالہ میں مولانا نے اس حقیقت کی وضاحت فرمائی ہے کہ تصوف کے جو مختلف سلسلے ہیں کسی اسامی اختلاف پر مبنی نہیں ہیں بلکہ سلاسل کے اختلاف کا تعلق با بنیانِ سلسلہ کے شخصی مزاج اور ان کے تربیتی ماحول کے اختلاف سے ہوتا ہے۔ مولانا کا مقصد اس مقالہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ علوم باطنی کے سلسلے ہوں یا علوم ظاہری کے، ان میں اختلاف کی بابت اس حقیقت پر نظر رکھنی چاہیے کہ عموماً اختلاف صرف صاحبِ سلسلہ کے شخصی مزاج اور اس کے خاص تربیتی ماحول کے زیر اثر ہوتا ہے۔ اس لئے اس اختلاف کو باعثِ بعثتِ افتراق نہ بننا چاہیے۔ اس مقصد کے لئے مولانا نے سلف میں سے دو عظیم المرتبت بزرگوں کی مثال پیش کی ہے کہ ایک ہی عہد اور ایک ہی شہر میں تھے۔ دونوں کا رنگ بالکل جدا جدا تھا، لیکن تمام شہر بھی دونوں سے یکساں عقیدت رکھتا تھا اور دونوں خود باہم کوئی بعد نہ رکھتے تھے۔ یہ دو بزرگ تھے، خواجہ حسن بھری، اور محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہما۔

۴۔ چوتھا مقالہ ہے ”طریقہ اشغالِ مطلقہ یا اطلاقی تصوف“ یہ وہ مقالہ ہے جو مولانا کے اصل موضوع سے براہِ راست تعلق رکھتا ہے۔ لیکن ہماری نظر میں سچی بات یہ ہو کہ اس مقالہ کا تعلق بھی موضوع سے بس نام ہی کا ہے، ورنہ سارا مقالہ آٹھویں صدی ہجری کے شیخ عبداللہ محمد بن عبداللہ بن الجبرائیل کے تعارف اور ان کی زندگی پر ایک خاص زاد یہ سے بحث کی نذر ہو گیا ہے۔ جن سے مولانا نے اطلاقی تصوف کا تخیل لیا ہے اور جنہیں اس اطلاقی تصوف کا ایک نمائندہ سمجھا ہے۔ آخر کے چند صفحات میں اس تخیل کی تشریح شیخ ابن عربی کی کم و بیش انہیں عبارتوں کی مدد سے کی گئی ہے جن سے مولانا نے پہلے مقالے میں بھی استفادہ کیا تھا۔ ہمارا خیال ان عبارتوں کے بارے میں یہاں بھی دہری ہے جو پہلے مقالہ کے ذیل میں عرض کیا جا چکا ہے۔ البتہ اتنا اضافہ یہاں اور کیا جاسکتا ہے کہ اس تشریح کی رو سے اطلاقی تصوف کی جو شکل سامنے آتی ہے اس شکل کی رو سے

المشردی کو اطلاقی تصوف کا نمائندہ نہیں قرار دیا جاسکتا۔

۵۔ امام ابن تیمیہ بہت سے اہل تصوف کی کرامات کو جتنی خدمات کا رہیں منت ٹھیراتے ہیں۔ المشردی کے متعلق بھی اُن کا یہی قول تھا۔ مولانا گیلانیؒ نے یہ پانچواں مقالہ ”ابن تیمیہ کا نظریہ محمدیت“ لکھ کر ابن تیمیہ کے اسی نظریہ پر تنقید کی ہے۔

۶۔ پچھٹا مقالہ ہے ”محاسن الشیخین یا دل کا چین“ یہ خاص حال کی چیز ہے۔ قرآن مجید کے علاوہ شیخ اکبر کی فتوحات اور مولانا رومی کی مثنوی مولانا تسکین خاطر کے لئے اکثر دیکھا کرتے تھے۔ ان ہر دو بزرگوں کے جن افادات سے دل خاص طور پر متاثر ہوتا اس کو اس انداز میں قلب بند فرمالتے جیسے حاضر صحبت ہوں اور کتاب سے نہیں زبان سے ارشادات سُن رہے ہوں۔ یہ حصہ بھی اس کتاب کا بڑا کارآمد حصہ ہے۔

کتاب کا تعارف اور اس پر تبصرہ تو جانئے ختم ہو گیا۔ اب چند باتیں مرتب کے کام سے متعلق کہنا ہیں۔

۱۔ پہلے مقالہ میں کم از کم تین مقامات اس وقت نظر میں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کی ترتیب میں یہ مقالہ پہلا مقالہ نہیں تھا۔ ملاحظہ ہو ص ۲۳ پر اگر اٹ ۲۲۔ ۲۹ پ۔ ۳۳ پ۔ اب اس مقالہ کو پہلا مقالہ نہادینے پر جو کھلا ہوا بھول ترتیب میں پیدا ہو گیا ہے، فاضل مرتب نے اس کو دور کرنے اور قارئین کے غلط جان کو رفع کرنے کی طرف کوئی توجہ خدا جانے کیوں نہیں فرمائی۔

۲۔ مقالہ ۲۲ میں ۲۲ پر جو آخری عنوان قائم کیا گیا ہے ”طریقہ غزالیہ پر مولانا گیلانیؒ کی تنقید“ یہ عنوان کچھ موزوں نظر نہیں آیا۔ ان صفحات میں مولانا نے طریقہ غزالیہ پر کوئی تنقید تو فرمائی نہیں ہے بلکہ صوفیانہ نصب العین کے لئے اس طریق کے لازم ہونے کی محض نفی فرمائی ہے۔ ظاہر ہو کہ ان دونوں باتوں میں فرق ہے۔

دومنی آرڈر: ”میں دومی آرڈر ایسے وصول ہوئے ہیں جن کے کوپن ریپٹ تحریر نہیں ہے۔ بھیجنے والوں کے نام لاپنہ“ (شیخ محمد اور عبداللہ تریزین۔ حامی دینی بیرونی آرڈر کے ساتھ یہ حضرات اپنے پتے ارسال فرمائیں۔)

میں مکاتیب اہل اسلام بچوں کی بنیادی دینی تعلیم کے مسئلہ پر غور کر رہے ہیں اور اس کو ایک ہم کی طرح چلانا چاہتے ہیں۔ ہمارے عقیدہ اور خیال میں اس وقت مسئلہ مسلمانوں کی موت و زندگی کا مسئلہ مسلمان اس وقت ایک عام دینی و تہذیبی ارتداد کے خطرہ سے دوچار ہیں، اگر اس مسئلہ میں انھوں نے خاص عزم و نظم کے ساتھ مسلمان بچوں کی دینی تعلیم کا انتظام نہ کیا اور اس کا ایک وسیع اور مستحکم نظام قائم نہ کیا تو صاف نظر آ رہا ہے کہ (اگر قدرت الہی نے خارق عادت طریقہ پر مداخلت نہ کی اور کوئی معجزہ ظاہر نہ ہوا) مسلمان من حیث القوم اکثریت کے مذہب و تہذیب میں تحلیل ہو جائیں گے، (لا قدر اللہ ذلک) اللہ تعالیٰ نے جابجا ایسے دردمند اور ہوشیار مسلمانوں کو کھڑا کر دیا ہے جو اپنے وسائل اور صلاحیتوں کے مطابق اس خطرہ کا مقابلہ کر رہے ہیں، اور انھوں نے مکاتیب و مدارس کا اپنے اپنے حلقہ میں جال بچھا دیا ہے۔ ضلع سورت کی مجلس خدام الدین اسی مبارک مسئلہ کی ایک مبارک کڑی ہے۔ مولانا عبدالحق میانصاحب اور ان کے مخلص رفقاء نے ضلع سورت میں اس ہم کو اپنے ہاتھ میں لیا ہے۔ اس وقت ۶۵ مکاتیب ان کے تعلیمی مرکز سے منسلک ہیں اور بہت سے گاؤں اور قصبات کے مکاتیب اسکے خواہشمند ہیں کہ ان کا احکام قبول کیا جائے، ان ملحقہ مکاتیب کی تعلیمی نگرانی، تعلیمی ترقی اور انتظامی امور کے لئے مرکز نے بڑے معقول و محکم اصول و ضوابط مقرر کئے ہیں۔ پورے معلومات کے لئے مجلس کے پاس مختلف رجسٹر میں جن کے دیکھنے سے بیک نظر سارے مکاتیب کی کارکردگی تعلیمی سطح، معلمین کی کارگزاری اور طلبہ کی استعداد آئینہ کی طرح سامنے آ جاتی ہے، مولانا عبدالحق میانصاحب کی اس انتظامی صلاحیت و مناسبت کا ہم کسی سے اندازہ نہ کھتا، ان کے یہ ضوابط اس قابل ہیں کہ ان سے مختلف تعلیمی مرکز استفادہ کریں، یہ دیکھ کر بڑی مسرت اور اطمینان ہو کہ ان کو بے لوث رفیقوں کی ایک جماعت بھی میسر آگئی ہے جو اخلاص و اعتماد کے ساتھ ان کے ساتھ تعاون کر رہی ہے، نوساری کے سالانہ اجتماع کو دیکھ کر جس میں ہم نے شرکت کی، اس کی ایسا ہوتی ہے کہ یہ کام انشا اللہ پچھلے گا اور ترقی کرے گا، خدا کرے جلد دوسرے اضلاع میں اس کی شاخیں اور اس نمونہ کے تعلیمی مرکز قائم ہوں، اللہ تعالیٰ اس کام کو نظر بد سے بچائے اور داخلی فتوؤں سے محفوظ رکھے۔

一

تاریخ

5 NOV 60

[illegible]

u

911

۱۰

تفتیش الرحمن سنہ ۱۳۸۱ھ

[Signature]

مکتبہ مطبوعات اسلامی

کُتُب خانۃ الفِتنان کی مطبوعات

آبِ حیات کیسے بہن

آبِ حیات کیسے بہن، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر عورت کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں عورتوں کے جسمانی، ذہنی اور اخلاقی مسائل پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے عورتیں اپنی زندگی میں بہتر فیصلے کر سکیں گی۔

اسلام کیا ہے؟

اسلام کیا ہے؟، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں اسلام کی بنیادی تعلیمات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے لوگ اسلام کی حقیقت کو سمجھ سکیں گے۔

عقائد کے بارے میں سوچیں

عقائد کے بارے میں سوچیں، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں عقائد کی بنیادی تعلیمات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے لوگ عقائد کی حقیقت کو سمجھ سکیں گے۔

نورانی حقیقتیں

نورانی حقیقتیں، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں نورانی حقیقتوں کی بنیادی تعلیمات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے لوگ نورانی حقیقتوں کی حقیقت کو سمجھ سکیں گے۔

گہرے خیالات

گہرے خیالات، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں گہرے خیالات کی بنیادی تعلیمات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے لوگ گہرے خیالات کی حقیقت کو سمجھ سکیں گے۔

انسانیت و انسان

انسانیت و انسان، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں انسانیت کی بنیادی تعلیمات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے لوگ انسانیت کی حقیقت کو سمجھ سکیں گے۔

انجیل کے بارے میں سوچیں

انجیل کے بارے میں سوچیں، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں انجیل کی بنیادی تعلیمات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے لوگ انجیل کی حقیقت کو سمجھ سکیں گے۔

قادیانیت پر غور و خوض

قادیانیت پر غور و خوض، ایک ایسی کتاب ہے جو ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب میں قادیانیت کی بنیادی تعلیمات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اس کے ذریعے لوگ قادیانیت کی حقیقت کو سمجھ سکیں گے۔

ہندوستان و پاکستان سے
سالانہ چندہ (دبکہ ہندستان) ۵۰
سالانہ چندہ (دبکہ پاکستان) ۵۰

انفستان

(فی کاپی آٹھ آنے)

غیر ممالک سے
سالانہ چندہ ۱۰ اشنگ
اعزازی خریداروں سے
سالانہ ۵۰

جلد (۲۸) بابہ ماہ ربیع الاول، مطابق ماہ ستمبر ۱۹۶۰ شماریہ (۳)

۱	نگاہِ ادلیں	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	معارف الحدیث	محمد منظور نعمانی	۱۴
۳	تجلیاتِ مجدد الف ثانیؒ	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۸
۴	جہانِ راہِ گروں کر دیک مردِ خدا کا ہے	مولانا سید مناظر حسن گیلانیؒ	۲۸
۵	اشتراکی فتنے کا مقابلہ	ڈاکٹر احمد حسین کمال	۳۸
۶	انتخاب	۴۲
۷	صحبتے با اولیاء	محمد منظور نعمانی	۴۵
۸	سرودِ عجم	ڈاکٹر خلیل الدین عتبہ مجددی	۴۸

اگر اس دائرے میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی ہے براہِ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا پتہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ ستمبر تک دفتر میں آجانی چاہیے ورنہ اگلا رسالہ بے صفحہ دی، پی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اشریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔ نمبر خریداری :- خط و کتابت اور منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولیے۔ تاریخ اشاعت :- رسالہ انگریزی مہینے کے پہلے ہفتے میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲۰ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں انکی اطلاع ۳۰ تاریخ کے اندر آجانی چاہیے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

مقام اشاعت :- دفتر انفستان، پھری روڈ، کھنؤ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

بارہ سال کے مسلسل تجربہ اور متفرق واقعات نے مسلمانان ہند کے سامنے یہ بات سورج کی طرح روشن کر کے رکھ دی ہے کہ انھیں اپنے ہر مسئلہ کا حل اپنی فہم و دانش اور اپنی قوتِ بازو سے کرنا ہے۔ نظرِ بظاہر انھیں جس چیز کا سب سے زیادہ سہارا اتحادِ مذہب کے دستور کی ناندِ بہیت تھی، لیکن واقعات نے پورے تسلسل کے ساتھ ثابت کر کے رکھ دیا ہے کہ حالات کے گرداب میں اس سہارے کی حیثیت اس تنکے سے زیادہ کچھ بھی نہیں ہے جسے ڈوبنے والا اپنی خوش فہمی سے سہارا بنانے کی کوشش کرتا ہے مگر اسکی یہ کوشش فریبِ خوردگی کے ایک مظاہرہ سے زیادہ کچھ نہیں ثابت ہوتی۔

دستور کی ناندِ بہیت اور سیکولزم کا اولین تقاضا یہ تھا کہ حکومت ہندوستان کے تمام شہریوں کے جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت اور ان کے مذہبی جذبات و احساسات کی رعایت کو یکساں اہمیت دیتی۔ لیکن یہ بات کسی دلیل اور مثال کی محتاج نہیں ہے کہ مسلمان ان معاملات میں حکومت کی ایک گونہ امتیازی پالیسی یا اسکے عمال کے غیر منصفانہ رویہ کا شکار ہو رہے ہیں۔ ہندو جہاں اور جہاں جگہ چاہتے ہیں۔۔۔ حتیٰ کہ سیلاب پارک ہو یا شارع عام۔۔۔ ایک نیا مندر بنانا کھڑا کر لیتے ہیں اور کوئی اُن سے پوچھنے والا نہیں ہوتا، لیکن مسلمان اپنی تعمیر شدہ مسجد میں بھی کسی ضروری ترمیم یا اضافہ کا ارادہ کرتے ہیں تو ایک قیامت برپا ہو جاتی ہے اور نہ صرف اس کام میں رکاوٹ پڑتی ہے، بلکہ مسلمانوں کی جان و مال اور عزت و آبرو پر بن آتی ہے۔ مسلمان اپنے گھر میں چھپا کر بھی گھائے کی قربانی نہیں کر سکتا، اسلئے کہ ہندو کے مذہبی احساسات اس کے روادار نہیں ہیں۔ لیکن مسلمان اگر ہولی کے دنوں میں اپنے گھر سے باہر نکلتا ہے تو اسے اپنی تمام تر ناگوار یوں کے

کے باوجود ہولی کی تمام گندگیاں اپنے اوپر اچھلو ایسی چاہئیں ورنہ خون میں نہانے کے لئے تیار ہونا چاہیے اور کسی دادرسی کی توقع اُن لوگوں سے نہ کرنی چاہیے جو اسے خفیہ طور پر گائے کاٹنے کی صورت میں بھی جیل میں سڑانا اپنی قانونی ذمہ داری سمجھتے ہیں۔

دوسرا اہم تقاضا دستور کی نامذہبیت اور سیکولرزم کا یہ تھا کہ سرکاری عہدوں اور ملازمتوں کے دروازے علمائے سب کے لئے یکساں طور پر کھلے ہوئے ہوتے، مگر مسلمان اس معاملہ میں بھی کھلی امتیازی پالیسی کا شکار ہیں۔ اور کسی معقول ملازمت کے سلسلہ میں تقرریوں کی جو لسٹ شائع ہوتی ہے اس میں مسلمان کا وجود آٹے میں نمک کی نسبت سے بھی مشکل نظر آتا ہے۔

ایسا ہی تیسرا اہم تقاضہ سیکولرزم کا یہ تھا کہ تعلیم کا سرکاری نظام کسی خاص مذہب کی سرپرستی اور اسکی تبلیغ و تلقین کے رویہ سے پاک ہوتا۔ لیکن ملک کی ہر ریاست کا محکمہ تعلیم سیکولرزم کے اس بنیادی تقاضے کو تعلیم کی پہلی ہی سڑھیوں پر کھلے بندوں پا مال کر رہا ہے۔ پرائمری درجات کی کتابوں میں خصوصاً، اور میٹرک تک کے درجات کی کتابوں میں عموماً ہندو مذہب کے رسوم و عقائد کی تبلیغ و تلقین کو اس طرح عموماً کیا گیا ہے کہ اپنے مذہب کا شعور رکھنے والا کوئی مسلمان اپنے بچوں کو اپنے ضمیر اور اپنے خدا سے شرمندہ ہوئے بغیر، سرکاری اسکولوں میں داخل نہیں کر سکتا۔ ریاستی تعلیمی محکموں کا یہ رویہ مسلمانوں کے تمام احتجاجوں کے باوجود جاری ہے۔ زیادہ سے زیادہ جو اصلاحی کارروائی کبھی ہوتی ہے تو وہ ان اہل حق سے متعلق ہوتی ہے جن میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف کسی غلط پروپیگنڈہ کا پلو ہوتا ہے۔ باقی ہندو مذہب اور ہندو کلیچر کی سرپرستی اور اسکی تبلیغ و تلقین کا جو رنگ کتابوں پر چھایا ہوا ہے اس میں شتمہ بھرا اصلاح کا بھی سوال آج تک پیدا نہیں ہوا۔

ایک طرف تو یہ صورت حال ہے جو حکومت چلانے والے افراد کی ذہنیت کا آئینہ ہے۔ دوسری طرف ہم یہ حال دیکھ رہے ہیں کہ حکومت چلانے والے یہ افراد جس پارٹی سے تعلق رکھتے ہیں اور دوسری تمام سیاسی پارٹیاں جو سیکولرزم اور نامذہبی جمہوریت پر اپنے عقیدے کا اظہار کرتی ہیں، ان میں سے کسی پارٹی میں بھی کوئی شخص نہیں کھڑا ہوتا جو سیکولرزم کی اس پائمالی کے خلاف اعلان جنگ کرے، اور مسلمانوں کے حق میں حکومت یا اس کے عمال کے امتیازی طریقہ عمل کو برداشت کرنے سے انکار کر دے۔

صرف سترہ کے قتل عام میں دہلی کے مسلمانوں کے مسئلہ پر گاندھی جی نے ضرور ایک جرأت مندانہ قدم اٹھایا تھا اور اس کا فوری اثر ہوا۔ اسکے بعد سے آج تک ۳۴ سال ہو رہے ہیں جرأت منانی کا یہ میدان دیران پڑا ہوا ہے۔ گاندھی جی کے بعد جو اہر لال جی اس میدان کے مرد دکھائی دیتے تھے۔ وہ کبھی کبھی اس میدان میں آتے ہوئے دکھائی بھی دیئے۔ مگر ان کا کردار زبانی زور آزمائی سے آگے نہیں بڑھ سکا۔ اور اب بہت دن سے یہ نظر آ رہا ہے کہ اس معاملہ میں تنہائی کے احساس نے غالباً انھیں ماحول سے صلح کر لینے کی طرف مائل کر دیا ہے۔ وہ صرف سیکولر ذہن کے نہیں بلکہ دراصل مذہب بنیاد آدمی ہیں۔ انھیں کسی مذہب کے عقائد سے دلچسپی نہیں، بلکہ وہ ہرگز نہیں چاہتے ہوں گے کہ ہندوستان کی نئی نسل مذہبیات کے چکر میں گرفتار ہو۔ وہ جس "مذہب" کے قائل ہیں اور جسے چاہتے ہیں کہ نئے ہندوستان کا مذہب بنے وہ وہ ہے جس میں بھاری صنعتوں کے کارخانوں کو عبادت گاہوں کا درجہ حاصل ہو۔ لیکن ہم دیکھ رہے ہیں کہ اس ذہن کے وزیر اعظم کے دور وزارت میں ملک کا ہر سرکاری اور نیم سرکاری اسکول ملک کی نئی نسل کو کسی عقلیت پسند مذہب کی نہیں بلکہ دور جاہلیت کے ادھار کی تعلیم دے رہا ہے، مگر معزز وزیر اعظم کے منہ سے کبھی ایک لفظ بھی اسکے خلاف نہیں سنا جاتا۔ خدارا کوئی بتائے کہ یہ ماحول سے مصالحت کے سوا اور کیا ہے؟

آزادی کے احساس نے اکثریت کے دل و دماغ کو تہذیبی احیاء کی قومی امنگوں کی آماجگاہ بنا دیا ہے۔ انھیں قومی امنگوں کا ایک مظہر تعلیمی نظام کے ذریعہ ہندو کلچر اور دیومالا کی تبلیغ و اشاعت ہے۔ اس صورت حال میں ظاہر ہے کہ نہرو جی اسکے خلاف بولنے کو مصلحت نہیں سمجھ سکتے، اسی طرح مسلمانوں کے دستوری حقوق کا مسئلہ بھی ہے کہ ان کے پورے پورے تحفظ کی وکالت ہندو قوم کے اس اجتماعی جذبہ سے ٹکراتی ہے جسے مسلمانوں کے مقابلہ میں اولیت اور برتری کا جذبہ کہہ سکتا ہے۔ ایسے اس جذبہ کے انتہائی رسوا کن مظاہروں پر تو روک ٹوک کی جرأت کی جاسکتی ہے لیکن ہر مظاہرے کو چیلنج کیا جائے یہ بات اکثریت کے ایک اجتماعی جذبہ سے ٹکرائے کے مترادف ہوگی، اور ظاہر ہے کہ کوئی ایسا شخص جس کے سامنے ملک کے اور بھی بڑے بڑے مسائل اور ان کی مصالحت کے کچھ اور تقاضے ہوں وہ اس حد تک جانے میں مصلحت نہیں دیکھ سکتا۔

پس یہ بات صاف طور سے سمجھ لینی چاہیئے کہ مسلمانوں کے معاملہ میں ضمیر کے تقاضوں پر

لیکھنے والوں کا ملک میں مکمل قحط ہے۔ سارے ملک میں ایک آدمی نظر آتا تھا جو حکومت کی سب سے اونچی کرسی پر ہے، لیکن اس نے ملک کے دوسرے اہم تر مسائل کی مصلحت میں سمجھ لینا چاہیے کہ اپنے ماحول سے مصاحبت اختیار کر لی ہے۔

ایسی صورت میں دستور کی حین دفعات مسلمانوں کو کوئی خاص فائدہ نہیں پہنچا سکتیں۔ اور محض ان کے سہارے ہندوستان میں زندگی بسر کرنے کے ذہن کو کوئی معقول ذہن نہیں کہا جاسکتا۔ اکثریت کی پوری آبادی جس پر دستور کی دفعات کا عملی اطلاق موقوف ہے دو طبقوں میں بٹی ہوئی ہے۔ کچھ وہ ہیں جو ان دفعات کو پامال کرنے میں لگے ہوئے ہیں۔ باقی غلامش تماشاخی۔ اس ماحول میں عزت کے ساتھ جینا اور رہنا ہے تو کچھ کرنا ہوگا۔ ایسے سنجیدگی سے سوچئے کہ کیا حسب ذیل باتیں ہمارے مسئلہ کے حل میں خاطر خواہ مدد دے سکتی ہیں۔

۱۔ ہماری باعزت زندگی اور دستوری حقوق کے پورے پورے حصول کا مسئلہ دراصل ہمارے اندر اجتماعی ذہن کے پیدا ہونے پر موقوف ہے۔ چار کروڑ تعداد کی کوئی آبادی جو ملک کے گوشے گوشے میں پھیلی ہوئی ہو اگر اپنے آئینی اور واجبی حقوق کے حصول پر اجتماعیت کے پورے مظاہرہ کے ساتھ کمر بستہ ہو جائے تو کسی دستوری حکومت کی مجال نہیں ہے کہ اس جائز مطالبہ سے زیادہ دن تاک صرف نظر کر سکے۔ لیکن بد قسمتی سے آج ہم عام طور پر اپنے اپنے مفادات کے چکر میں پڑے ہوئے ہیں۔ زبان کی حد تک اپنے شخصی مفادات اور ذاتی مصالح کو پس پشت ڈال دینے کی باتیں تو ہم خوب بڑھ بڑھ کر لیتے ہیں، لیکن عمل کے وقت ہم انھیں شخصی مفادات و مصالح کی پوجا کرتے اور اس راہ عمل سے کتراتے نظر آتے ہیں جو ان مفادات و مصالح سے بلند ہو کر گزرتی ہے۔ اس ذہن کے ساتھ اجتماعی فلاح و بہبود کی کوئی شکل بھی درحقیقت ناممکن ہے۔ اگر ہندوستان میں عزت کے ساتھ جینا ہے اور اپنے پورے دستوری حقوق کے حصول کا کٹھن معرکہ سر کرنا ہے تو اسکے لئے شرط اول یہ ہے کہ ہم اجتماعی ذہن سے سوچنا سیکھیں۔ ادرت کی اجتماعی بہبود کی خاطر ہر شخصی مفاد و مصلحت کو قربان کرنے کا حوصلہ دکھائیں۔

۲۔ کسی چھو منتر یا محض کہنے سننے سے ذہن کی یہ عظیم تبدیلی ممکن نہیں ہے۔ انفرادی مفاد

پرستی کی عادت بہت پرانی ہو چکی ہے۔ اور اب ہم اس عادت کے آگے ایک طرح مجبور سے ہو گئے ہیں۔ اس عادت کو بدلنے اور ذہن کو ایک نئی روش پر لانے کے لئے ہمیں تدریجی راہ عمل اختیار کرنی پڑے گی۔ وہ تدریجی راہ عمل یہ ہو سکتی ہے کہ ہم کسی ایسے اجتماعی مسئلہ پر جدوجہد کا سوال ملت کے عوام و خواص کے سامنے لائیں جس میں شخصی مفادات کی قربانی کا کوئی سوال نہ پیدا ہوتا ہو۔ اس مسئلہ پر کچھ دنوں جدوجہد سے لوگوں میں قدرتی طور پر ایک اجتماعی شعور پیدا ہو گا۔ اور ذہن اجتماعیت کے سانچے میں ڈھلے گئے۔ لیے در ایک مسئلہ پر اگر کام ہو گیا تو بلا ادنیٰ تاثر یہ سب کے کہا جاسکتا ہے کہ ذہنوں میں اجتماعی مفادات پر قربانی دینے کی صلاحیت پیدا ہو جائے گی۔ اس لئے کہ اس جدوجہد میں کچھ نہ کچھ ایثار (خواہ وقت کا ہو، غنت کا ہو یا مال کا ہو) لوگوں کو کرنا ہی پڑے گا۔ اور یہ جھوٹا ایثار ہی فطرت کے اصول کے مطابق اس بڑے ایثار کی خود بخود صلاحیت پیدا کر دے گا جس کا نام مفادات و مصالحت کی قربانی ہے۔

۳۔ جس طرح ہم میں شخصی مصلحت بینی کا مرض ہے۔ اور اجتماعی فلاح و بہبود کے لئے ناگزیر ہے کہ ذہن کو اجتماعیت کے سانچے میں ڈھالا جائے، اسی طرح ہم میں ایک عمومی رجحان ہنگامہ و خروش پسندی اور جوش و جذبات نامی کا بھی ہے۔ اور ہندوستان کے حالات میں مسلمانوں کے لئے بعض ایسی نزاکتیں ہیں کہ اعلیٰ سے اعلیٰ اجتماعیت کا مظاہرہ بھی، ہنگامہ آرائی و جذبات نامی کے ساتھ، بجائے نفع کے انھیں نقصان زیادہ پہنچا سکتا ہے، اس لئے یہ بھی ناگزیر ہے کہ طبیعتوں کے اس رنگ کی بھی اصلاح ہو۔

۴۔ یہ اصلاح بھی خالی و حفظ و تقریر سے عمومی پیمانہ پر نہیں ہو سکتی ہے۔ طبیعتیں جوش و خروش کے اظہار اور جذبات میں بہنے کی عادی ہو چکی ہیں۔ مجلس تقریر میں عقلیں اس عادت کی مضر توں کو تسلیم کر سکتی ہیں، لیکن جب کوئی موقع طبیعتوں کے اس رجحان کو چھوڑے گا اس وقت باگ ڈور عقل کے ہاتھوں سے چھوٹی ہوئی نظر آئے گی اور بے ساختہ طبیعت کے اسی رنگ کا اظہار ہو گا جس کی عادت پڑ چکی ہے، لیکن اس خشکی کے باوجود یہ مرض لا علاج نہیں بلکہ اگر غور و فکر سے کام لے کر دیکھا جائے تو پہلی اصلاح کے ضمن ہی میں یہ دوسری ضروری اصلاح بھی ہو سکتی ہے۔ ہم جو اجتماعی مسئلہ ملت کے عوام و خواص کے سامنے جدوجہد کے لئے رکھیں اسکے انتخاب میں اگر یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ

وہ مسئلہ ایسا ہونا چاہیے جو کسی ٹھوس تعمیری جدوجہد کا طالب ہو بلکہ جس پر جدوجہد کے معنی ہی کسی تعمیری جدوجہد کے ہوں، تو یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ یہ جدوجہد جہاں ذہن کو اجتماعیت کے سانچے میں ڈھالے گی وہاں طبیعتوں میں قابو یافتگی اور ہنگامہ آرائی سے کنارہ کشی کا رجحان بھی پیدا کرے گی۔ ہماری طبیعتوں کا یہ موجودہ قابل اصلاح رجحان کوئی فطری رجحان نہیں ہے، بلکہ جب قوموں پر کوئی ایسا عرصہ گزرتا ہے کہ ان کے سامنے کوئی تعمیری دلچسپی نہیں ہوتی، اور پھر اتفاق سے نعرے بازی اور جلسے جلوس کا کوئی لمبا دور بھی ان میں چل جاتا ہے تو یہ غیر صحتمندانہ رجحان ان میں پیدا ہو جاتا ہے۔ ہمارے اس رجحان کی تاریخ بھی کچھ اسی طرح کی ہے۔ اس لئے اس کا واحد علاج قوم کو تعمیری کاموں میں لگا دینا ہے۔ جہاں جوش اور جذبات کو نکاس کی ایک نئی راہ ملتی ہے اور اس راہ پر لگ جانے کے بعد اس میں عقل دور اندیش کے تقاضوں سے سرکشی کی گنجائش باقی رہتی۔۔۔۔۔ اور ضرورت بھی اسی قدر رہے۔ جوش اور جذبہ کو بالکل بے فنا کر دینا نہ مقصود ہے نہ ممکن۔

۵۔ جو قوم تعمیری کاموں کی عادت سے دور ہو چکی ہو، سوال یہ پیدا ہوگا کہ تعمیری کاموں کی شمولیت کا نسخہ اسے پلایا کیسے جائے؟ سوال بہت معقول اور بر محل ہے، لیکن ایک معقول جواب کی گنجائش بھی نظر آتی ہے، اور وہ یہ کہ اگر ہم تعمیری جدوجہد کے لئے پہلے نمبر پر کوئی ایسا مسئلہ منتخب کرنے میں کامیاب ہو سکتے ہیں جس کی اجتماعی اہمیت صرف من حیث المجموع نہ ہو بلکہ وہ گویا ہر فرد کا ذاتی مسئلہ بھی ہو، تو تعمیری سرگرمیوں سے ساری بیگانگی کے باوجود اس مسئلہ پر جدوجہد میں قوم کے ایک بڑے حصہ کو لگا دیا جانا ممکن ہے۔۔۔۔۔ مثال کے طور پر اس وقت ہم بچوں کی تعلیم کے مسئلہ کا نام لے سکتے ہیں۔ یہ مسئلہ اس نوعیت کا اجتماعی مسئلہ ہے کہ ایک ایک مسلمان کی ذات سے اس کا براہ راست تعلق ہے، اور مزید برآں اس مسئلہ کا اس وقت ایک جذباتی پہلو بھی ہے جو مسلمان کے بڑے نازک جذبات سے تعلق رکھتا ہے، اسلئے ہمارا خیال ہے کہ اس کام کے لئے پہلے نمبر پر انتخاب کے لئے اس وقت یہ موزوں ترین مسئلہ ہے۔۔۔۔۔ بہر حال یہ ایک مثال اور ایک خیال ہے جسے مزید غور و فکر کی تہید بنایا جاسکتا ہے۔

ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے ایک باعزت زندگی اور اپنے دستوری حقوق کے پورے پورے حصول کا جو مسئلہ ہے، ہمارے خیال میں یہ لائحہ عمل اسکے حل کے لئے مناسب زمین تیار کر سکتا ہو ملت کے تمام باشندوں کے لئے اس نتیجہ پر پہنچے ہوئے ہیں کہ اس وقت ہم اپنے اس مسئلہ کے فوری حل کی پوزیشن میں نہیں ہیں۔ ہمیں اس پوزیشن میں آنے کے لئے کچھ کرنا ہوگا۔ اسکے بعد مسئلہ کے حل کی طرف براہ راست قدم اٹھ سکے گا۔ ہمارے خیال میں مذکورہ لائحہ عمل ہمیں اس پوزیشن میں لانے کا ایک کامیاب ذریعہ بن سکتا ہے۔

یہ باتیں تو اسبابی نقطہ نظر کی ہیں، لیکن ہم میں سے ہر شخص بلا پس و پیش اپنے اس عقیدے کی دن رات شہادت دیتا ہے کہ اصل کار سازی اسباب کے ہاتھ میں نہیں ہو۔ کار ساز درحقیقت خدا کی ہستی ہے اسی کے فیصلے سے ابابی کوششیں تکمیل کو پہنچتی ہیں اور پھر وہی جب اذن دیتا ہے تو یہ کوششیں نتیجہ خیز ہوتی ہیں ورنہ ہو سکتا ہے کہ اسباب کا سلسلہ مکمل ہی نہ ہو پائے۔ یا اگر مکمل ہو جائے تو حالات میں کوئی ایسی تبدیلی ہو جائے کہ ہمارا تیار کردہ سلسلہ اسباب ان حالات میں کارگر نہ ہو سکتا ہو۔ اسلئے ہم محتاج ہیں اور ہمارے عقیدے کی رو سے عین عقل کا تقاضہ ہے کہ ہم اس قدر مطلق کی عنایات کو شامل حال رکھنے کی کوشش کریں اسکی قدرت کا عالم ہے کہ وہ مگر ٹی کے جالے سے انسانوں کی حفاظت کا کام لے لیتا ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

اَلَا تَتَذَكَّرُوْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ
اِذَا خَرَجَۃُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
ثَانِي اَشْنَيْنِ اِذَا هُمَا فِي الْغَايِ
اِذَا يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ لَا تَحْزَنْ
اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا۔

(التوبہ) فرار ہے تھے کہ ڈر رہیں۔ اللہ ہماریساتھ ہے۔

حفاظت کے اسباب سراسر مفقود تھے۔ لیکن اللہ کی ذات مدد پر موجود تھی۔ اس نے محمد اور

ان کے ساتھی کی تمام اسبابی کمزوری کے باوجود اپنی قدرت کے ادنیٰ کو شتمہ سے ساری مخالفانہ تنگ دود کی کاٹ کر رکھ دی۔ دوسری طرف قرآن ایک اور واقعہ کا ذکر کر کے بتاتا ہے کہ اگر اللہ کا فیصلہ تھوڑی دیر کیلئے خلافت ہو جائے تو عظیم اسبابی قوت مکڑی کے جالے سے بھی زیادہ کمزور ثابت ہو جاتی ہیں، اور بات اللہ ہی کے سنبھالنے سنبھلتی ہیں۔

وَيَوْمَ حُجَيْنٍ إِذْ أَحْبَبْنَاكُمْ كَثْرَتَكُمْ
فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ
عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ شَحًّا
وَلَيْتُمْ مُدِيرِينَ هَ تَمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ
سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ
وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَابٍ
الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ أَخَذَ اللَّهُ جِزَاءَ الْكَافِرِينَ

اور اللہ نے معرکہ حنین میں تمہاری مدد کی۔
جب کہ تم اپنی کثرت پر نازاں تھے لیکن وہ تمہارے
ذرا بھی کام نہ آئی اور زمین ساری دستوں
کے باوجود تم پر تنگ ہو گئی۔ پھر تم بھاگ
کھڑے ہوئے، لیکن پھر اللہ نے اتاری اپنی
خاص سکینت اپنے رسول اور ایمان والوں پر۔
اور اتارے وہ لشکر جن کو تم نے نہیں دیکھا

اور مادی کافروں کو۔ یہی کافروں کی حسرت ہے۔

یہ دونوں واقعات بتاتے ہیں کہ اللہ کی مدد کا یقین ہونا اللہ کی معیت کے احساس کے ساتھ وابستہ ہے۔ اور اللہ کی معیت کا احساس کسی آڑے وقت میں اسی وقت باقی رہ سکتا ہے جب اللہ پر ایمان مضبوط ہو، پس ضرورت ہے کہ اپنے ایمانوں کا جائزہ لیا جائے اور انہیں اتنا مستحکم بنایا جائے کہ سخت سے سخت وقت میں بھی دل اللہ کی معیت کے احساس سے خالی نہ ہونے پائے۔ جس دن ہمیں یہ بات حاصل ہو جائے گی۔ ہماری ہر کوشش کو اللہ کی معیت حاصل ہو جائے گی۔ اور یہ ہمارے عقیدے کی رو سے کسی کوشش کی کامیابی کی سب سے بڑی ضمانت ہے۔ ایمان کی مضبوطی کی راہ بہت صاف، اور واضح ہے۔ یہ چیز احکام الہی کی کامل اطاعت سے پیدا ہوتی ہے۔ ہم اگر دن میں دس کام کرتے ہیں اور ہر کام میں حکم الہی کو پیش نظر رکھتے ہیں تو ہم گویا دس بار اپنے ایمان کی تجدید کرتے ہیں۔ اسکے برعکس اگر ہم اپنے شب و روز اللہ کی اطاعت سے بے نیاز ہو کر گزارتے ہیں تو گویا ہم ایمان کے اس پودے کو جو ہم نے از خود اپنے دل کی زمین میں فربہ کیا تھا یا دراثہ وہ ہمارے نصیب میں آیا تھا، اس کی

آبیاری سے بے نیازی برت کر چھوڑ دیتے ہیں کہ وہ سوکھتا رہے۔ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ اس کو کیا استحکام نصیب ہو سکتا ہو۔ اور کیا یہ مضحک ایمان ہیں اللہ کی معیت کے احساس سے سرفراز کر سکتا ہے؟ اطاعت کا مسئلہ یقیناً آجکل کے ماحول میں خود ایک مشکل مسئلہ ہے اور ”پرطبیعت اور ہر نہیں آتی“ کی شکل یقیناً ایک بڑی مشکل ہے، لیکن ارادہ کر لیا جائے تو اس مشکل کو آسان کرنے کے بھی طریقے ہیں اور طبیعت اس ڈھب پر لائی جاسکتی ہے کہ اطاعت سے منحرف نہ رہے۔

اب ایک سوال مسئلہ کے سلسلہ میں اور باقی رہ جاتا ہے۔ اور وہ یہ کہ جب تک ہم اوپر کے پیش کردہ لائحہ عمل کو اختیار کر کے مسئلہ کو حل کرنے کی پوزیشن میں آنے کے لائق ہوں، اس وقت تک ان روزمرہ کے واقعات کے سلسلہ میں ہمارا کیا طرز عمل رہنا چاہیے جو ہماری عتزاز اور جان و مال کے تحفظ کو چیلنج کرتے رہتے ہیں؟ — اس سوال کا مختصر صرف ایک جواب ہے کہ وقت شناسی صبر و برداشت اور خود داری سے کام لیا جائے، اسکی تفصیل یہ ہے کہ ہم اس وقت کی اپنی واقعی پوزیشن کو حقیقت پسندانہ طور پر نظر میں رکھیں اور دستور کی دی ہوئی کاغذی پوزیشن سے غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوں۔ اس نقطہ نظر سے اگر ہم کام لیں گے تو اس قسم کے واقعات ہچاس فیصد ہی تک تو انشاء اللہ خود بخود کم ہو جائیں گے۔ بہت سے جائز کام جو کسی غیر معمولی ضرورت کے تحت نہیں آتے اور اکثریت کے شرپسندوں کے لئے شرانگیزی کا بہانہ بن جاتے ہیں۔ ہم اس زعم میں کمر گزرتے ہیں کہ یہ ہمارا دستوری حق ہے اور ملک کی انتظامیہ پر اس حق کے تحفظ کی ذمہ داری ہے، لیکن نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ شرپسند اگر کوئی فتنہ کھڑا کر دیتے ہیں تو انتظامیہ کی مداخلت عام طور پر اُلٹا رنگ دکھاتی ہے۔ اور ایک حق کی جگہ پر ہمارے چار حق مجروح ہوتے ہیں۔ اس لئے دانشمندی کا تقاضہ ہے کہ جب تک ہم اس پوزیشن میں ہیں پھونک پھونک کر قدم رکھیں اور اپنے گرد پیش کا جائزہ لئے بغیر محض حق اور جواز کی بنیاد پر کوئی کام کرنے کھڑے نہ ہو جائیں۔ مثالی کے طور پر ٹھیک ہے کہ آپ کو اپنی مساجد میں تغیر و تبدل کا حق ہے۔ لیکن اس حق کے استعمال میں کیا بھلائی ہو سکتی ہے جب کہ آپ دیکھ رہے ہوں کہ محض اس ”خطا“ پر مسلمانوں کے جان و مال اور عتزاز و آبرو پر بھی بن آتی ہے۔ پس دانشمندی کا تقاضہ یہ ہے کہ ایسے کسی بھی حق کے استعمال سے

پہلے گرد پیش کا اچھی طرح جائزہ لے لیجئے۔ بے دھڑک ہر قدم اٹھانے کی کوشش نہ کیجئے۔

لیکن آپ کی ہر طرح سے محتاط روش کے باوجود وہ لوگ جن کا مستقل پلان ہے کہ آپ کو خوفزدہ کر کے احساس کمتری کے اس غار میں ڈھکیل دیں جس کے بعد آپ اُن کے بالکل غلام ہو کر رہیں اور کوئی آواز انکی مرضی کے خلاف کبھی نہ نکالیں وہ ایسے واقعات کسی نہ کسی بہانہ سے کرتے رہیں گے جن میں آپ کو جان و مال اور عزت و آبرو کا امتحان پیش آئے۔ اس صورت میں آپ کا شمار صبر و برداشت ہونا چاہیے۔ صبر و برداشت کا مطلب ہماری زبان میں یہ نہیں ہے کہ آپ ظلم کے آگے جھک جائیں اور اپنے بس بھر مدافعت سے باز رہیں، بلکہ ان الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ ان واقعات کے نتائج کو پوری بلندہمتی کے ساتھ جھیلئے۔ اور چند جانبیں ضائع ہو جانے، چند دکانیں لٹ جانے اور سو پچاس آدمیوں کے پکڑے جانے سے ہر سال ہو کر اپنے مستقبل کو تارک نہ سمجھنے لگیئے۔ قوموں کی زندگی میں یہ لمحات آتے ہی ہیں اور ان سے گزرنا ہی پڑتا ہے۔ مستقبل میں مقام پانے والی قومیں اور جماعتیں وہی ہوتی ہیں جو اپنے تاریک دنوں کو ہمت کے ساتھ گزاری جاتی ہیں۔ نقصان پر نقصان اٹھائیے اور ہر طرح کے تیر کھینچے پر کھائیے لیکن ہر اس اور شکست کے آثار اپنے چہرہ پر اور اپنی رفتار گفتار پر نہ آنے دیجئے۔ یہی دراصل وہ صبر و برداشت ہے جس کی قرآن میں تعلیم دی گئی ہے اور جس سے ناسازگار حالات میں ”استعانت“ کی تلقین کی گئی ہے۔ اور یہی وہ دُعا ہے جس کی مضبوطی کے آگے بڑی سے بڑی طاقت کو بھی ہار مان لینا پڑتی ہے۔ افسوس ہو کہ ہم مسلمانوں نے یہ سبق بھی بھلا دیا۔ اور عام طور پر صبر و برداشت کا اس کے صحیح معنی میں مظاہرہ نہیں کیا، در نہ مشق ستم کا یہ باب جو تیرہ برس پہلے کھلا تھا شاید اب تک بند بھی ہو گیا تھا۔ ہمارے جواب کا تیسرا جزو ”خود داری“ تھا۔ اسکی تشریح یہ ہے کہ اس قسم کے واقعات سے متاثر ہو کر ہم کوئی ایسی بات نہ کریں جو قومی خود داری کے خلاف ہو۔ خود داری زندگی کے بازار کا بڑا قیمتی جوہر ہے اور یہ جو ہر آزمائش کی گھڑیوں ہی میں چمکتا ہے۔ اس قسم کے واقعات پر ارباب حکومت کو توجہ دلانا ایک مناسب اور صحیح بات ہے۔ لیکن جب ہم دیکھتے ہوں کہ ان لوگوں کا رویہ انصاف کے اصل تقاضوں سے پہلو ہتی اور ہماری شکایات سے عملاً بے اعتنائی کا ہے تو ہمارا توجہ دلانا بس ضابطے اور اتمامِ محبت کی حد تک ہونا چاہیئے۔ اپنی خود داری کو اُنکے

حضور ذیل نہیں کرنا چاہیے۔ یہ چیز حقیقت ایسے لوگوں کی بے اعتنائی کو اور زیادہ بڑھانے والی ہو
ہم کو اپنے خود دارانہ طرز عمل سے ان پر ثابت کرنا چاہیے کہ ہم اپنی زندگی کسی کی فریادری پر موقوف
نہیں سمجھتے ہیں اور کسی کا رحم و کرم ہمارا آخری سہارا نہیں ہے۔ ہم میں اگر زندگی کی صلاحیت ہے تو
بہر حال زندہ رہیں گے اور یہ حالات ایک گزری ہوئی بات ثابت ہوں گے۔ ہمارے
نمائندہ لوگوں کے اس طرز عمل سے ہمارے عوام میں خود اعتمادی پیدا ہوگی، اور یہ یاس انگیز
غم نہیں بتائے گا کہ حکومت تو کچھ کرتی نہیں اب کیا کریں اور کہاں جائیں! یہ غم ایک بڑی مصیبت
ہے اور بارہ برس سے ہماری قوت حیات کو اندر ہی اندر گھٹنے کی طرح کھائے جا رہا ہے۔ اس غم
کی جڑ کاٹنی چاہیے۔ اور اس کا کوئی قسم لگا نہیں رہنے دینا چاہیے۔

آخر میں ایک ضروری بات اور بھی سن لیجئے۔ اکثریت کے تمام افراد شریک اور آپ کی
ایذا پر کمر بستہ نہیں ہیں۔ یہ ایک مخصوص مگر منظم گروہ ہے جو فتنے اٹھاتا رہتا ہے، لیکن اپنے مقاصد
میں اسکے آسانی سے کامیاب ہو جانے کا راز یہ ہے کہ ہندو قوم میں اور آپ میں من حیث القوم
ایک اجنبیت سی پائی جاتی ہے، اور وہ عجیب طرح کی اجنبیت ہے کہ اسکو لوں، کالجوں و فزوں
اور بازاروں، ریل گاڑیوں اور مسافر خانوں میں اختلاط کے باوجود ہر قوم کے افراد گویا الگ
الگ دائرہ میں رہتے ہیں بایں معنی کہ اس اختلاط کے باوجود ان کے درمیان خالص انسانی تعلقات نہیں
پیدا ہوتے۔ انتہا یہ ہو کہ متعارفین کے غم میں شرکت جو انسانیت کا ایک بہت بنیادی تقاضہ ہے یہ
تقاضہ بھی عام طور پر مسلمان ہندو متعارفین کے حق میں پورا نہیں کرتے اور علیٰ ہذا ہندو مسلمانوں کے حق
میں اسکی ضرورت نہیں سمجھتے۔ اور نہ کوئی ایک دوسرے اس کا متوقع ہوتا ہے۔ یہ ہے وہ قدم قدم
پر اختلاط کے باوجود انتہا درجہ کی اجنبیت کا ذہن جو تقریباً تیس پچیس سال سے دونوں قوموں میں پیدا
ہو گیا ہے۔ اجنبیت کے اس اندھیرے میں فتنہ پردازوں کی جو کچھ بھی نہ بن آئے حقیقت اسے کم ہی سمجھنا
چاہیے۔ پس ایک بڑی ضروری بات یہ ہو کہ اجنبیت اور بگائگی کی یہ دیواریں ٹوٹنی چاہئیں اور
مسلمانوں کو اپنے ہوطنوں سے خالص انسانی نوعیت کے تعلقات قائم کرنے میں پہل کرنی چاہیے۔ اس طرح
کے شرفیادہ تعلقات قائم ہونے کے بعد کسی قوم کے فتنہ پرداز بھی دوسرے کی خلافت سانی کے ساتھ فتنے نہیں اٹھا سکتے۔

درسی کتابوں کی اصلاح | گذشتہ چھ مہینے حکومت یو پی نے ایک اعلیٰ اختیاری کمیٹی کے تقرر کا اعلان کیا ہے جو یو پی کے اسکولوں، کالجوں میں پڑھائی جانے

والی کتابوں پر نظر ثانی کرے گی، اور کتابوں میں جو خرابیاں اور خامیاں مختلف حلقوں کی طرف سے حکومت کے علم میں لائی جاتی رہی ہیں انکا مکمل ازالہ کرے گی۔

یو پی دینی تعلیمی کاؤنسل کے صدر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے حکومت کے اس اعلان کا خیر مقدم کرتے ہوئے اس ضروری اقدام پر مبارک باد دی ہے۔ خدا کرے کہ حکومت کے اس اعلان کا منشاء مولانا کی توقعات کے مطابق ہو، اور اس اقدام میں اس مقصد کو بھی اہمیت کے ساتھ پیش نظر رکھا گیا ہو کہ درسی کتابوں سے وہ تمام ہی عناصر چھانٹے جائیں جو سیکولرزم کے منافی ہیں۔ جن میں ہندو مذہب کی خصوصی اور تبلیغی ڈھنگ کی نامزدگی کا عنصر بے بڑا ہے۔ لیکن کمیٹی جن ممبروں پر مشتمل ہے ان کو دیکھتے ہوئے یہ توقع کچھ بعید سی نظر آتی ہے کہ اس خاص عنصر کی چھٹائی کا کام بھی اطمینان بخش پیمانہ پر ہو سکے گا۔ ہمیشہ اندیشہ ہے کہ کمیٹی کا کام ان عناصر میں سے کہیں صرف اسی عنصر تک محدود ہو کر نہ رہ جائے جس کا حکومت کے پریس نوٹ میں صراحت کے ساتھ تذکرہ کیا گیا ہے۔ یعنی ”وہ مواد جو کسی خاص فرقہ کے جذبات کو مجروح کرتا ہو“۔ اس بارے میں بے اطمینانی کا اصل علاج وہی ہو سکتا ہو جس کا صدر دینی تعلیمی کاؤنسل نے مطالبہ کیا ہے کہ اس کمیٹی میں مسلمانوں کے معتدلیہ ایک یا دو ایسے افراد کا اضافہ کیا جائے جو خاص قسم کے دکاندارانہ مواد کے علاوہ ”اس مواد کی بھی نشاندہی کر سکیں جو مسلمان بچوں کے مذہبی وجود کے لئے سنگین خطرہ ہے۔“

یہ کام درحقیقت وہی لوگ کر سکتے ہیں جو اسلام کے مثبت اور منفی حدود کو جانتے ہوں۔ اور سمجھ سکتے ہوں کہ کیا چیز اسلامی اصول و عقائد سے کمراتی ہے۔ اس لئے کمیٹی میں ایسے لوگوں کی شمولیت ہی وہ کسوٹی ہے جو حکومت کے خلوص نیت کو ثابت کر سکتی ہے۔

معذرت | بعض غیر متوقع اسباب کی بنا پر اس شمارہ کے صفحات میں ۸ صفحات کی کمی رہ گئی ہے۔ امید ہے کہ آئندہ اس کی تلافی ہو جائے گی۔

معارف الحدیث

(مسلسل)

مسنون یا مستحب غسل :-

شریعت نے جن حالات میں غسل کو فرض و واجب قرار دیا ہے اس کا بیان ہو چکا اور اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات بھی درج کئے جا چکے، ان کے علاوہ بھی بعض موقعوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کا حکم دیا ہے لیکن یہ حکم بطور فرضیت اور وجوب کے نہیں ہے، بلکہ اس کا درجہ سنت یا مستحب کا ہے، اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند حدیثیں ذیل میں پڑھیے۔

(۶۶) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْبَبَ

أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ ————— رِوَاہُ الْبُخَارِیِّ دِلْم

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی جمعہ کو (یعنی جمعہ کی نماز کے لئے) آئے تو اس کو چاہیے کہ غسل کرے (یعنی نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے اس کو غسل کر کے آنا چاہیے)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(۶۷) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةٍ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْتَسِلُ

فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ ————— (رِوَاہُ الْبُخَارِیِّ دِلْم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر

مسلمان پر حق ہے (یعنی اسکے لئے ضروری ہے) کہ ہفتہ کے سات دنوں میں سے ایک دن (یعنی جمعہ کے دن) غسل کرے اس میں اپنے سر کے بالوں کو اور سارے جسم کو اچھی طرح دھوئے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) ان دونوں حدیثوں میں جمعہ کے غسل کا تاکید حکم ہے اور صحیحین ہی کی ایک روایت میں جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے غسل جمعہ کے لئے ”واجب“ کا لفظ بھی آیا ہو لیکن امت کے اکثر ائمہ اور علماء شریعت کے نزدیک اس سے اصطلاحی وجوب مراد نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد بھی وہی تاکید ہے جو حضرت ابن عمر اور حضرت ابوہریرہ کی مندرجہ بالا حدیثوں کا مدعا ہے۔ اس مسئلہ کی پوری وضاحت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے ایک ارشاد سے ہوتی ہے جو انھوں نے بعض اہل عراق کے سوال کے جواب میں فرمایا تھا۔ سنن ابی داؤد میں حضرت ابن عباسؓ کے مشہور شاگرد عکرمہ سے اس سوال و جواب کی پوری تفصیل اس طرح مروی ہے کہ :-

عراق کے بعض لوگ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انھوں نے سوال کیا کہ آپ کے خیال میں جمعہ کے دن کا غسل واجب ہے؟ انھوں نے فرمایا میں نے کبھی نہ دیکھا کہ جب تو نہیں ہے لیکن اس میں بڑی طہارت و پاکیزگی ہے اور بڑی خیر ہے اسکے لئے جو اس دن غسل کرے، اور جو کسی وجہ سے اس دن غسل نہ کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ یہ غسل اس پر واجب نہیں ہے۔ اسکے بعد حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں تمہیں بتاتا ہوں کہ غسل جمعہ کے حکم کی شروعات کیسے ہوئی (واقعہ یوں ہے کہ اسلام کے ابتدائی دور میں) مسلمان لوگ غریب اور محنت کش تھے، صوف (یعنی اونٹ بھیر وغیرہ کے بالوں سے بنے ہوئے بہت موٹے کپڑے) پہنے تھے، اور محنت مزدوری میں اپنی بیٹیوں پر بوجھ لادتے تھے، اور ان کی مسجد (مسجد نبوی) بھی بہت تنگ تھی اور اس کی چھت بہت نیچی تھی اور ساری مسجد میں ایک پھپر کا سا بان تھا جس کی وجہ سے اس میں انتہائی گرمی اور گھٹن رہتی تھی) پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جمعہ کو جبکہ سخت گرمی کا دن تھا گھر سے مسجد میں تشریف لائے اور لوگوں کا حال یہ تھا کہ صوف کے موٹے موٹے کپڑوں میں ان کو پینے پھوٹ رہے تھے اور ان سب چیزوں نے مل کر مسجد کی فضا میں بدبو پیدا کر دی تھی جس سے سب کو تکلیف اور اذیت ہو رہی تھی تو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ بدبو محسوس کی تو فرمایا کہ :-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا كَانَ هَذَا
الْيَوْمُ فَاغْتَسِلُوا وَلِيَمِشَّ أَحَدُكُمْ
أَفْضَلَ مَا يَجِدُ مِنْ دُهْنِهِ وَطِيبِهِ
لے لوگو جب جمعہ کا یہ دن ہو اگرے تو تم لوگ
غسل کیا کرو اور جو اچھا خوشبودار تیل اور
جو بہتر خوشبو جس کو دستیاب ہو وہ گالیا کیے۔
(حضرت ابن عباس فرماتے ہیں) اسکے بعد خدا کے فضل سے نفروفاۃ کا وہ دود ختم ہو گیا، اور
اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو خوشحالی اور وسعت نصیب فرمائی پھر صوف کے وہ کپڑے بھی نہیں
رہے جن سے بدبو پیدا ہوتی تھی اور وہ محنت و مشقت بھی نہیں رہی اور مسجد کی وہ تنگی بھی ختم
ہو گئی اور اسکو وسیع کر لیا گیا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جمعہ کے دن لوگوں کے سپینہ وغیرہ سے جو
بدبو مسجد کی فضا میں پیدا ہو جاتی تھی وہ بات نہیں رہی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ اسلام کے ابتدائی دور میں
اُس خاص حالت کی وجہ سے جسکی انکے اس بیان میں تفصیل کی گئی ہے غسل جمعہ مسلمانوں کے لئے ضروری
قرار دیا گیا تھا، اسکے بعد جب وہ حالت نہیں رہی تو اس حکم کا وہ درجہ تو نہیں رہا، لیکن بہر حال اُس
میں پاکیزگی ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور اب بھی اس میں خیر اور ثواب ہے، یعنی اب وہ
مسنون اور مستحب ہے، اور سمرہ ابن جندب رضی اللہ عنہ کی مندرجہ ذیل حدیث میں غسل جمعہ کی
یہی حقیقت صریحاً مذکور ہے۔

(۶۸) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَغْتَسِلُ وَفِيهَا وَغَمَّتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ
فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ _____ رواه احمد والبدادود
الترمذی والنسائی والدارمی۔

(ترجمہ) حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن (نماز جمعہ کے لئے) وضو کر لے تو بھی کافی ہے اور
ٹھیک ہے اور جو غسل کرے تو غسل کرنا افضل ہے۔

(مسند احمد، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، ہنداری)

(۶۹) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مَنْ غَسَلَ مِیْتًا فَلْيَغْتَسِلْ ——— رواہ ابن ماجہ وزاد احمد
والترمذی وابوداؤد " وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میت کو غسل دے تو اس کو چاہیے کہ غسل کرے، (سنن ابن ماجہ میں یہ حدیث بس اسی قدر ہے، اور سند احمد، جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد میں اسکے ساتھ یہ اضافہ بھی ہے کہ "اور جو شخص میت کا جنازہ اٹھائے اس کو چاہیے کہ وضو کر لے۔"

(تشریح) امت کے ائمہ اور علماء شریعت کے نزدیک یہ حکم استحبانی ہے، اسلئے اُن کے نزدیک میت کو غسل دینے والے کے لئے مستحب ہے کہ غسل سے فائدہ ہونے کے بعد وہ خود بھی غسل کر لے، کیونکہ اس کا کافی امکان اور احتمال ہے کہ عتالہ میت کی پھپھیں اسکے جسم کے کسی حصہ پر پڑ گئی ہوں۔ اور ایک دوسری حدیث میں جس کو امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس غسل کے وجوب کی صریح نفی بھی وارد ہوئی ہے، اسلئے عام ائمہ امت نے میت کو غسل دینے کے بعد غسل کرنے کو مستحب ہی کہا ہے۔ اسی طرح حدیث کے دوسرے جز میں جنازہ اٹھانے والوں کو وضو کرنے کا جو حکم ہے وہ بھی استحبانی ہی ہے اور اس حکم کا مقصد یہ تھا کہ جنازہ اٹھانے والے پہلے ہی سے وضو کر کے نماز جنازہ پڑھنے کے لئے تیار رہیں، واللہ اعلم۔

(۷۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى ———

(رواہ ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ)

(ت) عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کرنا، اور حسب توفیق اچھا، صاف ستھرا لباس پہنا اور خوشبو استعمال کرنا، اُمت کے اُن متواتر اعمال میں سے ہے جن کا رواج بلاشبہ قرن اول سے چلا آ رہا ہے اسلئے اس میں شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ امت کو اس کی تعلیم و ہدایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (بانی صلوٰۃ پر)

تَحْلِیَّاتُ مَجْدِ الْفِثَانِ

مکتوبات کے آئینے میں

ترجمہ و تلخیص ————— از مولانا نسیم احمد فریدی مروہی

مکتوب (۲۰۹) میر محمد نعمان بدخشی ثم اکبر آبادی کے نام
(آخری چند سطریں)

..... تم نے اپنے مکتوب کے آخر میں لکھا تھا کہ میں نے سر اے فرخ میں دریافت کیا تھا کہ میرے لئے طالبین کو تعلیم طریقت دینا درست ہے یا نہیں، آپ نے جواب میں فرمایا تھا کہ نہیں فقیر کو مطلق نفی یاد نہیں۔ بلکہ یہ کہا تھا کہ (تعلیم طریقت) شرائط کے ساتھ مشروط ہے مطلقاً پسندیدہ نہیں۔ اب اسی طرح جانو۔۔۔۔۔۔ شرائط کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہیے اس بارے میں نرمی نہ برتیں۔ جب تاک استخارے کے ذریعے یقین نہ ہو جائے تعلیم نہ کی جائے۔ اخوی مولانا یار محمد قدیم کو بھی اس بات سے آگاہ کر دیں اور تاکید کہہ دیں کہ تعلیم طریقت میں جلدی نہ کیا کریں۔ مقصود، پیری مریدی کی دکان چلانا نہیں ہے۔ مرضی حق سبحانہ کو پیش نظر رکھنا چاہیے۔ خبر شرط ہے۔۔۔۔۔۔ تم نے اپنے مریدوں کی شکایت تھی۔ تم کو انکی شکایت کے بجائے اپنے طرز عمل کی شکایت کرنا چاہیے۔ کہ جماعت مریدین کے ساتھ اس طرح (بے تکلفانہ) زندگی بسر کرتے ہو کہ اس کا انجام لامحالہ تکلیف اور دکھ پہنچتا ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ پیر کو چاہیے کہ مرید کی نظر میں خود کو بائٹھ دبا دقار رکھے نہ یہ کہ دروازہ اختلاط کھول دے اور مصاحبانہ سلوک کرے اور ان سے خوب خوب گفتگو کرے۔ والسلام

مکتوب (۲۱۰) ملا شکیبی اصفہانی کے نام (آخری حصہ)

..... تم نے نصائح طلب کئے تھے۔ مخدوما! شرم آتی ہے کہ اس خرابی و گرفتاری اور کم بضاعتی و بیجا صلی کے ہوتے باب نصائح سے کچھ لکھوں اور صراحتہ یا اشارتہ اس قسم کی گفتگو کروں لیکن اس سے بھی ڈرتا ہوں کہ اگر توں معرفت کہنے سے خود کو معاف رکھوں تو ایسا نہ ہو کہ کام خست و دنات تک پہنچ جائے اور بخل پر اس کا انجام ہو۔ مخدوما! عمر دنیا کی مدت بہت ہی قلیل ہے اور اس قلیل میں سے بھی بہت کچھ تلف ہو چکی ہے کم سے کم حصہ باقی رہ گیا ہے۔ بقاءِ آخرت کی مدت ابدی و دائمی ہے۔ دارِ آخرت کے غلود (دوام) کا معاملہ اس چند روزہ زندگی سے وابستہ کر دیا گیا ہے۔ اسکے بعد یا نعمت دائمی ہے یا عذاب سرمدی۔ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی خبر دی ہے اس خبر میں احتمالِ خلف نہیں ہے۔ عقل دور اندیش کو کام میں لانا چاہیے۔ مخدوما! اشرف عمر تو ہوا دہوس میں گزر گئی، اور دشمنانِ خدا (نفس و شیطان) کی مرضیات میں صرف ہو گئی۔ خراب ترین حصہ عمر باقی رہ گیا ہو اگر آج اسکو بھی ہم مرضیاتِ حق جل سلطانہ میں صرف نہ کریں اور اشرف کی تلافی ارذل سے بھی نہ کریں، نیز محنتِ اقل کو راحتِ ابدی کا وسیلہ نہ بنائیں اور حسناتِ قلیلہ کے ذریعے بھی سننات کثیرہ کا کفارہ نہ کریں تو کل کو کس منہ سے اللہ کے سامنے جائیں گے اور کس حیلے کو پیش کریں گے۔ خوابِ خرگوش کب تک؟ اور کان میں غفلت کی ڈاٹ کہاں تک؟ آخر کار نظروں سے پردہ اٹھا دیا جائے گا اور پنبہ غفلت کو کانوں سے دور کر دیا جائے گا۔ مگر اس وقت کچھ فائدہ نہ ہو گا اور سوائے حسرت و ندامت کے کچھ نقدِ وقت نہ ملے گا۔ موت سے پہلے اپنا کام کرنا اور ”داشوقا!“ کا نعرہ لگاتے ہوئے مرنا چاہیے۔ اولاد رستی اعتقاد کے بغیر چارہ نہیں، جو کچھ دین سے بطور یقین و تواتر معلوم ہوا ہے اسکی تصدیق لایہی ہے۔ ثانیاً اس علم پر جس کا علم فقہ متکفل ہے۔ عمل ضروری ہے۔ ثالثاً سلوکِ طریقِ صوفیا بھی درکار ہے اور یہ سلوک اس لئے نہیں ہے کہ غیبی صورتوں اور شکلوں کا مشاہدہ اور ”انوار والوان“ کا معائنہ کیا کریں۔ یہ بات تو خود داخلِ لہو و لعب ہے۔ ارے میاں! یہ دنیا کی حسی صورتیں در

یہاں کی مختلف قسم کی روشنیاں ہی کیا کم ہیں کہ ان کو چھوڑ کر کوئی ریاضات و مجاہدات کے ذریعے غیبی صورتِ انوار کی ہوس و آرزو کرے۔ علاوہ ازیں یہ حسی صورتِ انوار، مخلوقِ خدا ہیں اور اسکی صافیت و خالصیت پر دلالت کرنے والی (مستقل) نشانیاں ہیں۔ آفتاب و ماہتاب کی روشنی کو لے لو جو کہ عالم شہادت سے ہے یہ روشنی ان انوار پر بدرجہا فضیلت رکھتی ہے جن کو عالم مثال میں دیکھتے ہیں۔ مگر چونکہ آفتاب و ماہتاب کو برابر دیکھتے رہتے ہیں اور خواص عوام اسکے دیکھنے میں شریک ہیں لہذا انکو نظر اعتبار سے ساقط کر کے انوارِ غیبی کی ہوس کیجاتی ہے۔

ع۔ آبیگہ رود پیش درت تیرہ نماید

(آدم برسر مطلب) سلوکِ طریقِ صوفیائے مقصود، معتقداتِ شرعیہ میں زیادت یقین کی تحصیل ہے تاکہ استدلال کی تنگنائے سے نکل کر فضائے کشف میں آئیں اور اجمال سے تفصیل کی طرف متوجہ ہوں۔ مثلاً وجوب واجب الوجود اور اسکی وحدت، اول، اتلال سے یا تقلید سے معلوم ہوئی تھی اور اس کے مطابق یقین بہم پہونچا یا تھا۔ جب سلوکِ طریقِ صوفیاء میسر ہوا تو وہی اتلال و تقلید کشف و شہود کے ساتھ متبدل ہو جاتے ہیں اور یقین اکمل حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی پر تمام اعتقادات کو قیاس کر لو۔ نیز مقصودِ سلوک، احکام فقہیہ کی ادائیگی میں آسانی حاصل ہونا اور نفسِ امارہ کی شرارت سے جو دشواری محسوس ہوتی ہے اس کو دور کرنا ہے۔ اور اس فقیر کا یقین تو یہ ہے کہ طریقِ صوفیاء حقیقت، خادمِ علومِ شرعیہ ہو خلافِ شریعت کوئی امر، طریقِ صوفیاء نہیں ہے۔ فقیر نے اس بات کو اپنے کتب و رسائل میں تحقیق کیا ہے۔۔۔۔۔ صحبتِ نبوی کی فضیلت، جمیع فضائل و کمالات سے اونچی ہے۔ صحابہ کرام کا ایمان، شہودی ہے دوسروں کو یہ دولت ہرگز میسر نہیں۔

ع۔ شہیدہ کے بودمانند دیدہ

اسی بناء پر صحابہ کی ایک سیرت کی خیرات، دوسروں کے پہاڑ برابر سونا خیرات کرنے سے بہتر قرار دی گئی ہے۔ تمام صحابہ، نفسِ فضیلتِ صحبت میں برابر ہیں، پس سب کو بزرگ سمجھنا چاہیے اور اچھائی سے یاد کرنا چاہیے اسلئے کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں اور روایت و تبلیغ احکام میں مساوی ہیں۔ ایک کی روایت کو دوسرے کی روایت پر نفس قبول میں ترجیح نہیں ہے۔

یہی صحابہ حاملین قرآن رہے ہیں۔ انکی عدالت کے اعتماد پر ایک ایک دو دو تین تین آیتیں اخذ کر کے آیات متفرقہ کو جمع کیا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی صحابی پر جرح کرتا ہے تو وہ جرح قرآن مجید تک پہنچتی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ کچھ آیات قرآن کا حامل وہی صحابی ہو (جس سے وہ آیات اخذ کی گئی ہوں)۔ صحابہ کے درمیان جو منازعات ہوئے انکو اچھے محل پر رکھا جائے اور ”ہوا و تعصب“ سے اپنے کو دور کرنا چاہیے۔ حضرت امام شافعیؒ نے جو حالات صحابہ سے بہت زیادہ واقف تھے۔ فرمایا ہے منازعات صحابہ میں جو خون بہے یہ وہ خون ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا یعنی ہم اس میں شریک نہ ہوئے پس ہمیں چاہیے کہ ہم اپنی زبانوں کو بھی ان خونوں سے پاک رکھیں یعنی مشاجرات و منازعات صحابہ میں بحث نہ کریں اور کسی صحابی پر طعن نہ کریں اور اسی مقولے کی مثل امام اہل حضرت جعفر صادقؑ سے بھی منقول ہے۔ والسلام اولاً و آخراً

مکتوب (۲۱۳) زیادت پناہ شیخ فرید بخاری کے نام
(مواعظ و نصائح)

اللہ تعالیٰ آپ کو ان امور سے عفو فرما رکھے جو آپ کے شایان شان نہیں۔ بجرمہ جدم صلی اللہ علیہ وسلم۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (احسان کا بدلہ سوائے احسان کے نہیں) فقیر نہیں سمجھتا کہ آپ کے احسان کا بدلہ کس احسان سے ادا کرے۔ سوائے اسکے کہ اوقات نیک میں ”دعائے سلامتی دارین“ سے رطب اللسان اور تر زبان رہے۔ الحمد للہ یہ بات (دعا گوئی) خود بخود میسر ہے۔ دوسرا احسان جو بدلے میں پیش کرنے کے لائق ہے وہ وعظ و تذکیر ہے۔ اگر یہ مقام قبولیت تک پہنچ جائے تو عجیب نعمت ہے۔

نقابت پناہ و نجابت دستگاہ اتمام و غفلوں کا پتھر اور تمام نصیحتوں کا لب لباب یہ ہے کہ ارباب تدبیر اور اصحاب تشرع سے تعلق اور جوڑ پیدا کیا جائے۔ ”تدین و تشرع“ اہل سنت و جماعت کے طریقہ پر چلنے کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہی اہل سنت و جماعت تمام فرقہ ہائے اسلامیہ کے درمیان فرقہ ناجیہ کی حیثیت سے ہیں۔ ان بزرگوں کی پیروی اور اتباع کے بغیر نجات و فلاح محال ہو۔ عقلی، نقلی اور کشفی دلائل اس مذکورہ حقیقت پر شاہد ہیں اسکے خلاف کا احتمال نہیں۔ اگر معلوم

لوگ فرصت دنیا کو غنیمت شمار کرتے ہیں۔ اسلئے نہیں کہ اس فرصت میں "تنعمات و تلذذات" کو بروئے کار لائیں کیونکہ یہ تنعمات و تلذذات بے ثبات ہیں اور ساتھ ہی ساتھ دشواریوں اور تکلیفوں کے بھی موجب ہوتے ہیں۔ بلکہ۔۔۔۔۔ اسلئے کہ ان اوقات فرصت میں آخرت کی کاشتکاری کر لیں اور ایک دائرہ عمل خیر سے، آیہ۔۔۔ وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ۔ (اللہ جس کے لئے چاہتا ہے اجر کو چند در چند کر دیتا ہے) کی رو سے ثمرات بے نہایت حاصل کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے چند روزہ اعمالِ صالحہ کی جزاء تنعمات ابدی رکھی گئی ہے۔۔۔ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اگر سوال کریں کہ حسات میں اجر کا چند در چند دینا ہے اور سیات میں مثل کے ساتھ جزا ہے پھر کفار کو انکے محدود و متناہی گناہوں کی پاداش میں عذاب غیر متناہی کیوں ہوگا؟ اس کا جواب ہم یہ دیں گے کہ (برے) عمل کے لئے، مماثلت جزا (کا راز) علم واجب تعالیٰ و تقدس کے حوالے ہے۔ علم ممکن اسکے ادراک سے قاصر ہے۔ مثلاً پاکدامن عورتوں پر تہمت دھرنے کی جزا اسکے مماثل، اسی تازیانے مقرر فرمائی اور چوری کی حد میں چور کے داہنے ہاتھ کا کاٹنا جزا رکھی اور حد زنا میں اگر کنوارا اور کنواری ہوں تو تشو کوڑے ایک سال کی جلا وطنی کے ساتھ مقرر کئے گئے اور شادی شدہ ہوں تو سنگ ساری کا حکم فرمایا۔ ان حدود و تقدیرات کے بھیدوں کا علم انسانی طاقت سے باہر ہے۔۔۔ ذَالِکَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ۔ (یہ ہے اندازہ، خدائے غالب و داناکا) پس کفار کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے انکے وقتی کفر کی سزا، عذاب دائمی کو رکھا اور اسی کو ان کے حق میں جزائے موافق قرار دیا۔ معلوم ہوا کہ کفر وقتی کی جزاء مماثل یہی عذاب مُخلَد ہے۔۔۔۔۔ وَالسَّلَاةُ عَلَيْكُمْ وَعَلَىٰ سَائِرٍ مِّنْ اتَّبَعَ الْهَدَىٰ وَالتَّزَوُّعُ مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفَىٰ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

مکتوب (۲۱۵) میرزا دارا بک کے نام
(نذمت دنیا میں)

مکتوب گرامی جو اپنی حسن استعداد فطری کی بنا پر، نیاز مندی کے ساتھ "فقرائے بے بضاعت"

لے دارا بھائی ابن عبدالرحیم خانخاناں۔ جہانگیر کے عہد کے بڑے امراء میں تھے۔ شاہجہاں نے (باقی صفحہ پر)

کو بھیجا تھا۔ وصول ہو گیا۔ جزاکم اللہ خیر الجزاء بصدقۃ حبیبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ لے فرزند! ارباب دنیا اور اصحاب دولت، بلائے عظیم میں گرفتار ہیں۔ اسلئے کہ اس دنیا کو جو اللہ کے نزدیک مغرض ہے اور تمام نجاسات میں نجس ترین ہے۔ ان دنیا والوں کی نظروں میں آراتہ کر دیا گیا ہے۔ جیسے کسی نجاست پر سونے کے ورق لگا دیں یا کسی زہر کو شکر آلود کر دیں۔ ساتھ ہی ساتھ عقل و دراندیش کو اس کمینی دنیا کی برائی پر رہنمائی بھی فرمادی ہے۔ اسی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص وصیت کرے کہ ”میرے مال کو زمانے بھر میں جو سب زیادہ عاقل ہو اس کو دیں“ تو کسی ایسے شخص کو وہ مال دنیا چاہیے جو دنیا سے بے رغبت ہو۔ اسکی دنیا سے بے رغبتی اسکے کماں عقل کی دلیل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کمال رحمت سے ایک گواہ یعنی عقل و دراندیش پر ہی اکتفا نہیں فرمایا بلکہ اسکے ساتھ ایک دوسرے گواہ نقل کو بھی ملا دیا اور انبیاء علیہم السلام جو کہ ”رحمت عالمیاں“ ہیں۔ کی زبان سے اس متاع بے رواج (دنیا) کی حقیقت سے آگاہی بخشی۔ نیز اس قبحہ مکار کی محبت و گرفتاری سے انتہائی تاکید سے منع فرمایا۔ ان دو عادل گواہوں کی گواہی کے باوجود اگر کوئی ”شکر موبہوم“ کی طمع میں زہر کھالے اور دنیا کی سونے کی امید میں نجاست کو اختیار کرے۔ تو وہ محض بے وقوف ہے اور بالطبع، کندہ ذہن ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ وہ منکر اخبار انبیاء علیہم السلام ہے اور حکم منافق رکھتا ہے۔ اسکی صورت ایمان، آخرت میں کارآمد نہیں ہوگی۔ اس صورت ایمان کا فائدہ زیادہ سے زیادہ دنیا میں عصمت خون اور عصمت اموال کی صورت میں ہو گا اور بس۔ آج پنبہ غفلت کو گوش ہوش سے

(بقیہ حاشیہ ص ۲۳) ایام شہزادگی میں جو بغاوت کی تھی اس میں داراب خان کی شرکت تھی بنا بریں مزاج جہانگیر ان کی طرف سے برہم ہو گیا اور سن ۱۰۳۲ھ میں جبکہ ان کی عمر ۳۹ سال تھی ان کو جہانگیر نے قتل کر دیا۔ تاریخ محمدی میں سن ۱۰۳۲ھ کے تحت ان کے متعلق یہ الفاظ ہیں :- از احاطہ امراء جہانگیر شاہی چندے با شہزادہ شاہجہاں در ایام بغی، رفاقت نمود و بعد از انکہ ازیناں جدا شدہ بلشکر بادشاہ طمع مشہد بفرمان جہانگیر بادشاہ بدست حمایت بقتل رسید۔ عمر ۳۹ سال۔ (تاریخ محمدی قلمی رضا لائبریری۔ ام پور)

نکال دینا چاہیے۔ کل کو سوائے حسرت و ندامت کے کوئی سرمایہ نہ ہوگا۔ خبر شرط ہے۔

نہ
ہمہ اندرز من تو این است
کہ تو طفلی و خانہ رنگیں است

والسلام

مکتوب (۲۱۶) مرزا احام الدین احمد دہلوی کے نام
(آخری حصہ)

..... اس مقام پر ایک نکتہ ذہن نشین کرنا چاہیے، وہ یہ کہ جس طرح حصولِ نفسِ ولایت میں دلی کو اپنی ولایت کا علم ہونا شرط نہیں ہے جیسا کہ مشہور ہے۔ اسی طرح اپنے خوارق و کرامات کا علم بھی ضروری نہیں ہے۔ بلکہ بااوقات لوگ بزرگوں کی کرامات کا خود ان سے تذکرہ کرتے ہیں اور انکو اپنی کرامات پر اطلاع نہیں ہوتی اور وہ اولیاء جو صاحبِ علم و کشف ہیں، ہو سکتا ہے کہ وہ بھی اپنے بعض خوارق پر مطلع نہ ہوں بلکہ انکی ”صور مثالیہ“ متعدد مقامات پر ظاہر ہو جائیں اور مسافتِ بعیدہ میں کارہائے عجیب و غریب ان صورتوں سے ظاہر ہوں اور ان اولیاء کو اسکی بالکل اطلاع نہ ہو۔

ع ازما و شمشاہانہ بر ساخته اند

حضرت مخدومی قبلہ کا ہی (حضرت خواجہ باقی باللہ) قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ایک درویش بیان کرتے تھے کہ عجیب معاملہ ہے لوگ اطراف و جوانب سے میسر پاس آتے ہیں ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ ہم نے تم کو مکہ معظمہ میں دیکھا ہے وہاں موسمِ حج میں موجود تھے اور ہمارے ساتھ تم نے حج کیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ہم نے تم کو بغداد میں دیکھا تھا اور مجھ سے اپنی واقفیت کا اظہار کرتے ہیں، حالانکہ میں ہرگز اپنے گھر سے باہر نکل کر وہاں نہیں گیا اور نہ میں نے ان لوگوں کو کبھی دیکھا.....

مکتوب (۲۱۸) ملا دادود کے نام

(رعایتِ آدابِ پیر طریقت کے بیان میں)

مکتوب انوی اعززی مولانا دادود، پہونچا۔ موجبِ مسرت ہوا۔ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کو اپنی مرضیات سے آراستہ و مزین رکھے۔ ہجرتہ البقی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سبق باطن کی

تکوار میں اور طریقہ اکابر پر استقامت میں، توجہ کی پراگندگی کے باعث کوئی قیور واقع نہ ہونے پائے۔
 اگر بالفرض کوئی ظلمت یا کدورت، دل پر طاری ہو تو اس کا علاج۔۔۔ جناب قدس خداوندی جل
 سلطانہ میں تضرع کرنا اور نیاز مندی و شکستگی (کا اظہار کرنا) ہے۔ نیز اس کا علاج، توجہ تمام ہے اپنے
 مربی (پیر طریقت) کی طرف۔۔۔ کیونکہ وہی اس دولت (جمیعت قلب) کے حصول کا ذریعہ ہے
 حضور و غیبت میں ان آداب کی رعایت خوب اچھی طرح کی جائے جو کہ اس دولت عظمیٰ کے
 وسائل ہیں۔۔۔ ان بزرگوں کی رضا کو وسیلہ رضائے حق بنائیں۔۔۔ طریق نجات و خلاص
 یہی ہے۔۔۔ والسلام

مکتوب (۲۱۹) مرزا ایرج کے نام۔۔۔

[آدمی ظاہری بیماری کے ازالے کی فکر میں رہتا ہو]
 لیکن مرض باطن کی طرف سے عیاں ہو

اللہ تعالیٰ تم کو ہر عیب لگانے والی چیز سے محفوظ و مصون رکھے۔ بحرۃ سید الاولین والآخرین
 صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔ سعادت آثار! آدمی کو امراض ظاہری میں سے کوئی مرض لاحق ہوتا ہے
 یا اسکے کسی عضو کو کوئی آفت و تکلیف پہنچتی ہے تو اس وقت تک چین سے نہیں بیٹھتا جب تک وہ
 مرض دفع نہ ہو جائے اور مرض قلبی جس سے مراد ماسوائے خدا میں گرفتاری و مشغولیت ہے۔۔۔
 یہ مرض اس طور پر اس پر غالب آچکا ہے کہ قریب ہے اسکو موت ابدی تک پہنچائے اور عذاب
 سردی میں مبتلا کر دے۔ اس مرض کے ازالے کی کوئی فکر نہیں کرتا ہے اور نہ اسکے دفع کرنے کی کوشش
 کرتا ہے (ایسا آدمی دو حال سے خالی نہیں) اگر اس گرفتاری دنیا کو مرض نہیں سمجھتا تو اسحق محض
 ہے اور مرض سمجھتا ہے اور پھر خوف نہیں کرتا تو ناپاک محض ہے۔ یقینی طور پر اس مرض باطن کو
 پہچاننے کے لئے عقل معاد درکار ہے۔ عقل معاش (بیچاری) اپنی کوتاہ نظری کی وجہ سے (نقطہ)
 ظاہر بینی تک محدود رہے۔ جس طرح عقل معاش اپنے ”تلذذات فانیہ“ کی بنا پر آفات معنویہ کو مرض
 نہیں سمجھتی اسی طرح عقل معاد بھی اخروی ثوابوں کے پیش نظر، امراض ظاہری کو مرض نہیں تصور
 کرتی۔ عقل معاش، کوتاہ بین ہے اور عقل معاد، تیز نظر (و دور بین) ہے۔ عقل معاد
 ”نصیب انبیاء و اولیاء“ ہے اور عقل معاش، ”مرغوب اغنیاء و ارباب دنیا“۔۔۔ دونوں

عقلوں کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔ جو اسباب عقل معاد کو حاصل کرنے والے ہیں اُن میں سے ایک ذکر موت ہے ایک تذکرہ احوالِ آخرت ہے اور ایک مجالست ہے ایسی جماعت کے ساتھ جو یادِ آخرت کی دولت سے مشرف ہو۔

دادیم ترا ز گنج مقصود نشاں

مگر مانر سیدیم تو شاید برسی

جاننا چاہیے کہ جس طرح، مرضِ ظاہر، ادائیگی احکامِ شرعیہ میں دشواری کا سبب ہوتا ہے اسی طرح مرضِ باطن بھی موجب دشواری ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ (جس چیز کی طرف آپ مشرکین کو دعوت دے رہے ہیں یعنی توحید۔ وہ ان مشرکین پر بہت بھاری ہے) ایک جگہ ارشاد ہے۔ وَإِنَّمَا الْكَبِيرَةُ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ (بے شک نماز، دشوار ہے مگر ان پر دشوار نہیں جو فروتنی کرنے والے اور اللہ سے ڈرنے والے ہیں) ظاہر میں تو ضعفِ قوی اور ضعفِ جوارح دشواری کو لازم کرتا ہے اور باطن میں ضعفِ یقین اور نقصِ ایمان، موجب دشواری ہوتا ہے۔ ورنہ تکالیفِ شرعیہ میں تو تخفیف اور پوری سہولت موجود ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ (اللہ تمھارے لئے آسانی چاہتا ہے، دشواری نہیں چاہتا۔) (ایک جگہ قرآن میں ارشاد ہے) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا (اللہ چاہتا ہے کہ تمھارا بوجھ ہلکا کرے۔ اور انسان (درحقیقت) ضعیف پیدا کیا گیا ہے) یہ دونوں آیتیں اس حقیقت کو ثابت کر رہی ہیں جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔

۴ خورشید نہ مجرم ار کے بنی نیست

پس فکرِ از الہ مرضِ قلبی لازم اور (روحانی) اطباء سے رجوع کرنا فرضِ عین ہوا۔

(والسلام)

جہانے را در گروں کر دیکمِ دِخود آگاہے

(از، افادات مولانا سید مناظر حسن گیلانی)

[حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”مقالات احسانی“ کے چند ادراک کی تلخیص گذشتہ شمارہ میں دی گئی تھی، جو حسب توقع بہت افادیت کی حامل سمجھی گئی اور بڑی دلچسپی سے پڑھی گئی، آج اس سلسلہ کے چند ادراک اور ہدیہ ناظرین ہیں۔]

(ادارہ)

حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم وغیرہ کی تصنیف سے سخت طلبی کا جو تصور بھونکا تھا، اور جس بری طرح عالم اسلامی کو اسکے اندرونی اضمحلال کے خلاف بھنبھوڑا تھا، اسکے کیا اثرات ہوئے؟ مولانا گیلانی نے تاریخ کی روشنی میں ان اثرات کی جستجو کی ہے۔ اور سب سے پہلے ایوان خلافت و وزارت پر نگاہ ڈالی ہے کہ یہاں کے نقشے میں بھی امام کی اس چٹخ پکار کے بعد کوئی تغیر نظر آتا ہے یا نہیں؟

مولانا فرماتے ہیں کہ دیکھو سنہ ۴۵۷ھ جو امام کا سنہ ولادت اور خلیفہ مقتدر باللہ العباسی کا دورِ خلافت ہے اس میں شام نہ کر دفر اور انظارِ شان و ثروت کا یہ عالم تھا کہ قسطنطنیہ سے رومیوں کی جو سفارت قیدیوں کے تبادلے اور صلح کی گفتگو کے لئے بغداد آئی تھی، مقتدر باللہ سے ملنے کے لئے جب اسکے ارکان دارالخلافت کی طرف روانہ ہوئے تو

..... پہلے اس صاحبِ عرض بیگی کے محل کے سامنے پہنچے جس کا نام نصر القشوری تھا، صاحبِ محل کی شان و شوکت دیکھ کر سفراء کچھ اس درجہ مبہوت ہوئے کہ اسی محل کو انھوں نے سمجھا کہ خلیفہ کا مکان ہے، انکی غلط فہمی کا ازالہ کیا گیا، وہ آگے بڑھے سامنے وزیر کا قصر نظر آیا۔ اُن کو پھر بھی خیال

ہوا کہ وہ نہیں تو ضرور میری خلیفہ کا مستقر ہے، مگر کہا گیا کہ یہ وزیر کا گھر ہے، وہ آگے روانہ ہوئے ان لوگوں کو اس طریقے سے دار الخلافہ میں داخل کیا گیا کہ چاروں طرف پہلے وہ گھوم لیں۔ حالت یہ تھی کہ دار الخلافہ کے اطراف و جوانب اسکے مختلف ابواب اور مقامات پر ۳۸ ہزار پرے پرے ہوئے تھے، جن میں بارہ ہزار پانچ سو پرے تو خالص مزاکش دیا اور ہر پرے کے تھے۔ درمیان میں جو فرش فردش بچھائے گئے تھے انکی تعداد بائیس ہزار تھی۔ دار الخلافہ کے احاطہ میں (جو خود ایک مستقل دنیا کی حیثیت رکھتا تھا) مختلف مقامات میں جنگلی جانوروں کی قطاریں بکھری ہوئی تھیں جو لوگوں سے مانوس تھے..... مختلف قسم کے درندے (شیر بھیڑ یا وغیرہ) بھی زنجیروں میں بندھے ہوئے اپنے اپنے نگہبانوں کے ساتھ کھڑے تھے۔

سفارت والوں کو پھر اس کوٹھی میں لے جایا گیا جس کا نام ”داما شجرہ“ (درخت والا محل) تھا۔ اسکے احاطہ میں ایک طویں و عریض تالاب تھا جس میں ساف و شفاف پانی ہر وقت چھلکتا رہتا تھا، تالاب کے وسط میں ایک چبوترے پر ایک درخت تھا۔ یہ مصنوعی درخت تھا جس میں بڑی بڑی بارہ ڈالیاں اور ہر ڈالی میں بے شمار شاخیں اور ٹہنیاں تھیں۔ ان شاخوں پر مختلف قسم کے پرندے اور چڑیاں طلا اور نقرہ اور سونے چاندی سے ڈھال ڈھال کر بنائی گئی تھیں، اور یہی حال اس درخت کی شاخوں اور ٹہنیوں کا تھا یعنی ان میں بعض سونے سے بنائی گئی تھیں اور بعض چاندی سے.....

”دار الشجرہ“ کے بعد سفیروں کو اس محل میں لوگوں نے پہنچایا جس کا نام ”الفردوس“ تھا۔ اس قصر میں فرش و فردش اور ظروف و آلات کی جو کثرت تھی ان کا شمار شکل ہے، صرف اسکی دیلیزوں پر طلائی کڑیوں سے بنی ہوئی دس ہزار زرہیں لٹاک رہی تھیں، اسکے بعد آئینہ جڑاؤ تخت پر سفر اے نے مقتدر باللہ کو جلوہ افروز پایا جس پر زرہیں بھالروں کی کارچوبی تھیں۔ پڑی ہوئی تھی۔ تخت کے دائیں جانب اور بائیں جانب بھی خاص سلیقہ سے مختلف جواہر کے بنے ہوئے جالے کے نو عدد لٹکے ہوئے تھے جن کی جگہ گاہٹ سے آنکھیں خیرہ ہوتی تھیں، دن کی روشنی کو بھی ان کی روشنی مات کر رہی تھی۔“

انقلاب | لیکن اسی منہ خلافت پر امام غزالی کی وفات کے پچیسویں سال المتقنی باللہ کا لقب اختیار

کر کے جو شخص آتا ہے اس کے متعلق تاریخ بتاتی ہے کہ اس نے آتے ہی دار الخلافہ کا نقشہ یوں بدل دیا کہ۔
 ”دار الخلافہ بغداد اپنے سارے فرش و فرش، خیمہ و خرگاہ، پرے و سراپرے و دایہ و چپے
 اور دوسرے جانوروں سے بالکل تھلک ہو گیا صرف چار گھوڑے اور دار الخلافہ میں پانی پہنچانے
 کے لئے کئی آٹھ چار صطل میں باقی تھے۔“

خلیفہ منتخب ہونے سے پہلے اس کا زیادہ وقت دینی مشاغل میں صرف ہوتا تھا۔ دینی علوم
 کی کتابیں لکھا کرتا تھا، یا قرآن کی تلاوت کرتا رہتا تھا، پھر جب خلیفہ منتخب ہوا تو زہر و عبادت
 و تقویٰ و طہارت کی خصوصیتوں میں اس کے کسی قسم کی کمی نہ تھی۔ عدل و انصاف کے چمن
 میں پھر بہار اس کے عہد میں آئی، نیکی کے ابواب پھر کھل پڑے۔

اسی کے ساتھ ساتھ

مقتضی کے زمانہ میں بغداد اور عراق پھر خلیفہ کے قبضہ اقتدار میں واپس ہوا۔ درنہ مقتدر باللہ
 کے زمانہ سے صورت حال یہ ہو گئی تھی کہ خلیفہ کا صرف نام تھا اور حکومت ان سلاطین اور لوگوں
 کی قائم تھی جنہوں نے جبراً خلیفہ کو اپنا تابع فرمان بنایا تھا۔

مولانا گیلانی فرماتے ہیں۔۔۔۔۔ ”اور بات صرف مقتضی ہی کی حد تک اگر محدود رہتی استثناء
 اور تشدد و ذکے دعوے کی گنجائش بھی پیدا ہو سکتی تھی (مگر) واقعہ یہ ہے کہ امام غزالی کے بعد پے درپے
 پچاس ساٹھ برس کا زمانہ بغداد کی خلافت پر ایسا گزرا ہے کہ اسی خلافت کی گدھی پر بیٹھنے والوں کے
 پہلوں کو دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ ان بھیلوں میں غیر معمولی انقلابی رنگ کیسے پیدا ہو گیا تھا، مقتضی کا
 حال تو آپ پڑھ ہی چکے ہیں، مقتضی کے بعد اسی کا بیٹا یوسف، مستنجد باللہ کے نام سے تخت خلافت
 پر امام غزالی کی وفات کے ٹھیک پچاس سال بعد متکون ہوا۔ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے۔
 مستنجد عدل اور نرم مزاجی کی خصوصیتوں سے موصوف تھا۔ سارے عراق سے ناجائز مصلو
 کو اس نے اٹھا دیا تھا۔

(اور) ابن اثیر کا فیصلہ تو اسی مستنجد کے متعلق یہ ہے کہ

كان أحسن الخلفاء سيرة عباسی خلفاء میں رعیت کے ساتھ بہترین سلوک

مع الرعیۃ (ص ۱۳۵ ج ۱۱) کرنے میں مستغیر بہت اچھا خلیفہ تھا۔

مستغیر کے بعد اس کا بیٹا حسن المستضیٰ باللہ کے نام سے سریر آراء کے خلاف ہوا۔ اس سے بڑھ کر المستضیٰ کے متعلق شہادت اور کیا ہو سکتی ہے کہ ابن جوزی جیسے بگڑے دل آدمی جو دوسروں پر جرح و تنقید کرنے میں تاریخی شہرت کے مالک ہیں، بخاری تاک کے رداۃ پر نکتہ چینی سے ابن جوزی نہیں چوکتے۔ مستضیٰ کو انھوں نے خود دیکھا تھا اور بہت قریب سے دیکھا تھا، انکی مجلس و عطا میں اکثر شریک بھی ہوتا تھا، بہر حال منظم میں اپنی حشم دید گواہی ابن جوزی ان الفاظ میں ادا کرتے ہیں:-

اظهر من العدل والکرم
عدل و کرم کا اظہار المستضیٰ نے جس پیمانے
مالہ ندرۃ فی اعمارنا۔
پر کیا ہم لوگوں نے ساری زندگی میں اسکی
(ص ۲۵ ج ۲) نظر نہیں دیکھی۔

ابن اثیر نے (اُسی کا حال لکھتے ہوئے) آخر میں شہور عربی فقرہ (لکھا ہے)
مغاش حمیداً ومات سعیداً
پس بڑی ہر دلعزیزی کے ساتھ اس نے زندگی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بھی گزاری اور وفات بھی اسکی سعادت کے
(ص ۱۴۳ ج ۱۱) حالات کے ساتھ ہوئی۔

ایک عربی شعر بھی ابن اثیر نے مستضیٰ کے ذکر کو ختم کرتے ہوئے درج کیا ہے:-
کان ایامہ من حسن سیرتہ
یعنی اپنی سیرت و کردار سے مستضیٰ نے ایک ایسا حال پیدا کر دیا تھا کہ اسکی حکومت کا زمانہ گویا
مواسم الحج والاعیاد والجمع
ج، عید اور جمعہ کے دن تھے، یعنی ہر روز روز عید اور ہر شب شبِ برات کی کیفیت تھی۔
حالانکہ یہی بغداد تھا، نور اغزالی سے پہلے بلکہ خود ان کے عہد کے حالات کتابوں میں پڑھیں
عیاروں اور طراروں، لصوص یعنی چوروں اور بٹ ماروں کے دھاوے صبح و شام ہوتے
رتے تھے۔ دینی اور آئینی زندگی سے گریز کا رجحان روز بروز عباسی خلفاء میں بڑھتا چلا جا رہا تھا یہ اسکا لازمی
نتیجہ تھا، جیسا کہ میں نے لکھا بھی ہے اور لوگوں کو معلوم بھی ہے کہ ممالک عباسیہ کے مختلف بہات و اقطار میں
ملوک و سلاطین زور آور بننے میں خلفاء کی ان ہی کمزوریوں نے امداد بہم پہنچائی تھی۔

کیا یہ انقلاب بے سبب تھا؟ لیکن اچانک غزالی کے بعد ذمہ داری کا یہ احساس ان ہی خلفاء

میں کیے بیدار ہو گیا۔ اور امن و امان کا جو قصہ بغداد کی سرزمین کے لئے افسانہ بن چکا تھا۔ اسی بغداد کو عید کے ان دنوں اور شبِ برات کی ان راتوں میں سانس لینے کا موقع جو ملا تو لوگوں نے اس انقلاب کے سبب کو کیوں نہ تلاش کیا؟

بھی بات تو یہ ہے کہ یہی ملوک و سلاطین جن کو عباسی خلفاء کی کمزوریوں نے زور حاصل کرنے کا موقع عطا کیا تھا خود ان کی حالت بھی غزالی کے بعد اور غزالی سے پہلے اتنی مختلف ہو گئی ہے کہ اسی اختلاف کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔

ان ملوک و سلاطین کی حالت پہلے سے کس درجہ مختلف ہو گئی تھی۔ اس کا اندازہ کرانے کے لئے مولانا نے پچھلی تاریخ کے کچھ درق اُلٹے ہیں۔ جن میں اسراف و فضولِ خرچی اور عشرت پسندی کے وہ نمونے نظر آتے ہیں کہ شاید نخیل کی رسانی بھی ان واقعات سے آگے ہو فی مشکل ہے۔ اس کے مقابلہ میں مولانا کہتے ہیں کہ ذرا غزالی کے ۳۶ سال بعد دیکھو اسی بعد اوی خلافت کا ایک متوسل سلطان نورالدین زنگی کے نام سے نظر آتا ہے۔ طویل و عریض ذرخیر علاقے اسکے زیرِ نگین ہیں۔ شوکت کا یہ عالم ہے کہ حرمین اور مین تک میں اس کا نام خلیفہ کے نام کے ساتھ خطبوں میں پڑھا جاتا ہے۔ لیکن زندگی کا ڈھنگ یہ ہے کہ

شام کے شہر حمص میں تین دوکانیں تھیں (جنھیں نورالدین زنگی نے مالِ غنیمت کے حصہ سے خرید رکھا) ان ہی تینوں دوکانوں کے کرایہ کی آمدنی ملک کے لئے نورالدین نے مختص کر دی تھی۔ سالانہ نکل میں دینار اس ذریعہ سے ملک کو ملتے تھے۔

(ابن اثیر)

ملکہ نے نورالدین سے تنگی کی شکایت کرتے ہوئے اس مشاہرہ میں اضافہ چاہا۔ جواب میں نورالدین نے کہا:-

”میرے پاس اسکے سوا کچھ نہیں ہے۔ باقی میرے قبضہ میں حکومت کی جو آمدنی ہے، وہاں مسلمانوں کا میں صرف خزانچی ہوں۔ میں اس مال میں خیانت کرنے جہنم کی آگ میں تمھارے لئے گھس نہیں سکتا۔“

اس وسیع و عریض سلطنت کے مالک سلطان نے اپنی پوری آخری بیماری اس چھوٹی سی کوٹھری میں گزاری جس میں وہ عبادت کے لئے خلوت اختیار کیا کرتا تھا۔ اور بالآخر اسی میں جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مولانا فرماتے ہیں:-

”اور ایک نور الدین ہی کیا، اسی کا شاہزادہ اسماعیل جو باپ کے بعد حلب کا حکمراں تھا۔ کل ۱۹ سال کی عمر میں اس بے چارہ کی تولد کے مرض سے وفات ہوئی۔ میں تو دنگ ہو کر رہ گیا، جب مورخین کی کتابوں میں یہ واقعہ پڑھا کہ عین ریعان شباب میں حکومت کی باگ حالانکہ اسکے ہاتھ میں آئی تھی، لیکن وہی شراب جس سے ملوک و سلاطین امراء و اعیان تو خیر، سچی بات تو یہ ہے کہ متوکل جیسے متعصب و نیرار بادشاہوں تک کی مجلس نشاط جس کے دور سے خالی نہ ہوتی تھی، لیکن شاہزادہ اسماعیل جب تولد میں مبتلا ہوا تو اطباء نے یہ طبی تجویز پیش کی کہ تھوڑی سی شراب استعمال کیجئے۔ مرض کا ازالہ ہو جائے گا۔ اطباء اصرار کر رہے تھے، مگر نوجوان شاہزادہ نے کہا:-

لا افعل حتیٰ اُسئلَ الفقہاء میں فقہا سے جب تک نہ پوچھ لوں گا یہ نہ کروں گا۔

آخر فقہاء بلائے گئے۔ شافعی مذہب کے علماء نے بالاتفاق جواز کا فتویٰ دیا۔ اس نے حنفی فقہاء کو خطاب کیا، آپ لوگ کیا فرماتے ہیں۔ لکھا ہے کہ صاحب بدائع علامہ ابوبکر کاسانی مشہور حنفی امام نے بھی کہا کہ جس حال میں آپ ہیں شرعاً شراب کا استعمال آپ کے لئے جائز ہے۔ مگر اس پوچھ گچھ کے بعد جو بجائے خود اس عہد کے ایک شاہزادے اور وہ بھی نوجوان شاہزادے سے کچھ کم عجوبہ خیز نہیں ہے، سننے کی بات یہ ہے کہ شافعی و حنفی علماء کے ان فتوؤں کے باوجود شاہزادے نے پوچھا کہ ”میری موت کی مقررہ مدت اگر آچکی ہے تو شراب پیئے۔ کیا وہ ٹل جائے گی؟“

اس کا جواب جو ہو سکتا ہے وہی دیا گیا، یعنی قرآن جس چیز کو حلال قرار دے چکا ہے، جس میں

۱۔ اصل یہ ہے کہ جب تک بدل مل سکتا ہو امام ابو حنیفہ شرعی محرمات کا دواؤ استعمال بھی جائز نہیں سمجھتے۔

مگر ان کے سوا امام ائمہ فقہاء حتیٰ کہ خود امام صاحب کے تلامذہ بھی دواؤ استعمال کی اجازت دیتے ہیں۔ خواہ بدل سے

علاج ممکن ہو یا نہ ہو۔ (منہ)

گھڑی بھر کے لئے بھی تقدیم و تاخیر کا کسی کو اختیار نہیں دیا گیا ہے۔ بھلا دوا اور علاج سے اس کو کون ٹال سکتا ہے۔

شاہزادے نے اس جواب کو سن کر جو کہا حوصلہ کی بلندی، ایمانی برد و سکینت کی یہ کتنی اثر انگیز و عجیب و غریب مثال ہے، اس نے علماء کو خطاب کرتے ہوئے اپنے دل کی بات کا اظہار ان الفاظ میں کیا۔

ایسی چیز جسے اللہ نے حرام قرار دیا ہے اسے استعمال کر کے خدا کی قسم میں اللہ سے ملاقات نہیں کروں گا۔
(شذدرہ ص ۲۵۵ ج ۴)

مُورِضین نے لکھا ہے:-

مات ولم یشرِبْ
رحمہ اللہ تعالیٰ
شاہزادہ اسماعیل مرگیا اور شراب نہیں
استعمال کی۔ خدا کی رحمت ان پر نازل ہو۔

(باقی آئندہ)

معارف الحدیث

(بقیہ صفحہ ۱۷)

علیہ وسلم کے ارشاد یا عمل سے ہی مٹی ہے، لیکن ان چیزوں کے بارہ میں جو روایات کتب حدیث میں ملتی ہیں محدثین کے ہوتے نقد کے مطابق ان سب کی سندوں میں ضعف ہے، حضرت عبداللہ بن عباس کی یہ روایت جو سنن ابن ماجہ کے حوالہ سے یہاں درج کی گئی ہے اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ یہ ایک واضح مثال ہے اس حقیقت کی کہ بعض روایات کی سندوں میں اصطلاحی ضعف ہوتا ہے لیکن ان کا مضمون صحیح اور ثابت ہوتا ہے۔ پس اگر کسی حدیث کی سند میں محدثین کے نزدیک ضعف ہو لیکن اس کا مضمون شواہد اور قرآن سے صحیح ثابت ہوتا ہو تو وہ ”صحیح حدیث“ ہی کی طرح حجت اور قابل قبول ہوگی۔

اشتراکی فتنے کا مقابلہ

(از جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال، مدرسہ خدام القرآن میر شاہ، بھاولپور)

سفر کے الفرقان میں اشتراکیت کے خطرات پر مولانا محمد اسحق صاحب کا جو مضمون شائع ہوا ہے وہ وقت کے ایک ایسے اہم مسئلہ سے متعلق ہے جس کی خطرناکیاں بہت دور دور تک سرایت کے ہوئے ہیں۔ گفتار جو ایک خالص دینی دعوت کا پرچہ ہے یقیناً اُس کا یہ بھی فرض ہے کہ وہ دنیا کے اس سب سے بڑے کفر و الحاد کے بارے میں مسلمانوں کو پیش آنے والے خطرات سے آگاہ کرے اور اُس سے دفاع و تحفظ کی صحیح راہ بتائے، لیکن یہ مسئلہ جس گہرائی کے ساتھ تجزیہ کرنے کا مستحق ہے مذکورہ مضمون میں اُس کا حق ادا نہیں ہو سکا ہے۔ یہ مسئلہ جو اب فکر و نظر کے میدانوں کا ہی مسئلہ نہیں رہ گیا ہے بلکہ عملی زندگی کے قریب و بعید گوشوں میں دور دور تک سرایت کر چکا ہے اور جس کی زد میں پورا عالم انسانیت ہے اُس کا تجزیہ جذبات سے بلند ہو کر نہایت تحمل و سکون سے کیا جانا چاہیے اور اس سے تحفظ و دفاع کے لئے جو منصوبہ بھی تیار کیا جائے وہ نظریات سے زیادہ عملیت کا حامل ہونا چاہیے۔

تاریخ کا طالب علم یہ بات ماننے سے معذور ہے کہ اشتراکیت کا موجودہ فروغ و بقا محض جبر و تسلط کا درمیان منت ہے۔ جبر و تسلط اسکے بقا و قیام کا ایک بڑا ذریعہ ضرور ہے، لیکن اسکے بڑھنے اور پھیلنے کے عوامل اس سے کہیں زیادہ گہرے اور گزشتہ صدیوں کے تاریخی و علمی تغیرات کے ساتھ وابستہ ہیں۔ یورپ میں علوم جدیدہ اور تہذیب نو کا آغاز جن اندوہناک حالات میں ہوا اور اسی کے ساتھ ساتھ وہاں جس نوع کے سیاسی تغیرات یکے بعد دیگرے ظہور میں آتے رہے اس کا لازمی نتیجہ فکر و نظر کا وہ سرکشانہ اور ملحدانہ زاویہ تھا جس پر آئندہ کے تمام تمدنی اور علمی افکار کی بنیاد پڑی۔ اٹھارویں اور انیسویں صدی کے دوران جب انسانی زندگی کے مسائل ایک نیا موڑ مڑ رہے تھے،

افسوس ہے کہ اُس موقع پر انکی روحانی اور اخلاقی رہنمائی کا کوئی موثر ذریعہ موجود نہیں تھا حالانکہ اُس زمانہ میں فیصلہ کن طاقت مذہب کے ہاتھوں میں ہی تھی۔ اشتراکی محاذ کے مقابلے میں آج جس متحدہ مذہبی محاذ کی ضرورت محسوس کی جا رہی ہے اگر ایک سو سال پیشتر ایسا محسوس کر لیا جاتا جبکہ فکر کے نئے زاویے تعمیر ہو رہے تھے تو شاید کامیاب قدم ہوتا، لیکن اب جبکہ نئے افکار کا ہر سانچہ اپنی مستقل حیثیت اختیار کر چکا ہے اور زندگی کا کوئی شعبہ انکی گرفت سے بچا ہوا نہیں ہے تو یہ متضاد مذہبی عناصر کا متحدہ محاذ کتنی دیر تک موثر ثابت ہو سکتا ہے؟ ہاں اشتراکیت اگر کسی خاص ملک کی کوئی مقامی تحریک ہوتی تو دوسرے ملکوں کی طرف سے اُس کا اس طرح کا مقابلہ کامیاب ہو سکتا تھا، لیکن وہ تو یورپ کے تمام باطل افکار کا ایک ایسا مرتب مجموعہ ہے جس کی تصنیف و تالیف میں سارے مغرب نے مدتوں حصہ لیا ہے اور اسکے تہذیبی، مجلسی اور معاشرتی دائروں میں خود تمام مغرب گھرا ہوا ہے ایسی حالت میں صرف سیاست و اقتصادیات کی حد تک اُس کا ازالہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ ان تدابیر سے یہ تو ممکن ہے کہ روس و چین کے بڑھتے ہوئے اثرات روکنے کی حد تک کامیابی حاصل ہو جائے لیکن وہ افکار جن کے بطن سے اشتراکیت کا ظہور ہوا انکے قلع قمع کرنے کی جب تک کوئی موثر تدبیر اختیار نہیں کی جاتی اُس وقت تک آخری اور کامل فتح یا بانی کی توقع غلط ہے۔

اشتراکیت کے خلاف جو داعیہ غیر اشتراکی ملکوں میں رد ہوا ہو رہا ہے اس کا مقصد مذہب انانیت کے دفاع سے زیادہ ان خطرات سے تحفظ ہے جو دہاں کی تہذیب اور سربرآوردہ گروہ کے اثرات کو درپیش ہیں، مذہب کا ایسا استعمال جو صرف اپنی غرض پوری کرنے کی حد تک ہو فائدہ سے زیادہ مضرت کا حامل ہوتا ہے۔

اشتراکیت کا ابتدائی ظہور ان مخصوص مفادات کے خلاف ایک چیلنج کی حیثیت سے ہوا تھا جو ایک خاص اور مختصر گروہ نے عام انسانوں کے مقابلے میں اپنے لئے قائم کر لئے تھے۔ اس وقت کی بیشتر مذہبی، اخلاقی و تمدنی تعلیمات ایک خاص گروہ کی پشت پناہ بن کر رہ گئی تھیں، صدیوں ہر ایسی چیز کی مخالفت مذہب و اخلاق کے نام پر کی جاتی رہی جو کسی نہ کسی طرح عام انسانوں کے کام آنے والی تھی۔ اس صورت حال نے عام انسان کو جس بغاوت پر مجبور کیا اس کا ایک نمونہ منجملہ اور چیزوں کے یہ اشتراکیت بھی ہے۔ اول اول ذہنی بغاوت شروع ہوئی۔ علم و فن کے دائروں میں نئے نئے

اصول و نظریات قائم کئے جانے لگے، مسئلہ علمی و اخلاقی اقدار کو تبدیل کرنے کی کوشش کی گئی، تمام حیاتیاتی اور تمدنی علوم و افکار کی مینا و مادہی تعبیرات پر رکھی جانے لگی، حتیٰ کہ مذہب ہی نہیں، بلکہ خدا کی ذات بھی قابل بحث بنائی گئی۔ انسانی علوم و برتری کا کھوج اُسکے یقین و عمل کی بلندیوں کے بجائے، مصر کے اہرام، اجنتاد ایلور کے غار اور تاج محل جیسی عمارات میں لگایا جانے لگا، آج بھی تمام علوم جدیدہ کی الف، بے ڈارون کے نظریہ ارتقاء سے شروع ہو کر مارکس کی مادیت پر ختم ہوتی ہے، اور یہ تمام باتیں اشتراکی ملکوں اور غیر اشتراکی ملکوں سب ہی میں یکساں طور پر پائی جاتی ہیں۔ آخر وہ کون سے تمدنی، اخلاقی اور سیاسی نظریات ہیں جو اپنی حقیقت کے اعتبار سے اشتراکی اور غیر اشتراکی حلقوں میں مختلف فیہ ہیں، لے دے کر عقائد کی ایک نازک سی دنیہ ہے جس کی پشت پر عمل کی کوئی بے داغ طاقت موجود نہیں ہے۔ ہاں صرف عالمی اقتدار کی ایک جنگ ہے جسے ہر فریق اپنی اپنی آرزوں کے مطابق جیتنا چاہتا ہے۔ اس جنگ میں اگر ایک فریق مذہب کا قطعاً انکاری ہے تو دوسرا فریق بھی اپنے مقاصد کے حصول تک ہی مذہب کو زندہ رہنے کا حق دیتا ہے اس طرح ہمیں سوچنا ہو گا کہ کفر و نفاق کی اس آویزش میں اسلام کا کیا مقام ہے؟

اشتراکیت نظریہ و عمل کے اعتبار سے ایک وحدت ہے۔ مشرق و مغرب اور قوم و ملت کا کوئی امتیاز اس میں موجود نہیں ہے۔ اب اگر دنیا اُسے ایک خطرہ محسوس کرتی ہے تو اس سے بجا طور پر یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ اس خطرہ کے دفعیہ کے لئے وہ خود بھی نظریہ و عمل کی وحدت اختیار کرنے اور قوم و ملت، مشرق و مغرب کے امتیازات ختم کرنے کے لئے بے رضا مند ہے؟ اگر اُس کا جواب اثبات میں ہے تو اسلام کے لئے اسے کشادہ ظرف ہونا ہو گا۔ آخر بتایا جائے کہ اشتراکیت کے مقابلہ میں، اسلام کے ماسوا نظریہ و عمل کی یہ وحدت اور رنگ و نسل و قوم و ملت کا یہ عدم امتیاز کس جگہ موجود ہے؟ پھر اُن لوگوں کے پاس اپنے اس رویہ کا کیا جواب ہے جو ایک طرف اشتراکیت سے بھی خوف کھا رہے ہیں اور دوسری طرف اسلام کو سمجھنے سے بھی گریز کر رہے ہیں۔

اشتراکیت کے خلاف ایک ہمہ گیر محاذ قائم کرنے کے لئے دنیا کی تمام غیر اشتراکی اقوام و ملل کے درمیان جس پر خلوص تعاون کی ضرورت ہے وہ قطعاً نہیں پایا جاتا ہے۔ بڑی قومیں اپنی کبریائی سے دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں اور چھوٹی اقوام میں روز بروز اضطراب بڑھ رہا ہے —

علاوہ ازیں تمام چھوٹے بڑے ممالک میں جو ایک خاص قسم کی لیڈر شپ قائم ہو گئی ہے وہ رفتہ رفتہ جزو کل کی مختار بنی جا رہی ہے دراصل ایک وہ ہر قسم کے داخلی و خارجی مسائل کے حل کرنے میں ناکام رہا ہے۔ مذہب و اخلاق کو علوم فنون سے اس طرح جدا کر لیا گیا ہے کہ اب وہ ایک غیر ضروری سی چیز معلوم ہونے لگے ہیں۔ ان حالات میں یہ توقع محض خوش فہمی ہی ہے کہ ایک قسم کا مذہبی و سیاسی محاذ اشتراکیت کو عالمی مسائل سے بے دخل کر سکتا ہے۔

محض سیاسی اور ملکی گروہ بندیاں اور اقتصادی و معاشی منصوبہ بندیاں اخلاق و روحانیت کی وہ قوت کہاں سے مہیا کر سکتی ہیں جن کے بل پر افراد و اقوام زندگی اور موت سے بے نیاز ہو کر اپنے مقصد بھول میں جسم و جان کی بازی لگا دیتے ہیں۔ اشتراکیت ایک خون ہے اور خون کا مقابلہ وہ خود کس طرح کر سکتی ہے جس کی تہ میں یقین کی قوت کام نہ کر رہی ہو۔ ایک ایسا محاذ جو اپنی داخلی کمزوریوں کی زد میں ہو اگر جزوی طور پر برائے نام اس میں اسلام کو بھی شامل کر لیا گیا تو اس سے کوئی معتد بہ فائدہ نہیں پہنچ سکتا۔ اشتراکیت کے خلاف اسلام کی مکمل حمایت حاصل کرنے کے لئے غیر مسلم اقوام و ممالک کو وسعت نظر سے کام لے کر فیصلہ کرنا ہو گا اسکے بعد ہی وہ اشتراکیت کے مقابلہ میں اپنا تحفظ کر سکتے ہیں، لیکن اس وقت تک جب تک یہ فیصلہ کیا جائے مسلمانوں کو تنہا اس نازک صورت حال پر غور کرنا ہو گا۔ اپنے تحفظ اور عالم انسانیت کے تحفظ کے لئے اسلام کی حقیقی روشنی میں ایک واضح راہ عمل متعین کرنا ہو گی اسکے لئے اپنے موجودہ حالات، دنیا کے حالات اور ان حالات میں اسلام کو کیا حیثیت و مقام حاصل ہے، اس پر پوری طرح غور کرنا ضروری ہے۔

اسلام کی تیرہ صدیوں کی تاریخ کو اگرچہ بہت سے مد و جزر کا سامنا کرنا پڑا اور بے شمار داخلی و خارجی فتنوں سے عہدہ برآ ہونا پڑا، لیکن اسکے اندر کے کسی گروہ یا فرد کو یہ حرات نہ ہو سکی کہ وہ اسلام کے خلاف علانیہ بغاوت کا مرتکب ہوتا اور اپنے آپ کو مسلمان کہنے سے صریحاً انکار کر دیتا۔ آج بھی اگر کچھ افراد اشتراکیت وغیرہ کی طرف مائل ہو گئے، میں تو وہ بھی اپنی مسلمانیت سے علانیہ دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہوں گے۔ گذشتہ صدیوں میں ہمیشہ یہ ہوتا رہا کہ جب کبھی دین و مذہب کے بارے میں بعض نحو و غلط عقلاء و مفکرین نے کوئی غلط بات کہی تو

بروقت اسلام کے داناؤں نے اس کا مکمل رد کیا اور ٹھکراؤ عملاً اسلام کی حقیقت صحیح ثابت کر دکھائی، چنانچہ ایسی بروقت تردیدوں اور فکر و عمل کی ہم آہنگیوں نے بارہا ان فتنوں کا منہ پھیر دیا جن سے اسلام کو کسی قسم کا بھی خطرہ لاحق ہو سکتا تھا۔ چودھویں صدی کے دور انحطاط میں پہلی بار یہ سب سے بڑی کمزوری نمودار ہوئی کہ جدید اعتراضات و شبہات کا رد نسبتاً ناچختہ افراد کے ذریعہ شروع ہوا اور فکر و عمل کی ہم آہنگی سے خالی رہا۔ دوسرے یہ کہ تعلیمی میدانوں میں منکری تبدیلیوں کی تاریخ کو یکسر نظر انداز کر دیا گیا۔ آج کا تعلیم یافتہ مسلمان خواہ وہ قدیم گروہ سے تعلق رکھتا ہو یا جدید گروہ سے نہ اس بات سے باخبر ہے کہ خود اس کے مذہب میں جو فکری و علمی ارتقاء ہوا ہے اسکی سابقہ رفتار کیا تھی اور موجودہ رفتار کیا ہے اور اس سے مسلمانوں کے ذہن و فکر پر کیا کیا اثرات مرتب ہوئے اور نہ اسے یہ علم ہے کہ وہ کیا کیا علمی و فکری تبدیلیاں اور ذہنی کش مکش مشرق و مغرب میں برپا رہی ہیں جن کے نتیجے میں دنیا بھر میں بڑے بڑے سیاسی تغیرات ہوئے، اشتراکیت وغیرہ قسم کے نظام وجود میں آئے اور انسانی تاریخ خطرات کے اس دور میں داخل ہوئی۔ علم و فکر کی بنیادوں میں وہ کیا حد فاصل ہے۔۔۔۔۔ جو اُسے روحانیت سے ہٹا کر خالص مادی بنادیتی ہے۔ چنانچہ ہمارے شعور کی یہ "امیاں ہی ہیں جن کی وجہ سے ایک پڑھے لکھے مسلمان کے واسطے آج رد و قبول کا کوئی واضح معیار باقی نہیں رہا، اسکی مذہبی تعلیم چند مسائل کے اندر ہی محدود ہو کر رہ گئی اور اسکی دنیادی تعلیم اس پس منظر سے خالی ہو گئی جس کے نتیجے میں کش مکش انکار کا یہ ہنگامہ برپا ہے۔

میں کہنا یہ چاہتا ہوں کہ جن لوگوں کو اشتراکیت کے مفاسد و خطرات کا احساس ہے۔ انہیں خالص مثبت اور ٹھوس بنیادوں پر کام کرنا چاہیے۔ جذباتی پکار جو خطرات کی نشاندہی سے تو بھرپور ہو لیکن ان خطرات کے ازالہ کے لئے کوئی موثر اور واضح پروگرام اس کے ساتھ پیش نہ کیا گیا ہو اس سے تھوڑی دیر کے لئے ہل چل تو بچ سکتی ہے لیکن انجام کار وہ مایوسی پیدا کرنے کا باعث بن جاتی ہے، پھر کسی خطرہ پر غالب آنا تو کیا خود اس سے تحفظ و دفاع محال ہو جاتا ہو۔ اس احساس کے پیش نظر یہ منشر اور غیر مربوط سطریں لکھنے پر مجبور ہوا ہوں اور ذیل میں عام اہل الرائے مسلمانوں کے غور و توجہ کے لئے کچھ گزارشات رقم کر رہا ہوں شاید اس باب میں مفید ثابت ہو۔

میرے نزدیک اس سلسلہ میں کرنے کے کام یہ ہیں۔

اولاً وہ تمام اہل علم جو مختلف علوم و فنون میں اچھی دستگاہ رکھتے ہوں وہ آگے آئیں اور ان دو صدیوں کے تمام جدید افکار و آراء کا بالتفصیل گہرا تنقیدی جائزہ لیں اور جہاں جہاں ان میں اتحاد و ضلالت کے جراثیم چھپے نظر آئیں ان کی بالوضاحت نشاندہی کریں۔ اسکے پہلو بہ پہلو اسلام کے مثبت افکار کو پر زور طریقے پر نمایاں کرتے چلے جائیں۔

ثانیاً دینی افکار پر از سر نو علوم و فنون ضروریہ کی بنیاد رکھیں اور ایسی تعبیرات اختیار کریں جن کا رخ ہر حال میں ایمان کی طرف ہو۔

ثالثاً یہ کہ بعض باتیں خالصاً دینی ہیں اور بعض باتیں خالصاً دنیاوی ہیں۔ ان کی علیحدگی قطعاً دین و دنیا کی تفریق کے مترادف نہیں، یہ نہ انکلف ہے کہ ایسی دو جدا جدا چیزوں میں اسلام کے نام پر یکجائی پیدا کرنے کا تصنع پیدا کیا جائے، اس قسم کا التباس نکتہ آفرینی تو ہو سکتا ہے لیکن کوئی مفید چیز نہیں ہو سکتی بلکہ بہت سے فتنوں کا موجب بن سکتی ہے اور بن چکی ہے ان حدود کا خیال رکھنا نہایت ضروری ہے۔

رابعاً یہ خیال قطعی طور پر دل سے نکال پھینکیں کہ اسلام اور مسلمانوں کو کسی دوسری طاقت کا (Camp Follower) تابع نہ مل بنا کر اشتراکیت پر غالب کیا جاسکتا ہے اسکے لئے مسلمانوں کو خود مرکزی نقطہ بننے کی کوشش کرنا ہوگی، اگر دوسری تو میں اشتراکیت کی دستبرد سے محفوظ رہنے کے لئے اس مرکز کے ساتھ الحاق کرنا چاہیں تو انھیں اسلام کا تقادون پیش کیا جاسکتا ہے۔

خامساً یہ کہ اشتراکیت کا اسلام کے ساتھ ابھی براہ راست تقادم شروع نہیں ہوا ہو اگر دعوت کا کام کسی احسن طریق پر وہاں تک پھیلا یا جاسکتا ہے تو اس سے غفلت ہرگز نہیں کرنی چاہیئے اور ان پہلوؤں کو تلاش کرنا چاہیئے جہاں نکرانہ کے مواقع نہ ہوں اور وہاں سے اپنی دعوت کے کام کو آگے بڑھایا جاسکتا ہو۔

سادساً یہ کہ آج سماج اور فرد کا باہمی تعلق نہ صرف نازک ترین ہو گیا ہے بلکہ اکثر و بیشتر مواقع پر ان دونوں کے درمیان تقادم برپا ہے اسکے اباب و علل کا گہرا تجزیہ کیا جانا ضروری ہے

آئندہ کی تمام کامیابیوں کے لئے اولین شرط یہ ہے کہ فرد اور سماج کے درمیان اعتماد بحال ہو یہ ہی ایک ایسا خطرناک شگاف ہے جس کی راہ سے اشتراکیت یا سفاکی نفوذ کر رہی ہے۔

جواباً یہ کہ کسی محدود نظریہ رکھنے والی جماعت یا کمزوری مذہبیت کی اوٹ میں بیٹھ کر اشتراکیت کا مقابلہ درست نہیں ہوگا۔ ہمارے محدود میں جتنی بھی وسعت و آفاقیت اپنے کاموں میں دینا ممکن ہو دیر ہی جائے تاکہ کسی فرد کے لئے یہ ممکن نہ رہے کہ وہ اشتراکیت کی وسعت فریبیوں میں مبتلا ہو سکے۔

انسانی نفعیات کا آج یہ عالم ہے کہ کسی کام میں ذرا سی شدت و تنگی بھی اختیار کی گئی تو وہ اسکو کھٹکنا شروع ہو جاتی ہے اور جہاں ضرورت سے زیادہ کچھ وسعت حاصل ہوئی تو اس کے ذہن و فکر کی باگ کیسرا کے ہاتھ سے پھوٹ کر رہ جاتی ہے یہ دونوں حالتیں ہی نہایت درجہ خطرناک اور ضلالت کے لئے معاون ہیں اعتدال کی راہ تلاش کرنا ہی سب سے بڑا کارنامہ ہے۔



نشان اعتماد

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (ہندو عجوبہ سہنا)

ان کی ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیئے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہو قیمت فی شیشی ۳ آنس اور ہر رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش، لطف طلب فرمائیے

نوبہار

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) امراؤتی - بندوق والا شام بھٹہ (۲) اعظم گڑھ - محلہ گردنور - محمد ولی اللہ

ایکینیاں (۳) ہیراچ - چوک بازار جال پور اٹل کمپنی (۴) بھوپال - آزاد مارکیٹ

انتخاب

عبت کا ایک سبق

مغربی دنیا نے عیسائیت کے اس نقطہ نگاہ پر اپنے ازدواجی نظام کی بنیاد رکھی کہ میاں بیوی کا رشتہ ناقابلِ نسخ ہے اور طلاق ناجائز۔ لیکن جب کھلی چتر صدیوں کے واقعات سے اس پر نیکشف ہوا کہ اس مہول کی بنا پر ازدواجی زندگی جہنم بن کر رہ گئی ہے تو اس نے علاج کے لئے دوسری انتہا اختیار کی۔ اس نے طلاق کی اجازت دی اور اس کے لئے معمولی سے معمولی عذر کو طلاق کا باعث تسلیم کر لیا اس قید کے ساتھ کہ طلاق کا فیصلہ عدالت میں ہو گا۔ پس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ازدواجی زندگی ایک کھیل بن کر رہ گئی خصوصاً جب کہ عورت اور مرد کو طلاق حاصل کرنے کا یکساں حق قرار دیا گیا۔ یورپ اور امریکہ میں عورتوں نے رشتہ ازدواج کو کچے سوت کا ڈور بنا کر رکھ دیا۔ مثلاً اگر میاں اپنی بیوی کے کتے کو پیار نہیں کرتا تو طلاق حاصل کرنے کی یہ بھی ایک قانونی وجہ قرار ہے۔

لیکن روس نے اشتراکیت کے آغوش میں جانے کے بعد سچی دنیا کے اس طرز عمل کو ترک کر دیا۔ اس نے قانون طلاق میں ایک اور پتہ لگائی۔ اس نے طلاق کو سماجی انحطاط کی علامت قرار دیا اور عدالتوں کے ذمہ یہ فرض بھی لگایا کہ وہ کرید کرید کر عورتوں اور مردوں سے جوہ طلاق معلوم کریں اور حتی الوسع اسکی اجازت نہ دیں۔ میاں بیوی کو طلاق کے ذریعے الگ کرنے کے بجائے ان کو ایک دوسرے سے دور پھینک دینے کا طریقہ اختیار کیا گیا۔ میاں کو ایک شہر میں سے اٹھا کر کسی دوسرے شہر کے کارخانے میں منتقل کرنا گویا ان کو طلاق سے لطف اندوز کرنا ہے۔ اشتراکیت نے یہ بھی کہا کہ جسمانی عدم مناسبت یا کراہت کوئی وجہ طلاق نہیں۔ اس کے بجائے کوئی سیاسی اور سماجی وجہ ہونی چاہیئے۔

ایک اشتراکی کھتا ہے:-

”ہمارے نظام زندگی میں خاندان سوشلسٹ معاشرے کا ایک بنیادی یونٹ ہے جس کی خصوصیات میں باہمی محبت، مرد و عورت میں مساوات، فرد اور معاشرے کے مفادات کی یکسانیت، ولادت کے فرائض انجام دینا اچھے کیونسلوں کی پرورش کرنے میں باہمی امداد شامل ہیں۔ ایسے میں جوں میں آپ کو غیر اہم جسمانی مسائل کے لئے کہاں جگہ مل سکتی ہے۔“ رومی کوئی جانور نہیں میسرے دوست“

لیکن ان خوبصورت الفاظ اور دلکش نظریات کا عملی نتیجہ یہ نکلا، کہ اسی شخص کے بقول:-
ہمارے جو شادی شدہ جوڑے الگ ہونا چاہتے ہیں، وہ طلاق کی خواہش میں ایسے دلائل پیش کرتے ہیں جو ان کے لئے بے ضرر ہوں اور جن سے ان کی شہرت میں اضافہ ہو۔ وہ سیاسی نظریاتی، سماجی اور پیشہ کے بہانے تلاش کرتے ہیں اور تجربہ کار لوگوں کی طرح بھوٹا بلتے ہیں۔

ایک منج کے سامنے ایک مقدمہ طلاق پیش ہوا۔ ۲۷ سالہ خاوند نے بیوی پر الزام لگایا کہ اس نے یونین کے زیر اہتمام ایک نظریاتی کورس میں شرکت کر کے اپنے ذہنی اور سیاسی معیار کو بلند نہیں کیا۔ لہذا وہ ایک اچھی کیونسل اور اچھی بیوی نہیں ہے۔ جج نے تحقیقات کے لئے فائل اسکے دفتر اور پارٹی کو بھیجا تو پتہ چلا کہ یہ حضرت اس بیوی سے اسلئے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتے ہیں کہ انہوں نے ایک اور مطلقہ لڑکی سے پارا نہ گانڈھ رکھا ہے اور طلاق کے لئے بیوی پر سیاسی پس ماندگی اور سماجی پستی کا الزام لگا رہا ہے۔

یورپ و امریکہ اور ان کے مقلد ملکوں میں اسقاط حمل کو قانونی جواز حاصل ہے۔ ایک لڑکی اپنے گناہ کی پاداش کو بلا تکلف اسپتال جا کر نرسوں کے حوالے کر دیتی ہے۔ اس پر نہ حکومت معترض ہوتی ہے اور نہ معاشرہ چسپیں چسپیں۔ اسلئے کہ جب تم نے اختلاط مرد و زن کی کھلی چھٹی دی اور زنا اور بدکاری کے لئے عام سہولتیں مہیا کر دیں تو پھر یہ کہاں کی مقولیت ہے کہ اس سے جو نتائج نکلیں، ان کو دوبارہ تعزیر قرار دیا جائے۔ یہ طرز عمل مغربی دنیا کے معاشرتی نظام کا ایک بالکل منطقی نتیجہ ہے۔

روس میں بھی اشتراکیت کے فلسفیوں نے سرکاری خرچ پر اسقاطِ عمل کی قانونی اجازت دی۔ لیکن انہوں نے مغربی سرمایہ دار معاشرے کے طرزِ عمل میں اصلاح کی بھر لگانی ضروری سمجھی، انہوں نے ایک طرف اسقاطِ عمل کی اجازت دی، دوسری طرف قانونی اور اخلاقی دیواریں کھڑی کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ اگر کوئی نوجوان عورت، اسقاطِ عمل کی خواہشمند ہو تو ایسے نامحدود انٹرویو، سوالات، جوابات، انتظار اور ذلت سے درچار ہونا پڑتا ہے اور پھر بھی ضروری نہیں کہ ایسے اجازت مل جائے۔

مثال کے طور پر ایک مزدور لڑکی سوئیا کی داستان سنئے۔ وہ چند دن کی رخصت گزار نے کے لئے ایک صحت افزاء مقام پر گئی تھی۔ وہاں اسکی ملاقات ایک نوجوان سے ہوئی جس پر وہ فریفتہ ہو گئی اور اپنا سب کچھ اسکے حوالے کر دیا۔ اسکے معاوضے میں اس نے رسوائی کا بوجھ حاصل کر لیا اور نوجوان جس نے شادی کا وعدہ کیا تھا، چند روز کے بعد غائب ہو گیا اور مزدور لڑکی کے لئے اسقاطِ عمل کی مجبوری چھوڑ گیا۔ اس نے جب اسکی اجازت لینی چاہی تو اسے اپنی مزدور دیوئیں سے رجوع کرنا پڑا۔ وہاں سے اجازت کے بعد اسے کارخانے کی انتظامیہ کے سامنے حاضری دینی پڑی۔ وہاں اس سے بے شمار سوالات پوچھے گئے اور تب کہیں جا کر اسے اپنی حماقت کی پاداش سے نجات ملی۔

ایک شخص لکھتا ہے :-

میں نے بہت سے ایسے واقعات کئے جن میں نوجوان اور بد قسمت لڑکیوں کو ایسی اجازت طلب کرنے

کے لئے در بدر ذلیل و خوار ہونا پڑا تھا۔ انکی تہذیب کی حیاتی اور ان سے یہ تکلفانہ سوال کیا جاتے، حتیٰ کہ گواہ

بھی پیش کرنے کے لئے کہا جاتا۔ انکی درخواست کی تمام مجلسوں، ہکوں، یونیورسٹی یا کارخانے میں بھری گئی جاتی۔

یہ ہے آل تہذیبِ فرنگ کا خواہ وہ بورژوا ہو یا پرولتاری۔ اس کا حل مانعِ حمل اور ضبطِ ولادت کی تہذیبوں کے ذریعے بھی کیا گیا ہے لیکن فطرت کی تعزیریں بڑی سخت ہیں، اسکے سامنے کوئی تہذیب نہیں بچتی، اور بد قسمت لڑکیاں اس کا نشانہ بن کر عبرت کا سامان بن جاتی ہیں۔

ان واقعات میں دوسری قوموں کے لئے بڑی عبرت ہے جو "اختلاطِ مرد و زن" کی بنیادی

حماقت کے ارتکاب کی طرف تیزی سے جا رہی ہیں خصوصاً مسلمان قوموں کے لئے جن کا اخلاقی نظام خدا کی آیات پر مبنی ہے جس میں بدکاری کو صرف ایک قانونی جرم ہی نہیں کہا گیا، جس کی قانونی پاداش بڑی سخت ہو بلکہ جو عذابِ آخرت کا بھی موجب ہے جس کی سزا جہنم ہے۔ (اعاذنا اللہ منہ)

(ایضاً لاہور)

صحبتے با اولیاء

[حدیث کے درس و مطالعہ کے سلسلہ میں اہم باب حال و اربابِ دل کے بعض ایسے واقعات نظر سے گزرتے ہیں جن میں دلوں کی زندگی کا بڑا سامان ہوتا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس فیضِ صحبت میں ناظر بھی لغت سن کو بھی شریک کر لیا جائے۔ اس امت کی تاریخ ایسی مثالوں سے بھری ہوئی ہے کہ کسی اچھی بات کے پہچانے والے سے زیادہ نفع اُن بندوں نے اٹھایا جن کو پہچانے والے نے وہ بات پہچانی اور سنائی۔]

(محمد منظور نعمانی صفا الشریعہ)

(۱)

امام ترمذی نے رات کے نوافل یعنی تہجد سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات بیان کرتے ہوئے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث اپنی سند سے روایت ہے کہ:-

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی نیند کے غلبہ کی وجہ سے (یاد دے کر) کسی ایسے ہی سبب سے) رات کو تہجد نہیں پڑھ سکتے تھے تو اُس روز اُس کے عوض دن میں بارہ کعتیں پڑھا کرتے تھے۔“

۵۔ دراصل یہ ایک طویل حدیث کا ٹکڑا ہے، پوری حدیث صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تہجد کے بیان میں مروی ہے، نیز صحیح مسلم ہی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے (بانی عائشہؓ کے منقول پر)

حضرت صدیقہؓ سے اسکے روایت کرنے والے سعد بن ہشام ہیں اور اُن سے روایت کرنے والے زراہ بن ادنیٰ تابعی ہیں۔ امام ترمذی کا دستور ہے کہ حسب موقع وہ راویان حدیث کا کچھ تغارت بھی کرتے ہیں۔ چنانچہ اس موقع پر زراہ بن ادنیٰ کے متعلق امام ترمذی نے اپنی سند سے بہز بن حکیم کا یہ بیان نقل کیا ہے۔

”یہ زراہ بن ادنیٰ بصرہ کے قاضی تھے، وہاں بنو قشیر کی مسجد میں نماز بھی پڑھا کرتے

تھے، ایک دن فجر کی نماز میں (سورہ بقرہ پڑھتے ہوئے) یہ آیت پڑھی ”فَإِذَا

نَفَرَ فِي الثَّاقُورِ فَذِلَالٌ خَوْءٌ مِّنْ عَسِيرٍ“ (جس کا مطلب

یہ ہے کہ جب قیامت کا صور پھونکا جائے گا تو وہ دن بڑا ہی سخت اور کٹھن دن ہوگا)

اس آیت کے پڑھتے ہی روحِ بسم سے پرواز کر گئی اور بے جان ہو کر حجاب ہی میں

گر پڑے۔“ (واقعہ کے راوی بہز بن حکیم فرماتے ہیں کہ) جن لوگوں نے اُن

کی میت کو مسجد سے اٹھا کر ان کے گھر پہنچایا تھا ان میں میں بھی تھا۔

یہ واقعہ جیسا کہ اوپر بتایا گیا امام ترمذی نے اپنی پوری سند کے ساتھ بہز بن حکیم سے روایت کیا ہے۔

(۲)

حافظ حارث شیخ الاسلام ابو نصر مردزی نے بھی ”قیام اللیل“ میں اس طرح کے متعدد

واقعات نقل کئے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ

”اللہ کا کوئی بندہ قرآن مجید پڑھ رہا تھا کوئی صاحبِ دل سن رہے تھے، پڑھنے والے

نے یہ آیت پڑھی ”وَرُئِدُوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْخَلْقُ“ (جس کا مطلب ہے کہ قیامت

کے دن لوگ پیش کئے جائیں گے اپنے حقیقی مالک کے حضور میں) تو سننے والے بزرگ کی

(بقیہ حاشیہ ۴۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی اس بارہ میں مروی ہے کہ رات کو سوتے رہ جانے

کی وجہ سے جس شخص کا رات کا معمول کٹا یا جزو فوت ہو جائے وہ اگر صبح کو فجر اور ظہر کے درمیان اس کو پڑھ لے تو

اسکو وہی ثواب ملے گا جو رات کو پڑھنے کا ملتا۔ ۱۲

ایک چیخ نکلی اور زمین پر گر کے تڑپنے لگے اور روح اپنے قالب کو وہیں چھوڑ کے اُسی دم اپنے حقیقی مالک کے حضور میں پہنچ گئی۔

(۳)

”اسی طرح کسی صاحبِ دل نے سنا کہ اللہ کا کوئی بندہ یہ آیت پڑھ رہا ہے۔۔۔
”یا ایہا الذین امنوا اتقوا انفسکم واهلیکم ناراً وقودُها الناس والحجارة“
(اے ایمان والو خود اپنے کو اور اپنے اہل و عیال کو دوزخ کی اس آگ سے بچانے کی فکر کرو جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں) تو ان کا پتہ پھٹ گیا اور وہیں جاں بحق ہو گئے۔

(۴)

”عمرو بن عتبہ تابعیؒ نے رات کو اپنے گھر میں نماز پڑھنی شروع کی یہاں تک کہ اس آیت پر پہنچے ”وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأُزْفَةِ إِذَ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظَمِينَ“ (آپ ان کو عنقریب آنے والی قیامت کے دن سے ڈرائیے جبکہ کھجے سنبھ کو آئیں گے اور دُغم سے گھٹ گھٹ جائیں گے) تو روتے روتے گر پڑے اور دیر تک نماز پڑھنے کے قابل نہ ہو سکے، جب حالت کچھ درست ہوئی تو پھر نماز شروع کی پھر وہی آیت پڑھی اور پھر گر پڑے۔۔۔
راوی کا بیان ہے کہ صبح تک انکی یہ کیفیت رہی نماز نہیں پڑھ سکے بلکہ رکوع تک بھی نہیں پہنچ سکے۔

(۵)

ایک دوسرے مشہور تابعی ثابت بنانیؒ کے متعلق بھی شیخ الاسلام ابو نصر مروزی نقل فرماتے ہیں کہ
”اُن کی آنکھوں میں تکلیف تھی مصلح نے کہا کہ آپ ایک بات کی ذمہ داری لے لیں
آپ کی آنکھ بالکل اچھی ہو جائے گی، انھوں نے پوچھا کس بات کی ذمہ داری لے
لوں؟ مصلح نے کہا بس یہ کہ آپ روئیں نہیں! انھوں نے فرمایا کہ آنکھ اگر روئے
نہیں تو اُس سے کیا فائدہ۔“

(قیام اللیل)

سرود عجب

(ڈاکٹر خلیل الدین عتبر مجددی)

بُئس بہ چین شائق گفتار محمدؐ	مُل عاشق رعنائی رخسار محمدؐ
در ہجر ادخول کردہ جگر لالہ صحرا	زر گس بہ گلستان شدہ سیمار محمدؐ
بر طوق غلامی اوقیری شدہ نازاں	طاؤس شدہ مست ز رفتار محمدؐ
از بہر چہ خواہم بہ سرم غل ہمارا	کافی ست مرا سایہ دلیوار محمدؐ
لے شیخ! ترا ماہ نو عید مبارک	من می نگرم بروئے خمسار محمدؐ
ظلمت ز جہاں دفع شد از فیض وجودش	لے صل علی مطلع انوار محمدؐ
فقر انیکہ بے فاقہا بر فادہ کشیدہ	شان انیکہ شہانہ رنگ خوار محمدؐ
ہستیم گنجگار دے نیک نصیبیم	داریم سرود کار بہ سرکار محمدؐ

چوں خواہی کہ محبوب الہی شوی عتبر
شوتا بع احکام و رضا کار محمدؐ

(بشکریہ دعوت)

فہرست کتب

کُتُبُ خَانِ الْفُرْقَانِ لَکھنؤ

پہلے یہ چند باتیں ملاحظہ فرمائیے :-

(۱) اپنا پتہ ہمیشہ صاف اردو میں لکھیے، اور اگر ہو سکے تو انگریزی میں بھی لکھ دیجئے۔
(۲) اگر آپ ایک دو روپے کی کتابیں منگوائیں گے تو موصول ڈاک کا بار بہت زیادہ بڑھ جائے گا۔ اور اگر زیادہ منگوائیں گے یا اگر چار ساتھی مل کر اور زیادہ منگوائیں گے تو موصول کا بوجھ اسی حساب سے کم ہو جائے گا۔ اور آپ نفع میں رہیں گے۔

(۳) اگر کتابیں زیادہ ہوں گی تو ہم آپ کی مزید کفایت کے خیال سے ایسے کے ذریعہ بھیجا پندرہ گینگے، ایسے اپنے زیادہ کتابوں کا آرڈر دیتے وقت اپنا رابطہ پیش ضرور لکھیے، اور اردو کے ساتھ انگریزی حروف میں بھی لکھئے۔
(۴) پہلی مرتبہ آرڈر دینے کی صورت میں کم ریش تین روپے کے آرڈر پر ہم رقم ضرور پیشگی بھیجئے۔

(۵) پارس کھول کر اگر آپ کو کوئی بات قابل شکایت نظر آئے تو براہ کرم برگانی نہ کیجئے، ہمیں لکھئے ہم آپ کی شکایت کی مناسب تلافی کرنا اپنا فرض سمجھیں گے اور اگر کوئی کتابی اداہلی جائے یا کم ہو تو ہمیں مطلع کرنا اپنا فرض سمجھئے۔
پاکستانی احباب کے لیے مخصوص ہدایات :-

(۱) اگر آپ کو ہماری مطبوعات منگوانی ہوں تو ان کی قیمت اس فہرست میں دیکھ لیجئے، پھر اس قیمت پر فی روپیہ دو آنے کے حساب سے موصول ایک پوسٹ اور رجسٹری فیس فی پکیٹ کا اضافہ کر کے کل رقم بذریعہ منی آرڈر "ناظم اداہ" اصلاح تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لابی" کے نام روانہ کر دیجئے اور ڈاکخانہ کی ابتدائی رسید تفصیلی فرمائش کے ساتھ ہم کو بھیج دیجئے، یہاں سے کتابیں رجسٹرڈ آپ کو فوراً روانہ کر دی جائیں گی۔

(۲) دوسروں کی مطبوعات ہم سے طلب کرنا ہوں تو رقم بھیجنے سے پہلے ہم سے رجوع کیجئے۔

(۳) یاد رکھیے کہ ایک ہڈل میں مختلف کتابوں کے چند نسخے تو ہندوستان سے پاکستان جلا سکتے ہیں لیکن ایک کتاب کے زیادہ نسخے نہیں جلا سکتے۔

کتابخانہ الفرقان کی مطبوعات ایک نظر میں

اسلام کیا ہے؟ اردو ۲/۸ ہندی ۳/-	قرآن آپؐ کیا کہتا ہو مجلد - ۲/-	معارف اہلحدیث اول مجلد - ۵/۸ غیر مجلد - ۲/-	معارف اہلحدیث دوم مجلد - ۵/۸ غیر مجلد - ۲/-
دین و شریعت مجلد - ۳/-	حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور ان کی دینی دعوت ۲/۵ - مجلد ۳/۵	ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ ۱/۸	تذکرہ مجدد الف ثانیؒ مجلد - ۲/-
مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ زیر طبع	آپ حج کیسے کریں؟ مجلد - ۲/-	آسان حج - ۱/۶/-	کلمہ طیبہ کی حقیقت - ۱/۶/-
نماز کی حقیقت - ۱/۱۲/-	برکات رمضان - ۱/۱۲/-	انیس سو اذان - ۱/۱۰/-	دینی فتنہ اور سورہ کہف ۱/۸
نظام سرمایہ داری - ۱/۸/-	فیصلہ کن مناظرہ ۱/-	شاہ اسماعیل شہیدؒ اور اہلحدیث کے الزامات ۱/۸	تاریخ اہلحدیث پر غور کرنے کا یہ ہمارا مقصد - ۱/۶/-

دیگر اداروں کی خاص خاص مطبوعات

تفسیریں اور قرآن مجید سے متعلق

دوسری کتابیں، اردو میں

تفسیر ابن کثیرؒ اور تفسیر جوہریؒ تفسیریں میں بھی

مستند ترین تفسیر سمجھی جاتی ہو اور جس میں یہ التزام ہو کہ آیات کی تفسیر وہ پہلے دوسری آیتوں سے کرتے ہیں ان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے پھر صحابہ کرام، تابعین اور بعد کے ائمہ تفسیر کے ارشاد سے یہ اس کا مکمل اردو ترجمہ ہو۔ پانچ ضخیم جلدیں ہیں قیمت مجلد، مکمل سٹ ۵۵/-

درس قرآن قرآن کی پہلی منزل میں ۵ پارے کی عام فہم تفسیر، چھوٹے چھوٹے اسباق کی صورت میں۔

۱۰/- ہر یہ مجلد

قصص القرآن

قرآن مجید میں جو بصیرت افروز اور عبرت آموز واقعات و قصے

بیان ہوئے ہیں ان کا مکمل مجموعہ ضروری تشریحات و مسائل کے ساتھ چار جلدوں میں۔ از مولانا حفص الرحمن صاحب سیدنا محمدی صفحہ ۴۴، جلد اول - ۸/۸ جلد دوم - ۲/۵ جلد سوم - ۲/۵ جلد چہارم - ۸/۸ (مجلد کی قیمت میں ایک روپیہ فی جلد کا اضافہ)

قصص مسائل از مولانا دریابادی ۲/-

قرآنی شخصیتیں ۲/۴

جغرافیہ قرآنی ۱/۴

حیوانات قرآنی ۲/-

نہم قرآن از مولانا سعید احمد صاحب کبریاؤ

جس میں قرآن فہمی کے اصولوں پر

دلائل اور دلنشین بحث کی گئی ہو۔ صفحات ۲۰۰

قیمت غیر مجلد ۲/۴

اسلام اور پیغمبر اسلام کی صداقت کو سمجھنے کے لیے اپنے انداز کی بالکل نئی کتاب ۱/-

از مولانا سید مناظر حسن گیلانی
تذوین قرآن
جس میں قرآن کریم کے تحفظ کو تاریخی طور پر اس طرح بے غبار کر دیا ہو کہ اس کے بعد کوئی مغالطہ اور شک و فریبی آپ کو غلجیان میں نہیں ڈالی گئی

قیمت مجلد - ۱/۸
ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب
قرآن اور تفسیر سیرت
ایم ای پی ایچ ڈی کے

۲۰ نہایت مفید مقالات کا مجموعہ خاص طور پر حبیب تعلیم یافتہ حضرات کے پڑھنے کی چیز ہو۔ صفحات ۲۲۷
قیمت غیر مجلد - ۵/-

اردو زبان میں قرآن لغات القرآن (کامل)
شریف کے تمام الفاظ لغات کی نہایت مفصل اور مبسوط تشریح، چھ جلدوں میں
جلد اول ۴/۸ جلد دوم ۵/- جلد سوم ۴/۸ جلد چہارم ۶/-
جلد پنجم ۶/۸ جلد ششم ۴/۸ (جلد کی قیمت میں فی جلد ایک روپیہ کا اضافہ)

از مولوی شہید الدین صاحب
صحیح لغات القرآن
چھوٹے کتابی سائز کے
۲۱۶ صفحے قیمت مجلد ۱/۸

کتب حدیث مترجم اور شرح احادیث اردو میں

بخاری شریف اردو
تین جلدوں میں، مجلد قیمت مکمل ۲۵/-

موطاء امام مالک مترجم
بخاری شریف سے
مجموعہ حدیث قیمت ۱۲/-

شامل ترمذی مع خصائل نبوی
شامل ترمذی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سراپا اور آپ کے عادت و اطوار کا ایک روایتی مرقع ہو۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی کی شرح خصائل نبوی کے ساتھ
لاحظہ فرمائیے قیمت - ۶/-

مشکوٰۃ شریف اردو
مشکوٰۃ شریف کو بجا طور پر حدیث کے کتبخانہ کا انتخاب کیا جاسکتا ہو۔ اس کا ترجمہ دو ضخیم جلدوں میں قیمت مکمل مجلد - ۱۶/-

حیدر آباد کے مولانا ابوالحسن سید عبداللہ شاہ صاحب کے ترجمہ جاجہ المصباح
حق نقطہ نظر سے مشکوٰۃ المصابیح کے طرز پر مرتب کردہ مجموعہ حدیث (زجاجۃ المصابیح) کی جلد اول کا اردو ترجمہ۔ قیمت - ۴/-

بخاری اور مسلم کی ۲۲۷۲ قوی احادیث کا اگر نقد و مقبول و معرود مجموعہ
مشاق الاواء مترجم
مجلد - ۱۵/-

رسول پاک سے منقولہ وعادوں کا
حسن حصین
مستند اور مقبول مجموعہ مجلد - ۵/-

از امام بیہقی
مختصر شعب الایمان اردو
قیمت - ۱/-

قیمت
مختصر خصائل نبوی
ایک روپیہ

از شہور خادم حدیث مولانا وحید الزمان صاحب کی مرتب کردہ لغات حدیث (عربی سے اردو) چھ جلدوں میں سے چار جلدیں قیمت فی جلد مجلد - ۱۳/-

صحیفہ ہمام بن منبہ
حضرت ہمام بن منبہؓ مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہ کے شاگرد ہیں۔ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنی چوبی حدیثوں کو ایک کتابی شکل میں جمع کر لیا تھا لیکن یہ کتاب ابھی تک منظر عام پر نہیں آئی تھی ہمارے زمانے کے مشہور اسلامی محقق ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے اس کتاب کا ایک نئے کسی طرح ڈھونڈ کر نکالا اور پھر اس کو مع ترجمہ

اپنے ایک فاضلانہ مقدمہ اور تشریحی نوٹوں کے ساتھ شائع کیا ہے۔ المول تحفہ۔ قیمت ۲/۸

ترجمان السنہ از حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھ، مقیم مدینہ طیبہ

یہ احادیث کا ایک جدید مجموعہ ہے جسے حضرت مولانا بدر عالم صاحب نے ایک خاص ترتیب پر مرتب کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک پرور اسلام کی کتب خانہ ہو اور کسی تعلیم یافتہ مسلمان کو خواہ وہ جدید تعلیم کا حامل ہو یا قدیم تعلیم کا اس کے مطالعہ سے محروم نہیں رہنا چاہیے۔ ایک ایک تین جلدیں شائع ہوئی ہیں۔ جلد اولیٰ ۱۰/۷ دوم ۹/۱ سوم ۱۰/۱ (مجلد کی قیمت میں فی جلد دو روپے کا اضافہ)

علم الحدیث از مولانا عبداللہ العبادی، باوجود مختصر ہونے کے اپنے موضوع پر

نہایت مفید کتاب ہے جس میں حدیث کے بارے میں پیدا ہونے والے شبہات کا جواب بھی مل جاتا ہے۔ قیمت ۱/۴

تذوین حدیث از مولانا سید مناظر احسن گیلانی، تدوین حدیث کی نہایت مفصل اور محققانہ تالیف جس کے مطالعہ کے بعد اس میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ احادیث کا جو ذخیرہ ہم تک پہنچا ہوا ہے وہ اس درجہ اطمینان بخش طریقہ پر پہنچا ہوا ہے کہ اس کا زیادہ اطمینان بخش طریقہ عالم امکان میں نہیں۔ قیمت مجلد ۲/۸

تاریخ و سیرت

اصح السیر از مولانا عبدالرزاق دانا پوری کی نہایت مستند سیرت نبویؐ مجلد ۱۰/۷

مقالات سیرت از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم ایس بی۔ ایچ۔ ڈی بی سیرت محمدیؐ پر

آٹھ گز نقد و مقالوں کا مجموعہ ہے، جنکو مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے اپنے مقدمہ میں دل کش لکچر اور تجزیں پیش کی۔ مجلد قیمت ۲/۸

اسوۂ حسنہ اول از مولانا ظفر الدین صاحب مصائب سرور کوئٹہ کا مفصل بیان ۳/۱

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی شانِ عالم عرب کے حکمرانوں کے مکتوبات و معاہدات قیامی سرور کے

آپ کی سیاسی خط و کتابت اور معاہدات

سید محبوب رضوی قیمت ۲/۴

عہد نبویؐ کے میدان جنگ جس میں

نبویؐ نے عرب (جنگی سامنٹ) کے نقطہ نظر سے روشنی ڈالی گئی ہے۔ مقتدی جنگی میدانوں کے نقشے بھی شامل

کتاب ہیں۔ از ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب۔ ۱/۸

سیرت پاک از مولانا بشیر محمد شارق دہلوی مصنف گوشتور و معدون نہیں

ہیں بلکہ کم تعلیم یافتہ لوگوں کے لیے سیرت پر اس سے زیادہ کامیاب کتاب بننا یہی اس وقت کوئی اور ہو۔ لکھائی چھپائی نہایت نفیس۔ قیمت ۱/۴

صدیق اکبر از مولانا سعید احمد صاحب اکبر آباد صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی

علی گڑھ۔ مولانا شبلی کی الفاروق کے بعد اردو زبان میں سیرت صدیق اکبر کا جو خلا محسوس ہوتا تھا مولانا اکبر آبادی

کی اس کتاب نے اسکو کما حقہ پر کر دیا ہے۔ قیمت ۴/۱

حضر عمرؓ کے سرکاری خطوط اسلامی تاریخ کا ایک

نادر و نایاب اور ایک میں بہادری و جسے ایک ریسرچ اسکالر نے بڑی محنت سے ترتیب دیا ہے۔ ۴۰۰ سے اوپر خطوط ایک حصہ میں خالص

اردو اور دوسرے حصہ میں عربی متن، ہر قیمت پر خریدنے کے لائق۔ مجلد ۱۲/۱، غیر مجلد ۱۱/۱

معاویہ رضی مصری مصنف عمر ابو النصر کی تالیف کا ترجمہ۔ قیمت ۳/۱

امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی از مولانا بدر مناظر احسن گیلانی مجلد ۱۲/۱

تاریخ ملت شارح کردہ ندوۃ المصنفین دہلی۔ عہد رسالت سے سلاطین ہند تک

قیمت مکمل سٹ (گیارہ حصوں میں) غیر مجلد ۸/۱۳ مجلد ۲۲/۱

تاریخ دعوت و عمریت از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، خلافت

راشدہ کے بعد اسلام کی حقیقی دعوت اور اس کی نصرت و حمایت کے لیے کون کون سی اہم شخصیات کس کس وقت میدان میں آئیں اور انھوں نے کیا کیا کارنامے کس کس سبب سے انجام دیے۔ یہ اس کتاب کا موضوع ہے۔ حیدر اہل پہلی

صدی ہجری سے ساتویں صدی تک، جلد دوم، مکتوب
صدی کے جلیل القدر مجدد امام ابن تیمیہؒ نیز ان کے
تلاذہ کی خدمات و حالات کے بیان میں۔

قیمت علی الترتیب - ۶/- - ۶/۸

مقدمہ ابن خلدون | فلسفہ تاریخ کے مؤسس
اور عظیم اسلامی مؤرخ

علامہ ابن خلدون کی تاریخ کا شہرہ آفاق مقدمہ جسکی
غلط آج تک کم نہیں ہو سکی۔ اردو زبان میں مستقل
نقشوں اور تصویروں سے مزین۔ قیمت صرف - ۱۵/-

بستان المحدثین اردو | کتب حدیث کا تعاون
اور محدثین کرام کا تذکرہ

حضرت شاہ عبدالعزیز کے تلم سے۔ مجلد - ۵/-

تاریخ مشائخ چشت | از پروفیسر خلیق احمد
صاحب نظامی اسلام

چشتیہ کی نظامی شاخ کی جذباتی شخصیتوں کا مفضل اور
محققانہ تذکرہ نیز تصوف اور خاص کر چشتی کے سلسلہ کے
معلق نہایت اہم اصولی بحثیں قیمت غیر مجلد - ۱۲/- مجلد - ۱۳/-

تذکرہ شیخ محمد طاہر بیٹنی | ہندستان کے
جلیل القدر محدث

تذکرہ۔ قیمت مجلد - ۱/۸

حیات شیخ عبدالحق محمد دہلوی | شیخ برصغور
ہندستان

کی نہایت اہم علمی و دینی شخصیتوں میں سے ایک ہیں ان
کی بواج حیات کی کمی کو اس تحقیقی کتاب نے پورا کر دیا ہے
(ایضاً از پروفیسر نظامی) قیمت مجلد - ۷/-

ہندستان کی پہلی اسلامی تحریک | جس میں
حضرت

بہ احمد شہید کی مشہور معروف تحریک اور اس کے خصوصاً
اس دور کے حالات و واقعات پیش کیے گئے ہیں، جو
متمدن بالاکوٹ کے بعد سے تعلق رکھتا ہے۔ مولفہ مولانا
معود عالم ندوی مرحوم۔ قیمت - ۲/۸

تذکرہ مولانا افضل رحمن گنج مراد آبادی | مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے تلم سے عجیب و غریب
حالات۔ دل میں اتر جانے والا انداز بیان اور دیکھنے
کے قابل کلام و طباعت۔ غرض ہر لحاظ سے ایک پسندیدہ

کتاب - قیمت مع جلد صرف ۲/۸

حیات انور | یعنی حضرت علامہ سید انور شاہ صاحب
کی حیات مبارکہ پر ان کے ایہ نادر

تلاذہ کے گرانقدر مقالات کا مجموعہ۔ ۴/۰

تاریخ دیوبند | تصنیف دیوبند اور دارالعلوم دیوبند
کی تاریخ از سید محبوب رضوی

قیمت مجلد - ۲/-

سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات

ایک مفید تاریخی مطالعہ، از خلیق احمد نظامی

قیمت - غیر مجلد - ۸/- مجلد - ۹/-

سفرنامہ ابن بطوطہ | مکتوب صدی ہجری
کے مشہور علمائے سیاح

شیخ ابن بطوطہ کے تاریخی سفرنامہ کا مفضل اور ترجمہ

قیمت مجلد - ۲/۸

دہلی اور اس کے اطراف | از مولانا حکیم
سید عبدالحق بیٹنی

یہ فاضل مؤلف کا ایک سفرنامہ اور روزنامہ جو جس سے
دہلی اور اس کے آس پاس کے شہروں کے بارے میں
آج سے ۶۵ سال پہلے کے نہایت مفید علمی و دینی اور
ثقافتی معلومات حاصل کی جاسکتی ہیں۔ قیمت - ۲/-

مختلف موضوعات پر
قابل مطالعہ کتابیں

حجۃ اللہ الباقی مترجم | شاہ ولی اللہ
کی دہ لسانی

تصنیف جو اسلام کے پورے نظام کی گہری حکمتوں سے
اخبار کرتی ہے۔ عربی متن مع ترجمہ دو جلدیں مجلد - ۲۰/-

التکشف عن مہاتم التصوف | تصوف کی گہرائیاں جن پر سے حکیم الامت حضرت
تھانویؒ نے پردہ اٹھایا ہے۔

قیمت مجلد - ۱۰/۱۲

تختہ اثنا عشریہ | شیعہ مذہب پر حضرت شاہ
عبدالعزیزؒ کی لاجواب

کتاب ————— قیمت مجلد - ۱۲/

نصیحۃ البیئعہ کامل | مولانا احتشام الدین
مراد آبادی کی مشہور

کتاب ————— قیمت مجلد - ۵/۸

مقالات احسانی | لقوت اور مشائخ لقوت
سے متعلق مولانا گیلانیؒ

کے قابل دید مقالات و مضامین کا مجموعہ

————— قیمت مجلد - ۶/۸

مکتوبات شیخ الاسلام | یعنی حضرت مولانا
مدنیؒ کے گرانقدر

مکتوبات۔ جلد اول - ۶/، سوم ۴/۸، دوم ۴/۸
نایاب ہے۔

ارشادات | یعنی حضرت مولانا مدنیؒ کے مضامین
و خطبات اور تقریروں کا ایک

مجموعہ۔ ————— قیمت مجلد - ۳/۸

اسلام کا نظام حکومت | اس میں اسلام
کی ریاست

عامہ کا مکمل دستور اساسی اور مستند ضابطہ حکومت
پیش کیا گیا ہے۔ طرز تحریر زمانہ حالی کی قانونی زبان سے

بالکل مطابقت رکھتا ہے۔ قیمت غیر مجلد - ۶/ مجلد - ۶/۸

مسلمانوں کا نظم مملکت | یہ دراصل
ایک مصری

فاصل کی کتاب "النظم الاسلامیہ" کا اردو ترجمہ ہے۔
اپنے موضوع

اسلام کا زرعی نظام | پر جامع
اور اپنی نوعیت کی پہلی کتاب ہے۔

————— قیمت غیر مجلد - ۴/، مجلد - ۵/۸

اسلام کا نظام عفت و عصمت | اسلام نے پاک و امینی اور عصمت کی حفاظت کے

جو اصول مقرر کیے ہیں ان کی تفصیل اور ان کی حکمت

اس کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے۔

قیمت - ۴/

اسلام کا نظام مساجد | اسلام

نظام میں مساجد کا کیا مقام ہے اور اس سے کتنے
اہم مقاصد وابستہ ہیں اور اس کے بارے میں اسلام

کے احکام کیا ہیں؟۔ قیمت - ۳/۸

غلامان اسلام | از مولانا سعید احمد صاحب
اکبر آبادی۔ یہ کتاب

غلاموں پر اسلام کے احکامات کا جتنا جگہ ثبوت
ہو۔ قیمت مجلد - ۶/۸

قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات | از جناب مولوی عبدالرحمن خاں صاحب۔ موضوع نام

سے ظاہر ہو۔ دو جلدیں۔ قیمت مجلد - ۵/۱۲

امام ابو حنیفہ کی تدوین قانون اسلامی | اپنے موضوع پر ڈاکٹر محمد حمید اللہ کا قابل دید مقالہ - ۱/۶

مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افناء | مسلمانوں میں نام نہاد سیکڑوں فرقوں کے وجود کی

محققانہ تردید اور اس افناء تراستی کے سبب سے
مولانا سید مناظر حسن گیلانیؒ

مالیج تعلیم فقہ | از مفتی عظیم الاحسان صاحب
(دعا کوئی درستی) قیمت مجلد - ۱/۸

بدعت کیا ہے | چند نہایت مفید مقالات
کا مجموعہ۔ قیمت - ۳/

اخلاق اور فلسفہ اخلاق | از مولانا خضر الرحمن
سیوہاردی

مجلد - ۴/، غیر مجلد - ۶/۸

مسلمانوں کا عروج و زوال | از مولانا
سعید احمد

صاحب اکبر آبادی۔ مجلد - ۵/، غیر مجلد - ۴/

حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے

علوم و معارف

مولانا عبدالباری صاحب ندوی کے قلم سے

تجدید دین کاں ۵/-

تجدید حقوق و سلوک ۵/-

تجدید تعلیم و تبلیغ ۲/-

تجدید معاشیات ۵/-

حضرت تھانویؒ کی چند تالیفات

بہشتی زیور محل دلائل آخری ۱۲/۸

اصلاح الرسوم مع صفائی معاملات ۱/۱۲

حیات المسلمین ۱/۱۲

تسلیم الدین ۱/۱۲

مجموعہ تبلیغی نصاب جلد ۱/۸

۲/۱۰ فضائل ذکر

۲/- حکایات صوابہ

۱/۸ فضائل صدقہ ۲ جلد ۱/۸

۲/۱۰ فضائل رمضان

۲/۱۳ فضائل نماز

۱/۸ ارکان اسلام

۱/۸ رفیق حج

۲/۱۳ مرنے کے بعد کیا ہوگا (کاں)

۱/۸ امت مسلمہ کی تاریخ

۱/۱۲ رسول اللہؐ کی صاحبزادی

۱/۱۲ چالیس سبق

۱/۱۲ اسلامی نام

۵/- نظام عمل

مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ کی تصانیف

مطبوعہ مکتبہ اسلام و مکتبہ ندوۃ العلماء، لکھنؤ وغیرہ

۱/۲/۶ انسانیت پر سماؤں کے عروج و

۱/۲/۶ زوال کا اثر ۲/۸

۱/۲/۶ تذکرہ مولانا فضل الرحمن ۲/۸

۱/۲/۶ قادیانیت (اردو) ۲/-

۱/۲/۶ * (عربی) ۲/-

۱/۲/۶ دو ہفتے ترکی میں ۱/۸

۱/۲/۶ شرق اوسط میں کیا دیکھا ۱/۸

۱/۲/۶ نیا طوفان ۱/۲/۶

۱/۲/۶ ایک اہم دینی دعوت ۱/۲/۶

۱/۲/۶

عربی ادب

۲/۱۲ قصص النبیین ۳ حصے

۲/۱۲ القرآۃ الراشدہ ۳ حصے

۲/۱۲ مختارات

۱/۲/۶ سماؤں پر ایک نظر

۱/۲/۶ مذہب یا تہذیب

۱/۲/۶ مرد خدا کا یقین

۱/۲/۶ اخلاقی گراؤ کیوں

۱/۲/۶ آنکھوں کی سوئیاں

۱/۲/۶ مقام انسانیت

۱/۲/۶ طالبان علوم نبوت کا مقام

۱/۲/۶ ہندوستانی سماج

۱/۲/۶ روشنی کا مینار

۱/۲/۶

سفر حج کے لیے بہترین کتابیں

۲/-	آپ حج کیسے کریں؟ مجلد
	(قاریٹ ٹائٹل کے صفحہ ۲ پر ملاحظہ ہو)
۲/-	ایمان الحجاج
۳/۸	فضائل حج
۳/۱۲	معلم الحجاج
۱/۸	رفیق حج
۱/۴	حج کا مسنون طریقہ
۲/-	تجلیات کعبہ
۲/۸	تجلیات مدینہ
۵/-	سفر حجاز (از مولانا دریا بادی)
	گلاب نگ حرم - زین العروس حمیدہ صدیقی
۳/۱۲	کار و حج پر در کلام

تعلیم ترجمہ قرآن کا نصاب

۱/۲	فتح القرآن سوم
۱/۴	اردو ۱/۵
۱/۸	فتح القرآن اول
۱/۴	دوم ۱/۶
	معلم القرآن

بچوں کا میاب الدینی نصاب

۱/۲	اچھا قاعدہ
۲/۱۵	اللہ کے رسول
۱/۴	حضرت ابو بکر
۱/۴	حضرت عمر
۱/۴	حضرت عثمان
۱/۴	حضرت علی
۱/۴	اچھے نقشے
۱/۴	حضرت خدیجہ
۱/۴	حضرت سیدہ
	آسان فقہ

تعلیم الاسلام عسکری (از مفتی کفایت اللہ صاحب) ہر جہاز حصہ ۱/۶/-

بچوں کی چند اور کتابیں { سرائے رسول ۱/۱/- ہمارے نبی کے صحابہ ہا رسول اللہ کے دو محبوب ۱/۶/-

متفرق علمی و دینی کتابیں

۲/۸	فلسفہ کیا ہے (از ڈاکٹر میرزا الدین) مجلد ۱/۶/- غیر مجلد
۱۶/-	مقالات سیرت، از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی
۱۶/-	عروج و زوال کا الہی نظام مجلد ۲/۶/-
۱۶/-	کتاب الصلوٰۃ (از امام احمد رضا) مجلد ۱/۸/-
۶/-	علامت قیامت ۱/۸/-
۶/-	سند باب ذریعہ (ایک فقہی بحث) ۱/۱۰/-
۶/-	مضامین مولانا احمد سعید دہلوی ۲/۸/-
۶/-	علوم عرب غیر مسلموں کی نظریں ۲/۸/-
۱۶/-	نصاب اللغات (عربی اردو و کشری) ۱۶/-
۱۶/-	بیان اللسان مجلد ۱۶/-
۶/-	اردو عربی و کشری ۶/-
۶/-	آئینہ نشان ۶/-
۶/-	صلوٰۃ النساء ۶/-
۶/-	نصیحۃ المسلمین ۶/-

اکتبر ۱۱۶۵



مجموعه خطی

کُتُب خانۃ الفِتنان کی مطبوعات

اسلام کیا ہے؟

ایک نولانامانی

اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اس
کوئی خاص مقبولیت یا اثر عطا فرمائی ہو، کچھ چند سالوں میں تقریباً تیس ہزار اردو
میں اور کئی ہزار گجراتی میں شائع ہو چکی ہے
اسلام کے متعلق ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے یہی نہیں بلکہ کمال مسلمان
اور مسلمانہ کا دل بننے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور عمل انشاء اللہ کافی ہے۔
زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ نہایت شیریں اور پرتاثر ہے۔ کتاب طباعت
میں اور عیاری قسم اول کاغذ پر پرنٹ کیا گیا۔ ۱۲۰/۱۰۰ نمبر دوم کاغذ پر پرنٹ کیا گیا۔ ۱۲۰/۱۰۰
ہندی اور سن کاغذ یعنی مجلد قیمت تین روپے ۱۲۰/۱۰۰

آپ جج کیسے کریں؟

جج وزارت کے متعلق اردو زبان میں پشاور پبلی کیشنز کی شائع ہو چکی ہیں لیکن
اس کتاب (جو نولانامانی اور نولانامانی) کو جس کی گواہی شریک المیت (جو اپنی
اس خصوصیت میں اب بھی بے نظیر ہو کر اس کے مطالعہ سے جج کا صحیح اور سنون طریقہ
بھی تفصیل سے معلوم ہو جائے اور دل میں مشق و جذبہ اور ذوق و شوق کی کوفت
بھی پیدا ہو جائے) میں جو دراصل جج کی روح اور جان ہیں۔
کاغذ عمدہ قیمت مجلد ۲۰/۱۰۰
اسان جج یہ آسان زبان میں جج کیسے کریں کا خلاصہ ہے
ایسے کم تعلیم والے حضرات جو نہ صرف آسان اور معمولی
اور وہی پوچھ سکتے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔
طباعت عیاری قیمت صہت ۲۰/۱۰۰

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از افادات مولانا اسمانی

اس میں اسلام کے کلمہ دعوت
تَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ
کی تشریح پوری تحقیق کے ساتھ ایسے نوثر انداز
میں کی گئی ہے کہ سطر سطر ایمان و یقین میں
اضافہ ہوتا ہے
اور داغ کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے۔
قیمت ۱۶/۱۰۰

نماز کی حقیقت

از افادات مولانا اسمانی

ہر تعلیم یافتہ مسلمان کو ہمارا مخصوص مشورہ یہ
کہ نماز کے مقام اور اس کی رون و حقیقت
واقف ہونے کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور
فرمائیں کلمہ طیبہ کی حقیقت کی طرح یہ بھی عقل
مجنبات اور دل و دماغ کو یکساں متاثر کرتا ہے۔
قیمت ۱۲/۱۰۰

حضرت لانا محمد الیاس اہل کی دینی دعوت

تالیف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
ترجمہ مولانا سید سلیمان ندوی کے قلم سے بیان ہے
فاضلانہ اور مبطلہ مفہوم ۱۲/۱۰۰
ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاس
ترجمہ مولانا عبدالمجید عثمانی قیمت ۲۰/۱۰۰
امام ولی اللہ دہلوی
از مولانا عبید اللہ سندھی قیمت ۲۰/۱۰۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ ہمارا

قیمت ۲۰/۱۰۰

شاہ اسماعیل شہید اور
معاذین کے الزامات

قیمت ۲۰/۱۰۰

معبرۃ القلم

اکابر و بزرگوں کی طرف سے مولوی احمد رضا خان
شاہ صاحب دہلوی کے سبب تکفیری الزامات کا آخری
تحقیقی جواب قیمت ۲۰/۱۰۰

انیس سو سال

از محمد علی بیگ سید مسز عین صاحب

مسلمان خواتین خاص کر تعلیم یافتہ بہنوں میں
دین کی طرف سے جو بے نظری اور سخت کی
طرف سے جو غفلت تیزی سے بڑھ رہی ہے جو اس کے
علاج اور نفاذ کے لیے ایک محترم بہن نے یہ
رسالہ لکھا ہے۔ شروع میں مولانا اسمانی کے قلم
سے پیش لفظ ہے۔ قیمت ۲۰/۱۰۰

برکات رمضان

از افادات مولانا اسمانی

اسلام کے اہم رکن صوم رمضان اور اہل رمضان
اور اس کے خاص اعمال و وظائف تراویح
احکامات وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی
روحانی تاثرات کا نہایت مؤثر اور شوق انگیز بیان
اور حکیم امت حضرت شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس
سلسلہ کی امادہ بی بی امی تشریح جس سے دل بھی
متاثر ہو اور دماغ بھی مطمئن قیمت ۲۰/۱۰۰

ہندوستان پاکستان سے
سالانہ چندہ (بیکہ ہندوستان) مشہور
" (بیکہ پاکستان) مشہور

نفسان لکھنؤ

ماہنامہ
(فی کاپی آٹھ آنے ۸)

غیر ممالک سے
سالانہ چندہ ، اشٹنگ
اعزازی خریداروں سے
سالانہ چندہ ، مشہور

جلد ۲۸ بابہ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ مطابق اکتوبر ۱۹۶۷ء شمارہ

شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحا
۱	نگاہِ ادلین	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	طوفان سے ساحل تک	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۸
۳	تجلیاتِ مجدد الف ثانیؒ	مولانا نسیم احمد فریدی	۲۹
۴	جانے راہِ گرگوں کر دیکھئے خود آگاہ	مولانا سید مناظر حسن گیلانیؒ	۳۶
۵	اشتر اکیست کا مقابلہ کیسے	ڈاکٹر احمد حسین کمال	۴۲
۶	مصال دلیار (مسئلہ تعدد ازدواج)	عتیق الرحمن سنہلی	۴۹
۷	انتخاب		۵۳

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی ہے، براہِ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ اکتوبر تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے، ورنہ اگلا رسالہ بصیغہٴ ہی پی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ مکسٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری :- خط و کتابت اور منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔
تالیخ اشاعت :- الفرقان ہنگریز ہیمنہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہو اگر ۲ تاریخ تک بھی کبھی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں، انکی اطلاع ۳ تاریخ کے اندر آجانی چاہیے، اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔
مقام اشاعت :- دفتر **نفسان** کچری روڈ، لکھنؤ

(بریلوی) محمد منظور یحسانی پبشر نے تنویر پرپس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان کچری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

ششہ سے پشتیر ہندوستان کی آزادی ایک بڑا ہی سہانا خواب تھی، قریب ڈیڑھ سو برس سے پورے ملک کا دم غیر ملکی سامراج کی غلامی میں گھٹ رہا تھا، احساس اور باضمیر ہندوستانیوں کو غلامی کی زندگی کا ایک ایک لمحہ تنگ و عار تھا۔ اپنی مادر وطن کے سینہ پر کبھی وہ آزادی کا سانس نہیں لے سکتے، اپنے ملک کے اندر بھی غیر دل کی مرضی ان پر حکم ران ہے، اپنے اور اپنے ملک کے مفاد میں وہ جو کچھ بہتر سمجھتے ہیں اس کے کرنے میں وہ آزاد نہیں ہیں، دنیا کی تو میں عشتیز و عروج کے راتہ پر سرگرم سفر ہیں مگر انکی قسمت کی تعمیر ان کے ہاتھ میں نہیں۔ ان تلخ احساسات کے ساتھ ہندوستان کے بچاں اور باضمیر فرزند صیاد کے ڈھیلے پڑتے ہوئے بازوؤں میں ٹپ رہے تھے، اور آزادی کا بڑا ہی رنگین خواب اس غم اور اس ارادہ کے ساتھ دیکھ رہے تھے کہ وہ اپنی ساری توانائیاں جمع کر کے مدتوں پہلے چلے ہوئے قانون کو برقی سی تیزی کے ساتھ جا پکڑیں گے۔ ان فرزند انہ کے دل و دماغ میں حسین تصورات موجزن تھے کہ ملک کی جو بہاوتیں سامراج نے لوٹ لی ہیں، ہم انھیں ایک بار پھر واپس لائیں گے۔ غلامی نے جو رنگ ہندوستانیوں کے ضمیر، ان کے احساس ذمہ داری اور انکی شرافت نفس پر لگا دیا ہے، آزادی کی شعاعیں اس رنگ کو کاٹ کر کھدیں گی۔ اور ایک ایسے ہندوستان کی از سر نو داغ بیل پڑے گی جس میں مادر ہند کے فرزند واقعی ایک اہل کی اولاد کی طرح رہیں گے۔ ایک دوسرے کی پند و ناپند کی رعایت کریں گے۔ ایک کو دوسری دل داری عزیز ہوگی۔ وطنیت کے مضبوط رشتے میں سب منسلک ہوں گے۔ اور یہ وطنی

محبت و اتحاد انھیں وطن کی سر بلندی کے لئے دوش بدوش کھڑا کر کے ایک نئے ہندوستان کی تعمیر کرائے گا۔

کیسا سُہانا تھا یہ خواب اور کس قدر دلنواز تھے یہ خیالات! مگر افسوس کہ اڈالا تو آزادی آتے آتے ایک غلط موڑ پر مگر آئی جس نے منقسم ہندوستان کی آبادی کے درمیان ایک پہلی بڑی تقسیم بنو مسلم منافرت کی شکل میں لی۔ یہ پہلی بڑی اور ہندوستان گیر تقسیم جو آزادی کے ساتھ ہی ساتھ آئی تھی آج تیرہ سال بیتنے پر بھی اپنی جگہ برقرار ہے، لیکن بات اسی پر رک کر نہیں رہ گئی، بلکہ اسکے بعد گروہی حقوق اور علاقائی مفادات کے مسئلہ پر نئی تقسیم ملک کی آبادی میں ہونے لگیں، اور آج یہ حاکم ہے کہ ملک کے سربراہوں کا سرفرازی و انتشار کے اس نقشے پر بری طرح چکرار رہا ہے، اور وہ سارے سُہانے خواب، چکنا چور ہوتے نظر آ رہے ہیں جو آزادی کے غلصہ پاہیوں نے دیکھے تھے۔

قدرتی طور پر ملک کے سوچنے سمجھنے والوں کے سامنے آج یہ سوال ملک کا سب سے بڑا مسئلہ بن گیا ہے کہ اس صورت حال کا کیا علاج ہے، جو ترقی تو کیا، ملک کی سالمیت اور بقا بھی کے لئے زبردست خطرہ ہے؟ اور حقیقت پسندانہ طور پر یہ بات جلد ہی سمجھ لی گئی ہے کہ اس کا علاج ایسے اقدامات میں جو مختلف گروہوں اور علاقوں کو اپنے ذاتی حقوق اور جائز مفادات کے بارے میں تمام اندیشوں سے نجات دلا سکیں، چنانچہ گجرات اور بہار، شرکی، اگالک ریاستیں قائم کر دی گئیں، مانچا ہنز پر ایک نئی ریاست کی تشکیل کر دی گئی۔ جنوبی ہند کو انگریزی کے استعمار کے بارے میں طعن کرنے کے لئے سب کچھ کیا جا رہا ہے اور اراکینوں کے مطالبات کا مسئلہ اس وقت زیر غور ہے۔ یہ سب کچھ اگرچہ تھوڑی یا بہت "خرابی" کے بعد کیا جا رہا ہے، مگر بہر حال کیا جا رہا ہے اور یہ بنیادی بات غالباً سمجھ لی گئی ہے کہ مختلف گروہوں اور علاقوں کی بے اطمینانی کا علاج اس سے بے اعتنائی برتنا یا دبا دبا کر نہیں ہے بلکہ اصل علل بے اطمینانی کا سدباب کرنا اور اندیشوں کی بنیادیں اگر زائل نہیں کی جاسکتیں تو ان کے مقابلہ میں ضروری تحفظات عطا کرنا ہے۔

لیکن بہت ہی افسوس ہے کہ یہ سب کچھ صرف ان بے اطمینانیوں کے بارے میں ہو رہا ہو جو کوئی
 بری اور نہیب شکل اختیار کر کے ملک کی ترقی اور سالمیت کو چیلنج کرنے لگتی ہیں۔ ملک کی آبادی میں جو
 پہلا بڑا فرقہ ہندو مسلم منافرت کی شکل میں پڑا تھا، اور جو آج تک چلے جا رہا ہے۔ اس کا نقصان
 تمام تر یہاں کی مسلم آبادی کے پڑے میں جا رہا ہے، اسکے شہری حقوق پامال ہو رہے ہیں اور اسکے
 افراد کے جائز مفادات کو گزند پہنچ رہی ہے، جس ملک گیر پیمانہ پر یہ بات ہو رہی ہے کوئی صحیح الحواس
 شخص سوچ بھی نہیں سکتا کہ اسکے نتیجہ میں مسلم کمیونٹی کے اندر اپنے مستقبل سے بے اطمینانی اور مایوسی کی
 کیفیت پیدا نہیں ہو رہی ہوگی۔ یہ واقعہ اور ایک حقیقت ہے کہ ملک کے اس سسرے اس سسر
 تک مسلم اقلیت ایک گہری بے اطمینانی اور مایوسی کی کیفیت کا شکار ہے، جس کا اعتراف بعض اوقات
 کانگریس کے حلقوں میں بھی ہوا ہے۔ اس کیفیت نے اسکے عوام کو بالکل قدرتی طور پر ملک کی ترقی
 کی امنگوں سے عاری کر دیا ہے۔ اور ملک کے ترقیاتی منصوبوں میں دلچسپی کے سارے حوصلے اور
 دلوں سے چھین لئے ہیں۔ کیا یہ بے اطمینانی یہ مایوسی صرف اس لئے ملک کے ارباب و
 بست و کشاد کی توجہ کی تھی نہیں ہے کہ یہ کسی برسی شکل میں ملک کی سالمیت اور ترقی کو چیلنج
 نہیں کر رہی ہے؟ اگر یہ بات ہے تو اسے ملک کی انتہائی بد قسمتی سمجھنا چاہیے۔ اتنی بڑی آبادی کی
 بے اطمینانی اور مایوسی اگر کسی برسی شکل میں ڈھل کو بھی سامنے نہیں آتی تو اس کا یہ مطلب نہیں ہو کہ
 وہ ملک کو کوئی نقصان بھی نہیں پہنچاتی۔ یہ ملک کا ایک ردگ ہے جو کسی وقت بھی ملک کو پوری
 طرح صحت مند اور توانا نہیں ہونے دے سکتا۔ یہ ملک کی تعمیری اور ترقیاتی صلاحیتوں کی راہ میں
 ایک رکاوٹ ہے جو تعمیر و ترقی کے نشانوں کو نقصان پہنچائے بغیر نہیں رہ سکتی۔ اس خاموش بے اطمینانی
 اور مایوسی سے ما پر دائی حقیقت میں ملک دشمنی ہے کہ ملک اپنے فرزندوں کی ایک اتنی بڑی تعداد
 کی تعمیری صلاحیتوں اور دلوں کو اپیز خد متوں سے محروم ہو رہا ہے، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر یہ لاپرواہی
 اس پہلو سے ملک دشمنی ہے کہ یہ اندر ہی اندر کہتی ہوئی بے اطمینانی کسی وقت خدا نخواستہ برسی شکلیں
 بھی اختیار کر سکتی ہے، یہ کہہ نیا کہ بے اطمینانی اور شکایت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ دراصل حقیقت پسندی
 سے گریز کرنا ہے، ہمیں یاد آتا ہے کہ غالباً جو اہل لالچی ہیں انہیں — اور شاید مسلمانوں ہی کے
 منہ میں — ایک دفعہ یہ بات کہی تھی کہ کوئی فرقہ کیا محسوس کرتا ہے کیا ہمیں اسکے جانچنے کا

پیمانہ نہیں ہے کہ آپ کے نزدیک اس کو کیا محسوس کرنا چاہیے، بلکہ اس معاملہ میں اعتبار خود اسی فرقے کے احساسات کا ہے۔

جہاں تک اربابِ حکومت کا سوال ہے انھیں حقیقت پسندی اور عاقبت اندیشی کی راہ پر لانے کے لئے زیادہ سے زیادہ جو کہا جاسکتا ہے وہ یہی ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ مسلمانوں کی بے اطمینانی اور ایڈی کا ازالہ جس قدر آسانی اور خوبصورتی کے ساتھ اربابِ حکومت کے ارادے اور تدبیر سے ہو سکتا ہو کسی اور ذریعہ سے نہیں ہو سکتا، لیکن مسلمانوں کے خواص کو یہ سوچنے اور سمجھنے کی ضرورت ہے کہ جب یہ دردِ اذہ شب و روز کھٹکھٹانے کے باوجود نہیں کھل رہا ہو اور ہمارے اربابِ حکومت تپہ نہیں کیوں بے نیازی کے رویہ پر جمے ہوئے ہیں، تو کیا کوئی اور راستہ بھی ہو سکتا ہے جس سے مسلمانوں کی بے اطمینانی اور مایوسی کی اس کیفیت کو دور کیا جاسکے جو خود ان کے حق میں بھی مہلک و مہلک کے لئے بھی نقصان دہ ہے؟

اسی دوسرے راستے کی نشاندہی ہم نے گزشتہ صحبت میں کی تھی کہ ملت کو تعمیری کاموں میں لگائے۔ اسے اپنی قوت کی خبر نہیں ہے، اسلئے ناموافق حالات میں دوسروں کے سہارے جھینا چاہتی ہو اور جب سہارا نہیں ملتا تو سر اسیمہ ہوتی ہے، پریشان ہوتی ہے اور مایوسی کے پھیپڑے کھانے لگتی ہے، تعمیری کاموں سے اس کی قوتِ سیات آشکارا ہو گئی، اور پھر خود اعتمادی کا جو ہر اُبھسکا، ان کاموں سے اس میں ٹھوس اجتماعیت پر دان چڑھے گی، اور یہ اجتماعیت ہر طرح کے مخالف حالات میں جینے کا حوصلہ دے گی۔ آج ہر مسلمان اپنے آپ کو یکہ دتہ محسوس کرتا ہے، اسیلئے کہ ملت میں اجتماعی جذبہ مفقود ہے۔ ایک کا مسئلہ دوسرے کا مسئلہ نہیں ہے، ایک کی عزت دوسرے کی عزت نہیں ہے اور ایک کی ذلت دوسرے کا بنائے ٹٹ کی ذلت نہیں۔ ایک کے مسئلہ میں ہاتھ ڈالنے سے اگر اپنے اوپر آج آتی ہے تو ہم فوراً ہاتھ کھینچ کر الگ ہو جاتے، اور اسے اس کی قسمت کے حوالہ کر کے پھوڑ دیتے ہیں، یہ انفرادیت ایسی لعنت ہے کہ کسی قوم و ملت کی کتنی ہی بڑی تعداد بھی کیوں نہ ہو، مخالف حالات کا مقابلہ کرنے کا حوصلہ وہ اپنے اندر نہیں پاسکتی ہے، اس کے برعکس اجتماعیت چھوٹے

سے چھوٹے گروہوں کو بھی حالی حوصالیہ بنا دیتی ہے اور یہ گروہ مشکلات کے مقابل میں ہمت نہ ہارنے کی عجیب و غریب مثالیں تاریخ پر نقش کر جاتے ہیں۔ اجتماعی ذہن اور اجتماعی جذبہ کا فقدان ہماری تمام مایوسیوں اور بے اطمینانیوں کی جڑ ہے اور اجتماعی ذہن جذبہ کا ابھر آنا ان جہلک کیفیات کے لیے اکیرا ہمارے اربابِ قدار کو اس سے مطلب نہیں جو کہ ہندوستان کے اس عظیم اسلامی عنصر سے مایوسی اور بے اطمینانی کی کیفیات دور ہو نہ پانی چاہیں، تو ہمارا تو ہر سال فرض ہے کہ ان جہلک کیفیات کو دور کیا جائے جو خود مسلمانوں کے حق میں بھی مضر ہیں اور ملک کے اجتماعی مفاد کے لئے بھی زہر

دقت گزرتا جا رہا ہے اور زمانہ کسی کو لپٹ کر تلافی یافت کا موقع نہیں دیا تو تمار مرض کی نا علاج منزل میں اپنا سب کچھ سچ کو بھی مریض کی جان نہیں بچانی جاسکتی خوش نصیب یہی ہے جو اس منزل سے پہلے سب کچھ کر ڈالے۔ ابھی دقت ہو کہ ہم مایوسی اور بے اطمینانی کے زہر سے ملت اسلامیہ کے وجود کو بھی محفوظ کر سکیں اور ملک کو بھی اس زہر بادل کے نتائج سے بچا سکیں۔ اور اس کا راستہ صرف ایک ہی ہے کہ ہم اپنے تعمیری مسائل کی طرف تلت کے ذہن کو لگائیں۔ لوگ سیاسی تسلیم کو سوچتے ہیں سیاسی پارٹیوں سے سوئے بازی کو سوچتے ہیں لیکن عمل سے پہلے خود فکر ہی کے مرحلے میں بات واضح ہے کہ اس وقت یہ باتیں یا بحث میں یا اتنی خطرناک۔ سیاسی پارٹیوں سے سوئے بازی قطعاً لایمینی اور بے سود۔ اور سیاسی انداز کی سرگرمیاں اور سیاسی رقابت و منافست مسلمانوں کی موجودہ حالت میں۔ ایک آئینی پرنسپل دالی تدبیر مسلمان سیاست ہی کے زخم خوردہ ہیں۔ یہاں انکے لئے دارفِ شفا نہیں ہو سکتی۔ — راستہ ایک اور صرف ایک ہے کہ اگر ہماری زندگی میں کچھ تعمیری مسائل ہیں تو سارے غم بھول کر ان مسائل کی طرف توجہ ہو جائیں اور بھینچوڑ کر پوری ملت کو اس تعمیری محاذ پر لگادیں یہ تعمیری جذبہ و جہد ان کی قوتِ حیات آشکارا کرے گی

اور

اجتماعیت کی وہ روح ان میں پھونکے گی جو ان کے سارے مسائل کی کلید اور انکی تمام اچھی آرزوؤں کی ضامن ہو۔

ہم جانتے ہیں کہ مسلمانوں کی اجتماعیت کا تصور خواہ وہ کتنا ہی بے ضرر اور جائز مقاصد پر مبنی ہو،

بہت سے غلط اندیشوں کو گراں گزے گا لیکن ہم اس سے زیادہ کسی چیز کے ذمہ دار نہیں کہ ہماری نیتیں نیک اور صاف ہوں۔ اور ہمارا مقصد تعمیری اجتماعیت ہو نہ کہ تخریبی اجتماعیت، بس ہمارا ذہن اس معاملہ میں صاف اور ہماری نیت بے داغ ہو۔ اسکے بعد اس راہ میں جو کچھ پیش آئے ہمیں خندہ پیشانی سے برداشت کرنا چاہیے اور اس وقت کا انتظار نہ کرنا چاہیے جب لوگ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں کہ اس قسم کی اجتماعیت میں ملک کا بھلا ہے یا بُرا ہے، اس کے نتیجہ میں ملک کے ایک بڑے عنصر کو مایوسی اور افسردگی کے بجائے طمانیت و خوشحالی کی زندگی نصیب ہو!

افسوس ہو کہ ستمبر کی تاریخ کو ایک طویل علالت کے بعد میں المتغزلین حضرت جگر مراد آبادی اس دنیائے رنگ و بو کو خیر باد کہہ گئے۔ جگر صاحب ایک شاعر کی حیثیت سے اپنے عہد کے رئیس المتغزلین اور شہنشاہ تغزل مانے گئے اور باد و بدستراں کا سن پانے کے اپنے اسی مقام کے ساتھ دنیا سے رخصت ہوئے، اسی لئے ایک کہنے والے نے کہا کہ ”جگر صاحب جوانی کے عالم میں مر گئے“۔ یعنی انکی شاعری ابھی تک شباب ہی پر چل رہی تھی۔ لیکن انکا صدمہ صرف شعور شاعری ہی کا صدمہ نہیں، جاننے والوں کے لئے انسانیت کا بھی ایک بڑا صدمہ ہے، وہ ایک بہترین انسانی تصور کا پیکر تھے، عالی ظرف، مرتجاں مرتج، انسانیت دوست بلکہ انسانیت شناس، خود دار و وضع دار، بے ریا و بے تکلف، جو دل میں وہ زبان پر، جو زبان پر وہ دل میں۔ بڑے بڑے ادیبان چھوٹوں کے حق شناس، محبت اور سرتاپا محبت، خلوص اور سرتاپا خلوص۔ غرض اعلیٰ انسانیت کے اجزاء ترکیبی میں سے کوئی جزو نہ تھا جو خالق نے انھیں پوری دنیا میں ان کے ساتھ نہ بخشا ہو۔

پھر دینی رجحان نے اس سونے پر اور بھی سہاگے کا کام کر دیا تھا، اور اس جوہر انسانیت کی آب تاب بڑھا کر کہیں سے کہیں پہنچا دی تھی۔ مسلمان وہ اپنی زندگی کے دور میں بھی تھے، اور اب تو اسلام ان کا فخر تھا۔ اور انکی پیپیوں میں اس کا خاصا حصہ ہو گیا تھا۔ اب چند سال پیشتر حج و زیارت کی بلند دینی سعادت بھی نصیب میں آئی تھی جو کتنے زماہروں کو نہیں ملتی۔ خدا کا فضل ہو کہ خاتمہ نبی نرگی کے اسی حجاز پر وہاں اور اچھے حالات ہیں۔

اس کے ساتھ ساتھ کبھی دیکھنا بھی یاد نہیں، لیکن اُس کے بعد کیا یا اس طرح کے تعلقات کی بنیاد پڑی کہ بہت قریب سے دیکھنے کا موقع ملا۔ اور پھر مرحوم کے آخر وقت تک یہ موقع جاری رہا۔ یہ اسی قریبی مطالعہ کے تاثرات ہیں، چاہے یہ ہے کہ انسانیت کے نقطہ نظر سے کم لوگوں نے طبیعت کو اتنا متاثر کیا ہو گا۔

خدا اس روح کو خوش رکھے اور اپنی بے پایاں رحمتوں سے نوازے

شیخی اور بے جان زندگی کی کمرختگی اور افسردگی، عسبر ممالک کے باشندوں کی گرم جوشی اور زندہ دلی، سب کچھ آپ کو اس سفرنامہ میں نظر آئے گا، اور ایک ایسے شخص کو جس کو صرف سفرنامے اور روزنامے اور مختلف ممالک کے حالات پڑھنے کا چمکہ پڑ گیا ہے اس کتاب کو پڑھ کر ہرگز مایوسی نہ ہوگی۔

لیکن قدیم و جدید سفرناموں کی اس طویل قطار میں جس میں برابر اضافہ ہو رہا ہے، یہ کتاب اپنی ایک "منفرد شخصیت" رکھتی ہے، وہ اگر سفرنامہ ہے اور یقیناً ہے، تو ایک بہت طویل بہت نازک اور بہت پر پیچ سفر کی روداد ہے، اس سفر میں جو مسافت طے کی گئی ہے اور جن سرحدوں کو عبور کیا گیا ہے، ان کا نشان نہ ابن بطوطہ و ابن جبر کے دیکھنے سفرناموں میں ملتا ہے، نہ کلہن و اسکوڈی گا ما اور اسکاٹ کی اولو العزمانہ ہموں اور انقلاب انگیز اکتشافات میں۔

گذشتہ یاحوں نے قدیم و جدید دنیا کے ایک بعید گوشہ سے دوسرے بعید گوشہ تک سفر کیا، دریاؤں اور پہاڑوں کو عبور کیا، صحراؤں اور دایلوں کو قطع کیا، نئے نئے ممالک اور اپنی دنیا کے متعلق نئے نئے حقائق دریافت کئے، بڑے بڑے خطرات کو دعوت دی اور انکا مردانہ مقابلہ کیا، اور اپنی قوت ارادی، بلند ہمتی، انسان دوستی اور ذوق جستجو کا نقش قائم کر دیا، مسائل سفر کی کمی، سفر کی سعوت، راستہ کے خطرات، ان کے ان کارناموں میں مزید عظمت و رفعت پیدا کرتے ہیں۔

لیکن محمد اسد کا کارنامہ اور ان کے سفر کی داستان ان سبے مختلف ہے، انھوں نے جو مسافت طے کی ہے اور جن سرحدوں کو عبور کیا ہے وہ جغرافیائی یاحوں اور اولو العزم کو ہ پیاؤں کی طے کی ہوئی مسافت اور عبور کی ہوئی سرحدوں سے کوئی مناسبت نہیں رکھتیں، قدیم یاحوں نے دنیا کے ایک سکر سے دوسرے سکرے تک سفر کیا تھا، لیکن محمد اسد نے ایک دنیا سے دوسری دنیا تک سفر کیا ہے، دونوں دنیا میں اسی گروہ پر واقع ہیں، ایک دوسرے کی معاصر، ایک دوسرے کی ہمسایہ، لیکن ایک دوسرے سے بیگانہ، ایک دوسرے سے نا آشنا، ایک دوسرے سے متضاد، ایک دوسرے سے بے نیاز، ہر ایک دوسرے سے روٹھی ہوئی چھوٹی ہوئی، ہر ایک دوسرے سے اتنی مختلف کہ ایک انسان کی دو بستیاں نہیں معلوم ہوتیں

اگے اگے انسانوں کے مسکن اور دوجہاگانہ تہذیبوں کے مرکز معلوم ہوتے ہیں، انکے جسموں کا باہمی فاصلہ بہت مختصر، لیکن ان کے ذہنوں اور ان کی روحوں کا فاصلہ ناقابل قیاس اور ناقابل پیمائش، ایک میں ایمان و عقیدہ امن و سکون، اطمینان و اعتماد، قناعت و استغنا، محبت و الفت، انسانیت کی لطافت، زندگی کی حرارت، قلب کا گداز، روح کا سوز و ساز، زندگی کے کاروان کی نرم روی و سبک گامی، جس حیات کی شیریں نواہی و سامعہ نوازی، نظرت کی سادگی اور اس کا حسن، خالق و مخلوق دونوں سے مخلد ماند ارتباط، جسم و روح کا صحیح اتحاد۔

دوسری بابائے لقیینی و ناامیدین، معاشرہ کا افسوسناک و انتشار، اغراض و مفادات کا تقصاد، سیاسی جماعتوں کی رقابتیں، طبقات کی کشمکش، جنگ کے مہیب بادل، بے اعتمادی و بدگمانی کی تاریک فضا، حصول دولت اور ترقی و توسیع تجارت کا ہنوں، ایک نہ کچھنے والی پیاس، ایک نہ مٹنے والی بھوک، جمادات کی بے بسی و بے نمیری، مہینوں کی بے دردی و بے نوری، قلب و روح کی موت، انسانیت کا زوال، قافہ حیات فی تیز رفتاری و ہنگامہ خیزی، صور زندگی کی بلند آہنگی اور قیامت خیزی، زندگی کی اصل لذت اور انسانیت کی حقیقی لطافت کا فقدان خالق و خالق دونوں سے غرضمندانہ اور سطحی تعلق، روح و جسم کی کشمکش، خود محمد اسد کے بلیغ و مصور قلم سے اس دنیا کی تصویر بلا حلفہ ہو:-

”ایک دنیا بہاں اضطراب اور اباں ہو، یہ تھی ہماری دنیا، حد درجہ متباہی و خونریزی، بس کی مثال ملنی مشکل ہے، اجتماعی روایات میں رسہ کشی، فکری مذاہب میں تقادم، زندگی کے نئے نئے طریقوں اور فیشن کے لئے ہر جگہ ایک سخت کش مکش، یہ ہیں ہمارے دور کے خصائص اور اوصاف،

جنگ عظیم کے دھوئیں کے ہولناک بادلوں اور تباہ کاریوں سے لے کر چھوٹی چھوٹی جنگوں تک جن کا کوئی شمار ہی نہیں، انقلابات اور جوابی انقلابات، اقتصادی اور معاشی پریشانیوں جو اس زمانہ کی تمام دشواریوں اور پریشانیوں سے بڑھ چڑھ کر تھیں، ان تمام ہولناک واقعات نے یہ حقیقت ظاہر کر دی تھی کہ فنی، صنعتی اور مادی ترقیات، مغرب کی ساری زور آزمائی موجودہ انتشار اور بے نظمی میں ذرا بھی کمی نہیں کر سکی۔“

دوسری جگہ مغرب کے روحانی خلا کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”بیسویں صدی کے ابتدائی سال، اس لحاظ سے خاص امتیاز رکھتے ہیں کہ ان

میں نمایاں طور پر ایک روحانی خلا (Spiritual Vacuum)

پایا جاتا تھا، وہ ساری اخلاقی اور روحانی قدریں جن سے یورپ صدیوں سے آشنا

تھا، اب کسی خاص اور متعین شکل پر باقی نہیں رہ گئی تھیں، یہ ان ہولناک واقعات

کا نتیجہ تھا جو ۱۹۱۴ء اور ۱۹۱۸ء کے درمیان پیش آئے، بظاہر اسکی کوئی توقع بھی

نہیں معلوم ہوتی تھی کہ اقدار کا کوئی نیا مجموعہ ان قدروں کی جگہ لے سکے گا، وہاں

خطرہ اور خوف کا ایک احساس تھا، وہ احساس جو عقلی اور سماجی اُبال سے پہلے

پیدا ہوا کرتا ہے، اسکی وجہ سے انسان اس شبہ میں پڑ گیا تھا کہ آیا اسکی کوشش

اور افکار کسی ایک متقررہ رکنیں گے یا نہیں؟ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جیسے ہر چیز تنکے

کی طرح ایک بے راہ سیلاب میں بہی چلی جا رہی ہو۔

اس روحانی بے چینی اور بے اطمینانی میں نوجوانوں کے لئے ایک قدم بھی

ٹھکانے کی جگہ نہ تھی، پھر معتبر اخلاقی قدروں اور معیاروں کے فقدان سے کسی کے

اختیار میں نہیں رہا تھا کہ وہ ہمارے ان سوالات کا جو ہمارے دماغ کو پریشان

کر رہے تھے، تسلی بخش جواب دے سکتا۔“

”وسطی یورپ کے لئے اس صدی کی تیسری دہائی کے یہ چند سال عجیب و غریب

تھے، اجتماعی اور اخلاقی انتشار و بد امنی کی فضا ہر طرف پھائی ہوئی تھی اور اس

نے انسان میں ایک خطرناک اُمید پرستی پیدا کر دی تھی، جس کا اظہار وہ موسیقی

فوٹو گرافی، تھیٹر اور آرٹ نیز کلچر کے مزاج اور اس کے ارتقا کے بارے میں انقلابی

سوالات اور تحقیقات کے ذریعہ کر رہا تھا، لیکن ایک روحانی خلا ان مجبور سوالات

کے پس منظر میں ہمیشہ موجود رہتا ہے، انسان کے مستقبل کی طرف سے بڑھتی ہوئی

مایوسی کی وجہ سے اس میں ایک مبہم ”کلبی“ اضافیت پیدا ہو گئی تھی۔“

یہ تھی وہ دنیا جس میں محمد اسد نے لیو پلڈر ویس (deopold Weis) کے نام سے

اور ایک یہودی رتی خاندان کے چشم و چراغ کی حیثیت سے آنکھ کھولی اور جہانی و ذہنی نشو و نما حاصل کیا، یہودی عالموں اور دینی پیشواؤں کے خاندان کا ماحول جہاں نسلی غرور اور اساس برتری بچہ بچہ کی گھٹی میں پڑا ہوا ہوتا ہے، فلسفہ اور تاریخ و ادبیات کا وسیع اور گہرا مطالعہ فنون لطیفہ کا فطری ذوق، جرمنی کی بحرانی اور رواں دواں زندگی، یورپ کا صنعتی و سائنسی عروج، صحافت کی مشغولیت ہر چیز اس نوجوان کو اس سمندر میں گم ہو جانے اور اپنے آپ کو زمانہ کے بہتے ہوئے دھارے کے حوالہ کر دینے کی دعوت دیتی تھی اس کا موروثی منصب پیشوائی، اس کی غیر معمولی دینی صلاحیتیں، اس کی صحافتی کامیابی، اس کا ادبی ذوق، ہر چیز اس کے کامیاب و شاندار مستقبل کی ضمانت تھی، اور تہذیب جدید کے اس "شاہراہ عام" سے اس کے ہٹنے اور اس نظام فکر و عمل سے اس کے باغی ہونے کے کوئی آثار نہ تھے۔

گرائڈلٹھائی نے لیوپولڈ ولس کو ایک بڑی دولت سے نوازا تھا، وہ دولت جو ان خوش نصیب افراد کو ملا کرتی ہے جو اپنے زمانہ کے "ظلمات" میں "چشمہ حیواں" دریافت کرتے ہیں اور رسم و رواج کے آذر کدہ میں ابراہیمی فطرت لے کر پیدا ہوا کرتے ہیں، یعنی بے چینی و بے اطمینانی نئی چیز کی تلاش، محمد اسد نے اپنی نو عمری اور نوجوانی کے دور کے جو تاثرات قلبہ کیے ہیں ان سے ان کے عقلی بلوغ، سلامت فطرت، ذہانت اور اس مبارک بے چینی کا اظہار ہوتا ہے۔

"نو عمری کے باوجود یہ بات مجھ سے پوشیدہ نہ تھی کہ جنگ کے بعد انتشار زدہ اور

بے چین یورپ کے حالات قابل اطمینان نہیں تھے، اس دنیا کا مہجور بیا کہ میں نے مشاہدہ کیا۔ کوئی روحانی قسم کا مہجور نہ تھا، بلکہ راحت و آسائش ہی اس کا مہجور بن گئی تھی۔

اس میں شبہ نہیں کہ وہاں ایسے بھی لوگ تھے جو نہ مہی جس اور نہ مہی طرز فکر

رکھتے تھے اور اپنے اخلاقی نظریات اور عصر جدید کی روح میں اتحاد پیدا کرنے کے لئے بڑی حد تک مضطربانہ کوششوں میں مشغول تھے، لیکن ایسے لوگوں کی تعداد بہت کم

تھی، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ایک عام یورپین آدمی خواہ وہ جمہوریت کا دعویدار ہو

یا کیونٹ فردور ہو یا مفکر، صرف ایک مثبت و معین مذہب کے واقف ہے اور وہ ہے

مادی ترقی کی پریشانی۔

آگے چل کر لکھتے ہیں:-

نوجوانی کا میرا یہ فطری رجحان کہ (صرف روٹی سے انسان زندہ نہیں رہ سکتا) اب ایک عقلی نظریہ بن چکا تھا کہ ترقی کی یہ کوشش قدیم ایمان کی جگہ پر کرنے کے لئے تھی جو غیر مادی اقدار پر قائم تھا، اس خلا کو پر کرنے کے لئے ان لوگوں نے (جو افسار مجرہ پر ایمان رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے) ایک بھوٹا ایمان ایجاد کیا تھا اور اپنے کو اس دھوکہ میں رکھنا چاہتے تھے کہ انسان کسی نہ کسی طریقہ سے صرف ترقی کے جذبہ کو ساتھ لے کر موجودہ مصائب پر قابو پا سکتا ہے۔

میں نہیں سمجھتا کہ ان جدید اقتصادی نظاموں میں سے کوئی بھی نظام جس کے پیچھے یہ گمراہ کن اور پر فریب خیال کام کر رہا ہو مغربی سوسائٹی کی نصیبتیں اور تکلیفیں دور کرنے کے لئے ایک عارضی اور مختصر رد و اسے زیادہ کوئی چیز ثابت ہو سکتا ہے۔ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”جنگ اور پھر اسکے بعد بہت فنکارانہ طریقہ سے تراشے ہوئے نت نئے مہولوں کی مختلف اور متضاد آوازوں کی وجہ سے ضمیر و دماغ میں ایک زبردست کش مکش برپا ہے، ہماری تہنیں اور آلات اور آسمان سے سرگوشیاں کرنے والی عمارتیں ہماری پاش پاش اور ریزہ ریزہ روح کو کھپکھپاتے ہوئے ہیں، اسکے باوجود میں اپنے دل میں کہتا تھا کہ کیا یورپ کی روحانی عظمت کی حقیقت ہمیشہ کے لئے ختم ہو چکی ہے، کیا یہ ممکن نہیں ہے کہ غلطی کا پتہ لگا کر تھوڑی بہت کھوی ہوئی عظمت اور قیمت کو واپس لایا جاسکے؟“

لیو پولڈ ویس اور ان جیسے خالی خالی سوچنے والے مغربی فضلا کے لئے سب سے بڑی ذہنی آزمائش یہ تھی کہ وہ روح اور قلب کی گہرائیوں سے اٹھنے والے ان سوالات کا جواب یورپ کے تجربہ داروں سے مانگتے تھے، وہ اس مشکل لفظ ”یقین و اطمینان“ کے معنی یورپ کے قاموس (DICTIONARY) میں تلاش کرتے تھے مگر وہ میں میں اسی طرح نہیں ملتا تھا جیسے ایک زبان کا لفظ دوسری زبان کے لغت میں نہیں ملتا، لیو پولڈ ویس صاف گوئی کے ساتھ اپنی اسی طرز فکر اور ذہنی ساخت

کا ذکر کرتے ہیں جو ان کے معاصر طبقہ کی تھی۔

”میں نے دیکھا کہ ہماری زندگی کتنی مضطرب ہے کیفیت اور ناخوشگوار ہو گئی ہے، ان انوں کے باہمی تعاون اور اتحاد کا کس قدر فقدان ہے، ہماری زیادہ تر دل چسپی اپنے فرقہ اور اپنی پارٹی سے رہ گئی ہے، فطری احساسات سے ہم کتنی دور جا پڑے ہیں۔ میں نے یہ سب اپنی آنکھوں سے دیکھا، لیکن یہ خیال میسر دل میں کبھی نہیں آیا اور شاید میری طرح کسی اور کے دل میں بھی نہیں آیا ہو گا کہ ان سوالات کا جواب بھی ممکن ہے، یا کم از کم جزئیات میں (یورپ کے ثقافتی بحران کا سہارا لئے بغیر) اسکے جوابات دیے جاسکتے ہیں، یورپ ہی ہماری فکر کی ابتدا تھا اور وہی انتہا۔“

شاید وہ یورپ کے اسی عقلی اور اجتماعی دائرہ میں (جو وسیع ہونے کے باوجود بہت مختصر و محدود تھا) گھومتے رہتے اور ان سوالات ہی سے دست بردار ہو جاتے جو ان کی فطرت سلیم نے ان کے سامنے ایک نہ مٹنے والی علامت استفہام کی طرح کھسک کر دوئے تھے کہ اچانک ہادی مطلق نے ان کی دست گیری کی اور ان کو اس سرزمین میں پہنچا دیا، جہاں دنیا کو آخری طور پر ان سوالات کا متعین و متیقن جواب ملا تھا، اور جہاں اس ”ایمان و یقین“ نے اپنی بہت کچھ تازگی کھو دینے کے باوجود زندگی کو زندگی کی بہت سی نعمتیں اور لذتیں بخش رکھی تھیں اور وہاں وہ انسان زندگی کی حرارت اور لطافت کے ساتھ نظر آتا تھا جس کو یو پو لڈ وٹس اور بیسویں صدی کے بہت سے دوسرے مفکرین یورپ کی شب ظلمت میں دیو جانس کلبی کی مشعل یا شیخ رومی کا چراغ لے کر ڈھونڈ رہے تھے، انھوں نے ۱۹۲۳ء میں بیت المقدس کا سفر کیا، اور پہلی مرتبہ صحرائے سینا میں ٹرین میں سفر کرتے ہوئے اس عیسوی قوم اور عربی تہذیب کی جھلک دیکھی جس کو اسلام نے تہذیب و اخلاق کے ایک نئے سانچہ میں ڈھالا تھا، اور جو اسکے عقیدہ کی بدولت اب بھی اعلیٰ اخلاق اور زندگی کی حرارت و لطافت کی مالک تھی، انھوں نے اس ذہین و حساس نوجوان کی حیثیت سے جس کو قدرت نے اعلیٰ درجہ کی قوت مشاہدہ عطا کی ہو، اور وہ ایک نئی سرزمین اور

ایک نئی دنیا میں قدم رکھ رہا ہو، ہر چیز کو غور سے دیکھا اور اپنی قدیم مغربی دنیا سے اس کا مقابلہ کیا، ان کو ایک بددی کا اپنی روٹی کے دو ٹکڑے کر کے یہ کہتے ہوئے ان کی طرف پیش کرنا بھی ایک انوکھا واقعہ معلوم ہوا کہ ”آپ بھی مسافر ہیں اور میں بھی مسافر ہوں اور ہم دونوں کا راستہ ایک ہے۔“

وہ بے اختیار یہ لکھنے پر مجبور ہوئے:-

”اس بددی کے رویہ میں جس نے اجنبیت کی تمام دیواروں کے باوجود اپنے

رفیق سفر کا ساتھ دیتے ہوئے اپنی آدھی روٹی اس کو دیدی انسانیت کی ایک ایسی تصویر اور بھلاک تھی جو ہر تصنع اور تکلف سے پاک تھی۔“

انہوں نے بیت المقدس میں کئی مہینے گزارے اور عرب مسلمانوں کو ان کی زندگی کے مختلف دے تکلف مظاہر کے ساتھ دیکھا، ان کی عبادت، معاشرت ہر چیز کا قریب سے مطالعہ کیا، پھر قاہرہ اور دمشق میں خالص عربی اسلامی ماحول میں وقت گزارا، اس کے بعد ان کو محسوس ہوا کہ انہوں نے اپنی اور یورپ کی کھوسی ہوئی چیز پالی، یعنی فطری زندگی اور ”مفہوم انسانیت“ خود ان کی زبان سے نینے:-

”میں نے اپنے رویہ زندگی کا ایک ایسا مفہوم پایا جو میرے لیے یکسر نیا تھا، مجھے

ایسا لگا کہ جیسے کوئی گرم حرارت انگیز روح ہے جو ان عربوں کے خون کے ساتھ ان کے افکار اور حرکات و سکنات تک میں سرایت کر گئی ہے، روحانی خراشوں اور اذیتوں سے ناآشادہ اذیتیں جنہوں نے خون حرص اور گھٹن کا بھوت بن کر مغربی زندگی کو بےید بھتا، بے سنگم اور کریمہ المنظر بنا دیا تھا اور جس سے اب کوئی خاص اُمید باقی نہیں رہ گئی تھی۔

میں عربوں میں وہ چیز پالے لگا جس کی غیر شعوری طور پر مجھے عرصہ سے تلاش

تھی جس کو ہم زندگی کے تمام مسائل میں ایک خاص قسم کی جذباتی لطافت اور بلند تر حسی شعور سے تعبیر کر سکتے ہیں۔“

قاہرہ میں موزن کی اذان اور جماعت کی نماز کے منظر نے ان کے دل و دماغ پر جو اثر ڈالا اس کو

بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

مجھے اندازہ ہوا کہ مسلمانوں کا اندرونی اتحاد، یکسانی اور ہم آہنگی کتنی گہری ہے اور ان کو تقسیم اور متفرق کرنے والی چیزیں کتنی مصنوعی سطحی اور بے اثر ہیں، اپنے عقیدہ، طرز فکر حق و باطل کی تمیز، بہتر اور صحیح زندگی کے مزاج اور بناوٹ کو سمجھنے میں وہ "ایک انسان" کی مانند تھے۔

مجھے ایسا لگا کہ میں نے پہلی بار ایک ایسی سوسائٹی میں قدم رکھا ہے جس میں انسانوں کے درمیان رشتہ اور تعلق کی بنیاد اقتصادِ مصالح یا رنگ و نسل پر نہ تھی، بلکہ اس سے زیادہ گہری مضبوط اور پائیدار چیز پر تھی، وہ زندگی کے متعلق اس مشترک نقطہ نظر کا رشتہ تھا جس نے انسانوں کے درمیان سے علیحدگی اور بے تعلقی کی تمام دیواروں کو گرا دیا تھا۔

ممکن تھا کہ وہ بعض دوسرے "عرب دوست" مغربی ممالک اور ممالک کی طرح اس عقیدہ اور نتیجہ پر قانع ہو جاتے کہ یہ عربی تہذیب کی فطری صلاحیت اور اس کا پیدائشی جوہر ہے یا اس کا سبب مغربی تمدن اور صنعتی ترقی سے دوری اور بے تعلقی ہے اور وہ عربی تہذیب اور عرب قوم کو خراج تحسین ادا کرنے پر بس کرتے، جیسا کہ بعض معاصر مورخوں اور مفکروں نے کیا ہے، لیکن ان کی تجسس فطرت اور بے چین طبیعت نے اس سے انکار کیا اور رفتہ رفتہ ان کے اندر اس کا حقیقی سبب اور اندرونی سرچشمہ دریافت کرنے کی شدید خواہش پیدا ہوئی، وہ لکھتے ہیں:-

"ابتداء میں تو یہ بات عربوں کے قومی و سیاسی مقاصد سے ہمدردی ناک اور عربی

معاشرہ کی ظاہری صورت اور قلبی طمانیت (EMOTIONAL SECURITY)

تک جو میں نے خاص طور پر محسوس کیا تھا محدود رہی، لیکن اب مجھ میں اس باطنی اطمینان یا "طمانیت قلبی" کا سبب اور سرچشمہ معلوم کرنے کی شدید خواہش پیدا ہو چلی تھی جس نے عربی تہذیب کو مغربی تہذیب سے اس قدر مختلف کر دیا ہے، یہ خواہش میرے نفسیاتی اور ذاتی شخصی مسائل کے ساتھ بالکل گھل مل گئی تھی، مجھے ایسے مواقع اور ایسے میدانوں کی تلاش رہنے لگی تھی جہاں میں عربوں کے اخلاق اور کردار کا زیادہ بہتر طریقہ سے مشاہدہ

اور مطالعہ کر سکوں اور ان افکار و خیالات تک میری رسائی ہو سکے جنہوں نے انکی زندگی کو ایک خاص سانچہ میں ڈھال دیا ہے، اور اسکو مغوی حیثیت سے مغربی تہذیب سے بالکل جدا کر دیا ہے، میں نے انکی تاریخ، کلیچہ، مذہب، سب کا مطالعہ کرنا شروع کیا اور اس شے کی دریافت و طلب کے جذبہ کے ساتھ جو ان کے جذبات و احساسات اور عقلیت کے پیچھے کار فرما تھی، ایک اور جذبہ میرے اندر ابھرنے لگا، وہ جذبہ تھا ان اسباب و محرکات کی دریافت کا جو میرے دل و دماغ کو ہارے تھے اور میرے اوپر چھائے پئے جا رہے تھے اور میری رہنمائی کے لئے آمادہ تھے۔

انہوں نے اس ”باطنی اطمینان“ و یقین کا حقیقی سبب اور اس بلند و لطیف ترانہ انیت کا سرچشمہ معلوم کرنے کے لئے اس قوم کے دین و عقیدہ اور اسکی تہذیب کی ذہنی و روحانی بنیادوں کا مطالعہ کرنا ضروری سمجھا جو اس باطنی اضطراب اور ذہنی انتشار کے دور میں بھی باطنی اطمینان اور ذہنی اعتماد کا منظر ہے، قرآن مجید اور دینیات کی کتابوں کے مطالعہ سے بالآخر وہ اس سرچشمہ کے دریافت کرنے میں کامیاب ہو گئے وہ اپنے اس اکتشاف اور ”یافت“ کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں:-

”ان مطالعوں یا گفتگوؤں کی جو بھی نوعیت رہی ہو بہر حال انکی وجہ سے میری

نگاہوں سے ایک پردہ سا ہٹ گیا، میں افکار کی ایک ایسی دنیا کا مشاہدہ کر رہا تھا جس سے میں اس وقت تک مطلق ناواقف تھا، اسلام دین کے روحانی یا اصطلاحی مفہوم سے زیادہ زندگی کا نظام بن کر میرے سامنے آیا، وہ مجھے لاہوتی نظام سے زیادہ شخصی اور اجتماعی سلوک کا ایک پروگرام اور لائحہ عمل معلوم ہوا جس کی بنیاد خدا کی یاد پر تھی، میں نے قرآن میں کسی جگہ ”مکنتی“ (SALVATION) کا تصور نہیں دیکھا، وہاں کوئی پہلا مورد ثنی گناہ نہیں تھا جو انسان اور اسکی قسمت یا تقدیر کے درمیان حائل ہو گیا، وہاں تو یہ تھا ایسے لانا انسان الاما سعی (انسان صیبی کو شش کرے گا دیا پائے گا) وہ کسی قسم کی رہبانیت یا فطرت کشی کا بھی طالب نہیں تھا جس کے ذریعہ

۱۔ سچی نجات جس کے لئے کفارہ و صلیب کا عقیدہ ضروری ہے۔

طہارت کا کوئی خفیہ دروازہ کھل جاتا ہو، اسلئے کہ اس کے نزدیک طہارت اور پاکیزگی ہر انسان کا پیداؤشی حق ہے اور گناہ صرف انسان کی ایجابی فطرت کی صفات کی ایک لغزش ہے جو خدا نے اس میں ودیعت کی ہے، وہاں فطرت انسانی کی کوئی تقسیم کبھی نہیں ملتی اسلئے کہ اسکے نزدیک روح اور جسم مل کر ایک صحیح اور مکمل یونٹ (UNIT) تیار ہوتا ہو، ابتداء میں یہ دیکھ کر بہت گھبرایا کہ قرآن کو صرف روحانی معاملات ہی سے دلچسپی نہیں معلوم ہوتی، بلکہ وہ زندگی کے بعض ان شعبوں کا بھی بہت اہتمام کے ساتھ ذکر کرتا ہے جو مجھے بہت دنیاوی قسم کے اور حقیر معلوم ہوتے تھے، لیکن کچھ زمانہ گزرنے پر یہ بات میری سمجھ میں آگئی کہ اگر انسان روح اور جسم کا مجموعہ ہے تو پھر اسکی زندگی کے کسی شعبہ اور کسی پہلو سے پہلو ہتی نہیں برتی جاسکتی اور نہ اسکو دین کے دائرہ عمل یا دائرہ اختصاص سے باہر تصور کر کے حقیر سمجھا جاسکتا ہے۔

لیکن اسکے ساتھ ساتھ میں نے دیکھا کہ قرآن ایک لمحہ کے لئے بھی یہ فراموش کرنے کے لئے تیار نہیں کہ یہ دنیا بہر حال انسان کی ترقی کے راستہ کا ایک مرحلہ ہے، اس کا اصل مقصد روحانی ہی مزاج رکھتا ہے، مادی خوشحالی قرآن کے نزدیک مستحسن اور مستحب ہے، لیکن وہ بذات خود مقصد نہیں، اسی لئے انسان کی نفسانی خواہشات کو باوجود ان کی اہمیت اور ضرورت کے اخلاقی حس کے مقابلہ میں دبا دیا جائے گا، یہ اخلاقی حس صرف خدا اور بندہ کے مابین محدود نہ رہنا چاہیے، بلکہ انسانوں کے آپس کے تعلقات تک وسیع ہونا چاہیے، اس کا مقصد صرف فرد کی زندگی کی روحانی تشکیل نہ ہو بلکہ سوسائٹی میں ایسے حالات بھی پیدا کرنا اس کا مقصد ہو جو دوسرے انسانوں کی روحانی ترقی اور نشوونما کے لئے سازگار ماحول اور فضا پیدا کر سکے اور جس کے سایہ میں وہ ممکن زندگی گزار سکیں۔

یہ تمام چیزیں عقلی اور اخلاقی طور پر مجھے اسلام کے احترام پر ابھار رہی تھیں۔ وہ اسلام جس کے متعلق میں نے اس سے پہلے جو کچھ پڑھایا تھا وہ ان چیزوں کے مقابلہ میں گویا بمنزلہ صفر کے تھا، مجھے یہ معلوم ہوا کہ روحانی تسکین کے سلسلہ میں قرآن کا طریقہ

”عہد قدیم“ کے طریقہ سے زیادہ گہرا ہے، وہ اخلاذ کی طرح کسی خاص قوم کی پاسداری بھی نہیں ہے، مادی مسائل میں اس کا طریقہ باختلاف عہد، عہد جدید سے بہت زیادہ ایجابی ہے، روح اور جسم اس کی نظر میں انسانی زندگی کے دو رخ ہیں جس کو خدا نے پیدا کیا ہے۔

میں نے اپنے دل سے سوال کیا کہ کیا یہی تعلیمات اس قلبی طمانیت E mo
tional Security کا باعث تو نہیں ہیں، جس کا میں نے عربوں میں رہ کر
اس پوری مدت میں مشاہدہ کیا ہے؟

اس دریافت اور یافت کے جب لیو پولڈ ویس دوبارہ یورپ گئے تو ان کو ایسا محسوس ہوا
کہ وہ ایک فطری دنیا سے ایک مصنوعی دنیا میں آگئے ہیں جہاں ہر چیز ان کو زندگی کی حرارت اور
لطافت سے محروم نظر آتی تھی، اور اس حسن و جمال اور بے ساختگی سے عاری تھی جو ان کو اسلامی
زندگی میں نظر آئی تھی وہ لکھتے ہیں:-

”اب میں پھر یورپ میں تھا، مجھے اس بات سے قدرے اذیت ہوئی کہ میں یورپ
کے مناظر کو اسی طرح دیکھ رہا تھا جس طرح کوئی اجنبی سیاح یا مسافر دیکھتا ہے، لوگ مجھے
بہت محروم اور حقیر دکھائی دے رہے تھے، ان کی حرکات و سکنات بڑی بھدی اور
پھوٹے معلوم ہوتی تھیں، جن کو ان کے ارادہ و شعور سے کوئی تعلق نہ تھا، اچانک میں
نے محسوس کیا کہ اگرچہ وہ اس بات کا مظاہرہ کرتے ہیں کہ وہ ہر کام سمجھ بوجھ کر کر رہے
ہیں اور اپنے مقصد سے واقف ہیں لیکن درحقیقت وہ اپنے مقصد کو سمجھنے بغیر زعم و
خودنمائی کی دنیا میں گم ہیں، اب یہ بات واضح تھی کہ عربوں سے میرے تعلقات نے
اسی سلسلہ میں میرے نظریہ کو یکسر تبدیل کر دیا ہے جس کو میں زندگی کا جو ہری جز سمجھتا
ہوں۔“

کچھ مزید و طویل قیام اور مغربی زندگی کی گہرائیوں اور اس کے بھنور میں پڑنے کے بعد ان پر
مغربی زندگی کے اصل خلا اور مغربی تہذیب کے افلاس (دو بالیہ پن) کا راز زیادہ وضاحت کے
ساتھ منکشف ہوا، وہ لکھتے ہیں:-

”یہ بات مجھ پر واضح ہونے لگی کہ ہو سکتا ہے کہ یورپ کی داخلی ہم آہنگی کی حاجت اور اسکی مضطرب ادبی و اخلاقی حالت اس قسم کے رشتہ کے فقدان سے پیدا ہوئی ہو جس قسم کا رشتہ میں نے عربوں کے اندرونی سکون و اطمینان (Emotional Security) اور ان کے عقیدہ و ایمان کے درمیان دریافت کیا تھا۔“

اسکے بعد سے جب تک وہ یورپ میں رہے اور جب انھوں نے مشرق میں عرب ممالک و ایران و افغانستان کا سفر کیا وہ غیر شعوری طور پر ایک مسلمان کے نہ صرف دماغ سے بلکہ اسکے جذبات کے ساتھ سوچتے رہے، انھوں نے ابھی تک اسلام قبول نہیں کیا تھا مگر اسکی توانائی و قوت حیات اور اسکے دوبارہ عروج و ارتقاء کی صلاحیتوں پر ان کو بہت سے نسلی مسلمانوں سے زیادہ یقین تھا، سب سے عجیب بات یہ تھی کہ وہ یورپ کے عام مفکرین و فضلا کے (جو مسلمانوں کے زوال کو اسلام کی تعلیمات پر عمل کرنے کا نتیجہ قرار دیتے ہیں) برخلاف مسلمانوں کے تنزیل اور پستی کو اسلامی تعلیمات و شریعت سے انحراف و غفلت کا نتیجہ قرار دیتے تھے، ایک جگہ لکھتے ہیں:-

”جہاں تک میری رائے کا تعلق ہے جس پر اب میں پورے طور پر مطمئن ہو چکا تھا“ وہ یہ تھی کہ ایک یورپین کے دماغ میں اسلام کی جو تصویر ہے وہ بالکل مسخ شدہ اور بگڑی ہوئی ہے، قرآن کے صفحات میں میں نے جو دیکھا تھا اسکو کوئی عالمی مادی غیر نیچہ نظر یہ نہیں کہا جاسکتا ہے، یہاں معبود کا ایک ٹھوس تصور تھا جو مظاہر فطرت کو عاقلانہ طور پر قبول کرنے کے حق میں ہے یہاں حسی محرکات اور عقل و روحانی تقاضوں اور اجتماعی تقاضوں کے درمیان ایک خوشگوار امتزاج اور ہم آہنگی ملتی ہے، یہ بات میرے سامنے کھل کر آگئی تھی کہ مسلمانوں کا زوال اسلام میں کسی قسم کے نقص کی وجہ سے نہیں بلکہ اسلامی تعلیمات پر ان کے عمل پیرا نہ ہونے کی وجہ سے ہوا۔“

دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”مسلمانوں کی وجہ سے اسلام ایک عظیم طاقت نہیں بنا، بلکہ اس نے خود مسلمانوں کو عسکر و سہ فرازی عطا کی، مگر جب مسلمانوں کا ایمان عادت بن گیا،

اور ایک نظام و طریقہ زندگی کی حیثیت سے باقی نہیں رہا جس کی پیر دی احساس
دشور کے ساتھ کی جاتی ہو تو ان کی یہ اُٹھانے والی خلاق طاقت کی تسخیر جو ان
کی تہذیب و تمدن کو فروزاں کئے ہوئے تھی کچھ گئی، اور سستی، مایوسی، جمود اور
ثقافتی انحطاط کے لئے رات کھل گیا۔

بالآخر وہ وقت آگیا کہ ان کو اس تضاد کا احساس ہوا جو ان کی ذہنی کیفیت اور ان کی
زندگی کے رویہ میں تھا اور ان کو یہ انکشاف ہوا کہ اسلام ان کے دل و دماغ میں گھر کر چکا
ہے، اس کا احساس ان کو اس وقت ہوا جب شہرہ کے ادائے میں ہرات سے کابل جاتے ہوئے
وہ کچھ دیر کے لئے ”دہ زنگی“ میں ٹھہرے اور ان کے ایک سوال پر جو مسلمانوں کی موجودہ
پستی کے متعلق انہوں نے وہاں کے حاکم سے بڑے جوش و خروش کے ساتھ کیا تھا، نو جوان
افغان حاکم نے (جو شاہ امان اللہ خاں کے قریبی عزیزوں میں تھا) بڑے اعتماد اور
قوت کے ساتھ کہا:-

آپ مسلمان ہیں، لیکن خود آپ کو اسکی خبر نہیں، آپ اسی وقت لا الہ
الا اللہ محمد رسول اللہ کہہ کر باقاعہ مسلمان کیوں نہیں ہو جاتے جبکہ
اپنے دل کی گہرائیوں سے آپ مسلمان ہو چکے ہیں۔

لیوپولڈ کے کانوں میں اس افغان حاکم کے الفاظ برابر گونجتے رہے، ان کا اسلام
کا مطالعہ جاری رہا، اور ان کا قلبی لگاؤ اور دماغی اطمینان بڑھتا رہا، اور اسلام کے
ساتھ انکی گرویدگی میں اضافہ و استحکام ہوتا چلا گیا، یہاں تک کہ ان کو اسلام ایک
ایسی صحیح تناسب عمارت کی طرح نظر آنے لگا، جس کو کسی کامل الفن معمار اور ہندس
نے تعمیر کیا تھا اور جس کی ہر اینٹ اور پتھر اپنی صحیح جگہ پر تھا اور جس میں نہ کوئی چیز کم تھی
نہ زائد، نہ بے محل۔

”اسلام کی ایک مکمل تصویر رفتہ رفتہ آخری طور پر میرے سامنے آرہی تھی
ایسی تصویر جو کبھی کبھی مجھے حیرت زدہ اور مدہوش سا کر دیتی تھی، وہ اس طریقہ پر مرتب
اور مکمل ہو رہی تھی جس کو عقلی اور ذہنی نفوذ (Mental Osmosis)

سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، یعنی میری طرف سے کسی شعوری کوشش کے بغیر میں نے وہ تمام جھلکیاں اور متفرق واقعات جو گذشتہ چار سال کے اندر میرے ساتھ پیش آئے، ایک جگہ مرتب کر لئے، میں نے اپنے سامنے ایک ایسی مکمل عمارت دکھی جس کو بہت دقت نظر اور ہمارت فن سے بنایا گیا ہو جس کے سارے اجزاء ہم آہنگ اور باہم پیوست ہوں، نہ اس میں کوئی چیز زائد ہو نہ کم، ایک توازن و تناسب جس کو دیکھ کر آدمی میں یہ شعور پیدا ہو کہ اسلام کی تعلیمات میں جو کچھ بھی ہے وہ برحق ہے۔

لیکن کسی نئے دین کے قبول کرنے کے لئے محض دماغی اطمینان اور استدلال کافی نہیں ہوا کرتا، اس کے لئے قلبی اطمینان اور جان پر کھیل جانے اور جست لگانے کی ضرورت ہے، یہ زندگی کا سب سے بڑا اقدام اور سب سے وسیع انقلاب ہے، آدمی اپنی پرانی دنیا سے ناطہ توڑ کر ایک نئی دنیا میں قدم رکھتا ہے، پھر اسلام جیسے آسمانی مذہب کے قبول کرنے کے لئے اتنا مان لینا کافی نہیں ہے کہ وہ عقل و حکمت پر مبنی اور ایک حکیمانہ نظام حیات ہے، بلکہ اس بات کے بھی دل میں اتر جانے کی ضرورت ہے کہ وہ نہ صرف منزل من الشہ ہے بلکہ وہ خدا کا آخری پیغام بھی ہے، اپنے اس ذہنی تردد کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”جہاں تک میرا تعلق ہے، مجھے محسوس ہو گیا تھا کہ میں اسلام کی طرف کھینچ رہا ہوں لیکن ایک آخری تردد مجھے قطعی فیصلہ سے باز رکھتا تھا، اسلام قبول کرنا درحقیقت ایک ایسے پل پر سے گزرنا تھا جو ایک ایسے گڑھے پر قائم ہے جس کا ایک سر ایک دنیا میں ہو دوسرا دوسری دنیا میں، یہ ایک اتنا طویل پل تھا جس کا دوسرا سر اس وقت تک نظر آنا مشکل تھا جب تک کہ آدمی اتنی دور نہ پہنچ جائے، جہاں سے واپسی ناممکن ہے، میں ابھی طرح جانتا تھا کہ اگر میں مسلمان ہو گیا تو مجھے اس دنیا سے جس میں میں نے پرورش پائی تھی ہر تعلق منقطع کر لینا ہو گا، اسکے علاوہ اور کوئی دوسرا نتیجہ نہیں تھا، اس لئے کہ ایسا کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک انسان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر لبیک بھی کہے اور اپنے داخلی روابط و تعلقات کو بھی برقرار رکھے جو اس کو ایسے معاشرہ سے وابستہ رکھتے ہیں جس کے اہول و مبادی اسلام سے متصادم ہیں۔

لیکن کیا اسلام واقعی خدا کا پیغام ہے؟ یا وہ محض ایک بڑے آدمی کی دانائی اور
نیجہ فکر ہے جو غلطی سے پاک نہیں؟

دماغ کی اس گرہ کو جو فلسفیانہ و کلامی طریقہ پر سلجھانے کی کوششوں سے شاید اور اچھ جاتی، ایک
تجربہ اور واقعہ نے (جو محض ہدایت الہی اور تربیت ربانی کی کرشمہ سازی تھی) کھول دیا اور قرآن مجید
کا کلام الہی اور معجزہ آسمانی ہونا محمد اسد کے لئے ایک برہی حقیقت بن گیا، جس کے لئے مزید دلیل
اور بحث کی ضرورت نہ تھی، یہ ایک نفسیاتی انقلاب تھا جو اچانک پیش آیا،

لیو پلڈ ولس نے ٹرین کے ایک سفر میں جرمنی کے مرقہ احوال طبقہ اور کامیاب تاجروں
اور خوش باش اور تندرست آدمیوں کی ایک جماعت دیکھی جن کا لباس اور سامان اُن کی خوشحالی
معاشی بلند ہی اور خوش قسمتی کی شہادت دیتا تھا، لیکن اُن کے اترے ہوئے منجم چہرے، اُن کی
اُداس صورتیں، اُن کی پھکی اور بنا ڈٹی سکر اہٹ اس کا پتہ دیتی تھی کہ ان کو اندر سے کوئی عسّم
کھائے جا رہا ہے، اور وہ کسی ایسے روحانی کرب میں مبتلا ہیں جس کا ان کی مرقہ احوالی، تجارت
کی ترقی اور سامان عشرت کی فراوانی کے پاس بھی کوئی علاج نہیں، آخر ان کے پاس کس بات کی
کمی ہے؟ اس روحانی کرب اور دل کے ناسور کا سرچشمہ کیا ہے؟ ان کی زندگی میں یہ تضاد کیوں
ہے؟ وہ جنت (ارضی) میں رہنے کے باوجود جہنم کی اذیتوں سے کیوں دوچار ہیں؟ ان کا اصل
مرض کیا ہے جو گھٹن کی طرح اُن کو کھارہا ہے؟ لیو پلڈ ولس کے دل میں اس معمہ کو حل کرنے اور
”پہیلی بوجھنے“ کی شدید خواہش پیدا ہوئی

گھر واپس آکر اچانک اُن کی نظر قرآن مجید پر پڑتی ہے وہ اسکو بلا ارادہ کہیں سے کھول کر
پڑھنے لگتے ہیں، قرآن تشخیص کرتا ہے کہ اس ”خوشحال بے چینی“ کا سبب اس طبقہ اور اس دور کا
مرض ”تکاثر“ زیادہ دولت مند اور کامیاب بننے کی ہوس اور ”هلل من هلیل“ کی
زہیت اور نعرہ ہے، اس انقلاب انگیز اکثاف پر انھوں نے جو حیرت و مسرت محسوس کی اسکو
خود انکی زبان سے نیچے

”میں ایک لمحہ کے لئے گم سُم سا ہو گیا، مجھے یاد آتا ہے کہ یہ کتاب میرے ہاتھ میں جنبش میں تھی، پھر میں نے اپنی بیوی سے کہا، دیکھو! سنو! کیا یہ اس کا جواب نہیں ہے جو مدت کو ہم نے ریل پر دیکھا تھا۔“

ہاں وہ ایسا قطعی جواب تھا کہ سارے شکوک و شبہات ایک دم سے ختم ہو گئے۔
 ”اب میں نے یقینی طور پر سمجھ لیا کہ یہ کتاب جو اس وقت میرے ہاتھ میں ہے خدا ہی کی نازل کی ہوئی ہے، وہ اگرچہ آج سے تیرہ سو برس پہلے ایک انسان کو عطا کی گئی تھی لیکن اس میں بہت وضاحت کے ساتھ ایک ایسی چیز کی پیش گوئی تھی جو ہمارے اس پیچیدہ اور مبینہ دور سے زیادہ واضح طور پر کسی اور دور میں سامنے نہ آئی تھی۔“ ”تکاثر“ یعنی مال و دولت کی حرص و ہوس اور مابقت نامہ کے ہر دور میں پائی جاتی رہی ہے لیکن اتنی بھی نہیں کہ وہ محض اشیاء کو جمع کرنے کا شوق بن جائے یا ایک ایسا کھلونا اور ہلاوا بن جائے جو کسی اور حقیقت کی طرف دیکھنے ہی نہ دیتا ہو، دولت اور اقتدار کا حصول، ایجادات کا ایسا روز افزوں عشق جس کا کوئی علاج نہیں، کل سے زیادہ آج اور آج سے زیادہ کل، ایک بھوت ہے جو لوگوں کے سروں پر سوار، ان کو ایسے چکلیے مقاصد کی طرف کوڑے مار مار کر بھگا رہا ہے جو دور سے بہت شاندار معلوم ہوتے ہیں، لیکن ہاتھ میں آنے کے بعد حجاب کی مانند غائب ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ وہ وقت آجاتا ہے جس کے متعلق قرآن کہتا ہے کَلَّا لَوْ فَعَلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ۔

اب مجھے یقین ہو گیا کہ یہ قرآن کسی انسان کی حکمت و دانائی کا نتیجہ نہیں جو ایک دور کا جزیرۃ العرب میں تاریخ کے کسی دور میں تھا، اسلئے کہ یہ انسان لاکھ سمجھدار، حکیم اور دانہاں ہی مگر پھر بھی وہ اس عذاب کی پیش گوئی نہیں کر سکتا تھا جو بیویں صدی کی خصوصیت ہے، مجھے قرآن کے اندر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اونچی اور گہری آواز سنائی دے رہی تھی۔“

گرہ کھل گئی تھی اور اب کسی اور چیز کا انتظار باقی نہ تھا، لیو پولڈ ولس نے برلن میں اپنے ایک ہندوستانی مسلمان دوست کے پاس جا کر کلمہ شہادت پڑھا اور اب وہ ”محمد اسد“ کے نام سے اس امت اور اس عالم کا ایک جز بن گئے جس کی اس معجز نظام کلام اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی آخری نبوت اور تعلیم نے بنیاد ڈالی تھی، اور جو ان کو پہلے سے عزیز اور مانوس تھا۔ محمد اسد نے اپنے وجود اور دیکھپیوں کو اس امت کے وجود اور دیکھپیوں اور اس عالم کے مسائل و افکار میں اسی طرح ضم کر دیا جیسے ایک خاندان کا فرد اپنے وجود اور شخصیت اور سلاحتوں کو اس خاندان کے وجود و دیکھپیوں اور مسائل میں ضم کر دیتا ہے، انھوں نے ذوق و شوق کے ساتھ حج و زیارت کا سفر کر کے اس دین کے ساتھ اپنا روحانی ارتباط اور وابستگی مستحکم کی، جزیرۃ العرب میں ایک مسلمان کی حیثیت سے قیام کر کے عربی زبان اور دینیات اور اسلامی معاشرہ سے اپنی واقفیت اور تعلق کو بڑھایا اور اس معاشرہ اور اسکے ذمہ دار افراد سے اتنا گہرا تعلق اور ان کا ایسا اعتماد حاصل کیا کہ سلطان ابن سعود کے معتبرا و راجا ام سنوسی کے قاصد کی حیثیت سے ان کے ہمیں انجام دین، ہندوستان کے قیام میں انھوں نے (Islam at the Cross Road) کے نام سے ایک ایسی پر مغز اور فاضلانہ کتاب لکھی جس سے ہندوستان اور عالم اسلامی کے عملی و دینی حلقوں میں ایک ذہنی جنبش پیدا ہو گئی، انھوں نے پہلی مرتبہ مغرب سے آمیز اور نیاز مندانہ طرز تحریر چھوڑ کر مغربی تہذیب پر پُر اعتماد طریقہ پر بھرپور تنقید کی اور ثابت کیا کہ اسلامی تہذیب اور مغربی تہذیب کی بنیادوں اور نقطہ آغاز میں اختلاف ہے، اور ان دونوں کا اتحاد ممکن نہیں اسی کے ساتھ انھوں نے ”سنت و حدیث“ کی طرف سے طاقتور و کالت کی اور اسلامی نظام زندگی میں ان کی اہمیت اور ضرورت ثابت کی، پھر جیسا کہ انھوں نے پیش نظر کتاب کے مقدمہ میں اظہار کیا ہے علامہ اقبال کی رفاقت و رہنمائی میں فکر اسلامی کی تعمیر نو کا کام بھی کیا، ساتھ ہی ساتھ انھوں نے عرفات (الحجۃ المبرکہ) کے نام سے ایک انگریزی رسالہ اور صحیح بخاری کے انگریزی ترجمہ کا عظیم الشان کام بھی شروع کیا جو بد قسمتی سے ناتمام رہ گیا۔

راقم السطور کی ملاقات ان سے پہلی مرتبہ مکہ معظمہ میں اور دوسری بار دمشق اور لبنان میں ہوئی جہاں وہ اپنی اس شہرہ آفاق کتاب (The Road to Mecca) کا عربی ترجمہ اپنی نگرانی میں کر رہے تھے، جب یہ ترجمہ شائع ہوا تو انھوں نے اندر راہ کرم اس کا ایک نسخہ مجھے بھی بھیجا، میں

اس کتاب کو پڑھ کر بہت متاثر ہوا، انھوں نے اپنے ذہنی سفر و سیر کی داستان اور قبول اسلام کی کہانی بڑے نفاذ اور ادبی انداز سے سنائی تھی، انھوں نے اس موضوع کو توڑ کر اسکے اجزاء صحرائے عیسٰی کے پُرخطر سفروں عرب کی اجتماعی و معاشرتی زندگی کے تجربات، عیسٰی قبائل اور ان کے سرداروں اور سلطان ابن سعود اور ان کے خاندان کے امراء کے دلچسپ حالات میں اس طرح تقسیم اور پیت کر دیے تھے کہ ایک مغربی انکو اسی شوق و دلچسپی اور لذت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے جس شوق اور دلچسپی اور لذت کے ساتھ وہ سندباد جہاڑی کے سفر نامہ مشرق کے کسی دلچسپ اور پُر از معلومات روداد سفر کو پڑھتا ہے، گویا انھوں نے ایک خشاک اور شاید تلخ موضوع کو شکر کے فلاںوں میں لپیٹ کر پیش کیا ہے، جہاں یہ چیز ایک امریکی یا یورپین ناظر کے لئے کشش اور دلچسپی کا باعث ہے، دہاں مشرقی مذاق رکھنے والوں کے لئے ایک رکاوٹ اور انماض کا سبب بھی بن سکتی ہے، چنانچہ ہندوستان کے ایک بڑے صاحب نظر ناقد و تبصرہ نگار نے اس کتاب کے متعلق اپنی اس رائے کا اظہار کیا کہ وہ ”مغربی مذاق رکھنے والوں کے لئے لکھی گئی ہے اور ہم مشرقیوں اور مسلمانوں کے زیادہ کام کی نہیں“ اسی بنا پر عرصہ تک میسر اندر اس کتاب کے مطالعہ کا تقاضا اور شوق نہیں پیدا ہوا۔

لیکن جب مجھے ایک سفر کی فرصت میں کتاب کے عربی ترجمہ ”الطریق الی مکہ“ کو بلاستیعاً پڑھنے کا موقع ملا، تو میں مصنف کی نفاذ شناسی بالغ نظری اور حکمت دعوت کا قائل ہو گیا کہ انھوں نے اسلام کی دعوت ایسے حکیمانہ انداز میں دی ہے کہ یہ کتاب مغرب کے باشندوں و رہنماؤں کے غیر سلوک کے لئے اسلام اور اسلامی تہذیب کے سمجھنے کے لئے ایک اچھی تقریب اور تہیہ بن گئی ہے، اس میں ناؤں کا لطف اور کہانی کی دل آویزی بھی ہے اور علم و فلسفہ کی سنجیدگی اور معلومات کا ذخیرہ بھی، سادگی بھی ہے پرکاری بھی، تفریح کا سامان بھی ہے اور زندگی کی رہبری اور انقلاب انگیزی کی صلاحیت بھی، اسی بنا پر اس نے امریکہ اور یورپ میں بڑی مقبولیت حاصل کی اور انگریزی کے علاوہ (جس میں اصل کتاب ہے) یورپ کی چار زبانوں ’جرمن‘ سوئیڈی (Sweden) و لنڈیزی (Dutch) اور فرنگی میں کتاب کا ترجمہ شائع ہو چکا ہے۔

مجھے اس سفر میں خیال آیا کہ اگر اس کتاب میں سے مصنف کے حالات و مشاہدات و تاثرات اور واقعات زندگی (جو کتاب میں نہایت غیر مرتب اور منتشر لقیہ پر بیان کئے گئے ہیں) انتخاب کر کے ان کو ترتیب کے ساتھ پیش کیا جائے تو وہ محمد اسد صاحب کی مرتب سوانح اور سفر نامہ اور ان کے قبولِ اسلام کی ایک مکمل تاریخ بن جائے گی اور افادیت کے اضافہ کے ساتھ اسکی دل آویزی و دلچسپی بھی قائم رہے گی، میں نے ”مجلس تحقیقات و نشریات اسلام“ کی جانب سے ان سے اسکے ترجمہ اور انتخاب کی اجازت مانگی جو انھوں نے ازراہ کرم خود بھی منظور فرمائی اور ناشر کی طرف سے بھی اجازت بھیج دی اور اسکے اردو ترجمہ و طباعت کے حقوق مجلس کو عطا کئے۔

مجلس نے ترجمہ کا کام برادر زادہ عزیز می مولوی محمد احسنی (مدیر البعث الاسلامی) کے سپرد کیا جنھوں نے بڑی خوبی اور سلیقہ کے ساتھ یہ فرض انجام دیا، ترجمہ میں انھوں نے عربی اور انگریزی کتابوں کو سامنے رکھا، کتاب میں جا بجا فلسفہ اور نغیات کی دقیق اصطلاحات استعمال کی گئی ہیں جن کا اردو ترجمہ بڑی ذمہ داری کا کام تھا، اس شکل میں انھوں نے مولانا عبدالمجید دریابادی مدظلہ کے مشورہ سے فلسفہ کے مشہور فاضل و مصنف جناب ظفر حسین خاں صاحب مصنف ”ماں و مشیت“ و سابق پرنسپل شیعہ کالج لکھنؤ سے رجوع کیا، اور موصوف نے بڑی فراخ دلی کے ساتھ اس میں رہبری و معاونت فرمائی، کتاب کے فاضلانہ مقدمہ کے لئے جو اپنی خاص ادبی حیثیت رکھتا ہے، میں نے اپنے فاضل دوست جناب عبید الرحمن صاحب ایم، ایل، اے سے جو انگریزی کے ممتاز ادیب، دانش پرداز ہیں، ترجمہ کی درخواست کی جو انھوں نے ازراہ کرم منظور فرمائی، مجلس کے خادم کی حیثیت سے راقم سطور ان سب حضرات کی عنایات کا ممنون ہے، ”مجلس تحقیقات و نشریات اسلام“ کے کارکنوں کو مسرت ہے کہ وہ اس پرمغز اور بیش قیمت کتاب کا پہلی بار اردو ترجمہ و انتخاب پیش کر رہے ہیں، حالات کی تبدیلی کے باوجود اس کتاب کی علمی و ادبی قدر و قیمت اور طاقت باقی ہے، مشرق و مغرب کی دیرینہ کش مکش میں اگرچہ فاتح و اقبال مند مغرب نے مشرق کی ان خصوصیات کو بہت حد تک مغلوب کر لیا ہے جن کی بنا پر وہ مغرب کی بے چین و ”مادیت بنیاد“ و دھول کا ماں اور صدیوں تک امن و اطمینان کا نشین رہا ہے، عرب کی ایمانی حرارت اور زندگی کی سادگی اور لطافت

اور بقول مصنف کتاب ”اس کی خلوت پسندی اور پاکیزگی کو تیل کے سنہرے دھارے بہا لے گئے“ مصنف کتاب نے جس ”حسین و معصوم“ دنیا کی دل کش تصویر پیش کی ہے اور جس نے ”انکو“ دین فطرت کی طرف متوجہ اور سچ اس کا حلقہ بگوش بنایا اب محدود سے محدود تر ہو گئی ہے لیکن اطمینان و مسرت کی بات یہ ہے کہ اس ”حرارت و لطافت“ کا سرشتیہ محفوظ ہے، اسلام خود اپنی ایک دنیا ہے، جس میں شرق و مغرب، عرب و عجم، قریب و بعید اور قدیم و جدید کی کوئی تقسیم نہیں، مشرق و مغرب کی سرحدیں اور عرب و عجم کے امتیازات کبھی صفات الہی کی طرح ازلی وابدی نہ تھے جو کوئی تغیر قبول نہ کر سکیں، خدا کا بے لاگ قانون فطرت ایک کو ایک دوسرے پر اثر انداز اور غالب کرتا رہا ہے اور کرتا رہے گا، خدا کے آسمانی پیغام اور دین انسانیت کا انحصار کسی ملک اور تہذیب پر نہیں ہے، اسلام مشرق کے واسطے اور عرب کی احتیاج کے بغیر بھی اپنی رحمت کا سایہ مغرب پر ڈال سکتا ہے، دین حق کی منزل کے لئے ایک راستہ نہیں، صرف طلب صادق اور عزم راسخ کی ضرورت ہے، اگر آج مشرق کی وہ آسودگی اور عرب کی وہ سادگی خواب و خیال ہو گئی ہے جو محمد اسد کے لئے اسلام کی طرف کشش کا باعث بنی تھی تو کوئی عجم کی بات نہیں، کہ اس آسودگی اور سادگی، اس سکینت و اطمینان اور اس یقین و ایمان کا منبع اور مرکز موجود اور محفوظ ہے مشرق بھی فانی ہے اور مغرب بھی فانی، مشرق کا سکون و اطمینان بھی فانی ہے اور مغرب کا اضطراب و بے اطمینانی بھی فانی، یہاں جو کچھ ہے زمانی اور مکانی، عارضی اور فانی، ابدی اور ازلی صرف ایک ذات ہے اس کے فیض کا چشمہ ہر زمانہ میں جاری اور اس کی ہدایت کا سلسلہ ہمیشہ باقی ہے اس نے انسانوں کی ہدایت کے لئے جو کتاب بھی تھی اور انسانیت کے لئے نمونہ بننے کے لئے جس ذات (ردھی فداہ) اور جس زندگی کو انتخاب کیا تھا انکی رہنمائی اب بھی موجود ہے، سچی پیاس رکھنے والوں کے لئے خواہ وہ مشرق کے ہوں یا مغرب کے، عرب کے ہوں یا عجم کے، چین کے ہوں یا ہندستان کے، اب بھی یہی صائے غیب آ رہی ہے کہ ہنوز اکابر رحمت در نشان است خم و خم خانہ باہر و نشان است

تجلیات مجدد الف ثانیؑ

ملفوظات کے آئینے میں

ترجمہ و تلخیص ————— مولانا نسیم احمد فریدی امرہی

مکتوب (۲۲۶) اپنے برادر حقیقی میاں شیخ محمود دوسرہندی کے نام —
 زندگی بہت قلیل ہے اور (اگر اس کو غلط استعمال کیا جائے تو) عذاب
 ابدی اس پر مرتب ہو گا افسوس کی بات ہے کہ کوئی اس فرصت زندگی کو امور
 بے فائدہ میں صرف کرے اور عذابِ دائمی میں گرفتار ہو — اے برادر !
 لوگ اطراف و جوانب سے اسبابِ دنیوی ترک کر کے بڑی تعداد میں یہاں (سربند)
 آرہے ہیں اور تم ہو کہ گھر کی دولت کو نہ پہچان کر طلبِ دنیا میں بھاگے بھاگے پھرتے
 ہو — (حیا کرنا چاہیے) الحیاء مشعبۃ من الایمان (حیا ایمان کا ایک شعبہ
 ہی) یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے — اے برادر! اس
 طرح کا اجتماع ادراکِ قسم کی خالص اللہ کے لئے جمعیت جیسا کہ آج سربندی ہے اگر
 تمام عالم میں بھی تلاش کر دو تو انیس کہہ سکتا کہ اس کا سوا حصہ بھی کہیں نظر آئے یا کچھ
 بھی اس کیفیت سے کہیں حاصل ہو — تم اس قسم کی دولت کو مفت اپنے ہاتھ سے
 ضائع کر رہے ہو اور بچوں کی طرح ”جو ہر نفیس“ چھوڑ کر اخروٹ اور منقی پر اتکا کر رہے
 ہو — عِشرمتِ بادا ہزار شرمِ بادا۔ اے برادر! اس کے بعد شاید قضا و قدر فرصت
 نہ دیں یا فرصت ہو تو یہ اجتماعِ عظیم قائم نہ رکھیں پھر اس وقت کیا تدبیر اور تلافی کی کیا

صورت ہوگی۔ تم نے غلطی کی ہے اور غلط سمجھے ہو۔ تم ”لقمائے چرب و شیریں“ پر مفتوں اور لہاسہائے نفیس پر فرقیہ مست ہوئے جاؤ۔ ان چیزوں کے نتائج دنیا و آخرت میں سوائے حسرت و مذمت کے اور کچھ نہیں..... اللہ تعالیٰ اعقل و سہ اور تم کو متنبہ کر دے۔ اے برادر! دنیا بے وفا کی میں ضربِ اشل ہے اور اہل دنیا بد اخلاقی میں مشہور ہیں۔ بے وفادار اور اہل دنیا کے پیچھے اپنی عمر ”گرامی“ کو صرف کرنا افسوس کی بات ہے..... والسلام۔

مکتوب (۱۳۳۲) خانخاناں کے نام۔

(دنیا کی مذمت اور ازالہ محبت دنیا کی تہذیب)

اللہ تعالیٰ! دنیائے دنی کو اور اس کی طمع کاری کی قباحت کو نظر بصیرت میں منکشف کر کے آخرت کے حسن و جمال اور وہاں کے باغات و اہنار اور وہاں کے جلوہ دیدار الہی کو آشکارا کر دے۔ بحر منہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم۔ تاکہ اس جلد زائل ہو جانے والی قبیح دنیا سے بے رغبتی حاصل ہو اور پورے طریقے سے عالم بقا کی طرف۔ جو کہ محلِ رضائے باری تعالیٰ ہے۔ توجہ حاصل ہو جائے۔ جن تک دنیا کی بُرائی واضح نہ ہوگی اس دنیا کی گرفتاری سے خلاصی پانا محال ہے اور جب تک دنیا کی گرفتاری سے خلاصی نہ ہوگی، فلاح و نجاتِ اخروی کا حاصل ہونا مشکل ہے۔ دنیا کی محبت ہر خطا کی جڑ ہے (حدیث) یہ سب یقینی بات ہے۔ علاج بالضرہ کے اصول پر اس دنیا سے دنی کی غبت دور کرنے کا علاج اس بات پر موقوف ہے کہ آخرت کی طرف رغبت ہو اور احکام شریعت کے مطابق اعمال صالحہ کئے جائیں۔ حضرت حق سبحانہ نے حیات دنیا کو پانچ چیزوں بلکہ (در اصل) چار چیزوں میں منحصر رکھا ہے چنانچہ ارشاد: **إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِيبٌ وَلَهُمْ فِيهَا مَعْيَشٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَلَادِ حَيَاتِ دُنْيَا، بَسْ لَهْوَ لَعِبٌ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ أَوْ رِمَالِ دَاوُلَادِ مِیْنِ کَثْرَتِ طَلَبِ کَرْنِ** (کا نام ہے) بس جب انسان اعمالِ صالحہ میں مشغول ہوگا تو ان مذکورہ قباہتوں کا جزو اعظم یعنی لہو و لعب نقصان پذیر ہو جائے گا اور جب ریشم پہننے اور سونے چاندی کے

استعمال سے پرہیز کرے گا تو دوسرا جزو (یعنی زینت) زوال میں آئے گا۔ اور جب یقین کرے گا کہ اللہ کے نزدیک فضیلت و کرامت کا معیار تقویٰ ہے نہ کہ حسب و نسب تو لا فائز ہے سے باز رہے گا اور جب یہ جان لے گا کہ اموال و اولاد کی بے جا محبت (ذکر حق سے مانع ہوتی ہے تو لازمی طور پر زیادہ طلبی سے دست بردار ہو جائے گا۔ خلاصہ کلام اس جامع آیت شریفہ میں ہے۔ مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْ نَهَكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا۔ (رسولؐ جو تم کو عطا کریں اس کو لے لو اور جس سے منع فرماویں اس سے رک جاؤ۔

مکتوب (۲۳۳) شیخ فرید بخاریؒ کے نام

(نصیحت)

..... میں حاضر و غائب ہر دو حالت میں پوری توجہ سے آپ کی سلامتی، تمام ایسی باتوں سے چاہتا ہوں جو آپ کی شایانِ شان نہیں ہیں۔ بعض اوقات غلبہٴ خیر اندیشی اس بات پر آمادہ کرتا ہے کہ جرات و جسارت کر کے آپ کو خلافِ شانِ امور سے (برکھشت) تاکید و مبالغہ کے ساتھ منع کروں اور مجلسِ شریف میں نااہلوں کو گھسنے کا موقع ہی نہ دوں۔ لیکن یہ بھی جانتا ہوں کہ تمام آرزوئیں پوری نہیں ہوا کرتیں۔ لہذا مجبوراً غائبہٴ دعاؤں میں مشغول رہتا ہوں۔ شاید یہ دعائیں قبول ہو جائیں..... آپ کی خوش حالی اور رفاهیت میں مخلوقِ خدا کی خوش حالی و رفاهیت (پوشیدہ) ہے اور اس کے عکس میں مخلوقِ خدا کا نقصان ہے۔ اسی وجہ سے لوگوں کے نزدیک آپ کے حق میں دُعا کے خیر کرنا ایسی مہم ہے جیسا کہ نزولِ بارانِ رحمت کی دُعا، عامہٴ خلافت کے لئے مفید ہوا کرتی ہے۔ پس افسوس کی بات ہوگی کہ اس عظمتِ شان کے باوجود آپ کی طرف سے) ”دائے خشتِ شام“ کے برابر بھی اعتراض کا موقع دیا جائے۔ یہ دائے خشتِ شام دوستوں اور خیر اندیشوں کے دلوں پر بارِ عظیم ہے۔ ہر بانیِ فرما کر اپنے خیر اندیشوں کے دلوں کے بوجھ کو ہلکا کیجئے۔ عرصے سے اس خیر اندیش نے اس بارے میں کچھ نہ لکھا تھا اس خیال سے کہ ایسا نہ ہو کہ تکرار و مبالغہ آپ کی طبیعت پر گرانی کا سبب بن جائے۔

یارِ نازک بدنِ انبیا ہوا می رنجد، بچو گلبرگِ زاسیبِ صبا می رنجد

لیکن یہ بات دوستی سے بعید سمجھی کہ گرانی مزاج کی بنا پر مقام سکوت اختیار کیا جائے۔
حافظ و طیفہ تو ثنا گفتن بہت دلس در بند آں مباحش کہ نشنید یا شنید

مکتوب (۲۳۹) ملا احمد برکی کے نام

(آخری حصہ)

(استخارہ کی حقیقت اور حفظ و اماں میں رہنے کی تدبیر)

..... مخدوما! استخارہ ہر امر میں مسنون و مبارک ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ استخارے کے بعد خواب میں یا بیداری میں کوئی ایسی بات ظاہر ہو جو کام کے کرنے یا نہ کرنے پر دلالت کرتی ہو بلکہ استخارے کے بعد قلب کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ اگر امر مطلوب کی طرف قلب کا رجحان پہلے سے زیادہ ہے تو یہ بات اس کام کے کرنے پر دلالت کرتی ہے اور اگر قلبی توجہ اُسی قدر ہے جتنی استخارے سے پہلے تھی اور کوئی کمی نہیں واقع ہوئی تو بھی اس کام کی ممانعت نہیں ہے البتہ ایسی صورت میں استخارہ دوبارہ کر لیں حتیٰ کہ قلب کا زیادہ متوجہ ہونا محسوس ہو۔ تکرار استخارہ کی حد (زیادہ سے زیادہ) سات مرتبہ ہے۔ ہاں اگر استخارے کے بعد قلب کی پہلی توجہ میں کمی معلوم ہو تو یہ بات منع پر دلالت کرتی ہے۔ اس صورت میں بھی کئی مرتبہ استخارہ کریں تو گنجائش ہے۔ بلکہ ہر صورت میں استخارہ کرنا اولیٰ اور مناسب تر ہے۔۔۔۔۔ ظالموں کے فتنے و شر سے محفوظ رہنے کی دعا بھی تم نے طلب کی تھی (دعا کی گئی اور از روئے

۱۔ مولانا احمد برکیؒ برک کے رہنے والے اور وہاں کے علماء میں سے تھے۔ مولانا کا ایک ہم وطن تاجر جو آپ کا دوست تھا ہندوستان آکر اپنے وطن واپس گیا وہ ہندوستان میں حضرت مجددؒ علیہ السلام سے شرفِ ملاقات حاصل کر چکا تھا اور آپ کے مکاتیب کا کچھ حصہ بھی اپنے ہمراہ لیتا گیا تھا۔ مولانا نے جب ان مکتوبات کا مطالعہ کیا اور ان سے حضرتؒ کے کمالات باطنی کا پتہ چلا یا تو جذبہ بیدل نے سر نہ چلنے پر آمادہ کیا۔ وہاں پہنچ کر عنایاتِ خصوصی سے سرفراز ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ایک ہی ہفتے میں درجہ کمال و کمال کو پہنچ گئے۔ تعلیمِ طریقت میں مجاہد و وطن جانے کی اجازت حاصل کی وہاں حسبِ الحکم کا طریقہ میں مشغول ہوئے ۱۰۲۶ھ میں وفات پائی حضرت مجددؒ نے دعائے مغفرت سے ان کی روح کو شاد کیا جب کبھی مولانا کا تذکرہ مجلس مبارک میں ہوتا تھا حضرتؒ ان کی تعریف فرماتے تھے۔ (ماخوذ از زیۃ المقامات)

... یقین لکھتا ہوں کہ) حضرت حق سبحانہ نے تم کو اور مختارے متعلقین کو بلکہ مختاری بستی کو ظالموں کی شرارت سے محفوظ فرادیا ہے۔ اطمینان کے ساتھ جناب باری تعالیٰ کی طرف متوجہ رہیں امید کہ اس حفظ و امان کو کسی وقت خاص تک کے لئے محدود نہ سمجھو گے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت بہت ہی وسیع ہے۔ مگر اپنی بستی کے باشندوں کو نصیحت ضرور کر دینا کہ وہ اپنے اچھے طور و طریقہ میں اور مسلمانوں کی خیر اندیشی میں تبدیلی پیدا نہ کریں۔ قرآن پاک میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَبَاقِدَهُمْ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا أَمْرًا بِأَنفُسِهِمْ (بے شک اللہ تعالیٰ کسی قوم کی عافیت و نعمت کو نہیں تبدیل کرتا تا وقتیکہ وہ اپنے احوال جمیلہ کو اخلاق رذیلہ سے تبدیل کر دیں۔ یعنی جب تک کوئی قوم اعمال صالحہ میں مشغول رہے گی اور ذکر خدا سے غافل نہ ہوگی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی عافیت و خوشحالی نہیں سلب ہوگی) والسلام

مرکز کتب (۲۴۹) میرزا داراب ابن خانخاناں کے نام

(اتباع رسول کے فضائل میں)

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ————— کتاب اخروی اور فلاح سرمدی، متابعت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ ہے۔ اسی بنا پر آنحضرتؐ کی متابعت سے محبوبیت حق کے مقام پر پہنچتے ہیں اور آپؐ کی متابعت سے تجلی ذات سے شرف ہوتے ہیں۔ آپؐ ہی کی متابعت سے مرتبہ عبدیت سے (جو کہ تمام مراتب کے اوپر اور مقام محبوبیت کے حصول کے بعد ہے) سرفراز ہوتے ہیں۔ اولو المعزم پیغمبر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آرزو کرتے تھے۔ (حدیث کی رو سے) اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہوتے تو آپؐ کی اتباع کے بغیر جاہ نہ ہوتا۔ حضرت عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام کا (قرب قیامت میں نازل ہونا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کا تابع ہونا مشہور و معروف بات ہے۔ آپؐ کی اُمت آپؐ کی متابعت کی برکت سے خیر الامم قرار دی گئی ہے اور اس میں اکثر و بیشتر اہل جنت ہوں گے اور کل بروز قیامت اتباع کی بدولت تمام امتوں سے پہلے بہشت میں داخل ہوں گے اور وہاں کی نعمتیں حاصل کریں گے۔۔۔

پس مختارے اوپر اتباع رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور التزام سنت اور شریعت کی پابندی

لازم ہے

مکتوب (۲۵۰) ملا احمد برکی کے نام۔

(آخری حصہ)

(استفسار کا جواب)

تم نے یہ بھی استفسار کیا تھا کہ اس زمانے میں اور احوال کے میسر ہونے پر مکہ مغلہ جانا فرض ہے یا نہیں؟ محذوم! روایات فقہ اس بارے میں بہت مختلف ہیں۔ مختار و پسندیدہ اس مسئلے میں فقیہ ابواللیث کا فتویٰ ہے کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ اگر ظن غالب راہ میں امن اور عدم ہلاکت کا ہے تو فرضیت ثابت ہے ورنہ نہیں۔ لیکن یہ شرط، شرط وجوب ادائیہ۔ شرط نفس وجوب نہیں ہے۔ پس ایسی صورت (راہ کی بد امنی اور قابل اعتناء خوف ہلاکت) میں حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہوگی..... والسلام۔

تجلیات مجدد الف ثانی کا برتو

آپ کے جلیل القدر فرزند اور جانشین کے فارسی مکاتیب

کا اردو ترجمہ

جس کا ناظرین الفتان کو ایک عرصہ سے انتظار تھا

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

کے نام سے شائع ہو گیا ہے

اس ترجمہ میں بھی تلخیص و انتخاب کے اصول کو ملحوظ رکھا گیا ہے اور ترجمہ و تلخیص کا یہ کام بھی مولانا نسیم احمد دہلوی امر دہلی نے کیا ہے ۲۲×۱۸ کا سبزوں سائز۔ بہترین سفید کاغذ۔ اور دیدہ زیب کتابت و طباعت

مجلد مع گرد پوش۔ قیمت چار روپے

مکتب خدائے الفتان لکھنؤ

آئندہ مہینے
یعنی نوبرستہ میں
فتان کا ایک نیا
نمبر شائع ہوگا جس
میں خواجہ محمد معصوم
کے مکتوبات کا اردو
ترجمہ شائع ہوگا
اور اس کا ناظرین
الفتان کو ایک عرصہ
سے انتظار تھا

آئندہ مہینے (یعنی نومبر ۱۹۷۹ء) میں

الفرقان شائع نہیں ہوگا۔ بلکہ دسمبر کے پہلے ہفتے میں نومبر اور دسمبر کی مشترک اشاعت پیش کی جائیگی۔ خریدار اور ایجنٹ صاحبان نوٹ فرمائیں۔ ناظم الفرقان

توحید نمبر میں

مذہب کے نامور اسلامی مفکرین بھی حصہ لے رہے ہیں

صفحات ۱۵۰ قیمت :- ایک پیسہ صرف

مستقل نمبر سالانہ ۴/۷ عام کاپی :- ۳۷ پیسے

ایجنٹ حضرات اپنی مطلوبہ تعداد سے مطلع فرمائیں

نیچر :- ماہنامہ کانتی رامپور

پہلے ہی اپنی نوعیت کا واحد نامہ

ماہنامہ "کانتی" رامپور

اکتوبر ۱۹۷۹ء سے مستقل پابندی وقت کیساتھ شائع ہو رہا ہے۔ اس بار تیسرے سال کے آغاز میں کانتی کا توحید نمبر پیش کیا جا رہا ہے۔ یہ اس کا پہلا خاص نمبر ہے۔ آئندہ بھی ہر سال انشائے ایک خاص نمبر پیش کیا جاتا رہے گا۔ مستقل خریداران کو سالانہ چندہ میں لیا جائے گا۔

خاص نمبر

۱۵ نومبر ۱۹۷۹ء کو شائع ہو رہا ہے

مسلمان خواتین کا دینی رجحان

ماہنامہ رضوان لکھنؤ

اپنے چار سالہ کامیاب دور کو پورا کرنے کی خوشی میں دوسرا شاندار خاص نمبر پیش کر رہا ہے۔

جس میں یہ بتایا جائے گا کہ اسلام میں عورت کا صحیح طرز کیا ہے اور بحیثیت بیوی، ماں، بہن اور مسلم سوسائٹی کی ایک اہم فرد کے اسے کیا ذمہ داریاں اور باحق ہیں اور وہ اپنی ذمہ داریوں اور حقوق کو پورا کر کے تعمیر اور تربیت و اخلاق کے میدان میں کیا اہم پارٹ لے سکتی ہے؟

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مولانا محمد منظور نعمانی مولانا محمد اسحق صاحب ندوی مولانا محمد اویس جتوئی مولانا عبد اللہ حماد دانی

چند شہر کا بزم ماہر القادی شفیق جوینوری مولانا نسیم احمد صاحب فریدی محترمہ خیر النساء صاحبہ بہتر امہ اللہ نسیم محترمہ کرم خاں

ایکے علاوہ ۵۰۰ نظیں، معلوماتی مضامین روزمرہ کی زندگی کے متعلق ہدایات اور بہت سی دوسری چیزیں مشہور اہل قلم حضرات درخواتین کے قلم سے۔ سائز ۱۸x۲۲ صفحات تقریباً ۲۰۰ آیت دطاعت دیدہ زیب ٹائٹل دو رنگا خوبصورت، سالانہ ستر قیمت خاص نمبر خریداروں کو یہ نمبر پیش کیا جائے گا۔ ایجنٹ حضرات جلد توجہ فرمائیں

دفتر ماہنامہ رضوان گون روڈ نمبر ۳ لکھنؤ

جہانے را در گروں کرد یک مرد خود آگاہ

از افادات مولانا سید مناظر حسن گیلانیؒ

تلخیص ————— عتیق الرحمن منہجلی ————— (۲)

سلطان صلاح الدین ایوبی پر
تعلیمات غزالیہ کا اثر
سلطان نور الدین زنگی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد صلیبی حروب
کی قیادت جس عالمگیر شہرت رکھنے والے بادشاہ
صلاح الدین ایوبیؒ کے حصے میں آئی، مولانا فرماتے ہیں
کہ ذرا اس کے حالات بھی دیکھے کس قدر حیرت انگیز ہیں۔

امام غزالیؒ کی وفات کے تائیس سال بعد امام صلاح الدینؒ کی ولادت ہوئی۔ انکی مجاہدانہ
زندگی سے تو خیر دنیا واقف ہے، میں اس وقت یہ ذکر کرنا چاہتا ہوں کہ اتنی عظیم سلطنت کے تاجدار
ہونے کے باوجود ذاتی حال اس سلطان کا یہ تھا کہ وفات کے بعد ان کے ذاتی خزانے کا جب جائزہ
لیا گیا تو

ماخرج غیر دینارِ صوریؒ ایک صوری اشرفی اور چالیس ناصریہ
و اربعین درہما ناصریہ درہم کے سوا اور کچھ نہ نکلا
(ابن اثیر ج ۱ ص ۱۲۷)

ابن اثیر نے تو صرف درہم و دینار کے متعلق لکھا ہے۔ مورخ ابوالفدا جو ای خاندان سے تعلق رکھتے ہیں انکے بیان سے کہ
لم یجلف عقاراً و لا داراً (سلطان نے کوئی غیر منقولہ جائیداد زمین وغیرہ کی شکل میں چھوڑی نہ کوئی ذاتی مکان چھوڑا۔

ایک طرف (امام غزالی ہی کی صدی کا کچھ پیشتر کا) عصفیہ الدولہ تھا جو چاہتا تھا کہ روزانہ اس کے خزانہ میں دس لاکھ درم جب تک داخل نہ ہوں گے دم نہ لے گا، دوسری طرف صلاح الدین کا یہ حال ہے کہ اپنے خزانے میں کچھ نہ چھوڑوں گا! — بقول ابن اثیر فاطمیوں کے مصری خزانہ کا صلاح الدین تنہا وارث ہوا تھا، مگر ان ہی کی شہادت ہے کہ

فَفَرَقَتْهُ جَمِيعًا (ج ۱۲ ص ۲۵۷) سلطان نے سارا خزانہ تقسیم کر دیا۔

یا ایک وہ کیفیت تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر چھڑھنے والے خطباء اور علماء تک بھی غیر شرعی لباس سے پہنیز نہ کرتے تھے، علماء دین کے خچروں تک کے گلوں میں طلائی طوق پڑے رہتے تھے۔ یا ایک حال صلاح الدین کا تھا کہ

لم يلبس شيئاً مما ينكره الشرع ایسی کوئی چیز کبھی نہ پہنی جسے شریعت نے ناجائز ٹھہرایا ہو۔

مولانا فرماتے ہیں کہ

آخر آپ ہی بتائیے کہ سخت و اتفاق کے نیچے آدمی کہاں کہاں تک پناہ ڈھونڈے، اور بس پیش آنے والے ان واقعات کی جو غزالی کے بعد اسلامی تاریخ میں ملتے ہیں کیا تو جہیہ کرے۔ یہ جو کچھ ذکر ہوا مشرقی اسلامی دنیا کے خلفاء و سلاطین کا تھا، لیکن جب مغربی دنیا سے اسلام داندلس اور مغربی افریقہ کے دینی انقلاب میں — جس کا امام غزالی کے بغداد سے ہزاروں میل کا فاصلہ تھا، لوگوں کو امام غزالی کا ہاتھ نظر آتا ہے (جیسا کہ ابن خلدون نے روایت بیان کی ہے کہ ”محمد بن تو مرت جو مغرب میں موحّدین کی دینی حکومت کا حقیقی بانی تھا امام غزالی ہی نے اس کو ایک ملاقات میں ایک طاقتور دینی سلطنت کے قیام پر آمادہ کیا تھا“ اور ہم اس مغربی حکومت کا یہ رنگ دیکھتے ہیں کہ موحّدین کا دوسرا بادشاہ جس کا نام یوسف بن عبد المؤمن تھا، صحیح بخاری اس کو زبانی یاد تھی، جہاد کی حدیثیں خود املا کرتا تھا ساری زندگی پورے عیسائی سلاطین سے اسلامی علاقوں کو واپس لینے میں اس کی گزری۔ اس کے بعد اس کا بیٹا یعقوب جانشین ہوا، جس کے متعلق الیافعی کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے :-

”شریعت کو پوری طاقت سے اس نے پکڑا تھا، معروف کا حکم دیتا تھا، منکرات کو پس

روک دیا تھا۔ اس معاملہ میں بڑا دلیر تھا، کسی جھجک کے بغیر وہ ان امور کو انجام دیتا تھا۔
مغربی افریقہ کے سوائس پر بھی اُس نے دوبارہ اسلامی اقتدار قائم کر دیا تھا، بے تھاہ دولت کا
مالک تھا مگر باایں ہمہ بالاتفاق موزین کا بیان ہے کہ

كان يلبس الصوف ويقع للمرأة
والضعيف فيأخذ لهم حقهم
من كل ظالم عنيف۔
بال کسے بنے ہوئے کپڑے استعمال کرتا (یعنی
کمبل پوش تھا) معمولی عورت اور کسی غریب
کمزور کے لئے بھی کھڑا ہو جاتا تھا، اور
بڑے سے بڑے ہیکڑی دکھانے والے ظالموں

(الیا نفی ج ۳ ص ۲۸۲) سے حق دلا کر رہتا تھا۔

(جب مغربی سلاطین تک کے ان حالات میں لوگوں کو امام غزالی کی کارفرمائی نظر آتی ہے) تو
آخر میرے پاس اس تاثر کو بے بنیاد ٹھہرانے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے جب مشرق کے ان خلفاء و سلاطین
و ملوک کے ان حالات میں مجھے غزالی کی روح کارفرما نظر آتی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ غزالی کے
بعد کے خلفاء ملوک و سلاطین کے ان طبقات میں غیر معمولی انقلاب کی جن موجوں کو ہم متلاطم پاتے ہیں
انکے متعلق اس بات کا ثابت کرنا تو مشکل ہے کہ براہ راست امام کے کارندوں نے ان لوگوں کو متاثر
کیا تھا، بلکہ محمد بن تو مرث کے ساتھ بھی امام غزالی کے جن تعلقات کا لوگ تاریخوں میں تذکرہ جن الفاظ
میں کرتے ہیں اُن سے عام تاریخ یقین کا پیدا ہونا بھی دشوار ہے، اور ذکر بھی اس واقعہ کا اتنا
سرسری طور پر درج و سکر واقعات کے ضمن میں کر دیا گیا ہے کہ عوام ہی نہیں خواص تک کو بھی اس کی
خبر نہ پہنچ سکی، اس لئے مولانا فرماتے ہیں کہ میرا دعویٰ یہ نہیں ہے کہ یہ تاسع علما امام کی ارادی کوششوں
سے وابستہ تھے بلکہ

”کہنا صرف یہ ہے کہ غزالی کے دل سے ایک آواز نکلی تھی، ان کے سامنے
یہ قطعاً نہ تھا کہ کس کو سنا رہے ہیں، خلفاء کو یا سلاطین کو، امراء کو یا وزراء کو عوام کو
یا خواص کو، بس وہ صرف سنا چاہتے تھے اور امید قائم کی ہو گی کہ سننے کی جس میں
صلاحیت ہو گی اپنے اپنے ظرف کے مطابق اس کو سننے گا۔ اور فائدہ اٹھائے گا۔
اور یہی واقعہ پیش آیا بھی“

خلفاء و سلاطین کے بعد وزراء

آپ کے سامنے اب تک تو ان خلفاء و ملوک ہی کی مثالیں گزری ہیں جو یکے بعد دیگرے شرق و مغرب میں غزالی کے بعد نمایاں ہوتے رہے، لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا غزالی کے سامنے کوئی خاص طبقہ نہ تھا۔ سارے مسلمانوں کے لئے انکا خطاب عام تھا۔ پس اب ذرا خلافت و سلطنت کے بلند زنیوں سے نیچے اتر کر بھی دیکھیے۔

وزیر ابن ہبیرہ | یہ اسی خلیفہ متقی بالله کے وزیر ہیں جس کا تذکرہ گزر چکا ہے، امام غزالی کی وفات کے کل ۳۰ سال بعد خلافت عباسیہ کے وزیر اعظم کے عہدے پر سرفراز ہوئے ہیں۔ نام تو ان کا یہی تھا۔ ہبیرہ جو ان کے دادا تھے ان ہی کی طرف منسوب ہو کر ابن ہبیرہ کے نام سے مشہور ہوئے۔ بارگاہ خلافت سے، جیسا کہ اس زمانہ میں عام دستور ہو گیا تھا، طویل و عریض القاب ارکان حکومت کے نام کے آگے پیچھے لگائے جاتے تھے، ابن ہبیرہ کو بھی

وزیر العالم، العادل، عون الدین، جلال الاسلام، صفی الامام، شرف الانام، معز الدولہ، عماد الامۃ، مصطفیٰ الخلفاء، تاج الملوک و السلاطین، صدر الشرق والغرب، سید الوزراء،

کالمباچہ خطاب ملا تھا، مگر جو حالات کتابوں میں ان کے ملتے ہیں ان کو دیکھ کر یہی خیال گزرتا ہے کہ خود ابن ہبیرہ کے قلب میں نہ ان الفاظ کا کوئی وزن تھا اور نہ اس عہدے پر سرفرازی کے بعد آدمی جس جا ہی مالی اقتدار کا مالک ہو جاتا تھا اس اقتدار کی وقعت و قیمت بھی انکی نگاہ میں پریشہ سے زیادہ تھی۔ ابن جوزی، ابن ہبیرہ کے صرف دیکھنے والے ہی نہیں بلکہ ان کے حلقہ درس حدیث میں بیٹھنے والوں میں سے ایک ہیں، بڑی تفصیل سے عباسی خلافت کی اس عجیب و غریب شخصیت کا انھوں نے تذکرہ کیا ہے۔ ذرا واقعے سننے کے لائق ہیں۔

(۱)

صراحۂ ستہ کی حدیثوں کی شرح میں انتہائی تدقیق و تحقیق سے الافصاح نامی ایک کتاب خود ابن ہبیرہ نے تصنیف کی تھی۔ اسی کا درس وزارت عظمیٰ کے منصب پر سرفراز ہونے کے بعد ایک

دن دے رہے تھے، مالکی مذہب کے ایک فقیہ نے خواہ مخواہ ایک مسئلہ میں اکھٹا شروع کیا علماء کا حلقہ تھا ہر ایک فقیہ کو کھاتا تھا، فن کی معتبر کتابیں لالا کر دکھلائی جا رہی تھیں، مگر فقیہ کا اصرار اپنی بات پر جاری رہا۔ قدرتا بن ہبیرہ کو اس اصرار بیجا پر غصہ آگیا اور زبان سے بے ساختہ یہ فقرہ نکل گیا۔

بھیمہ انت اما تسمع هولاء تم نے جانور ہو۔ کیا سن نہیں رہے ہو یہ تمام
یشہد ون والکتاب ملصفتہ لوگ کس بات کی شہادت دے رہے ہیں اور
وانت تنازع وتفرق المجلس کتابوں سے کیا معلوم ہوتا ہے، مگر تم ہو کہ جھگڑتے
ہی چلے جا رہے ہوں، اور مجلس میں گڑ بڑ پیدا

(شذوہ ج ۴ ص ۱۹) کر رہے ہو۔

کہنے کو تو ابن ہبیرہ نے اس وقت ان کو ”جانور“ کہہ دیا، لیکن اسکے بعد ان کے شریف نفس میں ذمہ داری کا احساس جب بیدار ہوا تو پھر کس حال میں وہ بتلا ہوئے، یہی سننے کی بات ہے۔ لکھا ہے کہ اس دن کی مجلس تو ختم ہو گئی لیکن دوسری مجلس میں جب لوگ جمع ہوئے اور قاری نے قرأت کرنی چاہی تو ابن ہبیرہ نے اس کو روک دیا اور مالکی فقیہ کی طرف خطاب کر کے کہنا شروع کیا کہ کل آپ کے اصرار بیجانے خواہ مخواہ ایک ایسے لفظ کو میری زبان پر جاری کر دیا کہ جب تک آپ اسی لفظ سے مجھ کو مخاطب نہ کر لیں گے درس شروع نہیں ہو سکتا۔ ”آخر آپ کو ”بھیمہ“ کہنے کا مجھے کیا حق تھا؟ میں اپنے اندر کوئی تزحیجی وجہ نہیں پاتا۔“ مجلس ناٹے میں آگئی۔ خلافت عباسیہ کا وزیر اعظم اسحاق داصر کے ساتھ ایک معمولی مولوی کے سامنے قصور کا اعتراف کر کے یہ استدعا کر رہا ہے کہ مجھے ”بھیمہ“ یعنی جانور آپ جب تک نہ کہہ لیں گے میرے دل کو چین نہ ہوگا۔ بیان کیا گیا ہے کہ اہل مجلس پر رقت طاری ہو گئی، لوگ رونے لگے۔ مالکی فقیہ بھی صدر سے زیادہ شرمندہ تھا، وزیر سے کہہ رہا تھا کہ قصور تو میرا تھا۔ مجھے معذرت پیش کرنی چاہیے، مگر ابن ہبیرہ چلا چلا کر

القصاص! القصاص!! بدلہ! بدلہ!!

کے لفظ دہراتے چلے جاتے تھے۔

آخر چند لوگ آگے بڑھے اور عرض کیا کہ ہم لوگوں کی رائے ہے کہ مالکی فقیہ کو آپالی شکل

میں کچھ معاوضہ ادا کر دیں، مگر فقیہ کو اس سے کبھی انکار تھا، بہت سمجھانے بھجانے پر بیچارہ سو اثر فیوں کے لینے پر آمادہ ہو گیا، ادویوں بات رفع دفع ہوئی۔

(۲)

طالب علمی کے زمانہ میں ایک دن شرک پر چلے جا رہے تھے، کھٹے حال تھے، ایک سپاہی نے پھل کا ایک ٹوکرا اٹھانے کا حکم دیا۔ اور انکار کرنے پر ایک تھپڑ اس زور سے رسید کیا کہ ابن ہبیرہ کی داہنی آنکھ کی روشنی جاتی رہی، لیکن زندگی بھر اس کا تذکرہ کسی سے نہیں کیا۔ اتفاقاً وزارت عظمیٰ کے زمانہ میں مجرم قتل وہی شخص گرفتار ہو کر ابن ہبیرہ کے سامنے لایا گیا، انھوں نے خوں بہا ادا کر کے مدعیوں کو روانہ کر دیا۔ اور اسکو بھی پچاس اشرفیاں دیکر رخصت کیا، لوگوں نے اس غیر معمولی سلوک کی وجہ پوچھی، تب کہا کہ میری داہنی آنکھ کی روشنی جو غائب ہے، اس کا علم غالباً آپ لوگوں کو نہ ہو گا۔ قتل کے اسی مجرم کا یہ کر توت ہے۔ پھر قصہ سنایا، اور آخر میں بولے کہ بری کا بدلہ نیکی سے دینا چاہیے، اس پر عمل کرنے کے لئے دل بے چین ہو گیا، اسی لئے اس کے ساتھ میں نے یہ خصوصی برتاؤ کیا۔

غزالی کے بعد وزراء کے طبقہ میں ابن ہبیرہ ان حالات میں تنہا نہیں ہیں، قاضی فاضل | بلکہ کافی تعداد ایسے وزراء کی پائی جاتی ہے، کم از کم سلطان صلاح الدین کے وزیر باترہیر قاضی فاضل سے کون ناواقف ہے، ابن عماد نے شذو در میں ان کے متعلق لکھا،

کان نرھا عفیفاً نظیفاً بڑے پاک باز، پارسا اور با صفا بزرگ تھے۔

قلیل اللذات، کثیر الحسنات لذتوں کا حصہ ان کی زندگی میں بہت کم تھا۔

دام التمجید ملازمہ القرآن نیکیوں اور بھلائیوں کی ان کے یان کثرت تھی

والاشتغال بعلوم الادب تہج کے پابند اور قرآن کے ساتھ دائمی وابستگی

رکھتے تھے، نیز ادبی علوم میں مشغول رہتے تھے۔ (ص ۳۳ ج ۴)

مالی حالت یہ تھی کہ علاوہ وزارت عظمیٰ کی تنخواہ کے ہندوستان اور عسیر میں وسیع پیمانہ پر انکا تجارتی کاروبار پھیلا ہوا تھا۔ جاگیریں الگ تھیں صرف ایک گاؤں تمبجہ نامی سے، ابن عماد نے لکھا ہے کہ بارہ ہزار اشرفی آمدنی ہوتی تھی، مگر اس تمام آمدنی میں قاضی فاضل کا اپنا حصہ کتنا تھا؟

(باقی مشہور)

اشتراکیت کا مقابلہ کیسے؟

(ازہ جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال)

ابھی حال ہی میں امریکہ کے ایک ذمہ دار شخص نے جو غالباً صدارت کے بھی امیر و ارہیں کمینڈر پر ایک طویل بیان دیتے ہوئے کہا ہے کہ ”اشتراکیت کو سائنسی، اقتصادی اور جنگی میدانوں میں شکست دینا ممکن نہیں ہے اسے تو خیالات و نظریات کے میدانوں میں شکست دیکر ہی کامیابی حاصل کی جاسکتی ہے۔“ سوال یہ ہے کہ آپ اسے خیالات و نظریات کے میدانوں میں کس طرح شکست دے سکتے ہیں۔ اشتراکیت نے تو اپنے خیالات و نظریات کو عمل کا جامہ بھی پہنا رکھا ہے۔ پھر کیا آپ اسے بلا کسی عملی اقدام کے مجرد خیالات و نظریات کے بل بوتہ پر شکست دے سکتے ہیں؟

اشتراکیت اتحاد و فتن کی ایک کھلی ہوئی شکل ہے جو مجرد خیالات تک ہی محدود نہیں، بلکہ عملاً ایک وسیع انسانی گروہ کی معاشرتی و مجلسی زندگی کی بنیاد بن چکی ہے، اشتراکیت صرف خدا و آخرت کا ہی انکار نہیں بلکہ ہر ایسے نقطہ نظر کا انکار ہے جو انسانیت کے وسیع تر روحانہ و اخلاقی مفادات سے متعلق ہے۔ وہ خاندانی مفادات کا منکر ہے مگر اسلئے نہیں کہ خاندان کا محدود نظریہ قوم و ملت کے وسیع تر نظریہ سے ٹکرا سکتا ہے بلکہ اسلئے کہ اس سے اشتراکیت کے حلقہ بندانہ مفادات پر براہ راست ضرب پڑتی ہے وہ وطن پرستی اور ملت پروری کا مخالف ہے مگر اس لئے نہیں کہ شاید اس سے عالم گیر انسانیت کو ضرر پہنچتا ہو بلکہ اس لیے کہ اس سے کمینڈر کے جماعتی مفادات کو نقصان پہنچنے کا احتمال ہے، وہ مذہبی گروہ بندیوں کا مخالف ہے مگر اسلئے نہیں کہ اس قسم کی گروہ بندیاں اکثر و بیشتر انسانی بھائی چارے میں حائل

ہوتی رہی ہیں بلکہ اس لئے کہ اس سے کیونرم کی اصل بنیاد کے نیست و نابود ہو جانے کا اندیشہ ہے، اشتراکیت آج تک اپنا کوئی اخلاقی ضابطہ مقرر نہیں کر سکی۔ اس کی بقا و ترقی کا تمام راز اس میں پنہاں ہے کہ اس کے مخالف عمل سے عاری اور اس کی بنیادی کمزوریوں سے بیشتر ناواقف ہیں، انھوں نے اس کی مخالفت بغیر اسکے گہرے مطالعہ کے کر رکھی ہے وہ سیاسی، اقتصادی، یا مجرد نظریاتی میدانوں میں تو اس کی مخالفت بڑے زور شور سے کرتے رہتے ہیں، لیکن عمل کے میدانوں میں اس سے کوسوں پیچھے ہیں۔

غور کیجئے کہ الحاد و فسق پر مبنی خیالات کی ہی نہیں بلکہ پوری ایک عمل کی دنیا اشتراکیت نے تخلیق کر رکھی ہے، روز بروز اس میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے، دنیا کا کوئی ملک و کوئی حصہ ایسا نہیں جہاں کا کچھ نہ کچھ عنصر اس کی برادری میں شامل نہ ہو۔ الحاد و فسق کی اس منظم و قائم شکل کا مقابلہ خدا پرستی اور عمل صالح کی منظم صورت سے ہی ممکن تھا، لیکن ان بلند بانگ مخالفین کا طریقہ عمل اس کے قطعی برعکس ہے اور درپردہ اشتراکیت کی قوت کا باعث بن رہا ہے۔ یہ اشتراکیت کی خدا انکاری پر تو چرخ پا ہوتے ہیں، لیکن اپنی کھوکھلی اور زبانی خدا پرستی کی خبر نہیں لیتے۔ وہ اس کی بے دینی و لادینی کار و ناتوروتے ہیں، لیکن اپنی دینداری کی سطحیت کا ہرگز ماتم نہیں کرتے۔ وہ اگر خدا کی منکر ہے تو اس نے انکار کی ایک عملی شکل بھی قائم کر دی ہے اور اس طرح قدرت کے قانونِ ثمراتِ عمل سے متمتع ہو رہی ہے، لیکن کیا خدا پرستی کی مدعی طاقتیں ایسا ان سے کہہ سکتی ہیں کہ اپنے بلند بانگ دعوؤں کے باوجود انھوں نے زندگی کے کس کس شعبے میں خدا پرستی کی عملی شکل قائم کی ہوئی ہے۔ ایک عام آدمی یہ دیکھ کر حیران رہ جاتا ہے کہ باوجود شدید الفاظی مخالفت کے اشتراکین و غیر اشتراکین، اپنی سماجی، تہذیبی، ثقافتی، اقتصادی معاشی اور سیاسی زندگیوں میں ایک سے ہی طور طریقوں پر عامل ہیں۔

ان مسلمانوں کے لئے بھی یہ بات فوری توجہ کی محتاج ہے، جو اپنے آپ کو اور اپنی آئندہ نسلوں کو اشتراکیت سے محفوظ رکھنے کے خواہش مند ہیں کہ آیا وہ صرف زبانی مخالفت تک ہی اپنی اشتراکیت دشمنی کا مظاہرہ کافی سمجھتے ہیں، یا یہ کہ اپنی زندگی کے عملی و عملی تمام پہلوؤں کو اسلامی قالب میں ڈھال کر ہر وقت اپنے تحفظ و استحکام کا سامان کر لینا ضروری یقین کرتے ہیں۔

اگر وہ یہ سمجھتے ہیں کہ دنیا کی دوسری غیر اشتراکی اقوام کی طرح محض لفظی مخالفت ہی کافی ہے، اور اپنے فکر و عمل کو تجد و دوا بحیثیت کے آشوش میں دیے رہنے پر راضی و مطمئن ہیں تو پھر انہیں اپنے دینی مستقبل کو خیر باد کہہ دینا چاہیے، لیکن اگر زمانہ کی روش عام کے خلاف خالص دین کو مضبوطی سے پکڑنے کے لئے وہ تیار ہیں اور اپنی زندگیوں کو اسوہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سانچے میں ڈھالنے کے لئے آمادہ ہیں تو یہ بات پورے یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ خواہ مستقبل کی دنیا کا نقشہ کچھ بھی ہو، انشاء اللہ ان کو کوئی گزند پہنچے نہیں پائے گا اور وہ انشاء اللہ اس وعدہ الہی کو پھر پورا ہوتا ہوا دیکھیں گے کہ انتہہ الا علون ان کنتہ مومنین۔

ان ابتدائی کلمات کے بعد آئے آج کی صحبت میں ان افکار و نظریات کا مختصر سا جائزہ لیا جائے جن کے بطن سے اشتراکیت نے جنم لیا اور جن کے سہارے پروان چڑھ کر وہ اپنی موجودہ شکل و صورت تک پہنچی۔

اشتراکیت تین سو سال کی اس کشمکش افکار کا نتیجہ ہے جو عقیدہ تثلیث کے رد عمل کے طور پر یورپ کے ذہنی میدانوں میں برپا رہی، فکر و نظر کا وہ فساد جو عیسائیت کے نظریہ تثلیث سے پھیلتا شروع ہو گیا تھا، بالآخر انسان کو ذہنی بغاوت کی ان حدود تک لے گیا جہاں ذمہ داری کے تمام احساسات ختم ہو جاتے ہیں، دنیا میں نیکی و بدی کے بقاء و فردوغ کا تمام دار و مدار عقیدہ الوہیت پر ہے جو الہ واحد کی حقیقت پر مبنی ہو۔ اس عقیدہ میں پہلی ٹھوکر انسان نے تعدد الہ کے نظریہ کی شکل میں کھائی چنانچہ تاریخ انسانی کے تمام فسادات فکر و نظر کا اصل سرچشمہ تعدد الہ کا نظریہ ہی رہا ہے۔ انسانی فطرت جو بندگی اور تعبد کا جوہر اپنے خمیر میں رکھتی ہے، اپنے فطری تقاضے پورے کرنے کے لئے کسی کے آگے جھک جانے پر مجبور ہے، اور سب بھی اسے ایک سے زیادہ کے آگے جھکنا پڑا وہ مقام رفیع سے گر گئی۔ عقیدہ تثلیث بھی تعدد الہ کا ہی ایک روپ تھا، جو بہر صورت، انسانی فطرت کے خلاف تھا، پاپائیت کے متبدلانہ نظام نے اس نظریہ کو منظم و جاہلہ شکل دی۔ صلیبی جنگوں کے بعد سب یورپ میں علم و فکر کا ایک نیا میدان کھلا تو وہاں کا لو خیز اور بالغ نظر گروہ کسی طرح بھی عقیدہ تثلیث پر مطمئن نہ رہ سکا۔ اس اضطراب کا نتیجہ ہی لوتھر وغیرہ کی

مذہبی اصلاحات کا دور جبریدہ تھا، جس کے ذریعہ عیسائیت کے نظام پائائیت میں پہلی بار مستقل رخنہ پڑا، لیکن یہ اصلاحات چونکہ حقیقت پسندانہ نہیں تھیں اس لئے مرض کا صحیح علاج ثابت نہیں ہوئیں، چنانچہ وہاں کا جدید آزاد خیال گروہ عیسائیت کے رائج الوقت افکار و نظریات سے درپردہ اور گاہے علانیہ بنیاری کا اظہار کرنے لگا۔ اور اس طرح ایک مستقل باغی اور منکر ذہن پیدا ہو گیا یہ ذہن تشلیشی عقائد و تشلیشی نظام کے تو خلات ہو گیا، لیکن اس کی جگہ کونسا نظام اور کونسا عقیدہ اختیار کرے، یہ سوال نہایت تیزی سے ابھر آیا۔ لیکن اس سوال کے جواب سے پہلے کائنات اور انسان کے بارے میں بھی کوئی نظریہ قائم کرنا ضروری تھا، تشلیشی نظام سے جب بنیاری ہوئی تو اس کے نظریہ کائنات و نظریہ انسان پر کیسے یقین باقی رہ سکتا تھا۔ چنانچہ اس پر فکر و آراء کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا اور بالآخر یہ گتھی ڈارون کے نظریہ ارتقاء سے سلجھائی گئی اب انسان اور کائنات کے بارے میں عیسائی اور تشلیشی نقطہ نظر کے متوازی ایک اور نظریہ ہاتھ لگ گیا تھا اس طرح صدیوں کی متواتر اعتقادی کشمکش سے بھی نجات مل گئی اور آئندہ کے تمام تغیرات فکری کے لئے ایک اساس ہاتھ آگئی۔

مذہب کا نظریہ کائنات و نظریہ انسان، خدا کی قدرت تخلیق، آدم کامل کے اولین ظہور و عرفان، حیات بعد المات اور عقیدہ یوم الدین پر مبنی ہے۔ انسان کے لئے مذہب کی تمام پابندیاں اسی نظریہ کے تقاضوں کی بنیاد پر ہیں۔ درحقیقت ایک مناسب عقیدہ انسان کے لئے یہ نرا نظریہ ہی نہیں ہے، بلکہ سب سے بڑی حقیقت ہے۔ اس کے برعکس ڈارون کا نظریہ ارتقاء کائنات اور انسان کی تخلیق میں قدرت کی کار فرمائیوں کے بجائے اندھے عناصر کی ترکیب و مزاج کا ہاتھ مصروف عمل بتاتا ہے۔ یہ اندھے عناصر بجائے خود ایک ایسے بے شعور مادہ کے اجزاء ترکیبی ہیں جو تنہا کائنات کی اصل حقیقت ہے۔ لیکن صرف اتنی بات ہی ممکن الحاد کے لئے کافی نہیں تھی۔ کائنات سے متعلق بہت سے پیچیدہ مسائل کے علاوہ انسان کے فکر و شعور اور جذبات و عواطف کے منبع و ماخذ کا مسئلہ بھی حل طلب تھا خدا اور مذہب کا انکار اسکی توجیہ کیے بغیر ممکن نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ خدمت چند ماہرین نفیات نے اپنے ذمہ لی۔ انھوں نے انسانی ذہن کی تمام منفی اور پست حیثیتوں کو سامنے رکھ کر ایک ایسا خطرناک فتویہ نکالا جس نے نیکی اور اخلاق کے ایک ایک تصور کو ہلا ڈالا۔

مشہور ماہرِ نفسیات میکڈوگل نے کہا کہ انسان کے تمام عواطف و میلانات حیوانی جبلت کا نتیجہ ہیں۔ یہ ہی حیوانی جبلت انسان کا حقیقی رجحان طبعی ہے۔ آج اسکی کتاب سوشل سائنس لاجی، یورپ و امریکہ کی یونیورسٹیوں میں ہی نہیں بلکہ ہند و پاک و عیسوی ایشیا کی تمام یونیورسٹیوں میں نفسیات کی سب سے اہم کتاب کی حیثیت سے داخلِ نصاب ہے۔ فرائڈ نے ایک قدم آگے بڑھ کر تمام انسانی احساسات و ادعیات کا دامن شہوات و جنسیات کے ساتھ باندھ دیا، اس نے نفس انسانی کو تحت الشعور، شعور اور فوق الشعور کے مابین تقسیم کر کے دلوں سے مکافاتِ نیت و عمل کے قانون اکہی کا خوف نکال دینے کی کوشش کی اور اس طرح سماجی دباؤ بھی انسانیت کے لیے ایک ظلم بے جا بن گیا، جس سے نجات حاصل کرنا ہر فرد کا حق ہی آج فرائڈ کے ان نظریات پر ہمارے کتنے ہی علوم و فنون کی بنیاد رکھی ہوئی ہے۔ علمِ معالجات کا تو ایک پورا شعبہ اس نظریہ کے ساتھ مخصوص کر دیا گیا ہے۔ ادب و آرٹ میں بھی اسکی نوردکئی مقامات پر دیکھی جاسکتی ہے۔ تفریحات کا تو کوئی شعبہ اسکے اثر سے خالی نہیں ہے۔ ایڈلر نے ایک اور ہی بات کہہ کر انسانی انا کو خود پر اور خود بینی کی ایک تاریک راہ پر ڈال دیا ہے، جس کے بعد حق کی روشنی کا کوئی سوال ہی باقی نہیں رہ جاتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ ہماری تمام خواہشات و اعمال کا اصل محرک جذبہ حب نفوق ہے۔ انسان کی فطرت کا بنیادی تقاضہ یہ ہے کہ ہر چیز پر غالب آیا جائے اسکی بقا و ترقی کا انحصار صرف جبر و غلبہ میں ہی ہے۔ گویا اس طرح اگر ڈارون کا انسان جسمانی حیثیت سے ایک ترقی یافتہ حیوان ہے تو میکڈوگل کا انسان ذہنی حیثیت سے حیوانیت کی اعلیٰ سطح پر ہے اور فرائڈ کا انسان حیوانیت کی جبلت شہوات جنسیات کا مرقع ہے۔ ان سب پر مستزاد ایڈلر کا انسان ہے جو مستزاد یا ابلیس ہے اور ہر چیز پر جابر و مغلوب رہنا چاہتا ہے۔

انسان کی ان حیثیتوں کی تعلیم جو ایک طرح انسان کا ”مثکہ“ بنا دینا ہے، بلا امتیاز، علانیہ و نہایت ہی یونیورسٹیوں میں ہو رہی ہے۔ فن و آرٹ کے کسی شعبے ان سے فیضیات ہو رہے ہیں، ادبی صحافت میں اسکے گہرے اثرات کام کر رہے ہیں، حیاتیات، طبیعیات، و معالجات میں اسکو بطور رہنما اصول کے استعمال کیا جاتا ہے الغرض انسان کی تخلیق کائنات کے ابدار اور افراد و قوم کی انفرادی و اجتماعی نفسیات پر اسکا علی الاعلان بلا تردد و اطلاق و انطباق کیا جاتا ہے اور اب اس حد تک یہ اثرات بڑھ چکے ہیں کہ بعض برخو و غلط نہ رہی متبہ دین اسے درجہ الہام اور مشائے قرآنی تک تسلیم کرنے پر آمادہ

ہو گئے ہیں۔

یہ ہی وہ بنیادی انکار و نظریات ہیں جن کی ایک عرصہ تک نشر و اشاعت اور قبول و تسلیم کے بعد تاریخی مادیت کا مارکسی فلسفہ ظہور میں آیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ بھی نوع انسانی پر اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فضل و کرم تھا کہ بات مارکسیت پر آکر رک گئی اور انسان کو اصلاح احوال کے لئے ایک اور مہلت مل گئی ورنہ ان افکار کا تقاضہ تو یہ تھا کہ انسان اپنا جامہ انسانیت قطعاً چاک کر کے پھینک دے اور ایک بدترین حیوان کی زندگی اختیار کر کے اسفل السافلین کے سپیوں میں ہمیشہ کے لئے جا گرے۔ بہر حال مارکس کی تاریخی مادیت اور فلسفہ اشتراکیت ان باطل نظریات کا قدرتی اور منطقی نتیجہ تھا اور یہ نتیجہ پوری ہلاکت مایوں کے ساتھ ظاہر ہو کر رہا۔ آخر ایک ایسا وجود جو مادے کے اتفاقی تغیرات کی بدولت ایک ننھے خلیہ سے ترقی کرتا ہو انسان بنا، اور جس کا جسمانی و شعوری ارتقاء حیوانی سطح پر ہی ہوتا رہا۔ اسکی تاریخ شکم و معاش کی ہی تاریخ ہو سکتی تھی۔ اور مارکس نے یہ تاریخ مدلل طور پر پیش کر دی ہے۔ اس تاریخ کی روشنی میں جس فلسفہ اشتراکیت کا ظہور ہوا اس نے دنیا میں عملاً اپنے لئے ایک بہت بڑی جگہ بنالی ہے۔ اسکی اس گرفت کو ختم کرنے کے لئے جہاں اسکی سیاسی اور اخلاقی شکست ضروری ہے وہاں اسکا تاریخی اور نظریاتی ابطال بھی بھی ضروری ہے۔ اس ابطال کے لئے مذکورہ نظریات کا ابطال ہی کافی نہیں بلکہ اس کے بالمقابل صحیح نظریات کا اثبات اور علوم حاضرہ پر ان کا علمی اور عملی اطلاق و انطباق بھی ضروری ہو۔ ہمارے وہ علمائے کرام و تعلیم یافتہ حضرات جو سیاسی، ادبی اور فقہی و کلامی نکات آفرینیوں میں بڑی سے بڑی دادر تحقیق دے رہے ہیں۔ کیا ان گوشدوں پر بھی توجہ فرمائیں گے۔

عضر حاضر کے بعض مسلمان مصنفین نے ان نظریات کو قرآن کے دامن سے باندھنے کی بھی کوششیں فرمائی ہیں بعض نے تو انھیں من و عن ہی قبول کر لیا ہے اور بعض نے کسی قدر ترمیم و تغیر کے ساتھ اپنایا ہے۔ بالخصوص مذکورہ تقدیر کو تو ان سب نے ہی قبول کر لینے اور قرآن کی بیان کردہ حقیقت ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ ارتقاء جسمانی کا دور تو ختم ہو چکا ہے۔ اب انسان پر ذہنی ارتقاء کا عمل جاری ہے۔ قطع نظر اس بات کے کہ ان کے اس قول کے دونوں جزو اتفاقی شہادت سے محروم ہیں۔ ارتقاء کا جو بھی پہلو اور صورت پائی جائے وہ قرآن کے نظریہ کائنات و نظریہ انسان سے متصادم ہوتی ہے۔ آخر ایک ایسا وجود جس کی تخلیق ایک بے شعور مادہ کے اتفاقی تغیرات و عمل و رد عمل کے نتیجہ میں

میں پہنٹی ہو۔ جو وجودِ اندھے، بہرے عناصرِ مادی کے آغوش میں اتفاقات کی بدولت ایک غلیبے سے ترقی کرتا ہوا مختلف مدارجِ حیوانی سے گذر کر انسان بنا ہو۔ جس کا شعور ہنوز حیوانیت کے عہدِ طویل کے سروروشی اثرات کی پوری پوری گرفت میں ہو۔ جس کی جبلتی سرشتوں کا دامنِ قدرت کے قانونِ غور و تقویٰ کے بجائے خالص حیوانی دور کی انگوں کے ساتھ بندھا ہوا ہو، آخر ان مصنفین نے کیسے سمجھ لیا کہ وہ دفعتاً خارج سے آئی ہوئی الہامی و اخلاقی ہدایات کا مکلف ہو سکتا ہے، اگر ذہنی اور نفسیاتی ارتقاء کا عمل جاری ہے اور انسانی فہم و شعور ہنوز ناقص ہے تو وحی و نبوت کی تکمیل و اختتام کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا اور خود اس عملِ ارتقاء کی موجودگی میں وحی و نبوت کا بھی کوئی مقام باقی نہیں جاتا۔ الغرض ڈارون کے تصورِ ارتقاء کے کسی جز کو بھی تسلیم کر لینے کے بعد مذہب و عقائد کی وسلسلگی باقی ہی نہیں رہ سکتی۔ اسے قائم کرنے کی یہ کوشش تکلف یا ریاکاری سے خالی نہیں۔

وہ سلمانِ مفکر جو عہدِ حاضر میں اسلام کی ذہنی و فکری خدمات انجام دینا چاہتے ہیں انھیں اس پیچیدہ اور ناقص طرزِ فکر سے بلند ہو کر اسلام کے حقیقی نظریہ کائنات و نظریہ انسان پر اثباتی و اشتہادی دلائل قائم کرنے چاہئیں۔ نظریہ اضافیت کے عملی اثبات کے بعد فلاسفہ قدیم و جدید کے مادے کی کوئی حقیقت باقی نہیں رہ گئی ہے اور بات ہر پھر کر پھر کن فیکون تاک جا پہنچی ہے۔ ڈارون کے نظریہ ارتقاء کی بنیاد فلاسفہ کے محبوب مادے پر ہی تو ہے جسے کائنات کی اصل ٹھہرایا جاتا تھا۔ جب یہ اصل ہی باقی نہیں رہی تو اس سے متفرع نظریات کس طرح قائم رہ سکتے ہیں۔ انشاء اللہ اس پر کسی اگلی صحبت میں مفصل کلام کرونگا۔

بقیہ مضمون ”جہانے را.....“ (صفحہ ۴۱)

یہی ابنِ عماد لکھتے ہیں:-

کان لباسہ لایسادی دواثر فی بھی اُن کے لباس کی قیمت

دنیا رین۔ نہ ہوتی تھی۔

سواری جب نکلتی تو ایک غلام کے سوا کوئی ساتھ نہ ہوتا، بکثرت قبرستان جاتے، حجازوں کے ساتھ چلتے اور مریضوں کے گھر مبارک عیادت کرتے۔

مسائل و بصائر

تعدد ازدواج

عقیق الرحمن سبھلی

[ادارۃ ثقافت اسلامیہ لاہور کی ایک کتاب ”سکہ تعدد ازدواج“ پر متصرہ کچھ طوالت اختیار کر گیا تھا۔ مناسب معلوم ہوا کہ اس تبصرہ کو ”قارن تبصرہ“ کے عنوان کے بجائے عنوان بالا کے تحت درج کیا جائے جس کا افتتاح اتفاق سے ایک کتاب ہی پر اظہار خیال سے ہوا تھا۔ ع.]

یہ کتاب جناب مولانا شاہ محمد جعفر صاحب ندوی پھلواری کی مرتب کی ہوئی ہے۔ کوئی پونے دو سو صفحات کی ضخامت ہے۔ سائز 20×30 اور قیمت ۱/۱۲۔ اس میں چھوٹے بڑے سات مضامین تو خود مرتب کے ہیں اور تین دوسرے حضرات کے جن کے نام ہیں۔ ڈاکٹر خلیفہ عبد الحکیم حبیبی، عبد الرشید، مولانا عبد السلام ندوی۔ تمام مضامین کا رخ (بجز ایک مضمون کے جس کا تعلق آنحضرت کے تعدد ازدواج کی توجہ سے ہے) تعدد ازدواج کی مخالفت کی طرف ہو۔ لیکن بعض صورتوں میں اس کی ضرورت کو تسلیم کرتے ہوئے یہ رائے ظاہر کی گئی ہے کہ یہ کام حکومت یا علماء کی اجازت پر موقوف ہونا چاہیے۔

تعدد ازدواج کی مخالفت ان مسائل میں سے ہو جن سے ادارۃ ثقافت اسلامیہ کو خاص طور پر دلچسپی ہے۔ ہم برابر ان حضرات کے دلائل و موقوف کا مطالعہ کرتے رہے ہیں۔ لیکن

مسئلے کی شرعی حیثیت کے بارے میں جو کچھ ان حضرات کی طرف سے کہا جاتا رہا ہے وہ ذرا دیر کے لیے بھی اپنا کچھ وزن نہیں محسوس کراتا، اس کتاب میں بھی جو کچھ کہا گیا ہے اس کے متعلق بھی ہماری رائے یہی ہے۔ تعدد ازدواج کو جائز رکھنے والا کوئی شخص اگر اس فعل کو کارِ ثواب سمجھتا ہے تو ہمیں اس نقطہ نظر سے کوئی دل چسپی نہیں۔ ہمارے نزدیک یہ محض ایک انسانی ضرورت کا معاملہ ہے اور اس میں بھی فیصلہ مفسد و مصالح کے تمام متعلقہ پہلوؤں کو سامنے رکھ کر کرنا چاہیے۔ علیٰ ہذا یہ بھی حقیقت ہے کہ اس اجازت کے لیے عدل شرط لازم ہے۔ اور اگر کوئی شخص اس اجازت سے فائدہ اٹھانے کے بعد اس کی لازمی شرط کو پورا نہیں کرتا تو یقیناً ایک اسلامی حکومت و عدالت کے دائرہ کار میں یہ بات آتی ہو کہ وہ معاشرے کی دوسری نا انصافیوں کی طرح اس بے انصافی سے بھی تعرض کرے۔ مگر اس کتاب کے مصنفین سرے سے تعدد ازدواج ہی کو حکومت و عدالت کی اجازت پر موقوف کر دینا چاہتے ہیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ قرآن میں تعدد ازدواج کی اجازت عام حالات کے لیے نہیں دی گئی تھی بلکہ اُس خاص صورت حال کے ماتحت دی گئی تھی کہ جنگ اُحد کے نتیجے میں اُس وقت کے چھوٹے سے مسلم معاشرے میں یتیموں کی ایک کثیر تعداد کی کفالت و پرورش کا ایک اہم مسئلہ پیدا ہو گیا تھا۔ چنانچہ قرآن میں ہدایت کی گئی کہ اگر ویسے تمہیں خطرہ ہو کہ یتیم کی پرورش و نگہداشت میں کوتاہی کر دے تو ان کی ماؤں میں سے دو دو چار چار کو نکاح میں لے لو۔ کہا گیا ہے کہ یہ تھی وہ صورت حال جس میں تعدد ازدواج کی اجازت دی گئی تھی، پس ٹھیک اسی طرح کی صورت حال کبھی پیدا ہو یا اسی وزن کا کوئی دوسرا مسئلہ پیدا ہو جائے، جیسی تعدد کی اجازت دی جائے گی ورنہ نہیں۔

دعوے اور دلیل کی اس تقریر پر جب ہم غور کرتے ہیں تو درجہ بدرجہ تین سوالات سامنے آتے ہیں۔ (۱) یہ کہ تعدد ازدواج کی شرعی اجازت کہاں ہو کہاں نہیں، اس امر کا فیصلہ کرنے کا اختیار اگر کسی حکومت و عدالت کو مل سکتا ہے تو اُس حکومت و عدالت کو مل سکتا ہے جبکہ آئین و قانون شریعت اسلام ہو۔ لیکن پاکستانی حکومت و عدالت، جس کو یہ اختیار دینے کی تجویز کی جا رہی ہے، اپنے آئین و قانون کے اعتبار سے جب حقیقت میں ایک اسلامی حکومت نہیں ہے تو اس کو کیسے یہ اختیار دیا جاسکتا ہو؟ (۲) یہ کہ جب آپ یہ کہتے ہیں کہ یا تو یتیم کی پرورش و کفالت کا مسئلہ ہونا چاہیے (اور وہ بھی اجتماعی اور قومی پیمانے کا۔ ملاحظہ ہو ص ۷۷) یا پھر اُس کے ہم وزن کوئی دوسرا مسئلہ ہونا چاہیے اس کے بغیر

تعدد ازدواج جائز نہیں ہو سکتا، تو کیا پہلی بیوی سے اولاد نہ ہونے کا مسئلہ یتامی کی کفالت کے ”قومی اور اجتماعی پرالیم“ (مسئلے) کے ہم وزن ہے جس پر آپ دوسری شادی کی اجازت دے رہے ہیں؟ ملاحظہ ہو (۳) یہ کہ قرآن پاک کی جس آیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے آپ یہ فرما رہے ہیں کہ اس میں تعدد ازدواج کی اجازت اس صورت میں دی گئی ہے جب کہ معاشرے میں یتامی کی کفالت کا کوئی قومی اور اجتماعی پرالیم پیدا ہو گیا ہو، تو کیا واقعی اس آیت کا یہی مکل ہے؟

شروع کے دو سوالات کا جواب بالکل صاف ہوا ان کے بارے میں ہمیں کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن تیسرے سوال کے جواب میں کسی نتیجے پر مطمئن ہونے کے لیے کچھ گفتگو درکار ہے۔ آئیے قرآن کی آیت کو سامنے رکھ کر اس سوال کا جواب حاصل کرنے کی کوشش کریں۔

قرآن کی جس آیت کی طرف ہمارے ان مصنفین کے استدلال میں اشارہ کیا گیا ہو وہ یہ ہے:

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْحَسِبُوا لَهُمْ مَا قَابِلًا لِّعَمَلِهِمْ
مِنَ الْبَنَاءِ مِمَّا نَزَّلَ فِيكُمْ مِنْ بَنِيكُمْ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا
فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَآ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ الْفَوَاحِشُ أَلَّا تَعْدِلُوا

(سورۃ النساء: آیہ ۳)

اس آیت کا ترجمہ مولانا جعفر شاہ صاحب نے یوں کیا ہے:

اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ یتیم کے بارے میں معاشرہ انصاف نہ کر سکے تو عورتوں میں سے جو تمہیں پسند آئیں ان سے دود، تین تین، چار چار تک سے نکاح کرو۔ لیکن اگر تمہیں یہ خطرہ ہو کہ تم ان کے درمیان عدل کو قائم نہ کر سکو گے تو ایک ہی بیوی پر یا باندی پر رقتاعت کرو۔ یہ تمہیں غلط میلان سے بچانے کے لیے زیادہ قریب کا راستہ ہے۔ (ص ۵)

جسٹس عبدالرشید صاحب اس کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں:

اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم یتیم کے بارے میں انصاف نہ کر سکو گے تو ادر صرف اسی صورت میں ان عورتوں میں سے تم کو جو پسند ہوں دو، تین یا چار تک سے نکاح کرو۔ لیکن اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم ان سے عدل قائم نہ کر سکو گے تو پھر تم صرف ایک ہی بیوی پر

تفاوت کرد الخ ۱۰۴

یہ دونوں ترجمے ایک دوسرے کی کسر کو پورا کرتے ہیں جسٹس عبدالرشید صاحب کے ترجمے میں ”انصاف“ کے ساتھ ”معاشرانہ“ کی وضاحت نہیں تھی۔ اس کی کو مولانا جعفر شاہ صاحب کا ترجمہ پورا کر رہا ہے شاہ صاحب کے ترجمے میں ”عورتوں“ کے ساتھ ”ان“ کی وضاحت اور ”صرف اسی صورت میں“ کی قید نہیں تھی۔ یہ وضاحت اور یہ قید جسٹس صاحب کے ترجمے میں آگئی ہے۔ بہر حال اس ترجمے کی بنیاد پر کہا گیا ہے کہ تعدد ازدواج کی اجازت اسی آیت سے اخذ کی جاتی ہے۔ اور اسی مطلب کے لیے ہمارے معاشرے کو یہ آیت سب سے زیادہ یاد رہی۔ لیکن یہ آیت عام حالات کے لیے نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق اس خاص صورت حال سے ہے جس کی طرف آیت کے ابتدائی الفاظ فان خفتہ الا تقسطوا نے الیتمی میں اشارہ موجود ہے۔ اور وہ خاص صورت حال یہ ہے کہ معاشرے میں کسی جنگ غیرہ کی وجہ سے یتامی کی کفالت اور پردریش کا ایک اجتماعی پرالیم پیدا ہو گیا ہو، ایسی خاص صورت حال میں آیت یہ رہ نہائی کرتی ہے کہ اگر ویسے تم یتیم بچوں کی کفالت و تربیت کا حق ادا نہیں کر سکتے تو ان کی ماؤں کو دو دو چار چار کر کے اپنے نکاحوں میں لے لو۔ بشرطیکہ تم ان کے مابین عدل کرنا ورنہ میں ایک ہی پر اکتفا کرو۔

مطلب بتایا گیا ہے اس آیت کا، اور بجز مولانا عبدالسلام صاحب ندوی کے مضمون کے تمام مضامین میں اس کو بُری طرح گھوما گیا ہے۔

ملاحظہ رہے کہ ”انصاف“ کے ساتھ ”معاشرانہ“ اور ”عورتوں“ کے ساتھ ”ان“ کی وضاحت نیز ”صرف اسی صورت میں“ کی قید قرآن کے الفاظ میں نہیں ہے، یہ ترجمہ ان صاحبان کا مفید مطلب اضافہ ہے۔ ان اضافوں کو حذف کر دیجیے تو باقی ترجمہ صحیح اور مطابق اصل ہے۔ اور دونوں اضافوں کی ضرورت تو واضح ہے۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ لفظ ”معاشرانہ“ کے اضافے کی ضرورت کو بعض لوگ نہ سمجھ سکیں۔ اس اضافے کی ضرورت یہ تھی کہ کفالت اور پردریش کے مفہوم میں ”انصاف“ کا لفظ فٹ نہیں بیٹھتا تھا جو کہ قرآنی لفظ ”اقساط“ کا صحیح صحیح ترجمہ ہے اس لیے مولانا جعفر شاہ صاحب نے ”معاشرانہ“ کی وضاحت کے اضافے سے قرآنی الفاظ کو کفالت و پردریش کے مفہوم سے قریب لانے کی کوشش کی ہے۔

کوئی شبہ نہیں کہ اگر آیت کا مطلب یہ ہے تو عام حالات میں جواز تعدد کی جڑ ہی کٹ جاتی ہے اور پھر حق ہے مولانا جعفر شاہ صاحب کو کہ اس آیت سے جواز تعدد پر علی الاطلاق استدلال کرنے والوں پر لا تقربوا الصلوة کی بھبھی اڑائیں، اور اس سلسلے میں تمام فقہائے امت کے اتفاق کے متعلق مشورہ دیں کہ اسے ایک چوک سمجھ کر نظر انداز کر دیا جائے، جو شروع میں کسی سے ہو گئی ہو پھر ہوتی ہی چلی گئی۔ لیکن کیا واقعی آیت کا مطلب یہی ہے؟ اور ایسا قطعی ہے کہ اس کی بنیاد پر ازاول تا آخر تمام امۃ اور فقہاء کو کھٹی مار ثابت کر دیا جائے؟ ہمارا خیال ہے کہ ہمارے فقہاء نے تو کھٹی پر کھٹی نہیں ماری ہے البتہ ادارہ ثقافت اسلامیہ کے معزز اراکین و متفقین ضرور اپنے میں سے کسی ایک شخص کی ماری ہوئی کھٹی پر کھٹی مار تے چلے جا رہے ہیں۔ آیت کی جو تفسیر اتنی قطعیت اور اس قدر زعم بے جا کے ساتھ کی جا رہی ہے۔ سچ پوچھیے تو اس کی ادنیٰ گنجائش بھی نہیں ہے، اور سرسرا تضحیک ہے اپنے ظلم و فہم کی کہ یہ ان کہی بات اتنے زور و شور سے کہی جا رہی ہے۔ اس تفسیر کا خلاصہ یہ ہے کہ یتامی کا مسئلہ حل کرانے اور ان کے حقوق کی ادائیگی کو سہل بنانے کے لیے آیت میں یہ سنہالی کی گئی ہے کہ لوگ یتیموں کی ماؤں کو اپنی زوجیت میں لے لیں۔ اس تفسیر کے بطلان کی بالکل بدیہی دلیل آیت ہی کے اندر موجود ہے، اور وہ ہے اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ كَالْمَرْءِ۔ جس کا مطلب ہو کہ ”یا اپنی باندیوں سے نکاح کرو“۔ بالکل بدیہی بات ہے کہ (یتیموں کی ماؤں سے نکاح کر لینے سے یتیموں کی پرورش کا مسئلہ حل ہو بھی سکتا ہو تو) باندیوں سے نکاح میں تو مسئلہ یتامی کا قطعاً کوئی حل نہیں ہے۔ پس اگر یہ مانا جاتا ہے کہ آیت کا تعلق یتامی کی پرورش کے مسئلے سے ہے اور حق تعالیٰ اس سلسلے میں مسلمانوں کو یہ ہایت فرمانا چاہتے ہیں کہ یتامی کی ماؤں سے نکاح کرو، تو ذرا سوچنا چاہیے کہ اس سیاق میں یہ متبادل تجویز کس قدر مہمل ہو جاتی ہے کہ ”اور یا اپنی باندیوں سے نکاح کرو“۔ تعالیٰ اللہ عن مثل هذه المعاملات۔

یہ تو خود آیت ہی کے الفاظ میں وہ کھلی ہوئی دلیل ہے جو ارباب ثقافتِ اسلامیہ کی تفسیر کو براہِ رد کر دیتی ہے۔۔۔ اور اب اس عطفے کو کیا کہیے کہ لا تقربوا الصلوة والی بھیتی من وعن ان حضرات کی طرف لوٹ آتی ہے۔۔۔ لیکن ہمارا تو خیال ہے کہ آیت کے اس ٹکڑے تک جاننے کی

ضرورت بھی نہیں ہے۔ اربابِ ثقافتِ اسلامیہ اگر خالی الذہن ہو کر غور فرمائیں تو انھیں اپنے اس دعوے میں (کہ آیت کا تعلق یتامی کی پرورش و نگہداشت کے مسئلے سے ہے) خود ہی پہلے ہی قدم پر غمِ نظر آجائے گا کہ ایک ایک آدمی دو دو چار چار صاحبِ اولاد بیواؤں کو اپنے نکاح میں لے لے، یہ آخر تیسارے کے مسئلے کا کس صحیح الحواس آدمی کی سمجھ میں آنے والا حل ہے؟ یہ حل ہے کہ ایک لائیکل مصیبت جو اچھے بھلے سکون سے بہتے ہوئے ہر ہر گھر پر ڈالی جا رہی ہے۔ جو لوگ ایک بیوی کی موجودگی میں دوسری بیوی آجانے اور پھر اُس کے دو ایک بچے ہو جانے میں گھر کی حالت کا وہ بھیانک نقشہ کھینچتے ہیں کہ ایک چھوٹی موٹی جہنمِ نظروں میں پھر جاتی ہے۔ اُن کی عقلوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ قرآن سے تعدد از نواج کی اجازت کا "شرمِ ناک" الزام ہٹانے کے لیے اس اجازت کی اُس عقل دشمن تاویل پر اُتر آئے ہیں جو ہر گھر کو سچ سج جہنم بنادے۔ اور پھر اس تاویلی ضرورت و حکمت کے فلسفے بگھارے جا رہے ہیں۔ یہ بارش کی بوندوں سے بھاگ کر پرنا لے کے نیچے جا کھڑے ہونا آخر عقل و خرد کی کونسی قسم ہے؟ ایک بیوی کی موجودگی میں دوسری کنواری بیوی لے آنا تو ممنوع ہے جس کے مفروضہ تلخ نتائج ہو سکتے ہیں کبھی نہ ظہور میں آئیں، یا اگر ظہور میں آئیں گے بھی تو بہر حال کچھ وقت گزرنے پر آئیں گے۔ لیکن چار چار صاحبِ اولاد بیواؤں کو بیگ وقت عقد میں لے آنا اور ہر ایک کو اس کی پوری پلٹن کے ساتھ لاکر گھر میں بسانا عین ہدایتِ ربانی ہے جن کے قدم رکھتے ہی گھر بھٹیلا خانہ بن جاتے اور آدمی دوسرے ہی روز خود کشی کو سوچنے لگے! کیا مسئلہ یتامی کا یہی وہ بہترین حل ہو سکتا تھا جس کی توقع ہم خدا حکیم و دانستہ کر سکتے ہیں؟ تعالیٰ عما یقولون علواً کبیراً

خدا کے لیے ہوش رکھے ناخن لیجیے، اور قرآن کو مضحکہ نہ بنوائیے!

ہمارے نزدیک اس تفسیر کی اصل بنیاد اہلِ عرب کے اعتراضات سے صریحِ معروبیت ہے۔ لیکن اس سچی بات کو کہہ کون سکتا تھا۔ چنانچہ اس کی بنیاد یہ قرینہ بتایا گیا ہے کہ زیر بحث آیت جس سلسلہ کلام کا جزو ہے اس کا تعلق یتامی کے مسئلے سے ہے (پس "ما طاب لکم من النساء" سے وہی عورتیں مراد ہو سکتی ہیں جن کو نکاح میں لانے سے یتامی کا مسئلہ ہو جائے) ہم دانشمندانِ ثقافتِ اسلامیہ کی خدمت میں ناادب عرض کریں گے کہ یہ بات بالکل صحیح ہے کہ سلسلہ کلام کا تعلق

یتامی کے مسئلے سے ہے۔ لیکن اس سے یہ بالکل نہیں لازم آتا کہ زیر بحث آیت میں جن عورتوں سے نکاح کی ہدایت فرمائی جا رہی ہو وہ وہ عورتیں ہوں جن کو نکاح میں لانے سے یتامی کی پرورش کا مسئلہ حل ہوتا ہو۔ اس لیے کہ سلسلہ کلام کا تعلق یتامی کی پرورش کے مسئلے سے نہیں بلکہ اُن کے اموال کے تحفظ کے مسئلے سے ہے۔ ہم جس آیت میں گفتگو کر رہے ہیں وہ سلسلہ کلام کی دوسری آیت ہے۔ اس سے پہلی آیت جہاں سے بات شروع ہوتی ہے یوں ہے :

وَأَتُوا الِیْتَمٰی اَمْوَالَهُمْ
وَلَا تَبْدِلُوْا الْحَبِیْثَ بِالطَّیِّبِ
وَلَا تَأْكُلُوْا اَمْوَالَهُمْ اِلٰی
اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ كَانَ حُبًّا
اور دو یتیموں کو ان کا مال ، اور
مت (ایسا کرو کہ) بدل لو اُن کے عمدہ
مال سے اپنا خراب مال ، اور مت کھاؤ
ان کے مال کو اپنے مال میں ملا کر۔ یہ سب
باتیں بہت ہی بڑا گناہ ہیں۔

کعبیہ

کون کہہ سکتا ہے کہ یہاں یتیموں کی پرورش کے مسئلے سے بحث ہو رہی ہے ، یہاں توصات صاف مسئلہ یتامی کے اموال کے تحفظ کا سامنے ہے۔ ایسی صورت میں اگلی آیت (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقِطُوا فِي الْیْتَمٰی) کا یہ مطلب کس قدر صحیح اور مناسب ہے کہ

”اور اگر تم یتیم لڑکیوں کو بیوی بنالینے کی صورت میں کچھ بھی خطہ محسوس کرتے ہو کہ اُن کے ان مالی حقوق کی عادیانہ نگہداشت نہیں کر سکتے تو اُن کو عقد میں لانے سے بھی بچو۔ بلکہ خواہش ہی ہے تو اُن کے ماسوا جواور عورتیں تمہیں پسند آئیں اُن میں سے دو دو تین تین حتیٰ کہ چار چار تک سے نکاح کر سکتے ہو۔ لیکن یہ اجازت بھی بے قید نہیں ہے بلکہ عدل کی شرط ہے۔ پس اگر یہ ڈر ہو کہ متعدد بیویوں کے درمیان عدلی قائم نہیں رکھ سکتے تو ایک ہی پر اکتفا کرو۔ یا باندیوں سے اپنی ضرورت پوری کرو۔ یہ سب سے آسان شکل ہے کہ تم ناانصافی سے بچے رہو۔“

اس مطلب میں سیاق و سباق سے پوری سطر اہمیت بھی رہتی ہے اور کہیں کوئی دشواری بھی پیش نہیں آتی۔ اس کے برعکس اگر ہم آیت کا وہ مطلب لے لیں جو ادارہ ثقافت اسلامیہ کی اس کتاب میں بیان کیا گیا ہے تو اولاً تو کسی بوجھ بھگت کے بس کی بات نہیں کہ وہ پہلی آیت کے ساتھ اس آیت کا

جوڑ بٹھا کے۔ اور اگر ریاقت و ساق سے آنکھیں بند بھی کر لی جائیں تب بھی یہ گاڑی چلنے والی نہیں۔ پہلے ہی قدم پر یہ گاڑی اس بحث میں ٹھپ ہو کر رہ جاتی ہے کہ تیمیوں کی پرورش کے مسئلے کا یہ حل کسی کی عقل میں آ بھی سکتا ہے کہ چار چار بیواؤں سے شادی کر کے تیمیوں کی کھپ کی کھپ ایک ایک آدمی کے گھر میں داخل کر دی جائے؟ — اور اس دلدل سے گاڑی کو نکالنے کی کوشش کی جائے تو آگے ”اوما ملکت ایمانکم“ کا زبردست پتھر سامنے پڑا ہوا ہے۔

گفتگو اتنی صاف ہے کہ ہٹ دھرمی کی گنجائش بھی کسی کے لیے نہیں ہے۔ لیکن ہم ان حضرات کے اطمینان قلب کے لیے مزید ایک بات پیش کرتے ہیں اور وہ ہے خود قرآن مجید کا فیصلہ کہ اس آیت کا مطلب کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے کیا بات ان الفاظ میں فرمائی ہے؟ — اسی سورہ نساء کی ایک سو تالیسویں آیت (رکوع ۱۵) نکالیے جس کی تیسری آیت زیر بحث ہے۔ ارشاد ہے:

اور مسلمان رخصت چاہتے ہیں آپ

سے عورتوں کے بارے میں۔ آپ کہیں کہ

اللہ کی طرف سے تم کو رخصت ہے، اور

وہ جو آیتیں سنا رہی جاتی ہیں تم کو قرآن

میں (جن سے بعض عورتوں کے باب میں

تنگی مفہوم ہوتی ہے) وہ ان قیام رکھوں سے

متعلق ہیں، جن کو تم ان کا ثابت شدہ حق

نہیں دیتے اور چاہتے ہو کہ ان سے شادی

کر لو، اور بے سہارا (یتیم) بچوں کے متعلق ہیں

— اور اصل ان آیتوں کا صریح یہ ہے

کہ تم تیمیوں کے مولے میں انصاف کی نگہداشت

کر دو۔ (نہیہ کہ تمہاری سرپرستی میں جو یتیم

رکھیاں ہیں ان سے شادی ممنوع ہو)

وَيَسْتَفْتُونَكَ

فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ

يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ذَمًّا

وَمَا يُثَلِّي عَلَيْكُمُ فِي الْكِتَابِ

فِي يَتْمَى النِّسَاءِ الَّتِي

لَا تَوْنُوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ

لَهُنَّ وَتَرْتَبُونَ أَنْ

تَنْكِحُوْهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَيْنِ

مِنَ الْوِلْدَانِ

وَأَنْ تَقْوَمُوا

بِالنِّسَاءِ

بِالْقِسْطِ

سوال یہ ہے کہ قرآن میں وہ کونسی آیتیں ہیں جن کی طرف ”وَمَا يَتْلِي عَلَيْكُمْ“ کا اشارہ کیا جا رہا ہے؟ خوب چھان بین کر لیجیے، پورے قرآن میں سورہ نسا کی یہی دو ابتدائی آیتیں (۲ اور ۳) ملیں گی جن کی طرف یہ اشارہ ہو سکتا ہے، اور کہیں کوئی آیت ایسی نہیں ہے جس سے یتیم لڑکیوں سے نکاح کی ممانعت مفہوم ہو سکتی ہو۔ پس یہ آیت (۱۲۷) صراحۃً بتا رہی ہے کہ آیت ۲ کا تعلق یتیم لڑکیوں سے نکاح کے مسئلے سے ہے، اور وہ مسئلہ اسی آیت کی تصریح کے مطابق یہ تھا کہ عرب کے لوگ اپنی زیر پرستی یتیم لڑکیوں سے (اگر انھیں رغبت ہوئی تو) شادی کر لیتے تھے اور پھر نہ ان کا کوئی حق سمجھتے تھے اور نہ ان کے ذاتی اموال میں محتاط رہتے تھے۔ یہ تھا قرآن کی تصریح کے مطابق ”فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْمِلَّةِ فَإِنَّكَ حُرٌّ“ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ الْخَالِئَاتِ کا پس منظر۔ اس کی روشنی میں یہ بات بالکل بلا کسی شک و شبہہ کے متعین ہو جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ کے ذریعے مسلمانوں کو یہ تنبیہ فرمائی تھی کہ اگر انھیں یتیم لڑکیاں نہ ہو کہ وہ قبل اسلام کی اس بڑی روش کو چھوڑ سکیں گے تو وہ اپنے زیر پرستی یتیم لڑکیوں سے شادی کو نہ سوچیں، بلکہ اور بہتری عورتیں ہیں ان میں سے اپنی رغبت اور پسند کے مطابق ایک ہی نہیں بلکہ اگر عدل کر سکیں تو چار چار تک سے شادی کر لیں۔ صحابہ کرام نے اس تنبیہ کا مطلب یہی سمجھا تھا۔ لیکن مارے احتیاط کے اپنی زیر پرستی یتیم لڑکیوں سے شادی کا قصہ ہی ختم کر دیا۔ لیکن بعض مواقع ایسے آئے کہ لڑکی کی مصلحت اسی میں تھی کہ اُس کا دلی (مثلاً) بچا زاد بھائی، جس سے شرعاً نکاح ہو سکتا تھا وہی اُسے اپنے عقد میں لے لے۔ لیکن اس کے لیے ان محتاط حضرات نے چاہا کہ پہلے صاف صاف اجازت لے لیں۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صورت حال پیش کی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ نسا کی یہ آیت (۱۱۰) نازل فرمائی کہ ہم نے علی الاطلاق ممانعت کب کی تھی، ہمارا مقصد تو یتیم لڑکیوں کے مصلح کے نقطہ سے تھا۔ سو اگر ان کی مصلحت اپنے اولیاء سے شادی ہی میں ہے تو اس کی اجازت پہلے ہی سے موجود ہے اور اب صاف صاف اجازت دی جاتی ہے۔

ہمیں اُمید ہے کہ اور ساری باتیں ارباب ثقافتِ اسلامیہ کی سمجھ میں نہ بھی آویں جب بھی قرآن کی اس فیصلہ کن تصریح کے بعد یہ حضرات اپنے موقف پر نظر ثانی کریں گے۔ قرآن کی اجازتِ تعدد از دواج عدل کی ایسی صاف شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ اُس کے ہوتے ہوئے ہمیں ویرپ کے اعتراضات کے آگے سرسندہ ہونے اور اپنی طرف سے کچھ اہل شرائط بڑھانے کی قطعاً ضرورت نہیں۔ بلاشبہ قرآن اجازتِ یتلہ ہے کہ اگر تم عدل کر سکتے ہو تو چار عورتوں تک کو بیک وقت اپنے عقد میں رکھ سکتے ہو۔ بلاشبہ قرآن کی یہ اجازت کسی اجتماعی ضرورت کے ساتھ مقید نہیں ہے، آدمی خالص اپنی جنسی خواہش کے تحت (بشرطِ عدل) ایسا کرنے کا مجاز ہے۔ بلکہ جہاں تک قرآن کی اجازت کا سوال ہے، اُس سے اگرچہ کسی اجتماعی ضرورت میں بدرجہ اولیٰ فائدہ اُٹھایا جاسکتا ہو لیکن اس اجازت کے الفاظ تو ————— خواہ کسی کو کتنی ہی زحمت دامن گیر ہو —————

..... اس اجازت کو انسان کے

جنسی تقاضوں کی رعایت ہی پر مبنی بتا رہے ہیں اور وہ اس طرح کہ جب قرآن یہ کہتا ہے کہ ”اگر کسی یتیم لڑکی کی طرف تمہارا سلطان ہے (وَتَرَوْ عَصِیٰوْنَ اَنْ تَنْکِحُوْهُنَّ) لیکن تم بھروسہ نہیں رکھتے کہ اس کی حق تلفی سے باز رہ سکو گے تو پھر اُس سے نکاح نہ کرو۔ بلکہ اگر عدل کر سکتے ہو تو تمہیں اجازت ہے کہ اپنی پسند کی اور عورتوں (مَا طَابَ لَکُمْ

من النساء) میں سے ایک چھوڑ دو دو، تین تین یا چار چار تک سے نکاح کرو“

تو اس اجازت سے انسان کی جنسی خواہش کی رعایت کے سوا اور کیا چیز ظاہر ہوتی ہے؟ پس جو لوگ قرآن کے صحیح اور واقعی موقف کا دفاع نہیں کر سکتے ان کو قطعاً ضرورت نہیں ہے کہ شہابی کے شوق میں اپنا گھوڑا لیے میدان میں آکر دیں، اُن کو چاہیے کہ اپنے گھر بیٹھیں اور یہ کام ان لوگوں ہی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) میراث کا مطلب کچھ بدل جائے گا، لیکن ہم جو بات اس سے ثابت کرنا چاہتے ہیں اُس سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، وما یتلٰ علیکم الہم کا اشارہ اس صورت میں بھی بدستور رہی دوسری اور تیسری آیت کی نظر ہو گا اور ہمیں اسی سے مطلب ہے۔

کے لیے چھوڑ دیں جو ہر معترض سے سراٹھا کر کہہ سکیں کہ ہاں قرآن میں تعدد از دو واج کی کھلی اجازت ہے اور صرف ”حتی الامکان عدل“ شرط ہے۔ اور یہ اجازت انسانی جبلت کے انھیں تقاضوں کے ماتحت ہے جن سرکش تقاضوں کے تحت تم نے زنا بالرضا کو کھلے عام جائز کر رکھا ہے جن تقاضوں کے ماتحت تم نے وہ کلب گھرا اپنی زندگی کا جزو بنائے ہیں جہاں آدمی اپنی بیوی کو چھوڑ کر کسی دوسری عورت کی کمر میں باہیں ڈال کر ڈانس کرتا اور ہر روز ایک نئی عورت کا مزہ چکھتا ہے اور جن تقاضوں کے ماتحت تمہارا معاشرہ داشتائوں کی لعنت انگیز کرنے کے لیے مجبور ہے۔ آؤ! ایک طرف ان تقاضوں کی قرآنی رعایت کو رکھو اور دوسری طرف اپنی دی ہوئی کھلی چھوٹ رکھ کر موازنہ کر دو کہ ان تقاضوں کو پورا کرنے کا انسانی ڈھنگ دونوں میں سے کس میں ہے؟ اور کون طریقہ انسانی جبلت کی تسکین کے ساتھ ساتھ انسانی شرافت کا پاس بھی اپنے اندر رکھتا ہے؟ قرآن تو اپنے معاشرے کو تمہاری حیوانیت کی سطح پر آنے کی اجازت دے نہیں سکتا۔ پھر بتاؤ کہ اگر وہ تو۔ دازد واج کی اجازت دے تو کیا کرے جب کہ سارا عالم انسانی اس بات پر یک زبان ہے کہ جنسی تقاضوں کی تسکین کا واحد انسانی طریقہ ازدواج ہے۔ تم اپنے اعتراض میں وزن پیدا کرنے کے لیے عورت کے جذبات پر ظلم کی دہائی دیتے ہو، لیکن تم نے عورت کے ان جذبات کی رعایت میں تعدد از دو واج کو حرام رکھا تو اپنی خواہشات کی تسکین کے لیے، اُس کی پوری صنف کو اخلاقی تباہی کے اُس غار میں ٹھیکلا بھاں وہ سرتاپا ننگ انسانیت بن گئی ہے۔ اسلام کا گناہ یہ ہے کہ اُس نے تمہاری اس کم زوری کے پیش نظر یک زوجگی کا پابند کرنا مناسب نہ سمجھا، لیکن تم یک زوجگی کی قیمت میں صنفِ نازک کا پورا تقدس برباد کر کے اسلام کو طعنہ دینے چلے ہو کہ وہ عورت کے جذبات پر ظلم روا رکھتا ہو! خدا ان لوگوں کی مدد فرمائے جو ایسے صفات مسئلے میں یورپ سے مار کھا جاتے ہیں، اور قرآن کی اجازت تعدد از دو واج کو عجیب عجیب معنی پہنانے میں اپنے وہ اجتہاد دی جو ہر دکھاتے اور ایسے ایسے تفسیری نکتے تراشتے ہیں کہ داد دیتے نہیں بنتی۔ منجملہ اور بہت سے نکات کے ایک نہایت دہدہ انگیز نکتہ زیر تبصرہ کتاب میں یہ بیان ہوا ہے کہ قرآن میں جہاں کہیں ”فَبَاتٍ خِفْتُمْ“ آیا ہے ایسی شرط لازم کے طور پر آیا ہے کہ اُس کے بغیر اگلا حکم حکم ہی نہیں رہتا، لہذا ”فَبَاتٍ خِفْتُمْ“ اَلَّا تَقْسِطُوا فِی الْبَیِّنَاتِ کے بعد فَنَکِحُوا کی اجازت اُسی صورت میں قابل عمل ہوگی جب کہ

یتامی کے ساتھ عدم اقساط کا خطرہ پایا جائے۔ لیکن کچھ دور جانے کی ضرورت نہیں، اسی آیت میں ”فَإِنْ خِفْتُمْهُ“ ایک بار اور آ رہا ہے اور وہ ہے ”فَإِنْ خِفْتُمْهُ إِلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ“ (لیکن اگر تم کو اندیشہ ہو کہ چند بیویوں کے درمیان عدل قائم نہ رکھ سکو گے تو ایک ہی عورت سے نکاح کرو) اس گراں قدر اصولی نکتے کو ذرا یہاں بھی استعمال کیجیے کیا مطلب نکلا؟ کہ ایک بیوی پر اسی مدت اکتفا کیا جائے گا جب کہ اندیشہ ہو کہ متعدد بیویوں کے درمیان عدل قائم نہیں رکھا جاسکتا۔ ورنہ اگر عدم عدل کا اندیشہ نہ ہو تو ایک بیوی پر اکتفا کرنے کی اجازت نہیں! — دیکھیے داد اس نکتے کی۔ کس قدر لاجواب ہے، اور کس طرح اس نے مولانا جعفر شاہ صاحب کے سارے سیکے دھس کر غارت کر کے رکھ دیا ہے؟ گئے تھے نماز بخشنا نے وہاں روزے بھی گلے پڑ گئے۔ تدبیر تھی تعدد ازدواج کی جڑ کاٹنے کی۔ لیکن وہی تدبیر اس طرح الٹ کر پڑی کہ تعدد ازدواج ہی اصل حکم ہو گیا، اور ایک بیوی پر قناعت درجہ مجبوری کی بات ہو گئی — کیا کہا تھا مرزا غالب نے؟

”اے روشنی طبع تو بر من بلا شدی“

یہ ہیں وہ حضرات جو بڑی بے تکلفی سے ارشاد فرما دیتے ہیں کہ فلاں مسئلہ جو ہماری کتب فقہ میں مرقوم ہے وہ قرآن فہمی میں لغزش کا نتیجہ ہے۔ کسی ایک فقیہ سے شروع میں غلطی ہو گئی تو بعد کے سب حضرات آنکھ بند کیئے اس کھٹی پر کھٹی مارتے چلے گئے۔

کیا ان حضرات کی قرآن فہمی اور عربی دانی کے اس جائزے کے بعد ان کی خدمت میں عرض کیا جاسکتا ہے کہ خدا کے لیے قرآن پر رحم فرمائیے۔ یہ آپ کے بس کی چیز نہیں ہے۔ اور اگر آپ کی جولانی طبع آپ کو بچلا نہیں بیٹھنے دے سکتی تو پھر طبع آزمائی کا کوئی اور موزوں میدان منتخب فرمائیے۔ یہ کیا ہے کہ آپ روز ایک نیا متفق علیہ دینی مسئلہ اپنے اجتہاد و فقہ کی سان پر چڑھا کر لوگوں کو غور و فکر کی دعوت دینے لگتے ہیں، اور اس سلسلے میں نہ کلام کے اسلوب پر نظر کرتے ہیں، نہ اس کے سیاق و سباق کی پروا کرتے ہیں اور نہ اس کے صحیح مفہوم کا فیصلہ کرنے والے دوسرے شواہد و قرائن کو خاطر میں لاتے ہیں۔ اسی مسئلہ تعدد ازدواج میں دیکھئے، سیاق و سباق کچھ کہہ رہا تھا آپ نے اس کو کچھ سے کچھ کر دیا۔ پھر ”إِلَّا تَقْسُطُوا“ کا لفظ خود اشارہ دے رہا تھا کہ مسئلہ کیا ہے، آپ نے اس کو

سمجھنے کی کوشش بھی نہ فرمائی۔ پھر آگے بڑھ کر مطاب لکھ کر (جو تم کو پسند آئیں) اس کے الفاظ پکار پکار کر کہہ رہے تھے کہ ”خانیچو“ سے تعدد ازدواج کی اجازت دی جا رہی ہے وہ جتنی خواہش کی تسکین ہی کے لیے ہے (نہ کہ یتامیٰ کی پرورش کے لیے) ورنہ ہم بے معنی اور بے مصرف ہوئے جاتے ہیں، لیکن آپ ان الفاظ کی چیخ پکار کو بھی پی گئے۔ پھر آگے بڑھ کر عقل نے آپ کا دامن پکڑا کر اسوچنے کی زحمت کر دیا۔ یتامیٰ کے مسئلے کا یہ کوئی حل ہو بھی سکتا ہے جو تم اس آیت میں ٹھونسنے کی کوشش کر رہے ہو؛ دنیا ہنس پڑے گی جب تم قرآن کی اجازت تعدد ازدواج کا یہ محل اُسے بتاؤ گے۔ لیکن آپ نے اُس غریب کا ہاتھ بھی جھٹک دیا۔۔۔ اور پھر سب سے آخر میں آپ کا سر ”اوہا ملکت ایما فکم“ سے ٹکرایا۔ مگر آپ تھے کہ آپ میں سے ایک صاحب تو، جو شاید زیادہ سمجھ دار تھے، آیت کے اس ٹکڑے ہی کو اڑا گئے اور خواحدۃ تک نقل کر کے پھوڑ دیا۔ اور دوسرے صاحب نے اس پتھر کو بڑی حکمت سے گھول کر پی جانے کی کوشش کی۔ یعنی یہ نکتہ لوگوں کے سامنے رکھا کہ دیکھو آیت کے اس ٹکڑے سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ تعدد ازدواج کا مسئلہ نتائج جنگ سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ باندی بھی مسئلہ جنگ کا نتیجہ ہوتی ہے (ص) سبحان اللہ کیا ہوشربا نکات بیانی ہے۔

ہماری تلخ ذاتی معاف ہو۔ ادارہ ثقافت اسلامیہ سے اس معیار کی کتابیں دیکھتے دیکھتے ہم تھک گئے ہیں۔ جہاں تک قابل قدر کتابوں کا سوال ہے ہم نے ان کی داد و تحسین میں کبھی غل سے کام نہیں لیا ہے۔ لیکن فقہی مسائل پر جو کتابیں عام طور پر ادارے سے نکل رہی ہیں ان کی علمی سطح نہایت افسوس ناک ہے۔ ہم نہیں سمجھتے کہ ادارہ ثقافت میں کوئی ایک بھی ایسا آدمی نہیں ہے جو معیار فہم و احتیاط کی اس پستی کو محسوس کر سکے۔ ہم نے اپنے تبصروں میں بار بار اس صورت حال کی طرف توجہ دلائی ہے اور اب کی بار ہم صفائی سے کہنے کی اجازت چاہتے ہیں کہ کتاب و سنت کے ساتھ یہ ”مجتہدانہ مذاق“ بند ہونا چاہیئے۔

ہم ایک بار پھر کہہ دیں کہ تعدد ازدواج کی حمایت ہمیں کوئی ذاتی دل چسپی نہیں ہے۔ بلکہ کم از کم اپنے محاشرنے میں تو ہم آدمی کے لیے عافیت کی راہ ہی سمجھتے ہیں کہ ایک ہی بیوی پر قناعت کرے۔

لیکن یہ حقیقت ہے کہ قرآن ہر اُس شخص کو تعدد ازدواج کی اجازت دیتا ہے جو عدل میں النساء کر سکے۔
 جہاں تک قرآن کے ابتدائی ماحول (عرب) کا تعلق ہے وہاں تو یہ اجازت ایک عام فطری ضرورت کی حیثیت
 رکھتی تھی۔ چنانچہ نجد و حجاز وغیرہ کا آج بھی یہ حال ہے کہ وہاں ایک بیوی پر قناعت کو اُسی نظر
 سے دیکھا جاتا ہے جس نظر سے ہم اپنے ماحول میں شادی سے گریزاں کسی نوجوان کو دیکھتے ہیں۔
 اور عام رواج ہونے کی وجہ سے وہاں تعدد میں وہ قباحتیں بھی نہیں پیدا ہوتی تھیں جہاں عموماً
 پیدا ہو جاتی ہیں۔ لیکن دوسرے ملکوں کے مسلمانوں کے لیے بھی یہ اجازت درحقیقت بڑی رحمت ہے۔
 اس پر عمل سے خواہ آدمی کی خانگی عافیت میں کچھ خلل پڑ جاتا ہو، لیکن آدمی کا دین و ایمان سلامت رہ
 جاتا ہے، اور مسلم معاشرہ ان لعنتوں کے تسلط سے بچ جاتا ہے جو تعدد ازدواج پر پابندی سے رونما
 ہوتی ہیں۔ حال ہی میں اقوام متحدہ کا ڈیموگرافک سالنامہ (بابت ۱۹۵۷ء) شائع ہوا ہے جس سے
 آپ کو اس اجمال کی کچھ تفصیل معلوم ہو سکتی ہے۔ اس سالنامے کے متعلقہ اقتباسات آپ اسی اعلیٰ
 میں ”انتخاب“ کے زیر عنوان پڑھیں گے۔ اس کو پڑھیے اور غور کیجیے کہ کیا تعدد ازدواج کی قرآنی
 اجازت میں انسانی تہذیب کی حفاظت ہے یا تہذیب کی گراوٹ؟



شان
اعتماد

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نزد محبوب بہنا)

ان کی ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

نوبہار
 بچوں کی ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھتا ہے۔ قیمت فی شیشی ۳ آنس ۴۰
 سالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش، مفت طلب فرمائیے

دواخانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

اچنبھیاں { (گوندہ، شمشاد حسین، رکاب گنج) (فیض آباد، کھڑکی علی بیگ۔)
 (بستی، سید نور محمد، گاندھی نگر) (مبئی، دریابادی دواخانہ، پائیدھونی)

(انتخاب)

تقدازدواج - یا جنسی اتار کی!

” — باہر سے زیادہ اندر سے کم — “ یہ عنوان ہے انگریزی معاشرہ ہندوستان ٹائمز کے ایک ادارہ کا، متحرکہ اقوام کی طرف سے ڈیو گرافک سالنامہ بابت ۱۹۵۹ء حال ہی میں شائع کیا گیا جو جس کے چند ابواب میں بچوں کی جائز اور ناجائز پیدائش سے بحث کی گئی ہو اور اعداد و شمار کے ذریعہ ثابت کیا گیا ہو کہ دنیا سے شادی کی تقدیس ختم ہو رہی ہو اور بچے اندر سے کم اور باہر سے زیادہ پیدا ہو رہے ہیں۔ یہ اعداد و شمار بڑے ہی حیرتناک اور دہشت انگیز ہیں اور وہ بھی صرف ان قوموں کے لئے جن کے ہاں شادی بیاہ کی تقدیس موجود ہو اور نکاح کی رسم میں گھن نہیں لگا ہو۔ ورنہ وہ ممالک جو حلالی اور حرامی بچوں میں کوئی تفریق نہیں کرتے انھیں اس پر کوئی تشویش اور تیرانی نہیں متحدہ اقوام کے سالنامہ میں بتایا گیا ہے کہ السلیوڈ — ڈومینکن ری پبلک، ہندو اس گئے ٹیالا اور پناما میں حرامی بچوں کا تناسب ساٹھ فیصدی ہو۔ پناما میں تو چار سو تین بچے۔ پاریوں کی مداخلت یا سول میرج رجسٹری کے بغیر ہی پیدا ہو رہے ہیں یعنی ۵۰ فی صدی حرامی بچے۔ لاطینی امریکہ میں حرامی بچوں کی تعداد سب سے زیادہ ہے، یہی حال ویسٹ انڈیز کا ہے، دنیا میں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ شادی بیاہ کی تقدیس سے انحراف کیا گیا ہو ہر قوم نے خواہ وہ کتنی ہی پس ماندہ ہو اس بات کو ضروری سمجھا ہے کہ چند قواعد و ضوابط کے تحت رشتہ داروں کے درمیان ازدواجی رشتے قائم ہوں اور انھیں اپنے اپنے رواج کے مطابق انجام دیا جائے، تاکہ خاندان اور سوسائٹی کو معلوم رہے کہ فلاں عورت فلاں مرد کے نکاح میں دے دی گئی ہے اور اس سے جو اولاد پیدا ہوئی ہے وہ قانون کی نظر میں جائز ہے۔ لیکن اگر ازدواجی رشتوں کا سلسلہ ختم ہو جائے تو معاشرہ کے لئے بے شمار مسائل پیدا ہو جائیں گے اور رشتے سے تقدس و احترام کا جو تصور پیدا ہوتا ہے وہ بالکل ختم ہو جائے گا۔ اس سلسلہ میں متحدہ اقوام کے سالنامے میں مسلم ممالک کا ذکر بھی کیا گیا ہے۔ یہ جاننا دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ موجودہ ترقی یافتہ دنیا میں شادی بیاہ کے نقطہ نظر سے مسلم ممالک کا رجحان کیا ہے اور

ان میں رشتہ ازدواج کی تقدیس کس حد تک باقی ہے۔ اگر باقی ہے تو اس کے اسباب کیا ہیں اور جو متحدہ اقوام نے کیا نتیجہ نکالا ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ ڈیموگرافک سالنامہ کے ایڈیٹروں نے جب مسلم ممالک اور غیر مسلم ممالک کا موازنہ کیا ہوگا تو وہ خود حیرت میں پڑ گئے ہوں گے۔ انھوں نے مسلم ممالک کے جو اعداد و شمار فراہم کئے ہیں ان میں متحدہ عرب جمہوریہ کو سرفہرست رکھا ہے اور دیگر مسلم ممالک کا اندازہ بھی اسی سے لگایا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ عرب ممالک میں متحدہ عرب جمہوریہ سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور متحدہ پسند MODERNIST ہے۔ اگر وہاں کی سماج میں رشتہ ازدواج کی تقدیس باقی ہے تو وہ مسلم ممالک جو مذہبی احکام کا زیادہ پاس اور لحاظ رکھتے ہیں اس رشتہ کو اور بھی زیادہ مقدس اور قابل احترام سمجھتے ہوں گے متحدہ اقوام کے سالنامہ سے پتہ چلا کہ مسلم ممالک میں حرامی بچوں کی پیدائش کا تناسب ایک فی صدی بھی کم ہے۔

لیکن ان اعداد و شمار سے ہماری تسلی نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ یہ پتہ نہ چلے کہ اس کمی کے اسباب کیا ہیں۔ کیا وجہ ہے کہ متحدہ عرب جمہوریہ مغربی تہذیب کو اپناتے ہوئے بھی اپنی ذقیانوی اور عقائد پرستی پر قائم رہا؟ ایسا تو نہیں کہ حرامی بچوں کی پیدائش میں اسلام کی دوراندیشی نے کوئی روک لگائی ہو؟ اور ازدواجی رشتہ میں کوئی ایسا نکتہ رکھ دیا ہو جس نے ناجائز ولادت کی راہیں بڑی حد تک مسدود کر دی ہوں؟ اس کا جواب ہیں متحدہ اقوام کے سالنامے سے ملنا چاہیے۔ چنانچہ اس میں بتایا گیا ہو کہ چونکہ مسلم ممالک میں چند زوجیت POLYGAMY کا رواج ہے اس لیے وہاں ناجائز ولادتوں کا ہاندا گرم نہیں ہے اس چند زوجیت کے مسئلہ نے مسلم ممالک کو جنسی مانا کی ایک بہت بڑی بھران سے بچایا ہے اور وہاں اس کی وجہ سے ناجائز بچوں کی شرح پیدائش کا تناسب نفی کے برابر رہ گیا ہے۔ اگر اسلام کی اس اجازت کو عملاً ترک کر دیا جائے تو چند سالوں میں وہ بھی پیدائش کے سلسلہ میں مغربی ممالک کی سطح پر آجائیں گے اور وہاں بھی ناجائز بچوں کا تناسب آفسنساک حد تک بڑھ جائے گا۔

جو لوگ چند زوجیت پر ناک بھوں چڑھاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تہذیب کے اس دور میں یہ چیز دل کو نہیں لگتی، وہ غالباً اس بات سے بہت خوش ہوں گے کہ ایک زوجیت کے نتیجہ میں حرامی تہذیب خوب فروغ پا رہی ہے۔ اگر چند زوجیت کی بدولت ناجائز بچوں کی شرح پیدائش نفی کے برابر

(۱) یہاں تک کہ یہ پتہ نہ چلے کہ اس کمی کے اسباب کیا ہیں اور جو متحدہ اقوام نے کیا نتیجہ نکالا ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ ڈیموگرافک سالنامہ کے ایڈیٹروں نے جب مسلم ممالک اور غیر مسلم ممالک کا موازنہ کیا ہوگا تو وہ خود حیرت میں پڑ گئے ہوں گے۔ انھوں نے مسلم ممالک کے جو اعداد و شمار فراہم کئے ہیں ان میں متحدہ عرب جمہوریہ کو سرفہرست رکھا ہے اور دیگر مسلم ممالک کا اندازہ بھی اسی سے لگایا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ عرب ممالک میں متحدہ عرب جمہوریہ سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور متحدہ پسند MODERNIST ہے۔ اگر وہاں کی سماج میں رشتہ ازدواج کی تقدیس باقی ہے تو وہ مسلم ممالک جو مذہبی احکام کا زیادہ پاس اور لحاظ رکھتے ہیں اس رشتہ کو اور بھی زیادہ مقدس اور قابل احترام سمجھتے ہوں گے متحدہ اقوام کے سالنامہ سے پتہ چلا کہ مسلم ممالک میں حرامی بچوں کی پیدائش کا تناسب ایک فی صدی بھی کم ہے۔ لیکن ان اعداد و شمار سے ہماری تسلی نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ یہ پتہ نہ چلے کہ اس کمی کے اسباب کیا ہیں۔ کیا وجہ ہے کہ متحدہ عرب جمہوریہ مغربی تہذیب کو اپناتے ہوئے بھی اپنی ذقیانوی اور عقائد پرستی پر قائم رہا؟ ایسا تو نہیں کہ حرامی بچوں کی پیدائش میں اسلام کی دوراندیشی نے کوئی روک لگائی ہو؟ اور ازدواجی رشتہ میں کوئی ایسا نکتہ رکھ دیا ہو جس نے ناجائز ولادت کی راہیں بڑی حد تک مسدود کر دی ہوں؟ اس کا جواب ہیں متحدہ اقوام کے سالنامے سے ملنا چاہیے۔ چنانچہ اس میں بتایا گیا ہو کہ چونکہ مسلم ممالک میں چند زوجیت POLYGAMY کا رواج ہے اس لیے وہاں ناجائز ولادتوں کا ہاندا گرم نہیں ہے اس چند زوجیت کے مسئلہ نے مسلم ممالک کو جنسی مانا کی ایک بہت بڑی بھران سے بچایا ہے اور وہاں اس کی وجہ سے ناجائز بچوں کی شرح پیدائش کا تناسب نفی کے برابر رہ گیا ہے۔ اگر اسلام کی اس اجازت کو عملاً ترک کر دیا جائے تو چند سالوں میں وہ بھی پیدائش کے سلسلہ میں مغربی ممالک کی سطح پر آجائیں گے اور وہاں بھی ناجائز بچوں کا تناسب آفسنساک حد تک بڑھ جائے گا۔ جو لوگ چند زوجیت پر ناک بھوں چڑھاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تہذیب کے اس دور میں یہ چیز دل کو نہیں لگتی، وہ غالباً اس بات سے بہت خوش ہوں گے کہ ایک زوجیت کے نتیجہ میں حرامی تہذیب خوب فروغ پا رہی ہے۔ اگر چند زوجیت کی بدولت ناجائز بچوں کی شرح پیدائش نفی کے برابر

دسمبر - دسمبر ۱۹۶۵ء

UR 60/12

ایمانیہ

[illegible]

موسم سرما

عشق الرحمن سبحانی

اسلام کا نظام عقائد و عمل؟

اسلام کی بنیاد کن چیزوں پر ہے؟ اور — ان کی حقیقت کیا ہے؟
اسلامی زندگی کن امور سے عبارت ہے؟ اور — انکی صورت و حقیقت کیا ہے؟

ان محمل سوالات کا مفصل جواب

اس کتاب کو

مولانا محمد منظور نعمانی ریفرقان کی تالیف کرتا

دین شریعت

میں ملے گا

جس میں نہ صرف تفصیل کے ساتھ توحید، آخرت اور رسالت — نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد، معاملات، دین کی خدمت و خدمت و عبادت، سیاست و حکومت اور احسان و تصون کے عنوانات پر اپنی تہذیب و روشنی والی عملی سے ہر شکوک و شبہات کی ساری گہری میں غلط فہمیوں کا پردہ چاک ہو کر اصل حقیقت سامنے آجائی ہو اور دل و دماغ عقل و وجد ان اطمینان و سکون سے معمور ہو جائے ہیں۔

جن عقائد میں غور و خوض بہت سوں کے لئے الحاد و تشکیک کا موجب ہو جاتا ہے ان کو ایسے سادہ انداز میں سمجھایا گیا ہے کہ متوسط اور ذہن کا آدمی بھی بڑھ کروری طرح مطمئن ہو جاتا ہے۔

یہ کتاب ان مسائل میں سلف صاحبین کے مسلک پر یہ اطمینان بخشی ہے کہ شریعت اسلامی فکر بالکل فصاحت نہ ہوگی ہو مولانا نعمانی کی دوسری کتابوں کی طرح اس کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ ذہنی اطمینان اور قلبی اشراف کے علاوہ یہ ملاوت ایمان اور توفیق عمل جی پیدا کرتی ہے جس کے بغیر ذہنی مباحث اور دین کی باتیں محض فلسفہ اور ذہنی تخیل ہیں جس کی اللہ کے یہاں کوئی قیمت نہیں۔

اور جو نئے نئے عنوانات، نئے نئے مسائل ملازم ذہنی عنوانات کی ان دو سو کے قریب ہے۔
... کے قریب صفحات ... غمزدہ اور خوشگوار پوش ... قیمت تین روپے

کتابستان الفتان کبھری روڈ لکھنؤ

سلاچند (ہندوستان) ۱۵
 ۱۷ (پاکستان) ۱۷
 غیر مالک ۱۰ شنگ

الفن لکھنؤ

ماہنامہ
 قیمت — ایک روپیہ

جلد ۲۸ - شمارہ ۶-۵
 بابتِ جاریِ ادبی والاخریٰ شمارہ
 مطابق نومبر دسمبر ۱۹۶۶ء

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	علیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور لغمانی	۵
۳	تجلیات مجدد الف ثانی	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۷
	دینی تعلیمی تحریک		۲۵
۴	(۱) ہندوستان میں مسلمانوں کی دینی امتحانات	قاضی محمد عدیل صاحب عباسی وکیل	۲۷
۵	(۲) توحید کے فرزندوں کو شرک کا سبق	علیق الرحمن سنبھلی	۴۱
۶	(۳) سرکاری انصاف تعلیم سے ہمارا اختلاف	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۵۱
۷	(۴) دینی تعلیمی تحریک کا پس منظر	مولانا محمد منظور لغمانی	۶۲
۸	(۵) مسلمانوں کا سب سے اہم مسئلہ	دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش	۷۰
۹	اشتراکیت کا مقابلہ کیسے	جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال	۷۳
۱۰	اسلامی تاریخ میں اوقات	ڈاکٹر مصطفیٰ السباعی	۷۹
۱۱	رباعیات امجد	ڈاکٹر امین چند شرما	۸۷
۱۲	تعارف و تبصرہ	ع۔س	۹۷

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا رسالہ بھینج دیا جائے گا، وی اپنی میں آپ کے کچھ آنے نام صرف ہوں گے اور رسالہ دیر سے بھی پہنچے گا۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۳۰ دسمبر تک پہنچ جانی چاہیے۔

پاکستانی خریداری { اپنا چندہ سگریٹری ادارہ اصلاح تبلیغ اشرافیہ بلڈنگ لاہور کو بھیجیں۔ اور
 مئی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

تاریخ اشاعت { رسالہ ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتے میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۱۵ تا تک کسی صبا کو
 آئے تو مطلع فرمائیں ان کی اطلاع ۲۵ تاریخ تک آجانی چاہیے۔ اس کے بعد

رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہیں — شکایت پر دوسرا رسالہ آئندہ ماہ کے رسالہ کے ساتھ بھیجا جائیگا
 جلدی ہو تو براہ کرم ۱۲ نمبر پتے کے ٹکٹ ارسال فرمائیں۔

خط و کتابت و ترسیل ذرا کا پتہ: دفتر الفن لکھنؤ، کچری روڈ، لکھنؤ

(مولوی) محمد منظور لغمانی پرنٹر و پبلشر نے تنویر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان کچری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا

نگاہِ اولیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اکتوبر کے چند دن لکھنؤ میں بڑی قیامت کے گز رہے۔ شہر کے متصل بننے والے ایک معمولی سے دیہا کی طرفیانی نے وہ آفت ڈھالی کہ موضوعات تو غرقاب ہوئے ہی شہر کا ایک برطانوی حصہ بھی نہ دبا لاہو کر رہ گیا۔ کئی دن تک اس کی خبریں ملک بھر کے اخبارات کی توجہ کا مرکز بنی رہیں۔ قدرتی طور پر اہل تعلق کو ہم لوگوں کی خیر دعائیت کی بھی فکر ہوئی اور اس سلسلہ کے خطوط اب تک بھی آئے چلے جا رہے ہیں۔ الحمد للہ کہ دفتر الفرقان اور ہم لوگوں کے رہائشی مکانات شہر کے بلند حصہ پر تھے اور یہ حصہ سیلاب کی تباہ کاریوں سے بالکل محفوظ رہا۔ — باقی شہر کا جو حصہ اس سیلاب کی زد میں آیا اس کی کہانی بڑی عبرتناک ہے۔ قرآن پاک میں بستیوں پر عذاب الہی کے واقعات کا ذکر بار بار آتا ہے اور اس بلاغت کے ساتھ آتا ہے جو قرآن کا خاص حصہ ہے۔ لیکن یہ واقعہ ہے کہ اُن تارنجی تباہیوں کا کچھ نقشہ آنکھوں میں پہلی بار اس وقت پھر جب سیلاب کے بعد لکھنؤ کی بعض سڑکوں اور پلوں اور عمارتوں کی بگڑی ہوئی صورت آنکھوں سے دیکھی۔ خدا کا شکر ہے کہ جانی نقصان بہت کم ہوا۔ باقی ہر طرح کا نقصان اس سیلاب نے پہونچایا ہے جس کی مٹانی کے لیے بڑی کدورت چاہیئے۔

ملک کا مشہور تعلیمی اور ثقافتی ادارہ دارالعلوم ندوۃ العلماء اسی دیہائے گومتی کے دھڑے کنارے پر واقع ہے۔ اپنے محل وقوع کے لحاظ سے اس سیلاب میں اس قیمتی ادارہ کا جس قدر نقصان

ہوسکتا تھا آنا نقصان تو خدا کے فضل سے نہیں ہوا۔ تاہم اسات کے چند مکانات اور مطبع کے انہدام سے اچھا خاصہ نقصان ندوے کو پہنچ گیا ہے۔ دارالعلوم کی عمارت میں محصور اساتذہ طلباء اور دیگر کارکنان کو مبارکباد دینے کا مقام ہے کہ انہوں نے اپنی انتہک جدوجہد اور مستعدی سے اس دارالعلوم کے عظیم کتب خانہ کو اور دفاتر کو اس زبردست نقصان سے اس طرح بچا لیا کہ شاید ایک کاغذ اور کتاب کا بھی نقصان نہ ہونے پایا۔ جبکہ اس کے متصل دوسرے تعلیمی اداروں (لکھنؤ یونیورسٹی وغیرہ) میں بڑے بھاری نقصانات ہوئے۔

دارالعلوم ندوۃ العلماء کے اساتذہ و طلباء و کارکنان کی فزع شناسی کی یہ ایک اعلیٰ مثال ہے کہ مختلف دفاتر کے جن کاغذات کتب خانہ کی جن سیکڑوں کتابوں اور بعض دوسرے قیمتی سامانوں کو نقصان کا خطرہ لاحق ہو گیا تھا ان کو محفوظ مقامات پر منتقل کرنے کا کام ان لوگوں نے رات کے بارہ بجے سے تین بجے تک کے محدود وقت میں ایسی حالت میں کیا کہ بجلی بھی نیل تھی۔ اور دارالعلوم کی عمارت سیلاب کے اندر ایک ڈوبتا ہوا جزیرہ بنی ہوئی تھی۔ اپنے اداروں سے یہ تعلق دراصل دینی مراکز کے اساتذہ و طلباء ہی کا حصہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان ادھان کو باقی رکھے۔

ندوۃ العلماء کا ذکر آگیا ہے تو ایک مسرت بخش خبر بھی سن لیجئے کہ ندوہ کی قابل فخر شخصیت مولانا سید ابوالحسن علی ترمذی نے عرصہ ہوا ایک کتاب ”مختارات من الادب العربی“ ندوہ کے ادبی نصاب کے لیے تالیف فرمائی تھی۔ یہ کتاب حکومت شام کی نصابی کمیٹی نے شام کے تعلیمی اداروں کے لیے منظور کی ہے۔

کوئی شبہ نہیں کہ یہ نہ صرف ندوے کے لیے بلکہ ہندوستان میں عربی تعلیم و تعلم کے تمام حلقوں کے لیے ایک غیر معمولی اعزاز و بہت ہی فخر و مسرت کی بات ہے۔ اس سے پہلے مولانا موصوف (کثر اللہ مثاہم) کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانان ہند کو یہ اعزاز بخشا تھا کہ وہ شام کے لاکاچ میں دژٹنگ پرنٹری کی حیثیت سے مدعو کئے گئے۔ پھر کچھ دن بعد وہ شام کی موقر علمی مجلس ”المجمع العربی“ کے رکن نامزد کئے گئے۔ اور اب اس اعزاز کا ذریعہ بھی اللہ تعالیٰ نے ان ہی کی ذات کو بنایا کہ ایک ہندوستانی عالم کی کتاب ایک ایسے عرب ملک کے ذریعہ شائع ہوئی۔

ہر وہی ہے جو دنیا کے عرب کی علمی فکری اور ادبی قیادت میں ایک اہم مقام رکھتا ہو۔ اللہ تعالیٰ موصوف کے علم و اخلا کو دنیا کے اسلام کے لیے اور زیادہ نافع بنائے۔

دائرۃ المعارف العثمانیہ سابق حکومت حیدر آباد دکن کے باقیات میں سے ایک گر انقدر علمی یادگار ہے۔ اس ادارہ نے عربی کے قدیم علمی و دینی ذخیرے کے احیاء اور نادر کتابوں کی اشاعت کا بڑا وسیع کام انجام دیا ہے، ہمیں خوشی ہے کہ اس ادارہ کی نظامت کے لیے نئے انتخاب میں جامعہ عثمانیہ کے سابق پرنسپل اور ہمارے محترم کرم فرمایا جناب ڈاکٹر میر علی الدین صاحب کا نام آیا ہے ڈاکٹر صاحب کے علم و فضل کا پایہ معرود ہے۔ وہ نہایت ٹھوس اور مفید علمی و دینی کتابوں کے مصنف ہیں۔ ہندوستان کے تمام بلند پایہ رسائل و جرائد ان کی نگارشات کو عزت و احترام کے ساتھ شائع کرتے رہے ہیں۔ الفرقان نے بھی ان کے قلم سے بہت کچھ فیض پایا ہے۔ امید ہے اس ٹھوس علمی ادارہ کی نظامت کے لیے ان کا انتخاب نہایت موزوں ثابت ہوگا اور ان کے دور نظامت میں دائرۃ المعارف اپنی شاندار روایات کو برقرار رکھتے ہوئے کچھ اور آگے بڑھے گا۔

دَجَّالِی فتنہ اور سورہ کہف

از مولانا سید مناظر حسن گیلانی

یہ مولانا مرحوم کے نکتہ رس ذہن کا شاہکار ہے جس میں قرآن کی سورہ کہف کا مطالعہ اس نقطہ نظر سے کیا گیا ہے کہ اس سورہ میں مغربیت کے دَجَّالِی فتنہ کے بارے میں کیسے واضح اشارات موجود ہیں۔ قیمت ۵۰/۱

شاہ نامہ اسلام

(حفیظ جالندھری)

پاکٹ سائز۔ چار حصوں میں

ہر حصہ کی قیمت ایک روپیہ

بہت خوبصورت نہایت اہتمام کے ساتھ چھاپا گیا ہے۔ خوشنما کتابت اعلیٰ طباعت اور سفید کاغذ پانچ رنگوں میں نہایت ہی دیدہ زیب ٹائٹل۔

ملنے کا پتہ:- کتب خانہ الفرقان پکری روڈ لکھنؤ

معارف الحدیث

(مُسَلَّس)

کتاب الصلوة

نماز کی عظمت و اہمیت اور اُس کا امتیاز :-

حضرات انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، کمالات و احسانات اور اسکی تقدیس و توحید کے بارے میں جو کچھ بتلاتے ہیں اُس کو مان لینے اور اُس پر ایمان لے آنے کا پہلا قدرتی اور بالکل فطری تقاضا ہے کہ انسان اُسکے حضور میں اپنی فدویت و بندگی، محبت و شیفگی اور محتاجی و درپوزہ گری کا اظہار کرے اُس کا قرب اور اُس کی رحمت و رضا حاصل کرنے کی کوشش کرے، اور اس کی یاد سے اپنے قلب و روح کے لئے نور اور سرور کا سرمایہ حاصل کرے۔ نماز کا اصل موضوع دراصل یہی ہے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ نماز اس مقصد کے حصول کا بہترین وسیلہ ہے، اسی لئے ہر نبی کی تعلیم میں اور ہر آسمانی شریعت میں ایمان کے بعد پہلا حکم نماز ہی کا رہا ہے اور اسی لئے اللہ کی نازل کی ہوئی آخری شریعت (شریعت محمدیؐ) میں نماز کے شرائط و ارکان اور سنن و آداب اور اسی طرح اُسکے مفسدات و مکروہات وغیرہ کے بیان کا اتنا اہتمام کیا گیا ہے، اور اُس کو اتنی اہمیت دی گئی ہے جو اُسکے علاوہ کسی دوسری طاعت و عبادت کو بھی نہیں دی گئی۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ البالغہ میں نماز کا بیان شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

اعلم ان الصلوة اعظم العبادات شأنًا و اضعفها برہانًا و اشہرہا فی الناس
و انفعہا فی النفس و لذالك اعتنی الشارع ببیان فضلہا و تعیین اوقاتها

وشروطها واركانها وادابها وخصها ونوافلها اعتناء عظيماً لم يفعل
في سائر انواع الطاعات وجعلها من اعظم شعائر الدين (ص ۱۸۶)

یعنی — نماز اپنی عظمتِ شان اور مقتضائے عقل و فطرت ہونے کے لحاظ سے تمام عبادات میں خاص امتیاز رکھتی ہے، اور خدا شناس و خدا پرست انسانوں میں سب سے زیادہ معروف و مشہور اور نفس کے تزکیہ و تربیت کیلئے سب سے زیادہ نفع مند ہے، اور اسی لئے شریعت نے اُس کی فضیلت، اُس کے اوقات کی تعیین و تحدید اور اُس کے شرائط و ارکان اور آداب و نوافل اور اُس کی رخصتوں کے بیان کا وہ اہتمام کیا ہے جو عبادات و طاعات کی کسی دوسری قسم کے لئے نہیں کیا، اور انہی خصوصیات و امتیازات کی وجہ سے نماز کو دین کا عظیم ترین شعار اور امتیازی نشان قرار دیا گیا ہے۔

اور اسی کتاب میں ایک دوسرے مقام پر نماز کے اجزاء، اُصلیہ اور اُس کی تحقیق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”واصل الصلوة ثلثة اشياء ان يخضع القلب عند ملاحظة جلال الله و
عظمة ويعبر اللسان عن تلك العظمة وذلك الخضوع بافصح عبادة
وان يودب الجوارح حسب ذلك الخضوع“

یعنی — نماز کے اصل عناصر تین ہیں :- ایک اللہ تعالیٰ کی لا انتہا عظمت و جلال کے دھیان سے سرا فگندہ ہو، اور دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ کی اس عظمت و کبریائی اور اپنی عاجزی و سرافگندگی کو بہتر سے بہتر الفاظ میں اپنی زبان سے ادا کرے، اور تیسرے یہ کہ باقی تمام ظاہری اعضاء کو بھی اللہ تعالیٰ کی عظمت و جبروت اور اپنی عاجزی و بندگی کی شہادت کیلئے استعمال کرے۔ پھر اسی سلسلہ کلام میں چند سطر کے بعد فرماتے ہیں :-

”اما الصلوة فهي المعجون المركب من الفكر المصروف تلقاء عظمة الله
ومن الادعية المبينة اخلاص عمله لله وتوجه وجهه تلقاء الله وقصر
الاستعانة في الله ومن افعال تعظيمية كالسجود والركوع يصير كل واحد
عضداً الاخر ومكمل للمنيبه عليه“

یعنی — نماز کی حقیقت تین اجزاء سے مرکب ہے :- ایک اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی کا تفکر و استحضار۔

دوسرے چند ایسی دعائیں اور ایسے اذکار جن سے یہ بات ظاہر ہو کہ بندہ کی بندگی اور اس کے اعمال خالص اللہ کے لئے ہیں، اور وہ اپنا رخ کیسوئی کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف کر چکا ہے، اور اپنی حاجات میں صرف اللہ تعالیٰ ہی سے مدد چاہتا ہے، اور تیسرے چند تعظیمی افعال جیسے رکوع و سجدہ وغیرہ، ان میں سے ہر ایک دوسرے کی تکمیل کرتا، اور اس کی طرف دعوت و ترغیب کا ذریعہ بنتا رہتا ہے۔ آگے فرماتے ہیں:۔

وَالصَّلَاةُ مَعْرَاجُ الْمُؤْمِنِينَ مَعْدَّةٌ لِلتَّجَلِّيَّاتِ الْآخِرِيَّةِ... وَسَبَبٌ عَظِيمٌ
لِمَحَبَّةِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ... وَإِذَا تَمَكَّنْتَ مِنَ الْعِبَادَةِ ضَمَحَلَّ فِي نَوْرِ اللَّهِ وَكَفَرَتْ
عَنْهُ خَطَايَاهُ... وَلَا شَيْءٌ أَنْفَعُ مِنْ سُوءِ الْمَعْرِفَةِ مِنْهَا إِذَا فَعَلْتَ أَفْعَالَهَا
وَاقْوَاهَا عَلَى حُضُورِ الْقَلْبِ وَالنِّيَّةِ الصَّالِحَةِ... وَإِذَا جَعَلْتَ رِسْمًا مَشْهُورًا
نَفَعْتَ مِنْ غَوَائِلِ الرُّسُومِ نَفْعًا بَيْنًا وَصَارَتْ شَعَارًا لِلْمُسْلِمِ يَتَمَيَّزُ بِهِ مِنَ الْكَافِرِ
... وَلَا شَيْءٌ فِي تَمَرِينِ النَّفْسِ عَلَى انْقِيَاءِ الطَّبِيعَةِ لِلْعَقْلِ وَجَرِيَانِهَا فِي
حُكْمِ مِثْلِ الصَّلَاةِ... ۷۲-۷۳ جلد (۱)

اس عبارت میں حضرت شاہ صاحب نے نماز کی مندرجہ ذیل چند خصوصیات اور تاثیرات بیان کی ہیں،
۱۔ یہ کہ وہ اہل ایمان کی معراج ہے، اور آخرت میں تجلیاتِ الہی کے جو نظائے اہل ایمان کو نصیب ہونے والے ہیں،
ن کی استعداد اور صلاحیت پیدا کرنے کا وہ خاص ذریعہ ہے۔ ۲۔ یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی محبت و رحمت
لے حصول کا وسیلہ ہے۔ ۳۔ یہ کہ نماز کی حقیقت جب کسی بندہ کو حاصل ہو جاتی ہے، اور اس کی روح پر
ماز کی کیفیت کا غلبہ ہو جاتا ہے تو وہ بندہ نور الہی کی موجوں میں ڈوب کر گناہوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے،
جیسے کہ کوئی میلی کچلی چیز دریا کی موجوں میں ڈر کر پاک صاف ہو جاتی ہے، یا جیسے لوہا آگ کی بھٹی میں رکھ کر صاف
لیا جاتا ہے۔ ۴۔ یہ کہ نماز جب حضور قلب اور صادق نیت کے ساتھ پڑھی جائے، تو غفلت او
بے خیالات و وساوس کے ازالہ کی وہ بہترین اور بے مثل دوا ہے۔ ۵۔ پنجم یہ کہ نماز کو جب پوری امت مسلمہ
لے لے ایک معروف و مقرر رسم اور عمومی وظیفہ بنا دیا گیا، تو اس کی وجہ سے کفر و شرک و فسق و ضلال کی بہت سی
باہ کن رسوم سے حفاظت کا فائدہ بھی حاصل ہو گیا، اور مسلمانوں کا وہ ایک ایسا امتیازی شعار اور دینی
شان بن گیا جس سے کافر اور مسلم کو پہچانا جاسکتا ہے۔ ۶۔ ششم یہ کہ طبیعت کو عقل کی رہنمائی کا
بند اور اس کا تابع فرمان بنانے کی مشق کا بہترین ذریعہ یہی نماز کا نظام ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے نماز کی یہ تمام خصوصیات و تاثیرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف ارشادات سے اخذ کی ہیں، اور ہر ایک کا حوالہ بھی دیا ہے، لیکن چونکہ وہ پوری پوری حدیثیں آگے اپنی جگہ پر انبیا الیٰہیں اسلئے ہم نے شاہ صاحب کے حوالوں کو اس عبارت سے حذف کر دیا ہے۔

نماز کی عظمت و اہمیت اور اس کے امتیاز کے بارے میں جو کچھ مذکورہ بالا اقتباسات میں شاہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے، ہم اس کو بالکل کافی سمجھتے ہوئے اسی پر اکتفا کرتے ہیں۔ اب ناظرین کرام شاہ صاحب کے ان اشارات کو ذہن میں رکھ کر نماز سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات پڑھیں۔

(۱) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ

تَرْكُ الصَّلَاةِ ————— (رواہ مسلم)

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

کہ بندہ کے اور کفر کے درمیان نماز چھوڑ دینے ہی کا فاصلہ ہے۔ ————— (صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ نماز دین اسلام کا ایسا شعار ہے، اور حقیقت ایمان سے اس کا ایسا گہرا تعلق ہے کہ اس کو چھوڑنے کے بعد آدمی کو یا کفر کی سرحد میں پہنچ جاتا ہے۔

(۲) سَنَ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَهْدُ الَّذِي

بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ تَرْكُ الصَّلَاةِ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ

(رواہ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہمارے اور اسلام قبول کرنے والے عام لوگوں کے درمیان نماز کا عہد و میثاق ہے (یعنی ہر اسلام لانے والے سے ہم نماز کا عہد لیتے ہیں جو ایمان کی خاص نشانی اور اسلام کا شعار) پس جو کوئی نماز چھوڑ دے تو گویا اس نے اسلام کی راہ چھوڑ کے کافرانہ طریقہ اختیار کر لیا۔

(۳) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا

وَأَنْ قُطِعَتْ وَحُرِّقَتْ وَلَا تُشْرِكَ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَمَنْ

تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِثَ مِنْهُ الدِّمَةَ وَلَا تُشْرِبِ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ

كُلِّ شَرٍّ ————— (رواہ ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے خلیل و محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ اللہ کے ساتھ کبھی کسی چیز کو شریک نہ کرنا اگرچہ چھوٹے ٹکڑے کر دیے جائیں اور تمہیں آگ میں بھون دیا جائے۔ اور خبردار کبھی بالارادہ نماز نہ چھوڑنا کیونکہ جس نے دیدہ و دانستہ اور عمدہ نماز چھوڑ دی تو اس کے بارہ میں وہ ذمہ داری ختم ہو گئی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے وفادار اور صاحب ایمان بندوں کے لئے ہے اور خبردار شراب کبھی نہ پینا کیونکہ وہ بہرہ رائی کی گنجی ہے۔ (سنن ابن ماجہ)

(تشریح) جس طرح ہر حکومت پر اسکی رعایا کے کچھ حقوق ہوتے ہیں۔ اور رعایا جب تک بغاوت سے پاک کوئی سنگین جرم نہ کرے ان حقوق کی مستحق سمجھی جاتی ہے، اسی طرح مالک الملک حق تعالیٰ شانہ نے تمام ایمان لانے والوں اور دین اسلام قبول کرنے والوں کے لئے کچھ خاص احسانات و انعامات کی ذمہ داری محض اپنے لطف و کرم سے لے لی ہے (جس کا ظہور انشاء اللہ آخرت میں ہوگا) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کو مخاطب کر کے بتایا ہے کہ دیدہ و دانستہ اور بالارادہ نماز چھوڑ دینا دو سکر تمام گناہوں کی طرح صرف ایک گناہ نہیں ہے بلکہ باغیانہ قسم کی ایک سرکشی ہے جس کے بعد وہ شخص رب کریم کی عنایت کا مستحق نہیں رہتا اور رحمت خداوندی اس سے بری الذمہ ہو جاتی ہے۔

اسی مضمون کی ایک حدیث بعض دوسری کتابوں میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ذکر کی گئی ہے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بارہ میں قریب قریب انہی الفاظ میں تاکید و تنبیہ فرمائی ہے لیکن اسکے آخری الفاظ تارک نماز کے بارہ میں یہ ہے۔

فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ

خَرَجَ مِنَ الْمِلَّةِ۔ جس نے دیدہ و دانستہ اور عمدہ نماز

چھوڑ دی تو وہ ہماری ملت سے خارج

(رداء الطبرانی، الترغیب للترغیب) ہو گیا۔

ان حدیثوں میں ترک نماز کو کفر یا ملت سے خروج اسی بنا پر فرمایا گیا ہے کہ نماز ایمان کی ایسی

اہم نشانی اور اسلام کا ایسا خاص شعار ہے کہ اس کا چھوڑ دینا بظاہر اس بات کی علامت ہے کہ اس شخص کو اللہ و رسول سے اور اسلام سے تعلق نہیں رہا اور اس نے اپنے کو ملت اسلامیہ الگ کر لیا،

خاص کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت میں چونکہ اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا کہ کوئی شخص مومن اور مسلمان ہونے کے باوجود تارک نماز بھی ہو سکتا ہے اس لئے اُس دور میں کسی کا تارک نماز ہونا اُس کے مسلمان نہ ہونے کی عام نشانی تھی۔ اور اس عاجز کا خیال ہے کہ جلیل القدر تابعی عبد اللہ بن شقیق نے صحابہ کرام کے بارہ میں جو یہ فرمایا ہے کہ

كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاصْحَابِ كِتَابٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِدُّنَ شَيْئًا نَازَكَ سِوَاكَى عَمَلٍ كَے تَرْكُ كَرْنِے كُوبِی
مِنَ الْأَعْمَالِ تَرْكُهُ كُفْرٌ أ كُفْرُ نِسْبَتِے تھے۔

غَيْرَ الصَّلَاةِ۔ (مشکوٰۃ بحوالہ جامع ترمذی)

تو اس عاجز کے نزدیک اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ صحابہ کرام دین کے دو سکرار کا ان اعمال مثلاً روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد اور اسی طرح اخلاق و معاملات وغیرہ ابواب کے احکام میں کوتاہی کرنے کو تو بس گناہ اور معصیت سمجھتے تھے لیکن نماز چونکہ ایمان کی نشانی اور اس کا عملی ثبوت ہو، اور ملت اسلامیہ کا خاص انخاص شعار ہے، اس لئے اس کے ترک کو وہ دین اسلام سے بے تعلقی اور اسلامی ملت سے خروج کی علامت سمجھتے تھے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

ان حدیثوں سے امام احمد بن حنبلؒ اور بعض دوسرے اکابر اُمت نے تو یہ سمجھا ہے کہ نماز چھوڑ دینے سے آدمی قطعاً کافر اور مرتد ہو جاتا ہے اور اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں رہتا حتیٰ کہ اگر وہ اسی حال میں مر جائے تو اس کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہونے کی اجازت بھی نہیں دی جائے گی، بہر حال اس کے احکام وہی ہوں گے جو مرتد کے ہوتے ہیں۔ گویا ان حضرات کے نزدیک کسی مسلمان کا نماز چھوڑ دینا بت یا صلیب کے سامنے سجدہ کرنے یا اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول کی شان میں گستاخی کرنے کی طرح کا ایک عمل ہے جس سے آدمی قطعاً کافر ہو جاتا ہے خواہ اس کے عقیدہ میں کوئی تبدیلی نہ ہوئی ہو۔ لیکن دوسرے اکثر ائمہ حق کی رائے یہ ہے کہ ترک نماز اگرچہ ایک کفرانہ عمل ہے جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں، لیکن اگر کسی بد بخت نے صرف غفلت سے نماز چھوڑ دی ہے مگر اس کے دل میں نماز سے انکار اور عقیدہ میں کوئی انحراف نہیں پیدا ہوا ہے تو اگرچہ وہ دنیا اور آخرت میں سخت سے سخت

نہ اس کا مستحق ہے لیکن اسلام سے اور ملت اسلامیہ سے اس کا تعلق بالکل ٹوٹ نہیں گیا ہے اور اس پر مرتد کے احکام جاری نہیں ہوں گے، ان حضرات کے نزدیک مندرجہ بالا احادیث میں ترک نماز کو جو کفر کہا گیا ہے اس کا مطلب کفرانہ عمل ہے اور اس گناہ کی انتہائی شدت اور خباثت ظاہر کرنے کے لئے یہ انداز بیان اختیار کیا گیا ہے جس طرح کسی مضر غذا یا دوا کے لئے کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ بالکل زہر ہے۔

(۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ أَمْرَ الصَّلَاةِ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافَظَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافَظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةٌ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنْ خَلَفٍ ————— رواه احمد والدارمي والبيهقي في شعب الایمان۔

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بارے میں گفتگو فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو بندہ نماز اہتمام سے ادا کرے گا تو وہ قیامت کے دن اس کے واسطے نور ہوگی، (جس سے قیامت کی اندھیروں میں اس کو روشنی ملے گی اور اس کے ایمان اور اللہ تعالیٰ سے اس کی وفاداری اور اطاعت شعاری کی نشانی) اور دیں ہوگی، اور اس کے لئے نجات کا ذریعہ بنے گی، اور جس شخص نے نماز کی ادائیگی کا اہتمام نہیں کیا (اور اس سے غفلت اور بے پروائی برتی) تو وہ اس کے واسطے نہ نور بنے گی، نہ برہان (اور نہ ذریعہ نجات)، اور وہ بد نجات قیامت میں قارون، فرعون، ہامان اور مشرکین مکہ کے سرغنہ (ابن بن خلف کے ساتھ ہوگا۔ (مسند احمد، مسند دارمی، شعب الایمان بیہقی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ نماز سے لاپرواہی وہ جرم عظیم ہے جو آدمی کو اس جہنم میں پہنچائے گا جہاں فرعون و ہامان اور قارون اور ابی بن خلف جیسے خدا کے باغی ڈالے جائیں گے۔ لیکن ظاہر ہے کہ جہنم میں جانے والے سب لوگوں کا عذاب ایک ہی درجہ کا نہ ہوگا، ایک قیدی خانہ میں بہت سے قیدی ہوتے ہیں اور اپنے اپنے جرائم کے مطابق ان کی سزائیں مختلف ہوتی

ہیں۔ ظلماتِ بعضہا فوق بعض۔

(۵) عَنْ عِيَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُمُسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْسَنِ وُضُوءٍ هُنَّ وَصَلَاهُنَّ لَوَقْتِهِنَّ وَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَخُشُوعَهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ تَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَضَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ۔

رواہ احمد والبوداؤد

(ترجمہ) پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کی ہیں جس نے ان کے لئے اچھی طرح وضو کیا اور ٹھیک وقت پر ان کو پڑھا اور رکوع و سجود بھی جیسے کرنے چاہئیں ویسے ہی کئے اور خشوع کی صفت کے ساتھ ان کو ادا کیا تو ایسے شخص کے لئے اللہ تعالیٰ کا پکا وعدہ ہے کہ وہ اس کو بخش دے گا اور جس نے ایسا نہیں کیا (اور نماز کے بارہ میں اس نے کوتاہی کی) تو اسکے لئے اللہ تعالیٰ کا کوئی وعدہ نہیں ہے چاہے گا تو اس کو بخش دے گا اور چاہے گا تو سزا دے گا۔

(مسند احمد، سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جو صاحب ایمان بندہ اہتمام اور فکر کے ساتھ نماز اچھی طرح ادا کریگا تو اولاً تو وہ خود ہی گناہوں سے پرہیز کرنے والا ہوگا اور اگر شیطان یا نفس کے فریبے کبھی اس سے گناہ سرزد ہوں گے تو نماز کی برکت سے اس کو توبہ و استغفار کی توفیق ملتی رہے گی (جیسا کہ عام تجربہ اور مشاہدہ بھی ہے) اور اس سب کے علاوہ نماز اسکے لئے کفارہ سیئات بھی بنتی رہے گی اور پھر نماز بجائے خود گناہوں کے میل ٹپل کو صاف کرنے والی اور بندہ کو اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و عنایت کا مستحق بنانے والی وہ عبادت ہے جو فرشتوں کے لئے بھی باعث رشاک ہے، اسلئے جو بندے نماز کے شرائط و آداب کا پورا اہتمام کرتے ہوئے خشوع کے ساتھ نماز ادا کرنے کے عادی ہوں گے انکی مغفرت بالکل یقینی ہے اور جو لوگ دعوائے اسلام کے باوجود نماز کے بارہ میں کوتاہی کریں گے (ان کے حالات کے مطابق) اللہ تعالیٰ بوفیصلہ چاہے گا کہ اسے ان کو سزا دے یا اپنی رحمت سے معاون فرمادے اور بخش دے۔ بہر حال وہ سخت خطرہ میں ہیں اور انکی مغفرت سراسر بخشش کی کوئی گارنٹی

نہیں ہے۔

(۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرَيْتُمْ لَوْ أَنَّ هَرُ أَبْيَابَ أَحَدِكُمْ يُغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا
هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرَبِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ دَرَبِهِ شَيْءٌ
قَالَ فَذَ الْإِثْمُ مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الَّتِي يَحْوِي اللَّهُ بِهِنَّ الْخَطَايَا۔

(رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایک دن ارشاد فرمایا تلو اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر جاری ہو جس میں روزانہ
پانچ دفعہ وہ نہاتا ہو تو کیا اس کے جسم پر کچھ میں کچیں باقی رہے گا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ کچھ
بھی نہیں باقی رہے گا، آپ نے ارشاد فرمایا بالکل یہی مثال پانچ نمازوں کی ہے،
اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے خطاؤں کو دھو تا اور مٹاتا ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) صاحب ایمان بندہ جس کو نماز کی حقیقت نصیب ہو جب نماز میں مشغول ہوتا ہے
تو اس کی روح گویا اللہ تعالیٰ کے بحر جلال و جمال میں غوطہ زن ہوتی ہے اور جس طرح کوئی میلا کچھلا اور گندہ
کپڑا دریا کی موجوں میں پڑ کر پاک و صاف اور اجلا ہو جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کے جلال و جمال
کے انوار کی موجیں اس بندہ کے سارے میں کچیں کو صاف کر دیتی ہیں، اور جب دن میں پانچ دفعہ یہ عمل
ہو تو ظاہر ہے کہ اس بندہ میں کچیں کا نام و نشان بھی نہ رہ سکے گا، پس یہی حقیقت ہے جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال کے ذریعہ سمجھائی ہے۔ (گلی حدیث ۱۷) میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے یہی بات ایک دو سکھ انداز میں اور دوسری مثال کے ذریعہ سمجھانے کی کوشش فرمائی ہے۔

(۷) عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الْإِسْتِثَاءِ
وَالْوَرَقُ يَتَهَافُ فَآخَذَ بَعْضُنَا مِنْ شَجَرَةٍ قَالَ فَجَعَلَ ذَ الْإِثْمُ الْوَرَقُ
يَتَهَافُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَنَبِيٍّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ
إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَهَافُثُ عَنْهُ
ذُنُوبُهُ مَكَثَتْهَا فَهَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ۔ (رواہ احمد)

(ترجمہ) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن مری کے ایام میں باہر تشریف لے گئے اور درختوں کے پتے (خزاں کے سب سے) ان خود جھڑ رہے تھے آپ نے ایک درخت کی دو ٹہنیوں کو پکڑا (اور ہلایا) تو ایک دم اسکے پتے جھڑنے لگے پھر حضور نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا اے ابو ذر! میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ! آپ نے ارشاد فرمایا جب مومن بندہ خالص اللہ کے لئے نماز پڑھتا ہے تو اسکے گناہ ان پتوں کی جھڑ جاتے ہیں۔

(تشریح) یعنی جس طرح آفتاب کی شعاعوں اور موسم کی خاص ہواؤں نے ان پتوں کو خشک کر دیا ہے اور اب یہ ہوا کے معمولی جھونکوں سے اور ذرا حرکت دینے سے اس طرح جھڑتے ہیں اسی طرح جب بندہ مومن پوری طرح اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ ہو کر صرف اسکی رضا جوئی کے لئے نماز پڑھتا ہے تو اللہ الہی کی شعاعیں اور رحمت الہی کے جھونکے اسکے گناہوں کی گنگائی کو فنا اور اسکے قصوروں کے خس و خاشاک کو اُس سے جدا کر کے اس کو پاک صاف کر دیتے ہیں۔

(۸) عَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ يَتَحَنَّنُ وَضَوْءُهَا وَخُشُوعُهَا وَرُكُوعُهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذَّنُوبِ مَا لَمْ يَتُوبْ كَبِيرَةً وَذَلِكَ اللَّهُ هَرُكَلَهُ

رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان آدمی فرض نماز کا وقت آنے پر اسکے لئے اچھی طرح وضو کرے پھر پورے خشوع اور اچھے رکوع و سجود کے ساتھ نماز ادا کرے تو وہ نماز اسکے واسطے پھیلے گناہوں کا کفارہ بن جائے گی جب تک کہ وہ کسی کبیرہ گناہ کا مرتکب نہ ہوا ہو اور نماز کی یہ برکت اسکو ہمیشہ ہمیشہ حاصل ہوتی رہے گی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کی یہ تاثیر اور برکت کہ وہ سابقہ گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور پہلے گناہوں کی گندگی کو دھو ڈالتی ہے اس شرط کے ساتھ شروط ہے کہ وہ آدمی کبیرہ گناہوں سے آلودہ نہ ہو، کیونکہ کبیرہ گناہ کی نجاست اتنی فلیظ ہوتی ہے اور اسکے ناپاک اثرات اتنے

گھرے ہوتے ہیں جن کا ازالہ صرف توبہ ہی سے ہو سکتا ہے، ہاں اللہ تعالیٰ چاہے تو یونہی معاف فرمادے، کوئی اُس کا ہاتھ پکڑنے والا نہیں۔

(۹) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وُضُوْءَهُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ مُقْبِلًا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ إِلَّا وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ (رواہ مسلم)

(ترجمہ) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان بندہ اچھی طرح وضو کرے، پھر اللہ کے حضور میں کھڑے ہو کر پوری تسبی توجہ اور یکسوئی کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے، تو جنت اُس کے لئے ضرور واجب ہو جائے گی۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) یعنی نماز اگر صرف دو رکعت بھی قلبی توجہ اور یکسوئی کے ساتھ پڑھی جائے، اور اس کے لئے وضو بھی تعلیم نبویؐ کے مطابق اہتمام سے کیا جائے، تو اللہ کے نزدیک اُس کی اتنی قیمت ہے کہ اس کا پڑھنے والا لازمی طور پر جنت پالے گا۔

(۱۰) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُو فِيهِمَا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

(رواہ احمد)

(ترجمہ) حضرت زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کا جو بندہ ایسی دو رکعت نماز پڑھے جس میں اس کو غفلت بالکل نہ ہو، تو اللہ تعالیٰ اس نماز ہی کے صلہ میں اُس کے سارے سابقہ گناہ معاف فرمادے گا۔ (مسند احمد)

(تشریح) مندرجہ بالا حدیثوں کی تشریح میں اوپر جو کچھ لکھا جا چکا ہے، وہی اس حدیث کی تشریح کیلئے بھی کافی ہے۔

افسوس کسی بد بختی ہے

کہ نماز کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ترغیبی اور ترہیبی ارشادات کے باوجود آپ کی

اُمت کی بڑی تعداد آج نماز سے غافل اور بے پروا ہو کر اپنے کو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے الطاف و عنایات سے محروم، اور اپنی دنیا و آخرت کو برباد کر رہی ہے۔

وما ظلمہم اللہ ولكن كانوا انفسهم يظلمون

(۱۱) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قَتَلْتُ ثُمَّ أَيْتُ قَالَ
بِرَّ الْوَالِدَيْنِ ثُمَّ أَيْتُ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ —
(رواہ البخاری و مسلم)

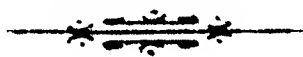
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ دینی اعمال میں سے کون سا عمل اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ٹھیک وقت پر نماز پڑھنا، پھر میں نے عرض کیا کہ اسکے بعد کون عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا:۔ ماں باپ کی خدمت کرنا، میں نے عرض کیا کہ اسکے بعد کون عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا:۔ راہِ خدا میں جہاد کرنا۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے والدین کی خدمت اور جہاد سے بھی افضل اور محبوب ترین نماز کو بتلایا ہے، اور بلاشبہ نماز کا مقام یہی ہے۔

اور

اس کی کچھ تفصیل اس ناچیز کے رسالہ ”حقیقت نماز“ میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔



تحلیلات مجدد الف ثانیؒ

مکتوبات کے آئینے میں

ترجمہ و تلخیص _____ مولانا سید احمد فریدی

مکتوب (۲۵۱) مولانا محمد اشرف کے نام _____
(فضائل خلفاء و اشراف و تنظیم و توقیر جمیع صحابہ کرامؓ)

..... احمد لکھنؤ میں صحابہ کرامؓ کے بارے میں علماء اہل سنت کے عقیدے سے اور ان کے اہل علم سے متفق ہوں۔

..... اس فقر کی نظر میں تمام صحابہؓ کے درمیان حضراتِ شیعینؓ کی ایک ممتاز شان ہے اور دونوں کو ایک درجہ منفردہ حاصل ہے..... حضرت صدیق اکبرؓ تو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے گویا کہ ”ہمنانہ“ ہیں اگر فرق ہے تو درجے میں اہل و اسفل ہونے کا ہے اور حضرت فاروق اعظمؓ بھی بطیفیل حضرت صدیق اکبرؓ اس دولتِ قبس سے شرف ہیں باقی تمام صحابہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ”نسبت ہم سرائی و ہم شہری“ رکھتے ہیں..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت عمرؓ کے بارے میں) فرمایا ہے: ”اگر میں بعد کوئی نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتے.....“ حضرت صدیق اکبرؓ کے فضائل کیا بیان کروں جب کہ حضرت فاروق اعظمؓ کے جمیع حقائق حضرت صدیق کی ایک نیکی کے برابر ہیں جیسا کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی ہے۔
حضراتِ شیعینؓ بعد وفات بھی حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہیں ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیامت میں شیعینؓ کے ساتھ قبر مبارک سے اٹھیں گے جیسا کہ خود ارشاد فرمایا ہے۔ پس افضلیت بر بنائے اقرابت، حضراتِ شیعینؓ کے لئے ثابت ہے، یہ حقیر و کم مایہ حضراتِ شیعینؓ کے کمالات اور ان کے

فضائل کیا بیان کرے؟ ذرے کی کیا طاقت جو آفتاب کی بات کہے اور قطرے کی کیا مجال کہ بحر محیط کی گفتگو پھیرے۔۔۔۔۔ وہ اولیاء جو مخلوق کو بسوئے حق دعوت دیتے ہیں اور ولایت دعوت میں بہرہ تام رکھتے ہیں اور تابعین اور تبع تابعین میں سے جو علماء مجتہدین ہوئے ہیں انہوں نے کشف صحیح کے نور سے اور فراست صادقہ کے ذریعے نیز اخبار متواترہ کی روشنی میں کمالات شیخین کا پتہ چلایا ہے اور ان کے فضائل کو شناخت کر کے ناچار ان کی افضلیت کا حکم اور اس حقیقت پر اجماع فرمایا ہے، اور جو کشف اس اجماع کے خلاف ظاہر ہوا ہے اس کو غیر صحیح قرار دے کر اس کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ (علاوہ ازیں) شیخین کی افضلیت تو (اسلام کے) عہد اول میں ظاہر ہو چکی ہو۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث ہے کہ ہم عہد نبویؐ میں حضرت ابوبکرؓ کی برابر بعدہ حضرت عمرؓ کی برابر بعدہ حضرت عثمانؓ کی برابر کسی کو نہیں جانتے تھے اسکے بعد باقی صحابہ میں ہم تقاضی نہیں کرتے تھے۔۔۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری کے زمانے میں یوں کہا کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سب افضل ابوبکرؓ ہیں پھر عمرؓ پھر عثمانؓ۔۔۔۔۔

اے برادر! حضرت علیؓ چونکہ ”عاملِ بابرِ ولایت محمدیؐ“ ہیں لہذا تمام اقطاب ابدال اور اوتاد (جن میں کمالات ولایت کا پہلو غالب ہے) کی تربیت، حضرت علیؓ کی روحانی امداد و اخانت کے سپرد ہے۔۔۔۔۔

جاننا چاہیے کہ اصحابِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سب بزرگ ہیں رب کو تعظیم کے ساتھ یاد کرنا چاہیے۔۔۔ خطیب نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے مجھے چن لیا اور میرے لئے میرے اصحاب کو چنا اور ان میں سے میرے لئے خسر وں، دامادوں اور مددگاروں کو چن لیا۔“ جس نے صحابہؓ کے بارے میں میرا لحاظ رکھا، اس کو اللہ محفوظ رکھے اور جس نے ان کے معاملہ میں مجھے ایذا دی اللہ تعالیٰ اس کو رنجیدہ کرے۔ طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جس نے لعنت کی میرے اصحاب پر، پس اس پر لعنت اللہ کی اور ملائکہ کی اور تمام انسانوں کی۔۔۔ ابن عدی نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

”میری امت میں وہ لوگ بدترین ہیں جو میرے اصحاب کی شان میں دلیری اور گتخی کرتے ہیں۔“ (صحابہ کے درمیان) محاربات و منازعات جو واقع ہوئے ہیں ان کو نیک محل پر رکھنا اور ”ہواد تعصب“ سے دور رہنا چاہیے اس لئے کہ وہ مخالقات اجتہاد و تاویل پر مبنی ہیں کہ ہواد ہوس پر ————— چہر اہل سنت کی یہی رائے ہے ————— لیکن یہ بھی واضح رہے کہ محاربین حضرت علیؑ خطا پر تھے اور حضرت علیؑ حق پر تھے لیکن چونکہ یہ خطا، خطا اجتہادی ہے اسلئے ملامت سے دور اور مواخذے سے بری ہے چنانچہ شارح مواقف نے آمدی سے نقل کیا ہے کہ واقعات جبل و صفین از روئے اجتہاد تھے۔ اور شیخ ابو شکور سلمیٰ نے تمہید میں تصریح کی ہے کہ اہل سنت و جماعت اس کے قائل ہیں کہ حضرت امیر معاویہ مع ہر اسیان خطائے اجتہادی پر تھے اور شیخ ابن حجرؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ کی منازعت حضرت علیؑ کے ساتھ اجتہادی تھی اور اس قول کو معتقدات اہل سنت سے قرار دیا ہے اور دیگر کتب قوم بھی، خطائے اجتہادی کے قول سے بھری ہوئی ہیں جیسا کہ حضرت امام غزالیؒ اور قاضی ابوبکرؒ وغیرہ نے تصریح کی ہے۔ لہذا حضرت علیؑ سے محاربہ کرنے والوں کی تفہیم و تفصیل ہرگز جائز نہ ہوگی۔.....

..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر حضرت امیر معاویہؓ کے حق میں یوں دعا فرمائی ہے۔ ”اے اللہ معاویہؓ کو ہادی و ہدی بنا دے۔“ پس حضرت معاویہؓ ستم و ستم ہرگز نہیں ہیں۔

اے برادر! تنہا حضرت امیر معاویہؓ ہی اس معاملے میں نہیں ہیں بلکہ اصحاب کرام میں کم و بیش نصف تعداد ان کی شریک ہے۔ پس اگر محاربین حضرت علیؑ کا فرد فاسق قرار دیئے جائیں گے تو نصف دین سے اعتماد اٹھ جائے گا وہ نصف دین جو ان حضرات کی تبلیغ سے ہم تک پہنچا ہے۔ اور اس بات کو جائزہ زندگی ہی رکھ سکتا ہے، جس کا مقصد دین کا باطل کرنا ہے۔

اے برادر! اس فتنے کا برا نگیختہ ہونا شہادت عثمانؓ اور قاتلین سے طلب قصاص کی بنا پر تھا۔ حضرات ظلم و ذہبیر مدینے سے سب سے پہلے تاخیر قصاص کی ہی بنا پر باہر آئے تھے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ نے بھی ان سے اس امر میں موافقت کی تھی اور جنگ جمل..... بوجہ تاخیر قصاص ہی ہوئی تھی۔ بعد ازاں حضرت امیر معاویہؓ ملک شام سے نکل کر میدان میں آئے اور جنگ صفین برپا ہوئی۔

امام غزالیؒ نے تصریح کی ہے کہ یہ منازعت، خلافت کے بارے میں نہیں ہوئی تھی بلکہ آغاز خلافت حضرت علیؓ میں، مطالبہ قصاص کی بنا پر یہ منازعت ہوئی تھی۔ شیخ ابن حجرؒ نے اس حقیقت کو بھی معتقد اہل سنت سے قرار دیا ہے۔

..... لے برادر! طرقتی اسلم یہ ہے کہ مشاجرات و منازعات صحابہؓ کے ذکر سے سکوت اختیار کیا جائے..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”میسر اصحاب کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہنا ان کو نشانہ ملامت مت بنانا“

..... اس زمانے میں اکثر لوگ بحث امامت کے ضمن میں خلافت اور باہمی مخالفت کی گفتگو کو اپنا نصب العین بنائے ہوئے ہیں اور جاہل اباب تارخ اور سرکش اہل بدعت کی تقلید میں اکثر صحابہ کرامؓ کو اچھے کلمات سے یاد نہیں کرتے اور امور نامناسبہ انکی طرف منسوب کرتے ہیں اس لئے جو بنائے ضرورت جو کچھ معلوم تھا قید کتابت میں لاکر دوستوں کو بھیجا جاتا ہے..... احمد لکھنؤ سلطان وقت (جہانگیر) اپنے کو خفی اور سنی سمجھتا ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو مسلمانوں کو سخت دشواری پیش آتی۔ اس نعمت کا شکر ادا کرنا چاہیے۔ پس لازم ہے کہ مدار اعتقاد، معتقدات اہل سنت پر رکھیں اور ہر کسی کی باتیں کان میں نہ لائیں۔ ”افسنا ہائے دروغ“ پر عقیدے کی بنیاد رکھنا خود کو ضائع کرنا ہے۔ تقلید فرقہ ناجیہ (اہل سنت و جماعت) ضروری ہے تاکہ امید نجات ہو جائے۔ والسلام علیکم

مکتوب (۲۵۵) مولانا محمد طاہر لاہوریؒ کے نام

(احیاء سنت اور رد بدعت کی ترغیب میں)

الحمد لله وسلاہ علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ وہ مکتوب جو حافظ مبارک الدین کی معرفت بھیجا تھا، پہونچا۔ اس نے ”فرحت فراواں“ پہونچائی۔ یہ بھی کیا عجیب نعمت ہے

اے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے خلفاء میں آپ کا پایہ بھی نہایت بلند ہے۔ صاحب ریاضات و کرامات تھے، علوم ظاہرہ میں کمال حاصل تھا اور حافظ قرآن بھی تھے، علوم عقلیہ و نقلیہ سے فراغت حاصل کرنے کے بعد منازل سلوک طے کرنے کا شوق غالب ہوا آپ کو ایسے مرشد کی تلاش تھی جو علم و عمل میں سزا کائنات (باقی ملاحظہ)

اس بارے میں کیا عقیدہ رکھنا چاہیے؟ — جواب یہ ہے کہ والد فقیر حضرت شیخ عبدالاحد فاروقیؒ فرماتے تھے کہ شیخ عبداللہ بصریؒ اور شیخ رحمت اللہ سندھیؒ جو کہ اکابر محدثین میں سے تھے اور جن شریعت میں تھیں ان کے لقب سے مشہور تھے یہ دونوں بزرگ ایک مرتبہ ہندوستان وارد ہوئے تھے یہ بزرگ فرماتے تھے کہ اس قسم کی ایک حدیث، کرمانی شارح بخاری نے نقل کی ہے لیکن (از روئے سند) وہ حدیث ضعیف ہے — حدیث صحیح اس بارے میں یہ ہے۔

الایامہ ایتامہ اللہ والعباد عباد اللہ یعنی سب دن اللہ کے دن ہیں اور سب لوگ اللہ کے بندے ہیں۔ — نیز وہ بزرگ فرماتے تھے کہ ”نخست آیام“، رحمت عالمیان صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی برکت کے باعث زائل ہو گئی ہے۔ ”آیام نجات“ اہم سابقہ میں تھے۔ عمل فقیر یہ ہے کہ کسی دن کو کسی دن پر ترجیح نہیں دیتا تا وقتیکہ شارع کی طرف سے کسی دن کی ترجیح

(حاشیہ ص ۲) شیخ بدیع الدین سہارنپوریؒ حضرت شیخ احمد مجدّد الف ثانیؒ کے اکابر خلفاء میں سے ہیں۔ آپ نے دادی سلوک میں گامزنی سے پہلے حضرت مجددؒ سے بعض کتب درسیہ بھی پڑھی تھیں۔ مدتوں آستانہ عالیہ پر مقیم رہ کر تعلیم طریقت کی اجازت سے نوازے گئے۔ بعد حصول اجازت اپنے وطن الون سہارنپور تشریف لے گئے اور طالبان معرفت کی اصلاح و تربیت میں مشغول رہے کچھ عرصے بعد حکم مرشد آپ آگرہ چلے گئے۔ وہاں امراء و غرباء غرض ہر طبقے کے لوگ آپ کے فیوض و برکات سے مستفیض ہوئے۔ لیکن آپ ایک لغزش یہ ہو گئی کہ حضرت مرشد کی اجازت کے بغیر آگرہ سے سہارنپور چلے آئے یہ بات حضرت مجددؒ کو سخت ناگوار گزری۔ جب آپ کو اس ناراضگی کا حال معلوم ہوا تو دوبارہ آگرہ کا قصد کیا اور حضرت مجددؒ کو اطلاع دی، حضرت نے تحریر فرمایا کہ آگرہ کے لئے صحیح وقت وہی تھا اب اگر تم جاتے ہو تو تم جانو تمہیں اختیار ہے۔ شیخ بحالت اضطراب اس امید میں کہ شاید حضرت کی ناراضگی دور ہو جائے دوبارہ آگرہ چلے گئے۔ اس دفعہ بھی شروع شروع میں خلق خدا کو بہت فیض پہنچا۔ لیکن اہل عناد نے کچھ دنوں بعد اپنی رنگ آمیزیوں سے کام لے کر ایک زبردست فتنہ آپ کے خلاف برپا کر دیا اس فتنے کا اثر حضرت مجددؒ تک بھی پہنچا اور جس کی انتہا یہ ہوئی کہ جہانگیر نے حضرت مجددؒ کو قلعہ انجین میں محبوس کر دیا اگرچہ بعد کو بادشاہ نام و پشماں ہوا اور اس قصود کی معافی بھی چاہی۔ اس المناک واقعہ کے بعد شیخ بدیع الدین اپنے وطن سہارنپور چلے آئے اور ذکر و مراقبہ میں اپنے اوقات بسر کئے۔ پچاس سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا اور طالبان علوم دینی و فنی کے افادے میں مشغول رہے ۸۰۰ سالہ میں وفات پائی۔

(زبدۃ المقاتات، دہر جانا تاب قلمی مولفہ مولانا عظیم بیگم بخاری دہلی)

معلوم نہ کر لے۔ جیسے جمعہ کا دن (کہ افضل ہے) اور رمضان کے ایام (کہ وہ برکت و عظمت والے ہیں)۔
مکتوب (۲۵۹) اپنے صاحبزادے خواجہ محمد سعید سرسندی کے نام —

..... اے فرزندِ یہ فقیر تبنا غور کرتا ہے اور نظر کو دوڑاتا ہے کوئی علاقہ ایسا نہیں پاتا جہاں
پر ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت نہ پہنچی ہو بلکہ عسوس ہوتا ہے کہ آپ کا نور دعوت، مانند آفتاب
ہر جگہ پہنچا ہے حتیٰ کہ یا جوج دما جوج (کے علاقے) میں بھی جن کے لئے ستر (ذوالقرنین) سائل ہو۔
_____ (قبل بعثت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم) اہم سابقہ میں جب غور کرتا ہوں تو کم مقامات
ایسے پاتا ہوں کہ جہاں کسی پیغمبر کی بعثت نہ ہوئی ہو۔ _____ حتیٰ کہ زمین ہندو (بظاہر) اس معاملے
سے دور معلوم ہوتی ہے یہاں پر بھی پاتا ہوں کہ پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں اور صانع مطلق کی دعوت
انہوں نے دی ہے۔ بعض بلاد ہند میں ایسا عسوس ہوتا ہے گویا انوارِ انبیاء، ظلماتِ شرک کے اندر
شعلوں کی طرح روشن ہیں..... اور یہ بھی دیکھتا ہوں کہ یہاں ایک پیغمبر وہ ہے جس پر کوئی ایمان
نہیں لایا اور کسی نے اس کی دعوت کو قبول نہیں کیا، ایک پیغمبر ہے کہ اس پر صرف ایک آدمی ایمان لایا ہو
ایک اور ہے کہ دو آدمی اس پر ایمان لائے ہیں، بعض پر تین آدمی ایمان لائے ہیں، تین سے زیادہ
کسی پیغمبر پر ایمان لانے والے نظر نہیں آئے..... اس مقام پر کوئی کوتاہ اندیش یہ سوال
نہ کرے کہ اگر زمین ہند میں انبیاء مبعوث ہوئے تھے تو ان کی بعثت کی خبر یقینی طور پر ہم تک پہنچتی
بلکہ وہ خبر، اسبابِ نقل کی کثرت کی وجہ سے تو اتر کے ساتھ منقول ہوتی اور جب ایسا نہیں ہے تو یہاں
انبیاء بھی مبعوث نہیں ہوئے۔ _____

_____ میں کہتا ہوں کہ ان پیغمبروں کی دعوت عام نہ تھی بلکہ بعض کی دعوت کسی ایک قوم کے ساتھ
مخصوص تھی، بعض کی کسی ایک قریہ یا ایک شہر کے ساتھ مخصوص تھی۔ _____ ہو سکتا ہے کہ حضرت حق سبحانہ
نے یہاں کسی قوم یا قریے میں کسی شخص کو اس دولتِ نبوت سے مشرف فرمایا ہو اور اس نے اس قوم
کو یا اہل قریہ کو معرفتِ صانع کی دعوت دی ہو، غیر اللہ کی عبادت سے منع کیا ہو مگر اس قوم
یا اہل قریہ نے اس پیغمبر کا انکار کیا ہو اور اس کی "تفصیل و تجہیل" کی ہو۔ _____ جب ان لوگوں کا
انکار اور کفر صد کو پہنچ گیا ہو گا تو نصرت و غیرت حق نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا ہو گا۔ اسی طرح
بعد کچھ مدت کے کوئی دوسرا پیغمبر کسی قریے یا قوم میں مبعوث ہوا ہو گا اور اس نے بھی دعوت

معرفتِ مطلق دی ہوگی اور غیر خدا کی پرستش سے منع کیا ہوگا اسکے ساتھ بھی انکار و تکذیب کا معاملہ کیا گیا ہوگا (نتیجے میں) اس قوم کو بھی ہلاک کر دیا گیا ہوگا۔ اور اسی طرح جب تک خدا نے چاہا ہوتا رہا ہوگا (اسی بنا پر) زمین ہند میں قریلوں اور شہروں کے اندر بہت سے آثارِ ہلاکت پائے جاتے ہیں۔

..... خبرِ نبوت، انبیاءِ مبعوثہ کی اس دقت ہم تک پہنچتی کہ جماعتِ کثیران پر ایمان لاتی اور وہ پیغمبرِ قوت پیدا کر لیتے۔ ایک پیغمبر آیا، چند روز دعوت دی اور گزر گیا کئی نے اس کی بات کو قبول نہ کیا دوسرا آیا اور دعوت انجام دیا اس کا ماننے والا صرف ایک ہوا اور کسی کے نقطہ دو یا تین ماننے والے ہوئے، ایسی صورت میں خبر کیسے منتشر ہوتی درآٹھا لیکہ تمام کفار مقامِ انکار میں تھے اور اپنے آباء و اجداد کے مخالف طریقے کو رد کر رہے تھے۔ اس حالت میں ناقل کون ہوتا اور نقل کس کے سامنے کرتا.....

تجلیاتِ مجدد الف ثانیؑ کا پر تو

آپ کے جلیل القدر فرزند اور جانشین کے فارسی مکتب
کے اردو ترجمہ
جس کا ناظرین مفتان کو ایک عرصہ سے انتظار تھا

مکتوباتِ خواجہ محمد مصوم علیہ

کے نام سے شائع ہو گیا ہے

اس ترجمہ میں بھی تلخیص و انتخاب کے اصول کو ملحوظ رکھا گیا ہے اور ترجمہ و تلخیص کا یہ کام بھی لانا ایم احمد فریدی امرہی نے کیا ہے ۲۶ × ۱۸ کا موزوں سائز۔ بہترین سفید کاغذ۔ اور دیدہ زیب کتابتِ طباعت

مجلد مع گرد پوش، قیمت چار روپے

مکتب خانہ مفتان لکھنؤ

دینی تعلیمی تحریک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ہمارے صوبہ میں جو دینی تعلیمی تحریک شروع ہوئی ہے، اتفاق سے اُس کے متعلق کئی مفید اور کام کی چیزیں اس بارہم تک پہنچ گئیں، ان سب کو ایک ہی ساتھ شائع کر دینا بہتر معلوم ہوا۔ چنانچہ آئندہ صفحات میں ایک خاص ترتیب کے ساتھ وہ تمام مضامین پیش کیے جا رہے ہیں۔

ادارہ _____

ہندوستان میں مسلمانوں کے عظیم دینی امتحانات کا ماضی و حال

(از جناب قاضی محمد عدیل عباسی، جنرل سکریٹری دینی تعلیمی کونسل یو، پی)

دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے نام سے صوبہ میں بنیادی دینی تعلیم کے عمومی نظم کے لیے جس مبارک تنظیم کا قیام ادھر ایک سال قبل عمل میں آیا ہے، اس کی داغ بیل کا سر قاضی محمد عدیل عباسی کے سر ہے، موصوف نے صوبہ کے سرکاری نصاب تعلیم کی ذہر سامانیوں کو دیکھ کر اس وقت سے اپنے صنم میں بچوں کی دینی تعلیم کا ایک خاموش کام شروع کیا اور دسمبر ۱۹۵۷ء میں اپنے آٹھ سال کے تجربات پر مطمئن ہو کر صوبہ کے مختلف مکاتب فکر کے اہل الرائے کے سامنے اپنے کام کو پیش کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس مبارک فیصلہ کے بطن سے دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش ظہور میں آئی۔ اور اس کی سرگرمی سے دینی تعلیم کی خاموش جہد جہد سستی سے نکل کر آج بھر اشتر صوبہ کے گوشہ گوشہ میں پھیل چکی جا رہی ہے۔

ذیل میں قاضی صاحب موصوف کی ایک تقریر دی جا رہی ہے جو اپنے ۶ نومبر ۱۹۵۷ء کو دینی تعلیمی کانفرنس بنارس کا افتتاح کرتے ہوئے فرمائی تھی، اس تقریر میں مسلمانان ہند کے دینی امتحانات کی طویل کہانی کا لب لباب ہے۔ حال کے عظیم دینی امتحان کی مکمل تصویر ہے، اور اس امتحان میں کامیابی کی راہ کا پورا عملی نقشہ —

تقریر میں قدرتی طور پر ماضی کے اشخاص اور اداروں کا ذکر آیا ہے۔ ضروری نہیں کہ ہر شخص کی رائے یکساں ہو — خدا ہمیں وقت کے اس عظیم امتحان میں فرض شناسی

کی توفیق دے۔ [ادارہ]

سب تعریفیں ہیں اللہ کے لیے۔ ہم اس کی حمد کرتے ہیں اور اس سے مدد مانگتے ہیں۔ اور اُس سے مغفرت طلب کرتے ہیں۔ ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور اس پر بھروسہ کرتے ہیں اور اپنے نفسوں کی شرارتوں اور علموں کی بُرائیوں سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ جسے اللہ ہدایت کرے اُسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں، اور جسے وہ گمراہ کر دے اُسے کوئی راہ دکھانے والا نہیں۔ اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے بندے اور رسول ہیں۔ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلِّمْنَاهُ بِعَدَدِ کَلَمٍ

معلوم لک —

بنارس کے اس شہر میں تقریر کے لیے کھڑے ہوتے ہی مجھے ترکی کی مشہور ادیبہ دانقلابی مفکرہ خالہ ادیب خانم کی یاد آتی ہے، مجددِ حبِ ہندوستان کا دورہ کرتے ہوئے بنارس تشریف لائیں تو انھوں نے اخبارات میں لکھا کہ بنارس کے اس قدیم شہر میں جو مجددِ دھرم اور ہندو تہذیب کا مرکز ہے مسیحی بھرمناؤں کا مسجدوں کے مکبروں سے اللہ اکبر کی صدا بلند کرنا ایک حیرت خیز ایسا فی قوت کا نونہ پیش کرتا ہے۔ کیا میں عرض کروں کہ آج پورے ہندوستان میں مسلمانوں کا مجموعی طور پر یہی حال ہے اور آج ان کی جراتِ ایسا فی اور قوتِ یقین کا امتحان ہے۔

تاریخِ ماضی

موجودہ ماحول کو سمجھنے کے لیے ہمیں ماضی پر ایک اُپیتی ہوئی نگاہ ڈالنی پڑے گی۔ سلطنتِ مغلیہ ایک ایسا تھی جس نے مسلمانوں کو سُست رگ بنادیا تھا، اور تعلیمِ دین کے عوامی بندوبست کی کوئی ضرورت کبھی شدت سے محسوس نہیں کی گئی۔ مسلمان عام طور پر دین سے بے پناہ جہالت میں مبتلا تھے، حتیٰ کہ کروڑوں مسلمان کلمہ کسے سے ناواقف تھے، مگر اس کے باوجود ایک سرستی (جو خود فراموشی اور اندیشہ فردا کی غفلت سے ہی تعبیر کی جاسکتی ہے) زعمِ باطل بن کر چھائی رہی۔

سلطنتِ مغلیہ کے زوال کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی کا راج ہوا، اس وقت ملک میں صرف ادبی

زبانیں آج بھی سنسکرت اور فارسی سنسکرت پاٹ شالے اور فارسی کے مکاتب جا بجا پھیلے ہوئے تھے۔ اور ان کو حکومت کی طرف سے معافیاں ملی ہوئی تھیں۔ سنسکرت پاٹ شالوں میں صرف برہمن داخل ہو سکتے تھے، کسی دوسرے کو سنسکرت پڑھنے پڑھانے کی اجازت نہیں تھی، اس لیے جو ہندو تعلیم یافتہ بننا چاہتے تھے وہ فارسی کے مکتبوں میں داخل ہوتے تھے۔ کائستوں نے اسی طرح فارسی کا بڑا علم حاصل کیا اور انھوں نے فارسی ادب و انشا میں بڑی مہارت حاصل کی چنانچہ آشا زادہ و غیرہ کتابیں بطور نمونہ پیش کی جاسکتی ہیں۔ سنسکرت کی تعلیم کو صرف برہمن تک محدود کرنے کی ایک عجیب تاریخی مثال موجود ہے، سر ولیم جونز ہندوستان میں سپریم کورٹ کا جج ہو کر آیا، وہ بہت سی زبانوں کا ماہر اور ایک روشن خیال متشرق تھا، اُسے سنسکرت پڑھنے کا بے حد شوق تھا، مگر بڑی بڑی تنخواہوں اور انعامات کے وعدے اور اپنے عمدہ جلیلہ کے اعزاز کی بنا پر کبھی کوئی اسے سنسکرت پڑھانے کو تیار نہ ہوا، کیونکہ یہ ایک مہا پاپ سمجھا جاتا تھا۔ آخر کار ایک دید بڑی کڑی شرائط کے ساتھ تیار ہوئے۔ اور سر ولیم جونز کا شوق اتنا عظیم تھا کہ اس نے بے چون و چرا تمام شرائط منظور کیں۔ آج سر ولیم جونز کا یہ احسان ہے کہ اس نے یورپ کی دنیا کو سنسکرت ادب کے بیش بہا خزانوں سے روشناس کیا۔

ایٹ انڈیا کمپنی شروع ہی سے ہندوستان پر تسلط قائم کرنے کا خواب دیکھ رہی تھی اس لیے اس نے ہندوستانیوں کو مفلس اور جاہل رکھنے کا عزم کیا۔ چنانچہ تعلیم کی اشاعت کے بجائے اس نے اُسے روکنے ہی کو ضروری سمجھا۔ جب جب ہندوستانیوں کو انگریزی کی تعلیم دینے کی تجویز آئی تو اس کی سخت مخالفت ہوئی اور لوٹ کھسوٹ کر روپیہ اکٹھا کرنے کے لیے اس نے سنسکرت پاٹ شالوں اور فارسی کے مکتبوں کی تمام معافیاں ضبط کر لیں جس سے پاٹ شالے اور مکاتب بند ہو گئے۔ مدرسان بیکار ہو گئے اور ایک عام پریشانی پیدا ہوئی۔ پھر بھی ظاہر داری کے لیے ۱۷۸۱ء میں سنسکرت میں ہندو کالج اور عربی میں مدرسہ عالیہ کلکتہ میں قائم کیے گئے۔ اور پھر ۱۷۹۱ء میں ایک سنسکرت کالج بنارس میں کھولا گیا، رفتہ رفتہ تجربے کے طور پر دہلی اور کلکتہ کے سنسکرت اور عربی کالجوں میں انگریزی کی تعلیم بھی شروع ہوئی، مگر ایٹ انڈیا کمپنی کی پالیسی ہندوستانیوں کو انگریزی تعلیم دینے کے خلاف تھی۔ آخر کار لارڈ میکالے نے اس پالیسی کو بدلا، اور ۱۸۳۵ء میں یہ کہہ کر اور

اعلان کر کے انگریزی تعلیم رائج کی گئی کہ مستقبل قریب میں ہندو اور مسلمان اپنے مذاہب ترک کر کے عیسائی ہو جائیں گے، لارڈ میکالے کا قول تھا کہ انگریزی کی ایک کتاب سنسکرت اور عربی کی ایک پوری لائبریری سے وزن میں زیادہ ہو۔ چنانچہ ادلاً کلکتہ، مدراس اور بمبئی میں انگریزی کی یونیورسٹیاں قائم ہوئیں۔

عیسائی مشنریوں نے ہندوستان کی جہالت کا فائدہ اٹھا کر بڑی شدت سے اپنا پروپیگنڈا جاری کیا۔ اس وقت تک گرجہ اردو، ہندی، بنگالی، گجراتی، مرہٹی، تامل اور تلگو زبانیں جاری تھیں، مگر ان میں صرف شاعری ہوتی تھی، حتیٰ کہ اردو کی تالیف یا شاعروں کے حالات بھی جو شروع میں لکھے گئے ہیں وہ فارسی ہی زبان میں ہیں۔ زبان اور ادب کی حیثیت سے علاقائی زبانیں بالکل ابتدائی منزلوں میں تھیں۔ عیسائی مشنریوں نے انجیل کا ہر زبان میں ترجمہ کیا۔ اُن کا جوش اس معاملہ میں اس حد تک بڑھا ہوا تھا کہ وہ دسی زبانیں جو صرف بولی جاتی تھیں اُن پر محنت کر کے انھوں نے قواعد مرتب کیے اور ان کی ترتیب دی۔ اس طرح یہ زبانیں رواج پذیر ہوئیں اور اسی کا نتیجہ ہے کہ آج اُن کے خیالات کے اظہار کا ذریعہ بنایا جا رہا ہے۔

بوئے گل خود بہ چین راہ نہا مشد ز نخت

در نہ بلبل چہ خبر داشت کہ گلزلے ہست

بعض انگریزوں نے مسئلہ سے پریس بھی قائم کر دیا تھا۔ پریس کے قائم ہوجانے نے اشاعت کی دقتوں کو رفع کر دیا۔ اُس نے رفتہ رفتہ ہندو اور مسلمانوں کو بیدار بھی کیا اور دسی زبانوں کو بھی آگے چل کر طاقت دی۔

انگریزی تعلیم کے اثرات

شروع شروع میں لارڈ میکالے کا خواب پورا ہوتا نظر آتا تھا، بہت سے معزز خاندان ہندو مذہب اور اسلام کو ترک کرنے لگے، تب دونوں میں مفکرین، درویش اور سنیا سی پیدا ہوئے جنھوں نے حالات کا رخ موڑنے کا ارادہ کر لیا۔ پہلے ایک بزرگ سنیا سی جتینا گندے تھے جنھوں نے مذہب

کی تعلیم کے ساتھ خدمتِ خلق کو ضروری قرار دیا تھا۔ انیسویں صدی کے وسط میں ام کرشنا پرچس اور ان کے چیلے نے خدمتِ خلق اور معرفتِ الہی کا ایکشن بنایا۔ جابجا اسپتال اور اسکول کھولے اور پورے ہندوستان میں جہاں کہیں کسی قسم کی مصیبت آئی اس مشن کے لوگ امداد لے کر دوڑے۔ راجہ رام موہن رائے نے ہندو مذہب میں بہت سی معاشرتی اصلاحیں کر کے اسے زمانے کے مطابق بنایا اس غرض کیلئے انھوں نے صرف انگریزی بلکہ یونانی، ہسبرو اور لاطینی زبانوں میں بھی مہارت حاصل کی۔ یہ اسلام اور مسیحیت سے بھی متاثر تھے مگر اپنے دھرم پر قائم رہے اور عقلی بنیادوں کو لے کر برہم سہاج کی بنیاد ڈالی اسی زمانے میں سوامی دیانند جی نے آریہ سہاج کی بنیاد رکھی اور پنجاب اور اس صوبہ اتر پردیش پر خاصہ اثر ڈالا۔ انھوں نے ہندو مذہب کو قدیم ترین اور حریف آخر ثابت کرنے کی کوشش کی اور انگریزی خوان جوانوں کے دماغوں سے شکوک و شبہات کا ازالہ کیا۔ رام کرشنا پرچس جو ایک صوفی منش انسان تھے اور مسلمان اور عیسائی سب بزرگوں سے فیض لیتے تھے انھوں نے بہتوں کو متاثر کیا اور مغرب زدہ نوجوانوں کی کایا پلٹ کر دی۔ انھوں نے فارسی زبان میں ایک اخبار بھی نکالا۔ ان کے شاگرد سوامی ودیکانندن نے ویدانت فلسفہ وحدت الوجود کو انسانیت کی تعمیر کا حربہ آخر قرار دے کر مہندو مذہب کی سچائی کا راگ اس کماری سے ہمالیہ پہاڑ تک گایا، حتیٰ کہ سنہ ۱۹۰۲ء میں ۳۹ سال کی عمر میں اُن کا انتقال ہوا۔ اس کے بعد ٹیگور کی شاعری اور اُن کا فلسفہ حیات آیا۔ اور گاندھی جیسا عظیم ہندو نمودار ہوا جس نے یہی سہی کمی پوری کر دی۔

مسلمانوں کا مقابلہ

مسلمانوں نے اور بھی زیادہ پامردی سے میکالے اور مشنریوں کا مقابلہ کیا۔ ان کو کچھ دنوں کے بعد دو محاذوں پر جنگ کرنی پڑی۔ جیتنا رام کرشنا پرچس راجہ رام موہن رائے سوامی ودیکانندن کو اسلام سے کوئی پر خاش نہ تھی۔ یہ لوگ اسلام کے مداح تھے اور گاندھی کی طرح صوفی منش ہونے کی وجہ سے اپنے دھرم پر قائم رہتے ہوئے دوسرے مذاہب خصوصاً اسلام کے قدردان تھے اور مسلمان صوفیوں سے روابط و تعلقات رکھتے تھے، مگر سوامی دیانند جی نے ایک طرف عیسائی مشنریوں سے تو دوسری طرف اسلام سے جنگ چھیڑ دی اور اپنی کتاب ستیا رتھ پرکاش میں قرآن پاک پر

بسم اللہ سے والہ اس تک کو بہت اعتراض بنادیا، علما و فقہاء اسلام نے دونوں محاذوں پر تعمیری و تخریبی دونوں قسم کے مقابلے کیے۔ اس سلسلے میں مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری اور قاضی محمد سلیمان صاحب شن جج بھنڈا، مصنف رحمۃ اللہ علیہ امین اور ان کے بہت سے ساتھیوں نے جس بصیرت اور پامردی سے کام کیا وہ بذات خود ایک مستقل تاریخ ہے

علماء اسلام میں مولانا شاہ رفیع الدین، مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی، مولانا فضل حق خیر آبادی، مولانا کرامت علی صاحب جون پوری، مولانا شاہ ولایت علی صاحب الہ آبادی، مولانا محمد قاسم صاحب بانی دیوبند، اور ان کے جانشین مولانا محمود احسن شیخ اہلہ اور بہت سے اکابرین کا ذکر کیا جاسکتا ہے، ان لوگوں نے انگریزی تعلیم و تہذیب سے کوئی مصالحت نہیں کی اور نہایت تن دہی سے اسلام کے حقائق کو پیش کرتے رہے، مشائخ کا اثر علماء سے کہیں زیادہ تھا یہ لوگ اپنے عمل حق اور اپنے وجود کے انوار سے دین حق کی تعلیم دیتے تھے، اور ظاہر ہے کہ وعظ سے زیادہ نمونہ کارآمد ہوتا ہے۔ یہ حضرات مندرشد ہدایت پر جلوہ افروز ہو کر علم ظاہر و علم باطن اور عمل صالح کا درس اپنے اسوۂ خاص سے دیتے اور اندھیرے میں شمعیں جلاتے رہے۔ یہ علماء و مشائخ انجام کو خدا کے ہاتھ پڑے کہ صورت بطور فرض اپنے کام میں مشغول رہے اور اس کے دور رس نتائج ہوئے۔

اُدھر مسلمانوں میں ایک دوسرے قسم کی فکر کا رفرما تھی، غدر ۱۸۵۷ء کے بعد کہ مسلمانوں کے دماغوں میں ایک خلا تھا۔ جو مظالم مسلمانوں پر توڑے گئے تھے وہ حد بیان سے باہر تھے ان کی جائدادیں بھی ضبط کر لی گئی تھیں اور قتل عام تو الگ ہوا تھا، ان ہولناکیوں کے بعد مسلمان کے پاس کوئی سکیم نہ تھی۔

اسی دوران میں سر سید احمد خاں نمودار ہوئے، انھوں نے ایک طرف مذہب اسلام کی ایک خاص تشریح کی اور اسے حالات زمانہ کے مطابق لانے کی کوشش کی، انھوں نے معجزات فرشتہ و غیرہ کا انکار کیا اور قرآن پاک کی ایک ایک آیت کی عقلی تعبیر کی۔

دوسری طرف، سر سید نے مسلمانوں کو تہامی علماء کے مسلک کے خلاف انگریزوں سے تعاون اور ان کی حکومت کو تسلیم کر کے فوائد اٹھانے پر زور دیا۔ ان کا کل مقصد مسلمانوں سے مفلسی و

کھانا اور انھیں اسلام پر جہنا سکھانا تھا۔ سرسید کی تحریرات سے کوئی شبہ باقی نہیں رہتا، وہ کہہ سکتا ہے کہ اس کا اطلاق ہی دور کرنا چاہتے تھے، ان کو شروع میں بڑی دقتیں پیش آئیں اور علمائے اسلام نے ان کے فکر و نظریے کے پر خچے اڑا دیے۔ مگر اس میں شبہ نہیں کہ وقتی طور پر ان کے نظریے کی عام طور پر تائید ہوئی۔ نواب محسن الملک سید چراغ علی، مفتی کرامت علی، مفتی ذکاء اللہ دہلوی، ڈاکٹر نذیر احمد، مولانا الطاف حسین حالی اور علامہ شبلی ان کے ساتھ شریک ہو گئے۔ محدث اور نئی کالج علی گڑھ میں قائم ہوا اور علی گڑھ تحریک پورے زوروں سے رواں ہوئی، بعد کہ علامہ شبلی ان سے جدا ہو گئے اور ان کے مکاتیب کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے زوال کا اصل سبب فلاس کا جو نظریہ سرسید نے پیش کیا تھا اس سے ان کو شدید اختلاف پیدا ہو گیا اور ان کا یہی نظریہ بھی بدل گیا۔ بعد ازاں اقبال نے اس کی دھجیاں بکھیر دیں۔ اکبر فرماتے ہیں ۵

مذہب نے کہا کہ اے اکبر اللہ نہیں تو کچھ بھی نہیں

سید نے کہا یہ قول غلط تنخواہ نہیں تو کچھ بھی نہیں

اقبال نے کہا ۵

سب کچھ اور ہے تو جس کو خود سمجھتا ہے

زوال بسندہ مومن کا بے ذریعہ نہیں

ادھر یہ سب کچھ ہو رہا تھا، ادھر ایک عالم حق اور درویش کامل حضرت مولانا محمد علی مونگیری رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت مولانا فضل الرحمن کلچ مراد آبادی رحمۃ اللہ کے خلیفہ اعظم تھے ندوۃ العلماء کی بنیاد رکھ دی تھی۔ ندوۃ العلماء، قدیم عربی مدارس کے پرانے کورس میں ترمیم کر کے انھیں زیادہ موثر بناتا تھا۔ اور دوسری طرف علی گڑھ تحریک کے خلافت جہاں اسلام اور دنیا کی تعلیم برائے نام تھی اور اصل زور انگریزی علوم حاصل کر کے نوکری پانے پر تھا وہ اصل کوشش حصول علم دین پر مرکوز کرتا تھا اور علوم جدیدہ کو بطور اضافی مضامین کے پڑھاتا تھا۔ ندوۃ العلماء نے بڑی گراں پایہ خدمات انجام دیں اور روشن خیال علماء کی ایک بڑی تعداد پیدا کی۔

اس کا بھی تذکرہ ضروری ہے کہ علماء اسلام نے بڑے بڑے عربی مدارس اقطاع ملک میں قائم کیے جن سے ہر سال ہزاروں تکمیل علم دین کر کے نکلتے تھے۔ ان لوگوں نے دیہاتوں

میں جا کر علم دین کی تبلیغ کی اور کثرت سے مکاتب و مدارس اور مساجد تعمیر ہوئیں۔

انگریز کی حکومت نے تعلیم کو عام کرنے کا کبھی کوئی عملی پروگرام نہیں بنایا۔ اگرچہ کاغذ پر بعض اسکیمیں آئیں اور کچھ قوانین بھی مرتب کیے گئے، مگر یہ سب باتیں نمائشی تھیں، صرف چند فی صدی کو تعلیم دی جاتی تھی۔ بقیہ لوگ خواندگی سے بھی محروم تھے۔ اس کے علاوہ عرصہ تک صوبے کے اندر کچھریوں اور سرکاری دفاتر کی زبان اردو رہی اور بعد کو میکڈانلڈ نے جو ترمیم بھی کی وہ یہ کی کہ اردو اور ہندی کو برابر کا درجہ دیا، اردو اور فارسی زبانوں کی تعلیم برابر اسکولوں اور کالجوں میں دی جاتی تھی اور چونکہ ان زبانوں کی روزمرہ زندگی میں ضرورت تھی اس لیے ہر مذہب کے لوگ انھیں حاصل کرنا ضروری سمجھتے تھے۔ علماء و حق نے جا بجا عربی مدارس کھول دیے تھے جہاں بذریعہ زبان عربی علم دین یعنی قرآن، حدیث، فقہ، اور متعلقہ علوم کی تکمیل کی جاتی تھی۔ اس طرح اسکولوں اور کالجوں کے تعلیم پائے ہوئے لوگوں کا رابطہ ان عربی مدارس کے فضلاء سے قائم رہتا تھا اور چونکہ آہستہ آہستہ تمام کتابیں عربی سے فارسی اور فارسی سے اردو میں منتقل ہو رہی تھیں، کوئی تعلیم یافتہ شخص اگر مذہب سکھنا چاہے تو وہ اردو کتابوں کے مطالعے ہی سے یہ فرض انجام دے سکتا تھا۔ رہنمایان قوم اور بچوں کے والدین کو کسی قسم کا اضطراب نہ تھا۔ اس کے باوجود انگریزی زبان کی تعلیم کے رواج کی وجہ سے علم دین کا ایک خاصہ ذخیرہ انگریزی زبان میں بھی جمع ہو گیا تھا۔ رفتہ رفتہ انگریزی داں طبقہ اس چکا چونڈھ سے نجات پاتا گیا جس سے ابتدا میں علوم مغربی کے رواج کی وجہ سے وہ دوچار ہوا تھا۔ اسی انگریزی تعلیم نے مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی مولانا ظفر علی خاں، مولانا عبد الماجد دریا بادی وغیرہ اور وہ سرآمد روزگار فقیر وہ انما راز وہ رمز آشنائے روم و تبریز پیدا کیا جس کے ترانوں اور فلسفیانہ انداز نے تعلیم یافتہ ذہنوں کی پوری کاپاٹ کر دی اور دین الحق لیظہر علی الدین کلمہ کا کما حقہ یقین پیدا کر دیا، میری مراد مفکر اسلام عاشق رسول علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ سے ہے۔ امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد کے الہلال و البلاغ، علامہ شبلی کی تصنیفات، مولانا ثناء اللہ صاحب امت سری کی پرفلز تقریروں، دارالمصنفین کے رسالے معارف اور اس طرح ہر چار جانب سے علماء و مفکرین نے

اس طرح گھیر کر حملہ کیا کہ لارڈ میکالے کے خواب کی رہی سہی دھجیاں فضا ئے آسمانی میں بکھر گئیں۔ لیکن اس کے بعد ہی خلافت کی تحریک کے زبردست طوفانی جوش کے بعد اس کا عزل اور تقسیم ہند کے بعد عوامی جمہوریت کے قیام اور نظریہ پاکستان کے رد عمل نے ایک نئی صورت حال پیدا کی ہے۔ اب ایک عوامی حکومت اپنے فرض کے طور پر ہر بچے اور بچی کو تعلیم دے گی اور اب صرف جا بجا عربی مدارس کھول دینے اور مساجد اور عید گاہیں تعمیر کرنے کے بجائے کچھ اور کرنا ہو گا۔ ہر حال جب کسی قوم کے لیے ایسے سخت وقت کا سامنا ہوتا ہے تو اہل بہمت اس کا استقبال کرتے ہیں۔ اور اپنی صلاحیتوں اور اپنے عزم و خلوص کو امتحان میں ڈال دیتے ہیں اور کامیاب ہو کر انٹر پاک کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے ہم کو کام کا موقع دیا اور ایک ایسے زمانے میں پیدا کیا جب کام کی ضرورت تھی۔ اور بہت بہت مسرت رگ اور آسان کوشش پریشان ہو جاتے ہیں کہ کون سی مصیبت ہمارے سروں پر نازل ہوئی۔ جب سلطنت مغلیہ کے دورِ اول کے بعد انگریزی سامراج کے دورِ دوم میں عظیم خطرات کا سامنا ہوا تو آپ نے دیکھا کہ کس طرح ہمارے علماء حق نے اپنی کمر کو بیدار کیا اور اپنے سینے کو چوڑا کر کے مقابلہ کیا اور کس طرح وہ "برہمنوں" کا نعرہ متانہ لے کر اٹھے اور برہمن کر کے دکھا دیا۔ الغرض یہ ہے ماضی کا وہ دھندلا سا نقش اور اس عظیم کشمکش کا وہ خاکہ جس کی تیج در تیج راہوں سے مسلمان پچھلے تین سو سالوں کے اندر گزرا ہے۔ مبارک تھے وہ لوگ جنہوں نے اسلام کے خلاف ہر جھوٹے کا مقابلہ کیا اور جن کی بدولت آج ہم موجودہ دین کا سرمایہ لیے بیٹھے ہیں اور جس کی حفاظت کرنا ہمارا فرضِ اولین ہے۔

حالاتِ حاضرہ یا دورِ سویم

گر آج حالات نے پھر لمبا کھایا ہے اور ہم ایک نئے خطرے سے دوچار ہیں ایسا نظر آتا ہے کہ گزشتہ صدی کے اندر ہمارے مفکرین نے دین کا جو سرمایہ اکٹھا کیا ہے وہ ہیزم و خستی کے سوا اور کسی کام کا نہیں رہ جائے گا۔ حیدر آباد نے لسانی، ثقافتی اور دینی مرکز علم کے طور پر جو کام کیا تھا وہ حرب غلط کی طرح سے نسیا نیا ہو گیا اور بقیہ گلدستہ طاق نیاں ہونے کو ہے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آج تک جو کچھ ہوا وہ سب مٹ جائے گا اور موزخ کے لیے صرف

یہ کہنے کو رہ جائے گا کہ کبھی ایسا تھا! کیا ایسا ہوگا؟ کیا ہم اسے ہو جانے دیں گے؟ ہرگز نہیں۔ لیکن بزرگوں اور دوستوں اس کے لیے ہم کو اس سے بڑی جدوجہد کرنی پڑے گی۔ جو ہمارے بزرگوں نے سلطنت مغلیہ کے زوال اور انگریزی سامراج کے عروج کے وقت کی تھی۔ اب تعلیم عام ہوگی اور ہمیں بھی اسی حساب سے ہر نیچے اور ہر نیچے کی فکر کرنی پڑے گی۔

موجودہ حالات یہ ہیں کہ دستور ہند نے مسلمانوں کو مذہبی، سیاسی، معاشرتی، اور لسانی حقوق عطا کیے ہیں مگر جو دستور یا قانون کسی کو کوئی حق عطا کرے اس کے عملی حصول کے لیے دو بڑی شرطیں ہیں۔ (۱) یہ کہ جن کے مقابلے میں یا جن کے معاہدے کے طور پر وہ حقوق عطا کیے گئے ہوں وہ بہ رضا و رغبت وہ حقوق دینے پر تیار ہوں اور دستور کے دفعات کا غلط پر نہیں بلکہ ان کے فتوے پر لکھے ہوں۔ اور (۲) جن کو یہ حقوق عطا کیے گئے ہوں وہ اسے حاصل کرنے پر تیار اور اس سے فائدہ اٹھانے کی صلاحیت اور استعداد رکھتے ہوں۔ ہندوستان میں یہ دونوں باتیں مفقود ہیں۔ آج تیرہ سال کی آزادی کے بعد جو حالت ہو رہی ہے بار بار بیان ہو چکی ہے اور اس کی تفصیل میں میں آپ کا وقت ضائع نہیں کروں گا مختصر اُن کا اعادہ کر دوں گا۔

(۱) اردو زبان جس میں ہمارا کلی مذہبی لٹریچر سر دست ہو فنا کے گھاٹ اتاری جا رہی ہے۔ اور یہ ظاہر کوئی صورت ایسی نہیں ہے کہ وہ مستقبل قریب میں زندہ رہ جائے۔ (۲) سرکاری اسکولوں میں کل تعلیم بذریعہ زبان ہندی ہو رہی ہے اور صرف ہی نہیں بلکہ بڑی وسعت کے ساتھ ہندو دھرم کے عقائد مسلمان بچوں کے حشام و ماخوں میں پوت کیے جا رہے ہیں۔

(۳) اس سے بڑی دقت یہ ہے کہ بچیوں کے لیے بھی ہی انتظام ہے جس سے رفتہ رفتہ گھر کے کل ماحول کا بدل جانا یقینی ہے۔

(۴) جبریہ پرائمری تعلیم کا تیزی سے نفاذ ہو رہا ہے اور چھ سال سے گیارہ سال تک کے بچے اور بچیاں اس غلط تعلیم و تربیت کی مجبوراً شکار ہو رہی ہیں جو مسلمانوں کے ذہن و مزاج ان کے کلچر اور مذہب کے خلاف ہے۔

اہل بصیرت سے پوشیدہ نہیں ہے کہ اس کا انجام دو ایک پشتوں کے بعد کیا ہوگا، اور اس لیے ہر عجب اسلام بے چین ہے کہ کس طرح اپنی آئندہ نسلوں کے ایمان کی حفاظت کر سکے۔

ہر طبقہ خیال کے علماء و مفکرین اس پر متفق ہیں کہ اگر ہم اپنی پوری جدوجہد کریں تو حالات بدلے جاسکتے ہیں۔ اگر لارڈ میکالے کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو جب کہ ہمارے بزرگوں کے راستے میں بڑی بڑی رکاوٹیں تھیں تو آج جمہوریت اور حق شناسی کے اس دور میں تو معاملہ اور بھی آسان ہے۔ ہر طبقہ خیال کے علماء و مفکرین اس پر بھی متفق ہیں کہ اس کا واحد علاج یہ ہے کہ ہم اس بات کا عزم کریں کہ پورے صوبے میں ایک مسلمان بچی یا ایک بچہ بھی باقی نہ رہے جسے ہم بذریعہ اردو دین کی تعلیم نہ دیں اور اس کے لیے پورے دن کے مکاتب اور صباچی اور شبینہ مکاتب بھی کھولیں اور ایک عوامی تحریک جاری کریں۔ چنانچہ اگرچہ بے چینی عام تھی اور نظریے اور فکر بھی شائع ہو چکے تھے مگر عملی طور پر اس کا تجربہ ضلع بستی میں خود کفیل مکاتب کھول کر کیا گیا تو غامی کامیابی ہوئی اور مشکلات جو سامنے آئیں وہ حل ہوتی چلی گئیں۔ لہذا اس کامیابی کے بعد انجمن تعلیمات دین ضلع بستی کے زیرِ اہام ایک صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس بستی میں ہوئی۔ جس میں ہر منکبہ خیال کے علماء و مفکرین اور ماہرین تعلیمات نے شرکت کی اور اتفاق رائے سے ایک دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش بنائی گئی، جس کا صدر مقام لکھنؤ ہے، مبارک ہیں بنارس کے خواص و عوام کہ آج انھوں نے شہر اور ضلع بنارس میں دینی مکاتب کے اجرا کے لیے یہ کانفرنس منعقد کی ہے۔ اور مبارک ہیں وہ لوگ جو اس کام میں ہاتھ بٹائیں۔

بزرگوں اور دوستوں کا کام مشکل بھی ہے اور آسان بھی، لیکن کی ضرورت ہو۔ ہر کام وہ عشق چاہتا ہے جسے خونِ جگر کہتے ہیں۔ مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اس کام کے لیے اولین شرط خود اعتمادی و خدا اعتمادی ہے۔ صدیوں سے جو عادات ہم نے دوسروں کے ہمارے چلنے کی ڈال لی ہے اسے قطعی طور پر ترک کرنا ہوگا۔ ایسے محلے محلے اور گاؤں گاؤں مکاتب قائم کر دیجئے اور وقت کی کلائی کو موڑ دیجئے۔ میں ادب کے ساتھ علماء کرام سے درخواست کرتا ہوں کہ آج وقت نازک ہے اپنی درگاہوں اور تصنیفی گوشوں سے باہر نکلیے اور عوام سے مل جل کر کام کیجئے۔ میں پیرانِ طریقت کے سامنے ہر نیاز جھکا کر متدعی ہوں کہ اپنے مریدوں و معتقدان کو اس کام کے لیے

آبادہ فرمائیے۔ میں اپنے طبقہ کے رندوں سے کہتا ہوں کہ کبھی آپ لوگوں نے دعویٰ کیا تھا کہ

کامل اس فرقہ زہاد سے اٹھانہ کوئی

کچھ ہوئے بھی تو یہی رندان قدح خوار ہوئے

آئیے آج میدان ہے۔ اس گستاخی کو سچ کر دکھائیے۔ اور کم سے کم دریدہ دہنی کی آبرو

رکھیے۔ آج ہم اس ہاری ہوئی بازی کو جیت سکتے ہیں بشرطیکہ ہم میں وہ جذبہ عمل پیدا ہو جائے جسے جنوں کو شیش کامل کہا گیا ہے۔

میں نے بہت سوچ کر تین کام عورتوں، تین کام مردوں، تین کام علماء کے، تین کام دولتمندوں کے

اور تین کام رندوں کے بنائے ہیں، اس تحریک میں اولین اہمیت عورتوں کو ہے۔ خود کفیل مکات

کے سرمائے اور بچوں کی دھچپی کا انحصار ماؤں پر ہے اس لیے میں پہلے ان کے کام گناہوں۔

(۱) بچے کو اس وقت تک ناشتہ نہ دو جب تک وہ نماز فجر کے بعد قرآن پاک اور دین کے

مسائل جس کا وہ اہل ہو پڑھ نہ لے۔ (۲) روزمرہ اپنے بچے کو قریبی مکتب میں بھیجو۔ اور (۳)

ہر وقت کے کھانے کی جنس میں سے چٹکی نکالو۔

مردوں کے تین کام یہ ہیں۔ (۱) چار پانچ گھر اپنے ذمہ لے لو اور روزمرہ ان گھروں پر

صبح شام پکار دو کہ چٹکی نکالنا نہ بھولنا۔ (۲) اگر گھرانے گھر میں چٹکی نہ نکلے اور ساتویں دن جب رضا کار

آوے اور عورتیں کہہ دیں کہ ہم چٹکی نکالنا بھول گئے تو اس دن یا دوسرے دن ایک وقت کے

کھانے کی جنس رضا کار کو دے دو اور خود روزہ رکھ لو اور تمام گھر سے کہہ دو کہ آج کھانا نہیں

پکے گا خواہ کوئی روزہ رکھے یا نہ رکھے۔ (۳) خواہ تم کتنے بھی غریب ہو مگر اپنی آمدنی کا ایک

جزو خواہ وہ کتنا ہی قلیل ہو تعلیم دین کے لیے نکالو، اس میں جنس اور نقد دونوں شامل ہیں۔

علماء کے تین کام :- (۱) اپنا کچھ وقت نکال کر کبھی کبھی کسی دیہات میں چلے جائیے۔

اور وہاں لوگوں کو دینی مکتب قائم کرنے کی ترغیب دیجئے۔ (۲) آپ کا کوئی وعظ ایسا نہ ہو جس میں

دینی تعلیم کی شدید ضرورت پر زور نہ دیا گیا ہو۔ (۳) اگر آپ کسی مدرسے کے معلم ہیں تو قریب کے

مکاتب کے مدرسان کو اس ضلع کی انجمن کے زیر اہتمام ٹرننگ دیجئے قریب کے پڑھ میں مکاتب کے

مدرسان اپنا سامان خود دینی لے کر آجائیں گے آپ خود نصاب تعلیم پر تیار ہو کر پڑھ دن ان کو

تعلیم دینے کی ٹریننگ دیجئے۔

دولت مندوں کے تین کام :- (۱) خواہ آپ کسان ہوں یا تاجر جو نقد آمدنی آپ کو ہو اس میں فی روپیہ ایک مہینہ دینی تعلیم کے لیے کال دیجئے (۲) اللہ تعالیٰ جو بچت سالانہ آپ کو عطا کرے اس میں فیاضی کے ساتھ دینی تعلیم پر خرچ کیجئے (۳) اس کام میں دھچی لے کر اور اپنے گروہ کے وفد بنا کر چندہ اکٹھا کرنے کا کام اپنے ذمے لے لیجئے اور کام کرنے والوں کو سرمایہ کی فراہمی کی در دسری سے آزاد کر دیجئے۔

انگریزی داں طبقہ جنہیں میں رند کہتا ہوں ان کے تین کام :- (۱) اپنے اختلافات کو الگ رکھ کر بلا قید جماعت و پارٹی اس کام میں شریک ہو جائیے۔ (۲) نظم کے ساتھ اس کام کے لیے وقت نکال لے اور (اگرچہ یہ میرا منصب نہیں مگر سخن چہ ننگ ز آلودہ دامن دار) (۳) خود اپنی اصلاح کیجئے اور دین دار بنئے۔

حضرات! میں نے اس خشک اور طویل تقریر سے آپ کا بہت وقت ضائع کیا، مگر کیا کروں اگر رنگین اور خوش ذائقہ طرز آتا بھی ہو تو آج ٹھوس کام کے موقع پر اس کا بہت مناسب نہیں ہے۔ آخر میں میں صرف ایک بات اور کہہ کر اپنی گفتگو کو ختم کر دوں گا۔ ہم نے ۲۰-۲۵ ضلع میں جس طرح تیزی کے ساتھ کام پھیلایا اور جس طرح عامۃ المسلمین نے اس کام کا خیر مقدم کر کے ٹھنڈا جوش کا اظہار کیا ہے اس سے میرا یقین ہے کہ جبراً اور دباؤ سے ہماری یہ معصوم تعلیمی تحریک ہرگز نہیں اکھڑے گی بلکہ اور مضبوط ہوگی۔ لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ سرکاری منظوری اور امداد کی لالچ اس میں رخنہ پیدا کرے۔ بہت غور کے بعد میری رائے یہ ہو کہ ہم کو اپنے مکاتب کو نہ محکمہ تعلیم سے منظوری کرانا چاہیے اور نہ امداد یعنی چاہیے۔ بلکہ اپنے بل بوتے پر ان مکاتب کو چلانا چاہیے جو گزشتہ دس بارہ سال کا تجربہ مجھے بہت سے معاملات میں ہوا ہے اس کی بنا پر مجھے یقین ہے کہ محکمہ تعلیمات کی طرف سے کاغذ پر منظوری اور امداد کی جو ایکم آئے گی وہ عمل میں جا کر مفقود ہو جائے گی۔ اور کوئی عوامی تحریک ان بنیادوں پر نہ چل سکے گی۔ اور جب بہت سے لوگ اپنا رخ بدل کر منظوری اور امداد کی طرف دوڑ پڑیں گے تو عوامی تحریک تو ختم ہو جائے گی اور منظوری امداد کی گونا گوں پیچیدگیوں سے عاجز آکر لوگ گھربٹھ رہیں گے۔ اس لیے بزرگو! اور دوستو! اس سے بچنا ہے۔ دینی تعلیم

ایک اسلامی فریضہ ہو اور ہم کو خود اسے انجام دینا ہے۔ اٹھنے اور ہرنچے اور ہرنچہ کو دین کی تعلیم کے لیے اس طرح تلاش کیجئے جیسے چرواہا اپنی کھوئی ہوئی بھیڑ کو ڈھونڈتا ہے۔ یہ بھی خوب یاد رکھئے کہ تہریہ تعلیم مجربہ گو رنٹ ہمارے مکاتب پر بالکل اثر انداز نہ ہو سکے گی۔ آپ بے خوفی اور بے جگری کے ساتھ اپنے مکاتب کھولیں اور انھیں معیاری اور سود مند بنائیے۔ اس کو سوچئے ہیں کہ یہ جبری تعلیم کی زد میں آسکتے ہیں اگر کہیں یہ سوال کھڑا ہوگا تو دینی تعلیمی کونسل آہنی طور پر اس کا ڈٹ کر مقابلہ کرے گی اور انشاء اللہ ضرور کامیاب ہوگی۔

آخر میں لیکن سب سے اہم بات یہ ہو کہ اپنے اُن بچوں کو بھی نہ بھولیں گے جو سرکاری اسکولوں میں تعلیم پاتے ہیں۔ اُن کے لیے صبا حی اور شبینہ مدارس کا اجرا انتہائی ضروری مقصورہ ہے۔ کوئی مکتب اس وقت تک اپنا فرض ادا نہیں کرتا ہے جب تک کہ وہ قریب کے سرکاری اسکولوں کے مسلمان بچوں اور بچیوں کو صبح اور شام دینی تعلیم بذریعہ اردو نہ دے۔ اسی طرح بچوں کے لیے الگ درسگاہیں کھولنا بھی ضروری ہیں۔

حضرات میں ارباب اپنی گفتگو ختم کرتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہم سب کو نیک توفیق نیک ہدایت، خلوص نیت، عزم کامل اور عمل بہیم عطا فرمائے۔ آمین۔



نشان
اعتماد

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب ہنما)

ان کی ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہو۔ قیمت فی شیشی ۳ آؤنس ۵۰ روپے۔
رسالہ بچوں کی صحت اور اُن کی پرورش، مفت طلب فرمائیے۔

نوبہار

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

ایجنسیاں { (۱) لکھنؤ..... این آباد (۲) کانپور..... چمن گنج
(۳) بنارس..... دال مٹھی (۴) سونا تھ بھنجن..... صدر بازار

فرزندان توحید کو شُرک کا سبق

(از مفتی الرحمن سمیع)

ہماری ریاست (اتر پردیش) کے سرکاری اور نیم سرکاری اسکولوں میں پرائمری درجات سے لے کر ہائر سکندری درجات تک کس رنگ کی تعلیم ہو رہی ہے۔ اور ریاست کے دوسرے بچوں کے ساتھ ساتھ کس طرح مسلمان لڑکے اور لڑکیاں بھی کھلے عام وہ سبق پڑھ رہے ہیں جو اسلام کے بنیادی اصول و عقائد سے متصادم ہیں، جن سے شرکانہ خیالات پیدا ہوتے ہیں، اور اہم پرستی کا ذہن تیار ہوتا ہے۔ خالص ہندو کلچر سے مناسبت پیدا ہوتی ہے، ہندو مذہب و تہذیب کی دیوالائی عظمت دلوں میں جاگزیں ہوتی اور (خاکم بدین) رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت مجروح ہونے کا بھرپور سامان مہیا ہوتا ہے۔ اس بارے میں اب کسی حد تک عام واقفیت پیدا ہو چکی ہے۔ لیکن پوری صورت حال کے مقابلہ میں یہ واقفیت اب بھی بہت کم ہے۔

اس سال اگست میں ایک کمیٹی حکومت اتر پردیش نے اس غرض سے مقرر کی تھی کہ وہ درسی کتابوں پر کیے گئے اعتراضات کی روشنی میں ان کتابوں کا جائزہ لے کر اصلاح کا خاکہ

لے یہ سوال ملک کی کسی ایک ریاست اور کسی ایک صوبہ ہی کے ساتھ خاص نہیں ہو۔ اتر پردیش سے متعلق جو صورت حال ذیل میں پیش کی جا رہی ہے وہی حال دوسری تمام ریاستوں کا بھی ہے۔

پیش کرے۔ حکومت کے اس اعلان پر صوبائی دینی تعلیمی کاؤنسل (یو، پی) نے فوراً ہی اپنے چند ارکان کی ایک سب کمیٹی بنائی جو پرائمری سے لے کر ہائر سکندری اسکولوں تک کی کتابوں کا جائزہ لے کر اعتراضات مرتب کرے اور ایک توجہ نامے (میمورنڈم) کی شکل میں حکومت کی نامزد کمیٹی کے صدر کو پیش کرے۔ کاؤنسل کی سب کمیٹی اکتوبر میں اپنے مفوضہ فرائض سے سبکدوش ہو چکی ہے۔

اس توجہ نامے میں جو اعتراضات نکات پیش کیے گئے تھے ان کے ثبوت کے طور پر پرائمری سے لے کر ہائی اسکول تک کی کتابوں سے اخذ کردہ نہایت جامع مواد بھی اس کے ساتھ منسلک کیا گیا تھا۔ سب کمیٹی کے کنوینر جناب ظفر احمد صاحب مددنی ایم اے ایل ایل بی وکیل سینا پور کی وساطت سے راقم الحروف کو یہ منسلک مواد دیکھنے کا موقع ملا۔ اندازہ ہوا کہ شاید اس سے زیادہ دیدہ ریزی کے ساتھ یو، پی کی درسی کتابوں کی چھان بین کی کاوش اب تک نہیں کی گئی۔ اور بہت کم ہیں وہ معلومات جو ہم لوگوں کو اس سلسلہ میں آج تک حاصل ہوئی ہیں۔ صورت حال جتنی ہیبت اور خطرناک ہو اس کا صحیح اندازہ ہماری اب تک کی معلومات سے نہیں ہو سکتا۔ اور پھر قدرتی طور پر وہ فکر بھی ہمارے دل و دماغ میں بیدار نہیں ہو سکتی جو اپنی نئی نسل کے دین و ایمان سے متعلق اس درجہ ہیبت خطرہ کی صورت میں ہونی چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صحیح حدیث کے مطابق دین ایک عہد ہے جس کی ایک دفعہ مسلمانوں کی خیر خواہی اور خیر اندیشی بھی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ملت کے لیے کسی جہت اور کسی پہلو سے کوئی خطرہ پیدا ہو رہا ہے تو جو شخص اس خطرہ سے مطلع ہو جائے وہ پوری امت کو خبردار کرے۔ خطرے کا احساس کم ہوا اور خطرہ بڑا ہو تو احساس کے تاروں کو اپنی پوری قوت سے جھنجھوٹے۔ اسی فرض کی ادائیگی کے لیے مذکورہ بالا توجہ نامے سے استفادہ کرتے ہوئے ذیل کی سطریں لکھی جا رہی ہیں۔ خدا کرے یہ سوتوں کے جاگنے اور جاگتوں کے اٹھ بیٹھنے کا باعث بن جائیں۔

قرآن پاک کی پہلی ہی سورت (سورۃ فاتحہ) میں سب سے پہلا سبق جو ایک مسلمان کی زبان پر جاری کرایا گیا ہے اور جسے ہر چوبیس گھنٹے کے پانچ مختلف اوقات میں کم از کم ستر مرتبہ دہرنا فرض قرار دیا گیا ہے۔ وہ یہ ہے:-

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَوْمَ الدِّينِ
وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ
اهْدِنَا
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

سب تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں جو
پروردگار ہو تمام جہان کا، جو بڑا مہربان
اور نہایت رحم والا ہو۔ جو روز جزا کا
مالک ہو۔ (اے اللہ) ہم تیری ہی عبادت
کرتے اور صرف تجھی سے اعانت کے
طالب ہوتے ہیں۔ دکھا ہم کو (پروردگار کا)

سیدھا راستہ۔

اس کی رو سے سزاوارح صرف اللہ ہے، اسی کے لیے ربوبیت عالم کا اعتقاد ذیل ہے۔ مخلوق کو اسی کی رحمت کا سہارا ہو۔ ایک دن جزا اور سزا کا آنا ہے اس میں فیصلہ تمام تر اور براہ راست اسی کے ہاتھ ہوگا۔ بندگی کا مستحق تنہا وہی ہو، اور حاجت روا بھی اس کے سوا کوئی نہیں، اور ہمت کا سرچشمہ بھی اسی کی پاک ذات ہو۔

اسی طرح قرآن کی تقریباً آخری سورت ہو جو بندہ مومن کو یہ سبق دیتی ہے:-

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

کہہ کہ وہ اللہ ایک ہے، اللہ بے نیاز
ہو کسی رفیق حیات اور شریک کار کی
اس کو احتیاج نہیں، نہ وہ کسی کا والد
ہو نہ ولد۔ اور نہ اس کا کوئی ہمسر۔

یہ جو وہ بنیادی عقیدہ جس کو حزب جہان بنائے بغیر آدمی مسلمان نہیں ہو سکتا۔ اور جس کے خلاف کسی چیز کو دل میں رکھ کر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا رشتہ نہیں رہ سکتا۔ لیکن سرکاری اور غیر سرکاری اسکولوں میں اسلام کے فرزند یہ سبق پڑھ رہے ہیں۔

۱۔ "اے دیوتاؤں کے دیو۔ آپ ہی ماں ہیں آپ ہی باپ، آپ ہی باپ ہیں

آپ هي ساهتي، آپ هي علم هي، آپ هي دولت، آپ هي ميرے سب ڪچھ هي۔
اهي سلسلہ ميں آڳے يہ الفاظ آتے هي۔

”ايه گروڪي ميں بند ناڪر تاہوں جو مجھ برہا دشنو ہميش ہے۔“

(ذو پر بھات حصہ اول (سڪرت) ۵۳)

۲۔ ”ڪافور کي مانند گورے رنگ والے، ديا ڪے مجھے، سنار ڪے خالق، دل ڪے ڪل ميں رہنے والے، پار جي سميت شڪر بھگوان کي ميں بند ناڪر تاہوں۔“

(سڪرت سومبو دھني ۵۴)

۳۔ ”هے ديوتاؤں کي مان ڪھ گنگا جي پاڻي گنگا تي لھروں والي، تيمون لوڪ جو نجات دينے والي، آپ شڪر جي ڪي جڙا ميں قيام ڪرتي هيں۔ ايسي ڪر پايڪي ڪھ آپ ڪے ڪل جيهي قد مون ميں ميرامن لڳے۔“

(ذو پر بھات سوم سڪرت ۵۵)

۴۔ ”ميں پر ڪون فطرت والے، سانپ کي سچ پر سونے والے، ڪل کي نات والے ديوتاؤں ڪے معبود، دنيا ڪے آدھار، آسمان کي مانند گنگا ڪے رنگ والے، خوبصورت اعضاء ڪے مالڪ، لڪشي ديوي ڪے شوهر، ڪل کي مانند خوبصورت آنکھون والے، مينھون ڪے ذريعہ دھيان سے معلوم ڪيے جانے والے، سنار ڪا خوف دور ڪرنے والے، سارے لوڪ ڪا واحد سهارا، بھگوان دشنو کي بند ناڪر تاہوں۔“

(ذو پر بھات دوم ۵۶ سڪرت)

۵۔ ”ميں ايسي شيوجي جو قابل پرستش هيں، اور چاند جن ڪا زيور جو۔ اُن ڪے پوت (گنيش جي) کي ميں بند ناڪر تاہوں۔ جو ٻاھتي کي مانند منھ والے اور

۱۰ ٽي شڪر جي سے خطاب جو جنھن منھ ديوتا مانتے هيں۔ ۱۱ حمد سہ يئي خدا سہ شڪر جي کي پوي۔

۱۲ تيمون جهان۔

ہر طرح کی مسرت کا خزانہ ہیں۔“

(منکرت پر دیش ص ۷)

۶۔ ”ایسے رحم کے سمندر کرشن بھگوان (مادھو) کی میں بندنا کرتا ہوں جن کی رحمت سے ناممکن کام ممکن ہو جاتے ہیں، گونگے بھی بولنے لگتے ہیں اور لنگڑے بھی پرست پاؤں کر جاتے ہیں۔“

(ذہر بھات اول ص ۲۰ منکرت)

۷۔ ”سری کرشن میں اتنے گُن تھے۔ وہ اتنے بڑے تھے اور سب کا اتنا بھلا کر گئے ہیں کہ لوگ انھیں بھگوان کہتے ہیں۔ ایثار کی برابری کا انھیں درجہ مل گیا ہو۔“

(ہمارے پورج اول ص ۴)

۸۔ رام ہندوستان کے پران (جان) ہیں، وہ بھارت کے بھگوان ہیں۔ جواؤ ماروں پر اعتقاد نہیں رکھتے وہ بھی اپنے ایثار کو رام ہی کہہ کر پکارتے ہیں۔“

(ذہر بھات سوم ص ۱۱۳)

۹۔ ”میں اُن بھگوتی سرسوتی کی پناہ مانگتا ہوں جو سفید کس، چاندیا برت کی طرح سفید لباس پہننے والی، سفید کس پر بیٹھی ہوئی، برہما، دشنو، ہمیش وغیرہ دیوتا جن کی ہمیشہ بندنا کرتے ہیں، جو ہر طرح کی جہالت اور تاریکی دور کرنے والی ہیں۔“

(منکرت پر دیش ص ۷)

۱۰۔ سرسوتی دیوی ہماری مراد پوری کر! (ذہر بھات سوم ص ۱۶)

۱۱۔ میں من اور ہوا کی طرح تیز رفتار، جو اس پر قابو یافتہ، عقلمندوں میں اعلیٰ، بندروں کے کہنے کے سردار رام چندر جی کے سفیر کی پناہ میں آتا ہوں۔“

(ذہر بھات سوم ص ۱۶ منکرت)

قرآن نے عقیدہ دیا تھا کہ سزاوار حمد صرف اللہ کی ذات ہو۔ اس کو اس کے برخلاف ہمارے بچوں سے حمد کرتی ہو۔ شکر بھگوان کی ان کی بیوی پاربتی کی، لکشمی دیوی کے شوہر بھگوان دشنو کی، شیو جی کے

پوت گنیش جی کی، اور ہمارا ج کرشن کی۔

قرآن کی رو سے ربوبیت خدائے واحد کی صفت خاص تھی۔ اسکول کی کتاب پڑھا رہی ہو کہ عالم کی ربوبیت میں شکر جی بھی شریک ہیں، دشمن بھگوان کا بھی حصہ ہو، کچھ حصہ گنیش جی کو بھی پہنچتا ہے۔ اور پتھوڑی سی شرکت کرشن بھگوان کی بھی ہے

قرآن نے سمجھایا تھا کہ سرنیا زھبکا تو صرف اللہ رب العالمین کے سامنے، اور دست سوال بڑھا تو صرف ابنِ رحمن و رحیم کے سامنے، اسکول میں سکھایا جا رہا ہو شکر جی سے اور گنگا جی سے لوگانا، سرسوتی دیوی سے مرادیں مانگنا اور شیو جی کے آگے سر جھکانا۔

قرآن نے کہا تھا کہ خدا اکیلا ہو، یہاں ذہن میں بٹھایا جا رہا ہو کہ خداؤں کی کوئی گنتی نہیں۔ قرآن نے کہا تھا کہ اس کی جناب میں بیوی اور بچے کا تصور گناہ ہو۔ اسکول کی کتاب کہتی ہو کہ وہ کسی دیوی کا شوہر بھی ہے اور کسی پوت کا باپ بھی، قرآن میں فرمایا گیا تھا کہ اس کا کوئی ہمسر نہیں۔ بچہ پڑھ رہا ہو کہ کرشن جی کو ایثار کی برابری کا درجہ مل گیا ہے۔

اور شرک کی یہ تعلیم سرکاری اسکولوں میں پڑھنے والے بچوں کو صرف ذہن و زبان کی حد تک ہی نہیں دی جا رہی ہو، بلکہ بعض اسباق کے ساتھ علمی تصاویر دے کر اس تعلیم کو عملی بھی کر دیا گیا ہے مثلاً کہیں پرا تھنا (دعا) کا سبق آیا ہے تو دعا کے عمل کو اس طرح مصور کیا گیا ہو کہ ایک بچہ ابھرتے ہوئے سورج کے سامنے ہاتھ جوڑے کھڑا ہوا ہے۔

عقائد و تصورات کے علاوہ کلچرل لحاظ سے بھی ان کتابوں میں وہ مواد بھرا پڑا ہو جس کے نتیجے میں طالب علم کے اندر ہندو کلچر کے اطوار و عادات اپنے معاشرتی ماحول کی وجہ سے پوری طرح پیدا نہ ہو جائیں۔ اس کی کچھ خوب تو آہی جائے گی اور وہ وحشت و عدم مناسبت تو نام کو بھی نہ ہے جو ایک فرزندِ توحید کو کسی مشرکانہ کلچر سے ہونی چاہیے۔

مثلاً بیسک ریڈر چارم اردو اور ہندی میں رام اور سگر پو کی دوستی کے عنوان سے ایک نظم ہے (۶۳) جو راجندر جی کے متعلق خالص ہندو تصورات کی نمائندہ اور اسلامی نقطہ نظر سے

شرکانہ ادب کا پلندہ ہے۔ اس نظم کو محض زبانی سبق کے طور پر بھی پڑھنا کچھ کم ضرر رساں نہ تھا، جس میں ہنومان جی راجندر جی سے اس بات پر معذرت کرتے نظر آتے ہیں کہ وہ بھگوان (راجندر جی) کو فقط انسان سمجھ بیٹھے تھے۔ اور پھر مکمل آدابِ عبودیت بجا لاتے ہیں، لیکن اس پرستہ زاد یہ ہو کہ کتاب میں طلباء کو رام پھمن اور سگریو اور ہنومان بن کر اس نظم کی کہانی کا ناولک کھیلنے کی ہدایت بھی دی گئی ہو۔ اس طرح کے ناولک جو بچے کھیلیں گے کیا وہ ہندو کلیجہ سے قریب نہ ہوں گے اور ان کے اندر اس کی خوبوائے بغیر رہ سکے گی؟۔

۲۔ اسی طرح بیک ریڈ رسوم اردو میں ہما بھارت اور رامائن کی کہانیاں دی گئی ہیں (صفحہ ۲۱۷) اور طلباء کو ان کا ناولک کھیلنے کی ہدایت کی گئی ہے۔

۳۔ اسی کتاب میں پڑھایا گیا ہو کہ

”جب تھائے یہاں برسات میں آٹھا گایا جلے تو اُسے سنو“ (صفحہ ۵۶)

۴۔ خطوط نویسی کے طریقوں میں سکھایا جاتا ہے کہ بڑوں کے لیے پوجیہ (قابل پرستش) پریم پوجیہ اور پوجیہ داد (حد درجہ قابل پرستش) وغیرہ الفاظ لکھے جائیں۔ (بیک ریڈ رینڈی چارم صفحہ ۹۹-۹۸)

۵۔ ملاقات کے آداب میں نمستے اور پرنام کرنا بتایا جاتا ہے۔ (بیک ریڈ رینڈی اول صفحہ ۱۱)

رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبرانہ عظمت پر ایمان اور آپ کی ذات مقدس سے دامنہ شیفنگی و دانگی، توحید کے بعد ایک مسلمان کی سب سے بڑی ایمانی دولت ہو۔ یہی اسلام کی وہ مقناطیسی طاقت ہو جو چودہ سو برس کے طویل عرصہ کے سینکڑوں طوفانوں کے باوجود کہ دروں دلوں کو اسلام کی شمع کے گرد جمع کیے ہوئے ہو۔ یہی وہ مرکزِ حرارت ہو جو اسلام کے لیے فرزندِ ان اسلام کے دلوں کو گرماتا اور دلوں کو اٹھاتا ہے۔ اس مرکز میں اگر کہیں سردی آتی ہو تو پھر اسلام سے مسلمانوں کی دانگی کا خدا حافظ!

یہی وہ نکتہ ہو جسکو دنیا میں انفرنگ نے بھانپا اور اسلام کی قوت کو توڑنے کیلئے اپنی تگ و تاز کا سب سے بڑا نشانہ اس مرکز کو بنالیا۔ انھوں نے اپنے ترکش کا کوئی تیر نہ بھوڑا جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو مجروح کرنے کے لیے استعمال نہ کر ڈالا ہو، آپ کی صداقت میں دوسرے پیدا کیے، وحی الہی کا خاکہ

انڈیا، اعتقاد رسالت کے گرد شکوک و شبہات کے بادل اٹھائے، آپ کے قول و فعل میں تضاد دکھایا، آپ کی زندگی کو ایک موقع پرست طالع آزمایا کا روپ دیا۔ جو (معاذ اللہ) وقت کے مطابق رنگ بدلتا اور مواقع کے اشاروں پر چلتا تھا۔ اور جس کا دعوائے نبوت بھی طالع آزمائی کا ایک شاخسانہ تھا۔

ہیں اعتراف کرنا پڑتا ہو کہ انسانیت کے ان دشمنوں کو اپنے اس دیدہ و راز نقشہ جنگ سے اپنے منصوبہ میں اس حد تک ضرور کامیابی حاصل ہو گئی کہ دینائے اسلام کے سینکڑوں نوجوان (جہاں میں بہت اب عمر رسیدہ ہو چکے ہیں) شکوک و شبہات کے ایک لمبے چکر میں جا پھنسے۔ جبکہ بعد قدتی طور پر اسلام کے لیے ان کے اندر کوئی سرگرمی اور اسلامی حرارت کی کوئی مشعل چمک رہی باقی نہیں رہ سکتی تھی۔

— حکومت اتر پردیش کی درسیات کے بعض مصنفین کو بھی 'اہلِ فرنگ' کے قدم ہندوستان سے جلنے کے بعد، ان کے نقش قدم پر چلنے کی سوچھی ہو۔ ہائی اسکول کے درجات میں ہندی کی ایک کتاب دتو کرانت کی لہریں "آج کل پڑھائی جا رہی ہو۔ وہ طلباء کے سامنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اس انداز میں پیش کرتی ہے۔

۱۔ "محمد صاحب نے (اہلِ حربے) کہا کہ آپ لوگ کعبہ کے دیوتاؤں کو بھی پوجے لیکن اُس کے ساتھ ایک اللہ کو بھی مانئے۔"

یہ کام چالاکی سے کیا گیا۔ لیکن محمد صاحب نے دیکھا کہ لوگ اللہ کو نہیں مانتے اس لیے ان دیوتاؤں کی برائی بیان کرنا شروع کر دی۔" (ص ۳۷)

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے متعلق یہ تاثر دیا گیا ہو۔

"ان کے خیالات اس زمانے سے میل نہیں کھاتے اور عجیب ہیں۔" (ص ۳۷)

ع۔ مقطع میں آٹری ہو سخن گسترانہ بات! — یہ بات اس سلسلہ درسیات میں لکھی جا رہی ہو جس کا تقریباً ہر دور سرِ اقصیٰ صفحہ یہ سوال پیدا کرتا ہو کہ یہ کس زمانہ کی باتیں بیسویں صدی میں پڑھائی جا رہی ہیں، اور آخر تک یہ دیومالائی واقعات لوگوں کو سنانے اور خلاف عقل عقائد اپنانے کی ہمت لوگوں کو ہوتی رہے گی؟۔

۳۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فوجی ہمارت کی داد دیتے ہوئے یوں بیداد کی گئی ہو۔

"ان جنگوں میں یہ بھی جان پڑا کہ محمد صاحب مذہبی معلم ہی نہیں، ماہر فوجی

سردار بھی ہیں۔ لیکن جب جب ان کی فتح ہوئی سب مفتوح لوگ موت کے گھاٹ
’آتا رہے گئے‘۔ (ص ۳۹)

قصہ تو صرف ان عبارتوں کے نقل کرنے کا تھا۔ مگر ان زہریلے جھوٹوں پر کس طرح آدمی صبرے
گزر جائے؟ یہ ذکر اس پیکرِ رحمت کا ہو رہا ہو جس نے مکہ کے خونخوار دشمنوں کو بدر کی لڑائی میں مغلوب
کر کے قید کرنے کے بعد حضرت عمرؓ کا مشورہ رد کر کے سب کو یکقلم چھوڑ دیا، پھر جس نے اُحد میں
انہیں دشمنوں کے ہاتھوں ذبح کھانے اور اپنے ستر پیائے ساتھیوں کا نقصان اٹھانے کے باوجود
مکہ کی فتح کے دن ان میں سے کسی کو غصہ کی نظر سے دیکھنا بھی گوارا نہ کیا، مکہ میں فاتحانہ داخلہ کے
وقت کسی کی زبان پر جوش میں انتقامی نعرہ آگیا تو اسی وقت تنبیہ فرمائی۔ اہل مکہ ہی میں سے
کسی کی سرکشی کی بدولت آپ کے کسی کمانڈر کے ہاتھ سے داخلہ کے وقت ایک آدمی کا خون
ہو گیا تو اس سے سخت باز پرس فرمائی۔ کوئی کہاں تک گناے؟

سفینہ چاہیے اس بھر بیگراں کے لیے
۴۔ آپ کو ایک موقع شناس طالع آزما کے روپ میں دکھانے کے لیے یوں داد تھتی دی گئی ہو:-

”انہوں نے موقعوں سے بھی فائدہ اٹھایا۔ مکہ اور مدینہ میں جھگڑا تھا، انہوں نے

ایک کی طرف داری کر کے دوسرے پر فتح حاصل کی۔“ (ص ۷)

یہ آج پہلی بار معلوم ہو رہا ہو کہ مکہ اور مدینہ میں کوئی جھگڑا تھا! ایک جھوٹ بولنے کے لیے
آدمی کو کتنے جھوٹ تراشا پڑتے ہیں!! کوئی ان بھلے آدمیوں سے پوچھے کہ مکہ اور مدینہ میں کون سا
جھگڑا تھا؟ اس کا ذکر کس تاریخ میں ملتا ہے؟

۵۔ ابھی رحمۃ للعالمین کو ”جلادِ صفت“ دکھانے سے لکھنے والے کو تشفی نہیں ہوئی ہے،

اب وہ ایک دوزخ بھی سطر میں اور لکھ کر اس پہلو سے اپنے دل کا غیاز نکالنے کے ساتھ ساتھ آپ کی
رسالت و نبوت کا خاکہ اڑانے سے بھی لطف لینا چاہتا ہو۔

”دشمنوں اور مفتوحوں پر کسی قسم کی دیاد کھانا انہوں نے نہیں سیکھا تھا۔ خونریزی

بتیا اور قتل سے ان کا جی کبھی خیر نہ آتا تھا، ہر ایسے کام کے لیے ہی کہا کرتے تھے کہ
اللہ کا ایسا ہی حکم ہو۔ اس کی ہی سزنی ہے۔ اسی سے وہ خوش ہوتا ہے۔ اس کی

تکین کے لیے ایسا کیا جا رہا ہو۔“ (صفحہ ۴)

لیجئے — ع

”کر دیا سفاک نے میدانِ صاف“

اس یادہ گوئی کے جواب میں کچھ اور کہنے سے پہلے صرف اتنا پوچھ لینے کی ضرورت ہو کہ مہاراجا کی کہانی میں جو ہم یہ پڑھتے ہیں کہ ارجن جنگ سے بچا چاہتے تھے۔ خوزیری اور قتل سنان کا جی گھبراتا تھا۔ لیکن سری کرشن جو آپ کے نزدیک ایثور کے اوتار تھے انہوں نے ارجن کو جنگ کے فضائل سُنانا کہ اور اسی میں ایثور کی مرضی بتا کر ان کو آمادہ جنگ کیا۔ اسکے متعلق کیا ارشاد ہو؟

خیر آپ اس وقت سوال و جواب کے چکر میں نہ پڑیے، آپ تو یہ دیکھئے کہ آپ کی اولاد اگر سرکاری یا نیم سرکاری اسکول میں پڑھتی ہے تو وہ پڑھ کیا رہی ہو؟ — اگر ”قیاس کن زکھتا“ من بہار مرا“ کا اصول صحیح ہو تو آپ کو اس تعلیم کا انجام سمجھنے میں دقت نہیں ہونی چاہیے۔ اگر آپ نے اسکے تدارک کا کوئی انتظام نہ کیا تو آپ کی وہ نئی نسل جو آج کے اسکولوں میں تعلیم پا رہی ہو خود اسکے بھی ایک بڑے حصہ کا اس تعلیم سے متاثر ہو جانا لازمی ہو۔ اور اس نسل سے جو اگلی نسل ظہور میں آئے گی وہ تو بالکل ہی شدہ ہو کر ہی اُٹھے گی۔ یہ موجودہ تعلیمی ماحول ہمارے بچوں کے ذہنی رشتہ کو ان کے مذہب اور تہذیب سے کاٹ کر، ایک دوسرے مذہب اور دوسری تہذیب سے ان کو مانوس کرنے کا پورا سامان ہم پہنچا رہا ہو۔ کیا ہمارے لیے جائز ہو سکتا ہو کہ ہم اپنے بچوں کے اس تباہ کن تعلیمی ماحول کو، واقعیت کے بعد بھی، گوارا کرتے رہیں؟

اس کو گوارا کرنے کا مطلب کم از کم درجہ میں اپنی تہذیبی موت کو گوارا کرنا ہو۔ اور تہذیبی موت کے بعد کسی قوم کی زندگی دراصل کوئی زندگی نہیں۔ یہ موت ہو اور موت بھی شرمناک موت!! جے ہم صرف کم سمجھتی اور لا ابا بن سے گوارا کر لیں تو کر لیں در نہ ہم خدا خواستہ ایسے حال میں نہیں ہیں کہ اس بڑھتی ہوئی موت سے زندگی کی ایک کامیاب لڑائی نہ لڑ سکیں۔

یو، پی کے مختلف مسلم مکاتب فکر اور عقائد و خیالات کے نمائندہ حضرات نے ”صوبائی دینی تعلیمی کونسل“ کے نام سے ایک تنظیم کی بنیاد ڈال کر اس لڑائی کا آغاز کر دیا ہو۔ اور اس کے لیے ایک

موجودہ سرکاری نصاب کے ہمارا اختلاف مسلمانوں کے لئے اسلامی تعلیم کیوں ضروری ہے؟

(مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی ایک تازہ تقریر)

[ضلع بنارس کی دینی تعلیمی کانفرنس منعقدہ ۶ نومبر ۱۹۳۷ء میں "دینی تعلیمی کونسل آف انڈیا" کے صدر، رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے اس دینی تعلیمی تحریک پر جو اس وقت ہمارے صوبہ میں چل رہی ہے، ایک اہم اصولی تقریر فرمائی تھی۔ یہ عاجز بھی اس کانفرنس میں شریک تھا، مولانا کی تقریر سن کر میں نے ان سے کہا کہ اس وقت جو کچھ آپ نے کہا ہے یہ اسی انداز میں قلب بند ہو کر شائع ہونا چاہیے۔ ایک صاحب نے مولانا کی تقریر نوٹ کرنے کی بھی کوشش کی تھی میں نے ان صاحب سے ان کے لکھے ہوئے تقریر کے نوٹ حاصل کیے مولانا کو دیر لگے کہ آپ انکی تمکین اور اصلاح کر کے اس کو قابل اشاعت بنا دیں۔ مولانا نے یہ زحمت فرمائی، ذیل میں وہی تقریر شائع کی جا رہی ہے۔

مولانا نے مجھے بتایا ہے کہ اس میں انھوں نے اس موضوع سے متعلق بعض ایسی باتوں کا اضافہ بھی کر دیا ہے جو انہی دنوں میں اسی سلسلہ کی بعض دوسرے مقامات کی تقریروں میں انھوں نے کہی تھیں۔

اس تقریر میں یہ بات پوری وضاحت کے ساتھ آگئی ہے کہ اس دینی تعلیمی تحریک کا اصل محرک کیا ہے۔ اسکے علاوہ موجودہ سرکاری نصاب تعلیم کے بارہ میں جو کچھ مولانا نے اس تقریر میں کہا ہے وہ بلاشبہ اتنی اہم باتیں ہیں کہ ارباب حکومت اور ملک کی ذمہ دار شخصیات

کا ان پر غور نہ کرنا ملک کی بڑی بر نصیبی ہوگی۔ محمد منظور نعمانی [

(خطبہ مسنونہ کے بعد)

ایک اصولی اختلاف حضرات! موجودہ نصاب تعلیم سے جو سرکاری اسکولوں میں جاری ہے ہمارا اختلاف کوئی وقتی اور سطحی مسئلہ نہیں ہے جس کی بنیاد فوری جوش اور اشتعال یا قومی اور لسانی تعصب پر ہو۔ یہ اختلاف اس سے زیادہ وسیع اور گہرا ہے جتنا عام طور پر سمجھا جاتا ہے، نہ صرف ہمارے غیر مسلم دوستوں اور حکومتی حلقوں کو اس کے سمجھنے کی ضرورت ہے بلکہ آپ کو بھی اس کی ضرورت ہے کہ آپ کا ذہن اس بارے میں صاف اور مطمئن ہو، اور آپ کو بھی اس مسئلہ کی نزاکت و اہمیت پورے طور پر محسوس ہو۔

دو نظام عقائد اور دو تہذیبیں ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی رہنمائی اور تعلیم کے لئے، اور اپنی اس ذات کی معرفت عطا کرنے اور اس کا صحیح تعارف کرانے کے لئے جو عقل و قیاس سے ماورا ہے اور جس کی کوئی مثال اور نظیر اس دنیا میں موجود نہیں ہے، انبیاء علیہم السلام کے گردہ کو منتخب فرمایا، اپنے کلام اور پیغام کے ذریعہ پہلے ان کو پھر ان کے ذریعہ اپنی مخلوق کو اپنی ذات و صفات کا صحیح اور مستند علم عطا فرمایا، اور اپنے منشاء اور احکام اور زندگی گزارنے کے پیریدہ طریقہ سے آشنا کیا، اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے:-

وما کان اللہ لیطلعکم علی لغیبہ اور اللہ نہیں ہے کہ تم کو خبر دے غیب کی لیکن

ولکن اللہ یحببہ من رسلہ اللہ چھانٹ لیتا ہے اپنے رسولوں میں

من یشاء۔ (آل عمران ۱۰۴) جس کو چاہتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، اس کی بندگی کے صحیح قیام اور زندگی گزارنے کے پیریدہ طریقہ کو معلوم کرنے کا ان پیغمبروں کی اطلاعات اور قلبیات کے علاوہ کوئی ذریعہ نہیں، عقل و ذہانت، قیاس آرائی و طبع آزمائی، خواہشات اور قومی رسم و رواج کا میدان نہیں، اس کے لئے اس کے سوا کوئی طریقہ نہیں کہ اس دنیا کا پیرا کرنے والا خود اس کی خبر دے اور وہ اس کی

خبر پیغمبروں ہی کے ذریعہ دیتا ہے، اس لئے اس علم اور ہدایت کا ذریعہ صرف انبیاء علیہم السلام ہی ہیں۔ قیامت تک کے انسانوں کی ہدایت، طریقہ زندگی کی صحت، اعمال کی قبولیت اور انسانوں کی مقبولیت اسی گروہ انبیاء کے ساتھ وابستہ کر دی گئی ہے، انھیں کے تعلیم کئے ہوئے عقائد انھیں کی عطا کی ہوئی معرفت الہی، انھیں کے لئے ہوئے حقائق اور علوم، اور انھیں کا طریقہ زندگی انھیں کی معاشرت اور اخلاق اللہ تعالیٰ کو محبوب اور مقبول ہیں۔ اور سارے انسانوں کو انکی اقتداء اور تقلید کرنے اور ان کو اپنے لئے نمونہ اور امام بنانے کی ہدایت اور تاکید ہے، قرآن مجید میں ایک جگہ اللہ تعالیٰ اپنے ان محبوب بندوں اور عالی مرتبہ پیغمبروں میں سے ایک بڑے گروہ کا نام بنام ذکر کرتا اور ان پر اپنے انعامات گناتا ہے۔

وَقُلْنَا حَبَّتْنَا ابْنَاهَا اِبْرَاهِيمَ
عَلٰی قَوْمِهٖ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
مِّنْ نَّشَآءٍ اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ عَلِيْمٌ
وَوَهَبْنَا لَهٗ اسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ
كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوْحًا هَدَيْنَا
مِّنْ قَبْلُ وَمَنْ ذَرِيَّةُ دَاوُدَ
وَسُلَيْمٰنَ وَاَيُّوْبَ وَيُوْسُفَ
وَمُوْسٰى وَهَارُوْنَ وَكَذٰلِكَ
نُجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ وَذَكَرْنَا يُحْيٰى
وَعِيسٰى وَالْيَاسٰى كُلًّا مِّنْ لِّصَاحِبِ
وَاِسْمٰعِيْلَ وَالْيَسَعَ وَيُوْنُسَ لَوْطًا
وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلٰی الْعٰلَمِيْنَ
وَمِنْ اٰبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَاٰخَآئِهِمْ
وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ اِلٰى
صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ذٰلِكَ هُدٰى
يَهْدٰى بِهِ مَن يَشَآءُ مِّنْ عِبَادِهٖ

اور یہ ہماری دلیل ہے کہ ہم نے دی تھی ابراہیم کو
اسکی قوم کے مقابلے میں درجے بلند کرتے ہیں ہم
جس کے چاہیں۔ بے شک تیرا رب حکمت والا ہو
جہاننے والا، اور بخشا ہم نے ابراہیم کو اسحق اور
یعقوب، سب کو ہم نے ہدایت دی اور نوح کو
ہدایت کی ہم نے ان سب کے پہلے۔ اور اسکی اولاد
میں سے داؤد اور سلیمان کو اور ایوب اور یوسف
کو اور موسیٰ اور ہارون کو۔ اور ہم اسی طرح
برکہ دیا کرتے ہیں نیک کام والوں کو۔ اور زکریا
اور یحییٰ اور عیسیٰ اور الیاس کو۔ کہ سب ہی نیک
بختوں میں۔ اور اسمعیل اور الیسع کو اور یونس
کو اور لوط کو۔ اور سب کو ہم نے بزرگی دی ساک
جہاں والوں پر۔ اور ہدایت کی ہم نے انھیں کو
ان کے باپ دادوں میں سے۔ اور ان کی اولاد
میں سے اور بھائیوں میں سے۔ اور ان کو ہم نے
پہنچایا اور سیدھی راہ چلا کر یہ اللہ کی ہدایت ہو

ولو اشرکوا لحبط عنهم ما كانوا
يعملون اولئک الذین اتیناہم
الکتاب والحکم والنبوۃ
فان یکفر بہا ہولاء فقد
وکلنا جہا قومًا لیسوا بجاہکافرین
اس پر چلاتا ہے جس کو چاہے اپنے بندوں میں۔
اور اگر یہ لوگ شرک کرتے تو البتہ ضائع ہو جاتا جو کچھ
انہوں نے کیا تھا یہی لوگ تھے جن کو دی ہم نے کتاب
اور شریعت اور نبوت پھر اگر ان باتوں کو نہ مانیں
یہ نہ ماننے والے تو ہم نے ان باتوں کے لئے مقرر
کر رکھے ہیں وہ لوگ جو انکے منکر نہیں ہیں۔

اس شیرینی اور دل آویز تذکرہ کے بعد جس کے لفظ لفظ سے محبت اور حلاوت ٹپکتی ہے اپنے رسول کو
مخاطب بناتے ہوئے دنیا کے ہر انسان کو خطاب ہے۔

اولئک الذین ہدی اللہ
فبہد اہم اقتدۃ قل لا
امثلکم علیہ اجرا، ان ہو
الا ذکرى للعالمین
یہ وہ لوگ تھے جن کو ہدایت کی اللہ نے،
سو تو چل ان کے طریقہ پر۔ تو کہہ دے کہ میں نہیں
مانگتا تم سے اس پر کچھ مزدوری، یہ تو
محض نصیحت ہے جہاں کے لوگوں کو۔

(الانعام رکوع ۱۰)

یہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کا وہ محبوب گروہ ہے جس کی ہر بات اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے عقائد و الہیات
سے لے کر عادات و مرغوبات اخلاق و معاشرت اور تہذیب و وضع تک انکی ہر چیز محبوب ہے انہیں کے
عقائد و اخلاق اور تہذیب و معاشرت کے مجموعہ کو "اسلام" اور اس نظام زندگی اور تہذیب کو جو
اس کے متوازی اور مقابل ہے "جاہلیت" سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

پھر اس گروہ انبیاء میں اللہ تعالیٰ نے سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی محبوبیت
دور ابراہیمی اور نسل انسانی کی امامت سے سرفراز فرمایا۔

واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً
اور ٹھہرایا اللہ نے ابراہیم کو دوست۔

قال ائی جاعالت للناس اماماً
فرمایا اللہ نے (ابراہیم سے) کہ میں کروں گا

تجھ کو سب لوگوں کا پیشوا۔
(البقرہ ۱۲۶)

ایک جگہ ان کی خصوصیات انکی انفرادیت اور ان کے متوسلین کا امام ہونے کا ذکر کرتے ہوئے

ان کے طریقہ کی پیروی کی خاص طور پر تاکید کی گئی ہے، فرمایا:-

ان ابراہیم کان امۃ قانتاً للہ
حنیفاً ولم یلک من المشرکین
شاکر الانعمۃ اجتباہ وھداه
الی صراط مستقیم واتنباہ فی
الدنیا حسنة وانہ فی الآخرۃ
من الصالحین ثم اوحینا الیہ
ان اتبع ملۃ ابراہیم حنیفاً
وماکان من المشرکین۔

بے شک ابراہیم تھا بڑا مقتدا، پورا فرمانبردار
اللہ کا، سب کے ایک طرف ہو کر۔ اور ہمیں تھا شرک
والوں میں۔ حق ماننے والا اللہ کے احسانوں
کا، اس کو اللہ نے چن لیا اور چلا یا سیدھی راہ
پر، اور دی ہم نے دنیا میں اس کو خوبی، اور وہ
آخرت میں اچھے لوگوں میں ہے۔ پھر حکم بھیجا ہم
تجھ کو کہ چل دین ابراہیم پر جو تھا خالص اللہ کی
طرف رُخ کئے ہوئے، اور نہیں تھا شرکوں

میں سے۔

(نحل ۱۲۶)

ابراہیم علیہ السلام کی بعثت کے بعد سے انھیں کا دور امامت اور مشیواتی ہے اور دور ابراہیمی
قیامت تک قائم رہے گا، اسی دور ابراہیمی کے آخری پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اور اس دور کی آخری دینی امت (مسلمان) ہیں۔ مسلمانوں کو خطاب کر کے صاف کہا گیا ہے۔

ھو اجتباکم وما جعل علیکم فی الدین
من حرج ملۃ ابراہیم
ھو سماکم المسلمین (۱۰۶)

اس نے تم کو پسند کیا اور نہیں رکھی دین میں
تم پر کوئی مشکل، دین تمھارے باپ ابراہیم کا۔
اسی نے نام رکھا تمھارا ”مسلمان“۔

اس امامت و دعوت کی خصوصیت توحید خالص اور شرک، اصنام پرستی، مظاہر پرستی اور ہر
شرکاء عقیدہ اور تخیل سے نفرت اور بیزاری ہے، قرآن مجید میں حضرت ابراہیم کے وہ الفاظ نقل کئے
گئے ہیں جو انھوں نے اپنے زمانہ کے مشرکین سے کہے:-

انا براء ذمامکم وما تعبدون
من دون اللہ بکفرنا بکم
ومبدأینا و بینکم العداوة
والبغضاء ابداً حتی تومنوا

ہم بے تعلق ہیں تم سے اور ان سے جن کو
تم پوجتے ہو اللہ کے سوا ہم انکار ہی ہوئے تھا
مسلم کے اور کھل پڑی ہے ہم میں اور تم میں
عداوت اور بیرہبان تک کہ تم یقین لاؤ اللہ

بِاللّٰهِ وَحْدَهُ - (المختصہ ۱) واحد پر۔

اپنے اور اپنی اولاد کے تعلق ان کی تمنا اور دُعا ان الفاظ میں منقول ہے :-

وَاجْنِبِي وَبَنِيَّ اِنْ نَعْبُدُ الْاَصْنَاهُ اور دور رکھو اور میری اولاد کو اقسام پرستی سے۔

اب دنیا میں جہاں تک ہدایت اور اللہ تعالیٰ کی رضا اسلامی شریعت اور ابراہیمی تہذیب اور قبولیت کا تعلق ہے، ابراہیم و محمد علیہما السلام کا ہی دور امامت ہے۔ حقائق بھی انہیں کے تلقین کئے ہوئے معتبر ہیں، ذات باری تعالیٰ اور اس کی صفات اور ان کی وحدانیت کا جو تصور اور عقیدہ انہوں نے تعلیم کیا ہے وہی معیاری تصور اور صحیح عقیدہ ہے، اخلاق اور معاشرت اور تہذیب و تمدن کے جن طریقوں اور شمار کو انہوں نے اختیار کیا وہی خدا کے نزدیک صحیح اخلاق و تہذیب اور پسندیدہ اور مقبول معاشرت ہے، انہیں کی پسندیدگی اور میلان کو خدا نے پسند کیا اور دوسروں کی پسندیدگی اور میلان پر ترجیح دی۔ اور اس پر اپنی قسم تھی اور پسندیدگی کی ہر لگاؤ جس چیز کی انہوں نے پابندی کی اور جس کی طرف ان کی فطرت سلیم ہمیشہ کے لئے مائل ہو گئی اسی کو خدا نے آخری دین کا شمار اور ہدایت یافتہ انسانوں کی تہذیب قرار دیا، اسی کو کبھی حدیث کی زبان میں ”خصالِ نطسہ“ سے اور شریعت کی اصلاح میں ”سنت سے“ تعبیر کیا جاتا ہے، انسان کے دونوں ہاتھ اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں، لیکن داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر کیوں فضیلت ہے، اور اچھے کاموں میں اس کے استعمال کرنے کی کیوں ہدایت ہے؟ اس لئے کہ یہ انبیاء علیہم السلام کی عادت ہے اور ابراہیمی اور محمدی تہذیب کا شمار ہے، اسلامی معاشرت اور تہذیب میں جن چیزوں کو مسنون و مستحب اور اسلامی شمار قرار دیا گیا ہے غور کرنے کے بعد ان سب کی حقیقت یہی نکلتی ہے کہ یہ انبیاء علیہم السلام کا شمار اور ابراہیمی تہذیب کی علامت ہے۔

ہندوستانی مسلمان ہندوستان میں ابراہیمی اور محمدی تہذیب کے حامل اور امین ہیں۔ اب بھی موجود ہیں مسلمان ابراہیمی تہذیب کے نمائندہ اور علمبردار ہیں۔ ان کے یہاں آنے کا مقصد اسی دین و تہذیب کی تبلیغ و اشاعت اور ان کے

رہنے کی غرض و غایت اسی دین و تہذیب کی بقا اور حفاظت ہونی چاہیے، اور اسی میں اس ملت کی حفاظت اور نصرت کا راز پوشیدہ ہے۔

ہندوستان میں جس کے غالب مذہب اور تہذیب نے مبیوں مذاہب اور تہذیب کو اپنے مذہب اور تہذیب میں تحلیل کر دیا اور انکی انفرادیت اور امتیازات کو مٹا دیا، اسلام کے اپنی امتیازی شکل اور اپنی جداگانہ تہذیب کے ساتھ اتنی طویل مدت تک اسے باقی رہنے کا راز یہی ہے کہ اس نے تہذیب و حضائل ابراہیمی سے اپنا رشتہ قائم رکھا، اور اپنے مخصوص عقیدہ و توحید و رسالت سے انحراف گوارا نہیں کیا، اب بھی اس کی حفاظت اسی طرح ممکن ہے کہ وہ اپنے مرکز سے اپنا رشتہ قائم رکھے، اور اپنے ”سرخدی خط“ کو مٹنے نہ دے۔

ہمارے دو فیصلے | ہم مسلمانوں نے پورے عزم کے ساتھ سوچ سمجھ کر ہندوستان میں رہنے کا فیصلہ کیا ہے، یہاں آنا تو ہمارے اختیار میں نہ تھا یہاں ہمیں تقدیر الہی اپنی مصلحتوں اور حکمتوں کی بنا پر لائی، لیکن یہاں رہنے کا فیصلہ ہم ضرور کر سکتے ہیں۔ ہمارے اس فیصلہ کو ارادہ الہی کے سوا کوئی طاقت بدلی نہیں سکتی، ہمارا یہ فیصلہ کسی کم ہمتی، مجبوری یا بیجا رگی پر مبنی نہیں، ہمارے آس پاس اور دور و نزدیک بہت سے اسلامی ملک ہیں جہاں ہم منتقل ہو سکتے ہیں، لیکن ہم نے سوچ سمجھ کر ہمیں رہنے کا فیصلہ کیا ہے۔

ہمارا دوسرا فیصلہ یہ ہے جو اپنے عزم اور قطعیت میں پہلے فیصلہ سے کسی طرح کم اور غیر اہم نہیں کہ ہم اس ملک میں اپنے پورے عقائد دینی شعار اور اپنی پوری مذہبی اور تہذیبی خصوصیات کے ساتھ رہیں گے ہم ان کے کسی ایک نقطہ سے بھی دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں۔

ہندوستان کے دستور ہمیں اس ملک میں نہ صرف رہنے کی آزادی دی ہے، بلکہ اس نے ہمارے رہنے کا خیر مقدم کیا ہے، یہ اس ملک کی جمہوریت اور دستور و آئین کا فیصلہ ہے جب دستور نے ہم کو اس ملک میں رہنے کی آزادی دی ہے اور اس کا استقبال کیا ہے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ہم اپنی خصوصیات اپنے عقائد و شعار اپنی زبان و تہذیب اور اپنی ان چیزوں کو چھوڑ کر جو ہم کو عزیز ہیں اس ملک میں رہیں، اسلئے کہ اس طرح رہنے سے یہ وطن وطن نہیں بلکہ ایک جلی خانہ اور قفس بن جاتا ہے جس میں گویا پوری قوم کو زندگی کی عزتوں اور لذتوں

سے محروم رکھ کر سزا دی جاتی ہے اس لئے جب ملک کا دستور ہمیں رہنے کی آزادی دیتا ہے اور ہمارے حقوق کا تحفظ کرتا ہے تو اس کا سیدھا سادہ مطلب یہ ہے کہ وہ ہم کو ہماری خصوصیات کے ساتھ رہنے کی اجازت دیتا اور اس کا انتظام کرتا ہے۔ ہمارا ضمیر ضرور اس ملک کی خاک سے تیار ہوا ہے اور یہ خاک ہم کو بہت عزیز ہے، لیکن ہماری تہذیب ابراہیمی ہے اور مسلمان جس ملک میں بھی رہے گا اس کی وطنیت خواہ کچھ ہو اس کی تہذیب ابراہیمی ہوگی۔ ہم یہاں زندہ اور باعزت انسانوں کی طرح رہنا چاہتے ہیں، لاشوں اور غلاموں کی طرح اس ملک میں رہنا ہمیں منظور نہیں۔ ہم اس ملک میں آزاد ہیں اس کی تعمیر و ترقی میں شریک اور اس کی دستور سازی میں دخیل ہیں۔ اس لئے اس کا کوئی سوال نہیں کہ ہم غلاموں کی طرح زندگی بسر کریں، اگر ہم ان تمام خصوصیات کے ساتھ نہ رہ سکیں تو ہم کو بنجیدگی سے سوچنا پڑے گا کہ پھر ہمارے لئے اس ملک میں رہنا جائز بھی ہے یا نہیں، اس وقت ہم کو کھانا سونا، بلکہ زندگی کی ایک سانس بھی لینا گناہ ہوگا، یہ بات اسی ملک پر منحصر نہیں ہے جس ملک میں بھی ہم اپنی مخصوص تہذیب کے ساتھ نہ رہ سکیں ممالک کے متعلق ہمارا رویہ یہی ہوگا۔

اعلیٰ درجہ کی ملک دشمنی | ملک کے دستور اور حکومت کے اعلان اور معاہدے کے خلاف اس ملک میں ایک خطرناک سازش کی گئی ہے، اس ملک میں بننے والے مختلف فرقوں کے بچوں کی تعلیم کے لئے ابتدائی مرحلہ پر ایک نصاب بنایا گیا ہے، جو ایک ہی فرقے (ہندو مذہب) کے عقائد اور دایات کی نمائندگی کرتا ہے اور وہ ہندو دیومالا (میٹھالوجی) کے قصوں اور ان عقیدوں اور خیالات کی تبلیغ سے بھرا ہوا ہے جو دوسرے فرقوں کے عقائد اور خاص طور پر مسلمانوں کے بنیادی عقائد اور تہذیبی خصوصیات سے صاف طور پر متصادم ہیں۔

ہمارے صوبہ کی حکومت خاص طور پر اس سازش کا شکار ہو گئی ہے، اس ملک کے ساتھ اس سے بڑی دشمنی اور بدخواہی نہیں ہو سکتی کہ یہاں کی رہنے والی اہم اقلیتوں اور ایک فرقے کے سوا تمام فرقوں کو اتنی شدید کشمکش اور آزمائش میں مبتلا کر دیا جائے، اس وقت ہمارے ملک کو اس کی ضرورت تھی کہ یہاں کی آبادی کے تمام عناصر اور ملک کے تمام فرقے اور اقلیتیں

پوری خوش دلی اور مگر خوشی کے ساتھ اس ملک کی تعمیر و ترقی میں حصہ لیں اور اس ملک کو سادہ طریقہ پر اپنا ملک سمجھیں۔ اس نصاب کے ایک غیر ضروری ذہنی کشمکش اور ایک خطرناک کھین اور پیچیدگی پیدا کر دی ہے، اس سے ایک ایسا انتشار پیدا ہو رہا ہے جس کا اس وقت کوئی موقع نہ تھا اور جس کا کسی حیثیت سے کوئی فائدہ نہیں، جس طرح ملک کی کوئی بڑی خدمت اور سچی خیر خواہی پر انعام ملتا ہے اگر ملک کی دشمنی اور بدخواہی پر انعام ملتا ہوتا تو اس سفارش کرتا کہ نصاب کے ان مرتب کرنے والوں کو سب سے اعلیٰ انعام اور تمغہ دیا جائے، اس وقت اس نصاب کے خلاف آواز بلند کرنا اور حکومت کو اس کے نقصانات اور خطرات سے آگاہ کرنا سچی بہرہ ریزی و فاداری اور ملک و حکومت کی سچی خیر خواہی ہے اور آپ لوگ ان کافرنوں اور جلیسوں اور احتجاجوں کے ذریعہ اس ملک کی بہت بڑی خدمت انجام دے رہے ہیں اور ہر سچے محبِ وطن اور ملک کے حقیقی بھی خواہوں کی طرف سے شکریہ کے مستحق ہیں۔

جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے ان کے لئے اس نصاب کا متروک کر دینا اور اس سے اپنی بیزاری اور بے تعلقی کا اظہار کرنا ضروری ہے۔ اگر ہم اس کو اور ان بیک پیروں کو جن میں ایسے شرکانہ عقائد کی تعلیم ہے برسرِ عام چاک کر ڈالیں اور اس پر اپنے غم و غصہ کا اظہار کریں تو ہم ہرگز قابلِ ملامت اور شکایت نہ ہونگے۔ اس نصاب کے ساتھ ہماری مصاحبت اور اس کو قبول کرنے کے لئے کوئی شرعی اور دینی جواز نہیں۔

ہندو مذہب کے ساتھ دشمنی | حضرات! میرا یہ منصب تو نہیں کہ ہندو مذہب کے نقطہ نظر سے اس نصاب پر بحث کروں اور یہ واضح کروں کہ یہ نصاب اور اسکی انسانی روایات اور عجائب و اداہام پرستی ہندو مذہب کے لئے اور نفسِ مذہب کے لئے کتنی مضر ہوگی۔ یہ کسی ہندو مذہب کے فاضل کا کام تھا کہ وہ اس نصاب کا اس نقطہ نظر سے جائزہ لیتا اور بتاتا کہ اس نصاب اور اسکے اباق کے ذریعہ ہندو مذہب کے ساتھ کیسی دشمنی کی گئی ہو اور کس طرح اسکے ذریعہ لاد مذہبیت اور دہریت کے بیج بوئے جا رہے ہیں، لیکن تاریخ کے ایک طالب علم کی حیثیت سے میں آگاہی دیتا ہوں کہ یہ نصاب ہندو مذہب کی طرف سے خصوصیت کے ساتھ اور عام مذاہب کی طرف سے بالعموم بے اعتمادی شکوک و شبہات اور تحقیر و تمسخر کا بیج بوتا ہے، اور ہندوستان میں عام الحاد و دہریت کا دروازہ کھولتا ہے۔

الحاد و دہریت کا پیش خمیہ | یہی وہ غلطی ہے جو یورپ میں قرون وسطیٰ میں کی جا چکی ہے

پر جوش و ناعاقبت اندیش "نیم خواندہ" میسائیوں نے مسیحی مذہب اور اسکے عقائد و روایات کو ایسی مضحکہ خیز شکل میں پیش کیا اور کائنات اور طبیعیات اور زمین کے متعلق ایسے تخیلات اور روایات مذہبی رنگ میں پیش کیں اور ان پر اصرار کیا جو تجربہ و مشاہدے اور علم و مطالعہ کے خلاف تھیں اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں ایک عام مذہب بنیاری اور الحاد آیا، علمی حلقوں نے کلیسا کے خلاف بغاوت کرنا علم و انسانیت کی خدمت اور عقلیت اور روشن خیالی کے مراد قرار دیا اور یورپ کا رُخ اجتماعی طور پر مذہب کے بجائے مذہب بنیاری الحاد پسندی اور تشکیک و دہریت کی طرف ہو گیا، پھر جب یورپ اپنے صنعتی و علمی تفوق اور سائنس کے زور سے دنیا کا لیڈر اور پیشوا بن گیا تو ساری دنیا میں اسکے اثر سے الحاد و دہریت کا دور شروع ہوا جو ہمارے سامنے ہے، آج یہی خطرناک غلطی دانستہ یا نادانستہ طریقے پر ہندوستان میں کی جا رہی ہے، اگر یہ نصاب تعلیم چند سال اور باقی رہ گیا اور بچوں کو یہ سمجھانے کی کوشش جاری رہی کہ ہندوستان میں ہزاروں میل تک پہنچنے والی گنگا "وشنو بھگوان" کے پیروں سے نکل کر شیو کی جٹا میں اور وہاں سے ہمالیہ پر بہت پڑی ہے، یہ ماننے والا بھگیرتھ کے تپ سے خوش ہو کر جہانداروں کی نجات کے لئے گنگا کو زمین پر بھیجا ہے، اور وہ شکر جی کی جٹا میں قیام کرتی ہیں، اور شیو جی کی بائیں گود میں پاربتی، سر پر گنگا اور پشانی پر چاند، گلے میں لہس اور دل پر ساپوں کے راجہ رہتے ہیں، تو ہندوستان کی نئی نسل کے ذہن میں مذہب کی طرف سے یہ خیال بٹھتا چلا جائے گا کہ مذہب کا عقل و تفکر اور شاہدہ سے کوئی تعلق نہیں اور وہ علمی حقائق کے خلاف اہام و خیالات اور ناقابل فہم روایات و طلسمات کا مجموعہ ہے، یہ ایک بڑے خطرے کی بات ہے جس پر ہندوستان میں مذہبی فکر رکھنے والے ہر انسان کو خواہ وہ کسی مذہب کے تعلق رکھتا ہو متفکر اور پریشان ہونا چاہیے۔

تعلیمی نقص | اگر یہ چیزیں ماننے اور قبول کرنے کی نہیں ہیں، یا ان کو بے سوچے سمجھے مان لینے کی ضرورت ہے تو یہ ایک نصاب تعلیم کی انتہائی ناکامیابی اور دولت اور وقت

کا برباد کرنا ہے کہ ایسی چیز کی تعلیم دی جائے جو ناقابل قبول یا ناقابل فہم ہو تعلیم کا اصل کام یہ ہے کہ وہ ذہن کو بیدار اور متحرک کرے اور دماغ سے کام لیتا سکھائے جو تعلیم دماغ کو مغلوج اور عقل کو معطل کرتی ہے، یا دماغ اور دل کے درمیان کشمکش پیدا کرتی ہے وہ ناکامیاب اور مضربِ تعلیم ہے۔

اس صورت حال کا جس کی اور پر تصویر پیش کی گئی اور جو ایک گہری سازش کے تحت یا انتہائی سادہ لوحی اور بے عقلی کے ساتھ پیش آگئی ہے، مسلمانوں کا ایک

وقت کا تقاضہ

فرض یہ ہے کہ وہ ان شرکانہ عقائد و تہذیب اور برہمنیت کے اثرات سے بچنے کے لئے اس نصابِ تعلیم کے خلاف پرزور صدائے احتجاج بلند کریں جو ذہنی اور تہذیبی ارتداد کا پیش خیمہ ہے، دوسرے اپنی آئندہ نسل تک دینِ ابراہیمی اور تہذیبِ ابراہیمی کی خصوصیات منتقل کرنے اور ان کو عقیدہ توحید رسالت اور قرآنی عقائد پر استوار کرنے کے لئے مکاتب و مدارس قائم کریں جن میں ان مضامین کی تعلیم کے ساتھ جن کو حکومت کا محکمہ تعلیمات اور تعلیمی قانون ضروری قرار دیتا ہے، اور جو برہمنیت کے قانون کا منشاء ہے، ضروری عقائد اور اسلامی تہذیب کی تعلیم کا بندوبست کیا جائے۔ صرف اسی صورت سے ہم موجودہ تعلیمی انقلاب کے اثرات و خطرات سے بچ سکتے ہیں اور مسلمانوں کی آئندہ نسلیں مسلمان رہ سکتی ہیں۔

حضرات! جس طرح اپنے ایمان اور ارکانِ اسلام کی حفاظت

اسلام کی بقا کے لئے جدوجہد

ہمارا فرض ہے اور اسکے لئے ہر ضروری انتظام ہمارا دینی فریضہ ہے، اسی طرح مسلمانوں کی نئی نسل کے لئے دینی تعلیم کا انتظام اور شرکانہ تعلیم کے اثرات سے بچانے کی جدوجہد وقت کا فریضہ اور جہاد اور افضل و مقدس ترین عبادت ہے، اس لئے کہ اگر کسی درخت کو درخت کے دشمنوں سے بچانے اور اسکو سینچنے اور پانی دینے سے غفلت برتی گئی تو وہ درخت زندہ اور سرسبز نہیں رہ سکتا، اور اس سے پھل پھول کی توقع خام خیالی ہے، ہندوستان میں اسلام کا درخت اسی طرح سلامت اور سرسبز اور بار آور رہ سکتا ہے کہ اسکی حصار بندی اور آبیاری کی کوشش کی جائے، ہماری آئندہ نسلیں جب ہی مسلمان رہ سکتی ہیں جب انکی اپنی تعلیم و تربیت کا انتظام کیا جائے، اسلام کسی نسل و نسب اور قوت کا نام نہیں جس کے لئے کسی فیصلہ اور ارادہ یا عقل و شعور کی ضرورت نہیں، ہر برہمن کا لڑکا برہمن ہے اور ہر شیخ و شید کا لڑکا شیخ زادہ و شید زادہ ہے، اسکے لئے کچھ کرنے کی ضرورت نہیں، اسلام کا انحصار اپنے ذاتی فیصلہ و ارادہ اور عقل و شعور

پہلے، ایسا دین حوادث و انقلابات کے اس دور میں بغیر صحیح تعلیم اور مستحکم تربیت کے باقی نہیں رہ سکتا۔
 اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے اس بات کا مطالبہ کیا ہے کہ وہ اسلام ایمان
زندگی اور موت اسلام پر پر قائم رہنے کی کوشش کریں، اسی پر زندگی گزاریں اور حب موت آئے
 تو اسی دین اور ملت پر آئے۔

وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ اور ہرگز نہ مرنا تم مگر مسلمان۔

(آل عمران ۱۱۶)

اسی کی وصیت ابراہیم و یعقوب علیہم السلام نے اپنی اولاد کو کی۔
 ووصیٰ بہا ابراہیم بنیہ اور یہی وصیت کر گیا ابراہیم اپنے بیٹوں
 و یعقوب: یٰبْنِیَّ اِنَّ اللّٰہَ کو اور یعقوب بھی کہ اے بیٹو بے شک اللہ
 اصطفٰی لکم الدین فلا تموتنّ نے چن کر دیا ہے تم کو دین۔ سو تم ہرگز نہ مرنا
 الا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ۔ (البقرہ ۱۲۹) مگر مسلمان۔

شریعت اسلامی نے ایک مسلمان کے لئے پیدائش سے لے کر موت تک اس کے انتظامات
 کئے ہیں اور ایسا ماحول تعمیر کرنے کی کوشش کی ہے جس میں مسلمان اس حقیقت کو فراموش نہ کرنے پائے۔
 اس کو ہر وقت یاد رہے کہ اس کا تعلق اس دین و ملت سے ہے جس کے داعی ابراہیم و محمد علیہما السلام
 تھے جس کی بنیاد توحید پر ہے، اور وہ ایک الگ امت ہیں۔ مسلمان بچہ جس وقت پیدا ہوتا ہو
 اس کے کان میں اذان دی جاتی ہے، اس کا اسلامی نام رکھا جاتا ہے، ناموں میں ان ناموں کو
 ترجیح دی گئی ہے جن میں عبدیت و حمد کا اظہار ہے، اس سے ابراہیمی سنتیں ادا کرائی جاتی ہیں، اور
 جب وہ مرتا ہے تو سب اس کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہوئے اپنے لئے اور سب مسلمانوں کے لئے دعا
 کرتے ہیں۔

اللّٰهُمَّ مِنْ اٰحِبِّیْہِ مَنَّا فَاحِیْہِ اے اللہ ہم میں جس کو تو زندہ رکھے اسلام
 عَلٰی الْاِسْلَامِ وَ مِنْ تَوْفِیْہِ پر زندہ رکھ اور جس کو موت دے ایمان
 مَنَّا تَوْفِیْہِ عَلٰی الْاِیْمَانِ۔ پر موت دے۔

یہاں تک کہ قبر میں اتار دئے ہوئے اور آخری ٹھکانے پر پہنچاتے ہوئے بھی یہی لفظ

زبان پر جوتے ہیں۔

بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ ﷺ اللہ کے نام پر اور رسول اللہ کے دین ملت پر اس سب کا مقصد اور پیغام یہ ہے کہ ہمیں اٹھتے بیٹھتے، سوتے جاگتے، اور زندگی کی ہر منزل پر اسکو یاد بھی رکھنا ہے کہ ہم ملت ابراہیمی اور امت محمدی کے فرد، اور ایک مخصوص شریعت اور آئین و ملک زندگی کے پیرو اور خدا کے موصدا اور وفادار بندے ہیں، ہماری زندگی بھی اسی آئین و ملک کی وفاداری میں گزرے اور ہمیں موت بھی اسی حال میں آئے، ہماری موجودہ نسل بھی اسی راستہ پر گامزن رہیں۔ اور ہماری آئندہ نسل بھی اسی صراطِ مستقیم پر چلیں۔

بقیہ مضمون توحید کے فرزند

اطمینان بخش اور آزمایا ہوا علی نقشہ بھی سامنے رکھ دیا ہو۔ اس کوشل سے تعاون انشاء اللہ ہمیں اس دینی اور تہذیبی فرض سے سبکدوش ہونے میں مدد دے سکتا ہو جو اپنی نئی نسل کے سلسلہ میں آج ہم پر عائد ہوتا ہو۔

ہم بد دل ہیں کہ ملک کے اندر سرکاری ملازمتوں میں ہمیں اپنا حق نہیں مل رہا ہو۔ ہمارے اوپر ترقیوں کے دروازے بند کر دیے گئے ہیں۔ فرقہ وارانہ تعصب ہمارے امن و سکون کو برباد اور ہماری عزت نفس کو پامال کر رکھا ہو۔ لیکن سچ ہے کہ ان سارے مسائل سے بڑا مسئلہ ہمارے لیے اپنی آئندہ نسلوں کے دین و ایمان کا مسئلہ ہو۔ باقی مسائل اگر حل طلب رہ جائیں اور ہمیں موت آجائے تو ان کے لیے اللہ کے یہاں ہم سے باز پرس نہ ہوگی۔ لیکن موخر الذکر مسئلہ کی موجودگی میں اگر خدا نخواستہ ہمیں اس حال میں موت آگئی کہ ہم نے اپنی سی کوئی جد و جہد اس مسئلہ کو حل کرنے کی نہ کی تھی۔ تو یہ مسئلہ قبر میں بھی ہمارے ساتھ جائے گا اور حشر میں بھی ہمارے دامن سے لپٹا ہوا اٹھے گا۔ اور اس کی جوابدہی سے گریز کی کوئی راہ نظر ہم نہ پاسکیں گے۔

پس ہر شخص کو سوچ لینا ہو کہ وہ کیا جواب دے سکے گا،

دینی تعلیمی تحریک کا پس منظر

مقصد اور پروگرام

[ہمارے صوبہ اتر پردیش میں جو دینی تعلیمی تحریک اس وقت چل رہی ہے اسکی متعدد ضلعی کانفرنسوں میں اس ناچیز نے بھی تقریریں کیں لیکن ہر جگہ قریب قریب ایک ہی بات کہی، الفرقان کی اس اشاعت میں اس سلسلہ کی کئی اچھی اور مفید چیزیں شائع کی جا رہی ہیں، موضوع کی تکمیل کے لئے ناچیز نے بھی اپنی ایک تقریر کا خلاصہ قلمبند کر دیا ہے، امید ہے کہ اس سب چیزوں کے مطالعہ سے انشا اللہ اس تحریک کے سارے پہلو ناظرین کے سامنے آجائیں گے]

(محمد منظور لغانی)

خطبہ منونہ کے بعد۔

حضرات! میں اس وقت آپ حضرات کے سامنے ذرا عام فہم انداز میں یہ بتانا چاہتا ہوں کہ یہ دینی تعلیم تحریک کیا ہے، کیوں اٹھی ہے، اس کا کیا مقصد اور کیا پروگرام ہے، اور ہم سے آپ کے اس مطالبہ کیا ہے؟

ہمارے اس زمانہ میں ہر حکومت کی یہ ذمہ داری سمجھی جاتی ہے کہ وہ ملک میں تعلیم کو عام کرے یعنی ملک کا ہر باشندہ پڑھا لکھا ہو، ہماری حکومت نے بھی اپنی یہ ذمہ داری سمجھی ہے اور تعلیم کو عام اور لازمی کرنے کا فیصلہ کیا ہے۔ جہاں تک اس اصولی فیصلہ کا تعلق ہے ہم نہ صرف اس سے متفق ہیں بلکہ دل سے خوش ہیں۔ اگر ہماری حکومت اپنی یہ ذمہ داری محسوس نہ کرتی تو قصور وار ہوتی، بہر حال تعلیم کو عام اور لازم کرنے کا یہ فیصلہ بالکل صحیح بلکہ قابل مبارک باد ہے۔

اور بہت کے مطابق اس سلسلہ میں کچھ کوشش بھی کیں، لیکن مجھے سچے دل سے اعتراف ہے کہ ضلع بستی کے ہاں چند بھائیوں اور دوستوں نے ایک منصوبہ بنا کر اس سلسلہ میں خاموشی کے ساتھ اپنے ضلع میں چھپ چھپ کر کام کیا اس نے ہماری رہنمائی بھی کی اور ہم میں یہ بھروسہ اور یقین بھی پیدا کیا کہ اس طریقہ پر محنت کر کے دینی تعلیم کو ملتان میں صدی فیصدی تک عام کیا جاسکتا ہے اور اس رات پر چل کر اپنی نسلوں کو ارتداد کے اس طوفان سے بچایا جاسکتا ہے، اور اس کے ضمن میں ملتان میں ایک نئی زندگی بھی پیدا کی جاسکتی ہے۔

پھر ضلع بستی کے اس تجربہ کی روشنی میں اس سلسلہ کو صوبائی پیمانہ پر سوچنے کے لئے گزشتہ دسمبر میں ایک صوبائی کانفرنس خاص بستی میں ہوئی، اس میں ہمارے صوبہ کے مختلف مکاتب خیال سے تعلق رکھنے والے قسب عناصر جمع ہوئے جن کو اس بارہ میں کچھ فکر اور بے چینی ہے، وہاں ہم سب نے مل کر اس سلسلہ پر غور کیا اور اس سلسلہ میں خصوصیت سے دو کام کرنے طے کئے۔ ایک یہ کہ سرکاری نصاب کی اصلاح کے لئے اور حکومت کے اصولی فیصلہ کے مطابق اسکو سکولر بنانے کے لئے جدوجہد کی جائے۔ اس سلسلہ میں پہلا قدم توجہ دلانا، کہنا سننا، اور احتجاج ہو سکتا ہے اور آگے جب ضرورت اور حسب موقع وہ سب قدم اٹھائے جاسکتے ہیں جن کا حق ملک کے جمہوری دستور نے ہم کو دیا ہے۔ یہ کام وہ ہے جس کا تعلق ہم آپ میں سے ہر ایک کے ساتھ براہ راست نہیں ہے، بستی کانفرنس نے اس ہم کے سر کرنے کے لئے جو ”دینی تعلیمی کونسل“ بنائی ہے وہ یہ لڑائی آپ سب کی طرف سے لڑے گی اور جس منزل پر آپ کے جس تعاون کی ضرورت ہوگی اسکے لئے آپ کو پکارے گی، اب تاک ہم نے اس سلسلہ میں احتجاج اور کہنے سننے سے آگے کوئی قدم نہیں اٹھایا ہے، اور اس کا اتنا اثر بھی ہوا ہے کہ ہمارے صوبہ کی حکومت نے نصاب کو اس نقطہ نظر سے دیکھنے اور اسکی اصلاح کرنے کے لئے ایک کمیٹی بنادی ہے۔

جس کے صدر ہمارے صوبہ کی مشہور شخصیت پالیوال جی ہیں، ہماری کونسل نے لکھنؤ کے اپنے اجلاس میں طے کیا تھا کہ ہمارا ایک وفد اس سلسلہ میں پالیوال جی سے ملے اور اس سلسلہ کے بارہ میں ایک مکمل یادداشت بیوروٹرم کی شکل میں پیش کرے، چند ہی دن ہوئے ہمارا وفد پالیوال جی سے مل چکا ہے اور ایک مکمل یادداشت ان کو پیش کر چکا ہے۔ میں نے یہ بات اس لئے آپ کے سامنے ذکر کر دی کہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ اس سلسلہ میں اب تک کیا ہوا اور کیا ہو رہا ہے۔ میں عرض کر چکا ہوں کہ اس کام کا تعلق ہم میں سے ہر ایک

براہ راست نہیں ہے اس سلسلہ میں آپ کی طرف سے جو کچھ کرنا ہے آپ کی دینی تعلیمی کونسل کو کرنا ہے، آپ کو ہر منزل بلکہ ہر قدم پر صرف اس کا ساتھ دینے کے لئے تیار رہنا ہے۔

دوسرا خاص مثبت اور تعمیری کام جس کا بستی کانفرنس میں فیصلہ کیا گیا تھا یہ ہے کہ دینی تعلیم کا ایک ایسا وسیع اور عمدہ گیر نظام صوبہ بھر میں بھپا دیا جائے کہ کوئی شہر یا قصبہ اور کوئی محلہ اور گاؤں جس میں مسلمانوں کی آبادی ہو، ایسا نہ رہے جس میں مسلمانوں بچوں کی ابتدائی تعلیم کے لئے خود اپنے مکاتب یا کم از کم دینی تعلیم کے حلقے نہ ہوں۔

یہ کام حقیقت اتنا بڑا ہے کہ ہم مسلمانوں کی موجودہ بے بسی اور کمزوری کی حالت میں اس کا تصور بھی شکل ہے اور سچی بات یہ ہے کہ اگر ضلع بستی کے تجربہ نے ہماری رہنمائی نہ کی ہوتی اور ہماری ہمتوں کو سہارا نہ دیا ہوتا تو شاید ہم اس کو سوچنے کے لئے بھی آمادہ نہ ہو سکتے تھے، بستی کے تجربہ نے اور اسی کے ساتھ سیتاپور شہر کے ہمارے کچھ دوستوں کی کوششوں کے نتائج نے ہمیں بتایا کہ اگر ہم اللہ کے لئے اس کے بھروسہ پر اس راہ میں محنت کرنے کے لئے کمزور کے کھڑے ہو جائیں تو اللہ کی مدد سے یہ سب کچھ ہو سکتا ہے۔

اب اس ہم کا جو نقشہ ہمارے سامنے ہے اور بستی کانفرنس میں جس کے مطابق کام کرنے کا ہم فیصلہ کیا ہے وہ یہ ہے۔۔۔۔۔ کہ پوری تیز رفتاری اور محنت کے ساتھ ہم یہ چار کام کو ڈالیں۔ ایک یہ کہ ہمارے ہر دینی مدرسہ کے ساتھ پرائمری درجہ کا ایک باقاعدہ مکتب ہو جس میں بنیادی دینی تعلیم کے ساتھ سرکاری معیار کے مطابق ان تمام مضامین کی تعلیم کا بھی اچھا انتظام ہو جو لازمی ہیں مثلاً حساب، جغرافیہ وغیرہ۔

دوسرے یہ کہ جو اسلامیہ کالج یا اسکول مسلمانوں کے انتظام میں چل رہے ہیں ان کے ساتھ بھی پرائمری درجہ کا ایک اچھا اور معیاری اسکول ہو۔

تیسرے یہ کہ جس طرح اب تک مسلمان دینی مدارس یا اسلامیہ اسکولوں کو اپنی ایک قومی اور ملی ضرورت سمجھ کر ان کو قائم کرتے اور چلاتے رہے ہیں اسی طرح پرائمری درجہ کے اسلامی مکتب بھی اب حسب ضرورت محلہ محلہ اور گاؤں گاؤں قائم کئے جائیں، جن میں بنیادی دینیات و قرآن مجید کی تعلیم کے ساتھ پرائمری درجات کی تعلیم کا معقول انتظام ہو، ہم نے سوچ سمجھ کر یہ بھی طے کیا ہے کہ ان مکاتب

کو ہمیں سرکاری مداخلت سے بالکل آزاد رکھنا چاہیے اور ان کا بوجھ ہمیں خود اٹھانا چاہیے، یہ بوجھ بلاشبہ بہت بڑا بوجھ ہوگا، لیکن اگر ہم ہندوستان کے موجودہ حالات میں ایسے بوجھ اٹھانے کے عادی نہیں بنیں گے اور انفرادیت اور آرام طلبی اور خوش عیشی و بے فکری کی وہ زندگی جس کے ہم صدیوں سے عادی بن گئے ہیں اسکو بھجھوڑیں گے تو اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ ہم اس ملک کے اس نئے دور میں عتسر کے ساتھ اور مسلمان رہ کر ہرگز زندہ نہ رہ سکیں گے، ہمیں تختیں کر کے اور پیٹ کاٹ کے یہ مکاتب قائم کرنے ہوں گے اور ان کا بوجھ اٹھانا ہوگا، اللہ تعالیٰ کی مدد بھی ان ہی کو حاصل ہوتی ہے جو خود بھی اسکی راہ میں قربانی دیں۔ اِنِ مَقْصُودِ اللّٰهِ نِصْحُکُمْ وَبِشَیْءٍ اَقْدَامُکُمْ اپنے یہ مکاتب قائم کرنے کے ساتھ ہمیں ایک ہم بنا کر اسکے لئے بھی بہت بڑی جدوجہد کرنی ہوگی کہ مسلمان بچے ہمارے ان مکاتب ہی میں تعلیم حاصل کریں تاکہ ابتدائی پرائمری تعلیم کے ساتھ وہ بنیادی دینی تعلیم بھی حاصل کر سکیں اور سرکاری نصاب کے زہرا اور سرکاری اسکولوں کے غیر اسلامی ماحول کے اثرات سے بھی ان کے معصوم دل و دماغ محفوظ رہیں۔

میں عرض کر رہا تھا کہ اس دینی تعلیمی ہم کے سلسلہ میں ہم کو چار کام کرنے ہیں۔ تین کام میں بتا چکا۔ اور چوتھا کام یہ ہے کہ ہماری ان کوششوں کے بعد بھی جو مسلمان بچے سرکاری اسکولوں میں تعلیم حاصل کرنے والے رہ جائیں ان کے لئے ہم محلہ کی مسجد میں یا کسی اور جگہ ایسے دینی تعلیمی حلقے قائم کریں جن میں صبح یا شام کو صرف گھنٹہ آدھا گھنٹہ روزانہ ان بچوں کو قرآن مجید اور بنیادی دینیات کی تعلیم دی جاسکے۔

اگر ہم نے اللہ کی مدد سے یہ چار کام کر لئے تو سمجھے کہ اس عظیم الشان ہم کو ہم نے سر کر لیا، اور ہندوستان میں اسلام کے زندہ و تابندہ رہنے اور ہماری آئندہ نسلوں کے مسلمان رہنے کا فیصلہ ہو گیا۔ میں آئندہ میں صفائی سے یہ بھی عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ اگر حکومت نصاب کی اصلاح کرنے اور اسکو حقیقی معنی میں سکولر بنانے پر نیک نیتی سے راضی بھی ہو جائے تب بھی اپنی آئندہ نسلوں کو اسلام سے وابستہ رکھنے کے لئے ہمیں اپنا تعلیمی نظام قائم کرنا پڑے گا، ہندوستان کے مستقبل میں ہماری نسلوں کے مسلمان رہنے کا انحصار بظاہر اب اب ہی جدوجہد پر ہے۔

حضرات! دینی تعلیمی کونسل کا بس یہی کام اور پروگرام ہے، صوبہ کے ہر ضلع کے مسلمانوں کو

دینی تعلیمی کونسل بس یہی دعوت دیتی ہے کہ اپنے اپنے ضلع میں اس کام کو چلانے اور پھیلانے کی وہ ذمہ داری لیں اور ایمانی عزم اور حوصلہ کے ساتھ اس تعلیمی جدوجہد کے میدان میں آئیں اور اس کو ایمانی جدوجہد سمجھیں اور اللہ تعالیٰ سے اس مدد کی اور اس صلہ کی امید رکھیں جس کا وعدہ اس نے اپنے ایمانی جدوجہد کرنے والے بندوں سے کیا ہے۔ اور اس سب کی پہلی شرط یہ ہے کہ خود بھی سچے مسلمان ہو کر جینے اور مرنے کا اللہ تعالیٰ سے عہد کریں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کی توفیق دے اور قبول فرمائے۔

واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین سلام علی المرسلین



ایمان کا مطلب کیا؟ لا الہ الا اللہ

یادگار زمانہ تاریخی مطالبہ کی علمی تفسیر پیش کرنے کی خاطر
ملک کا مشہور مقصدی جریلا

چچ نامہ تراغ راہ کراچی

ماہ نومبر ۱۹۷۷ء میں اپنی ایک اشاعت خاص

طرز بیان کا نشانہ

کے نام سے شائع کر رکھا ہے !

نو بصورت و رنگ، عمدتاً کتابت اچھی، صفحہ ۵۰، قیمت ۲/۸ روپے، سالانہ نمبر ۹ روپے

چراغ راہ، ۲۳۔ اسٹریچن روڈ، کراچی نمبر ۱

ہندوستان میں ترسیل زر کا پتہ :- منیجر مکتبہ الحیات رام پور

اس وقت مسلمانوں کا سب سے اہم مسئلہ اور ”آپ کا فرض“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہندوستان کے مسلمانوں کا سب سے اہم اور سنگین مسئلہ اس وقت یہ ہے کہ انکی آئندہ نسلیں اسلامی عقیدے پر قائم اور اسلامی تہذیب و روایات کی حامل رہیں، یہ وہ اہم اور مقدس ذمہ داری ہے جو مسلمانوں پر ان کے عقیدے اور ایمان کی رو سے عائد ہوتی ہے جس کا پورا کرنا ان کے لئے اپنی جان اور اپنی عزت و ناموس کی حفاظت سے کم ضروری اور اہم نہیں ہے۔

یہ ذمہ داری مسلمانوں پر یوں تو ہر دور اور ہر ملک میں عائد ہوتی ہے، لیکن ہمارے ملک ہندوستان اور خاص کر ہماری ریاست اُتر پردیش میں اس مسئلہ نے اس وقت ایک خاص اہمیت اور سنگین صورت اختیار کر لی ہے، ایک طرف حکومت نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ ملک کے ہر بچے اور بچی کے لئے تعلیم لازمی ہوگی، اور دوسری طرف اس فیصلے اور منصوبے کو عمل میں لانے کے لئے اسکولوں میں ایک ایسا نصاب رائج کر دیا گیا ہے جس میں صاف صاف شرکانہ عقائد اور ہندو دیو مالا کی تعلیم اور ایسے قصے کہانیاں شامل ہیں جن کو پڑھنے اور جن پر یقین کرنے کے بعد کوئی مسلمان بچہ مسلمان نہیں رہ سکتا، اس نصاب اور نظام تعلیم کی وجہ سے وسیع پیمانے پر مسلمان بچوں کے ذہنی اور تہذیبی ارتداد کا خطرہ سامنے آ گیا ہے۔

ہمیں اللہ کے بھروسہ پر اس صورت حال کا مقابلہ کرنا اور اپنے بچوں کے ایمان کو بچانا ہے!

اس سلسلہ میں ہمارے سامنے دو کام ہیں — ایک یہ کوشش کرنا کہ ہمارے ملک کی حکومت ہندوستان کے دستور و آئین اور اپنے اعلان کے مطابق نصاب تعلیم کو نافذ نہ ہی اور سکولز بنائے، اور اس میں سے ان تمام عناصر کو خارج کرے، جو ایک مخصوص مذہب و تہذیب کی نمائندگی کرتے، اور اسکے عقائد کی تعلیم دیتے ہیں، اور دوسرے اس مقصد کے لئے جدوجہد کرنی ہے کہ ہر مسلمان بچہ دین کی بنیادی تعلیم حاصل کرے، اس کے لئے جہاں ممکن ہو ایسے مکاتب قائم کئے جائیں، جن میں سرکاری معیار کی ابتدائی تعلیم کے ساتھ بنیادی دینی تعلیم کا بھی انتظام ہو — اور جہاں ایسا مکتب قائم نہ ہو سکے، وہاں سرکاری اسکولوں میں پڑھنے والے مسلمان بچوں کی دینی تعلیم کیلئے صبح یا شام کے وقت ایک گھنٹہ کا مکتب قائم کیا جائے۔

دونوں قسم کے ان مکاتب کا جال ہم کو محلہ محلہ اور گاؤں گاؤں بچھانا پڑے گا، ہماری آئندہ نسلیں صرف اسی صورت میں اسلام پر قائم اور اسلامی عقیدہ و تہذیب کی حامل رہ سکیں گی۔

آخر دسمبر ۱۹۵۹ء میں اتر پردیش کی جو ”صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس“ اس مسئلہ پر غور کرنے کیلئے بستی میں منعقد ہوئی تھی، اس نے اس پوری ہم کا ایک نقشہ اور طریق کار طے کر کے ایک ”صوبائی دینی تعلیمی کونسل“ بنادی، جس میں مسلمانوں کے تمام معروف مکاتب خیال کے نمائندے شامل ہیں، یہ کونسل اس وقت صوبہ میں ہم کو چلا رہی ہے، قریباً بیسٹ ضلعوں میں اس وقت تک کام شروع ہو چکا ہے (اس وقت تک کے کام کی مفصل رپورٹ بھی شائع ہو چکی ہے جو کونسل کے دفتر سے منگوائی جاسکتی ہے)۔

کونسل نے اس ہم کو سر کرنے کے لئے اپنے اجلاس منعقدہ لکھنؤ میں جو منصوبہ بنایا ہے اس کی تکمیل کے لئے مسلمانوں کے تمام طبقات کے فکری اور عملی تعاون کے علاوہ کونسل کو پچاس ہزار روپے کی فی الحال ضرورت ہے۔

ہماری دعوت و پکار

اس لئے ان سب مسلمانوں کو جن کو دین عزیز ہے، اور آئندہ نسلوں کے ایمان کے مسئلہ کی جن کے نزدیک کوئی اہمیت ہے، ہماری یہ دعوت اور پکار ہے کہ اس خالص دینی اور مقدس جدوجہد میں حصہ لیں،

اور اس کو اپنا فریضہ اور نہایت فضل و اعلیٰ عبادت سمجھیں، اور اس سرمایہ کی فراہمی کا جلد از جلد بندوبست کر دیں۔
یاد رکھئے، جو جد و جہد خالص دین کے لئے اور ایمان کی حفاظت کے لئے ہو، اس کی اعانت میں مُجَل سے کام

لینا بڑے خطرے کی علامت ہے۔ قرآن پاک میں فرمایا گیا ہے: —————

”وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“

(یعنی اللہ کے راستے میں (جان و مال) خرچ کرو، اور (ہاتھ روک کر) اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو)

اس سلسلہ کی رقوم اس تپہ پر بھیجی جائیں: —————

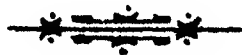
جناب سید صفر حسین صاحب ایڈووکیٹ (خازن کونسل)

دفتر دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش بیورو ڈی لکھنؤ

سید ابوالحسن علی ندوی (صدر صوبائی دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش)۔ قاضی محمد عدیل عباسی وکیل بستی
(جنرل سکرٹری دینی تعلیمی کونسل)۔ سید صفر حسین ایڈووکیٹ لکھنؤ (خازن دینی تعلیمی کونسل)۔ مولانا محمد منظور نعمانی لکھنؤ۔
مولانا محمد ہاشم فرنگی محل لکھنؤ۔ مولانا ابواللہ لکھنؤ (راہپور)۔ مولانا محمد شاہد فاخری، الہ آباد (ایم، ایل، سی)۔
مولانا ابوالیمان (شمس آباد)۔ ماسٹر فضل حسین (راہپور)۔ سید محمود حسن وکیل (بہارچ)۔ حکیم ابوالکلام (گورکھپور)۔
محمد مرتضیٰ صدیقی وکیل (دیوریا)۔ ظفر احمد صدیقی وکیل (سیتاپور)۔

مالی اعانت کے طریقے

جو رقم بھی کم یا بیش اس سلسلہ میں دی جائیگی، وہ شکرے کے ساتھ قبول کی جائے گی۔ البتہ
جو صاحب ایک ہزار روپیہ یکمشت عطا فرمائینگے وہ دستور کونسل کے مطابق معاون خصوصی
اور جو صاحب پانچ سو روپیہ یکمشت عطا فرمائینگے وہ معاون، اور جو صاحب ایک سو روپیہ
عطا فرمائینگے وہ دینی تعلیمی کونسل کے ہمدرد قرار پائینگے۔



اشتراکیت کا مقابلہ کیسے؟

(از، جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال)

(گزشتہ سے پیوستہ)

یہ بات واضح ہو جانے کے بعد کہ اشتراکیت کے خلاف جو محاذ غیر مسلم مخالف اشتراکیت اقوام نے قائم کر رکھا ہو وہ اول تو اتنا ٹھوس اور مضبوط نہیں ہے جس پر مکمل اعتماد کیا جاسکے، دوسرے اگر کسی طرح انھوں نے اشتراکیت پر فتح پا بھی لی تو خود ان اقوام میں لادینیت کا جو عروج و فرود رخ ہے وہ بجائے خود اشتراکیت سے کم درجہ کا فتنہ نہیں ہے، بلکہ اشتراکی فتنہ کا اصل سرچشمہ ان کے ہی نظریات و افکار ہیں جن سے کم و بیش دنیا بھر کی تمام قومیں متاثر ہیں۔ مستقبل کا جو نقشہ آج تعمیر ہو رہا ہے اور یہیم تعمیرات دنیا کو جس منزل کی طرف کشاں کشاں لئے جا رہے ہیں اُس کی رود سے اب یہ بات بعید از امکان نہیں رہی ہے کہ مستقبل کا انسان جداگانہ قومیتوں اور ملکوں میں بنا ہوا انسان نہیں ہوگا بلکہ ایک عالمی وطن کا شہری ہوگا، آئندہ کا یہ انسان فکر و نظر اور علم و فن کی جن راہوں سے گذرتا ہوا مستقبل کی جس دنیا کا شہری بنے گا اس دنیا کی تعمیر اسکے افکار و نظریات کے مطابق ہی ہوگی اور وہ افکار و نظریات وہ آج کے دور سے دراثاً حاصل کرے گا، کشمکش افکار کے اس پُر اضطراب اور ہنگامہ خیز دور میں آج کے مسلمان پر یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ مستقبل کے انسان کے لئے کیا کچھ کر کے چھوڑ کر جاتا ہے اور فکر و عمل کی وہ کونسی راہیں متعین کر دیتا ہے جن پر آنے والا انسان اپنا صحیح سفر جاری رکھ سکے۔ آج کی صحبت میں ان امور پر ہی کچھ غور کرنا ہے۔

مسلمانوں کے سیاسی زوال کے اباب کے تجزیہ میں پڑے بغیر میں اپنے سلسلہ سخن کا آغاز ان کے فکری منزل کے دور سے کروں گا، حلقہ آثار کے بعد سے ہی مسلمانوں کی فکری قومیں اثر انداز کم اور

اثر پذیر زیادہ ہونے لگی تھیں۔ اگرچہ ابن تیمیہ اور شاہ ولی اللہ جیسی شخصیتیں بھی پیدا ہوئیں، لیکن ملت مجبوری حیثیت سے فکری تنزل میں ہی گرتی رہی۔ حتیٰ کہ یورپ کے سیاسی تغلب کے آغاز تک یہ تنزل ایک خاص نقطہ تک پہنچ چکا تھا، چنانچہ سیاسی زوال سے زیادہ اس فکری زوال نے مسلمانوں کو شدید نقصان پہنچایا، اُن کے جدید جریعت یورپ کے اس راز کو جان لیا تھا اور وہ آج تک اس کمزوری سے فائدہ اٹھانے میں مصروف ہے، اس جدید دور میں یورپ سیاسی اعتبار سے مسلمانوں کے طاقتور بن جانے میں ایسا کوئی اندیشہ محسوس نہیں کرتا ہے جتنا کہ فکری اعتبار سے اُن کے بیدار اور توانا ہوجانے میں وہ خطرات محسوس کرتا ہے۔ اسی لئے وہ نوآزاد مسلم ممالک میں اپنی ”کلچر“ ”ڈیپو کیشن“ سرگرمیاں جاری رکھے ہوئے ہے اور طرح طرح کے رعایتیں دے کر ان روابط کو مضبوط تر بنا رہا ہے۔ یہ صورت حال یقیناً اسلام اور مسلمانوں کے لئے خوش آئند نہیں کہی جاسکتی۔ اور اسکے ازالہ کی طرف ہی سب سے پہلی توجہ کی ضرورت ہے۔ یورپ کے تغلب نے ہر جگہ مسلمانوں کو دو گروہوں میں تقسیم کیا۔ ایک قدیم گروہ اور دوسرا جدید گروہ۔ یہ دونوں گروہ کسی بھی نصب العین کے حصول کے لئے باہم متحد نہ ہو سکے۔ ہر میدان میں ان دونوں کے درمیان حریفانہ کش مکش جاری رہی، حالاں کہ یہ دونوں ایک دوسرے کے تعاون کے ہر وقت ضرورت مند رہے ہیں۔ اب وقت نہیں رہا ہے کہ ان میں سے کسی ایک کو اس افسوسناک صورت حال کا ذمہ دار ٹھہرایا جائے۔ اب تو صورت حال یہ ہو کہ ایک طرف قدیم گروہ جو جس کے اثرات محدود اور کمتر ہو چکے ہیں، دوسری طرف جدید گروہ جو یورپ کے افکار و نظریات کا پروردہ ہوا اور دینی تصورات سے بیگانہ ہو چکا ہے، اس صورت حال نے مسلمانوں کے دنیا و دینی محاذ کو بالکل بے جان بنا کر رکھ دیا ہے۔ بلاشبہ ابھی مسلمانوں کے کسی گروہ میں جرأت پیدا نہیں ہوئی ہے کہ وہ سلی الا اعلان اسلام سے اپنی علیحدگی کا اعلان کر دے، لیکن امت کی زمام کار جن لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچ رہی ہے وہ اسلام کی نظریاتی اور عملی رہنمائی سے محروم ہیں اور وقت کے تقاضوں کا سامنا بہر حال اٹھیں کرنا ہے۔ اگر یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہا تو مستقبل کا مسلمان موجودہ حالت پر قانع نہیں رہ سکے گا۔ اُسے صاف صاف اقرار و انکار کی کوئی راہ اختیار کرنا پڑے گی، اور اس کے لئے ان دونوں راہوں میں سے کسی ایک راہ کا اختیار کرنا ہمارے آج کے طرز عمل پر موقوف ہے۔

اس نصف صدی کے اندر مسلمانوں کی اصلاح و ترقی کے لئے کتنی ہی راہیں تجویز کی گئیں، لیکن اصل اور بنیادی راہ علم و فکر کی ہی راہ تھی اور ہے۔ اب تک مسلمانوں نے جو کچھ پایا اور کھویا وہ اسی راہ

کے نشیب و فراز پر پایا اور کھویا، علم و فکر کی دادیاں کتاب و سنت کی تعلیم کے سایہ میں ہی بے خوف و خطر طے کی جاسکتی ہیں، چنانچہ کتاب و سنت کی بے آمیز تعلیم کا جاری رکھنا نہایت ضروری ہے اور اس کو بنیاد بنا کر حالی و مستقبل کی تعلیم کا خاکہ بنانا اور اس کو عمل میں لانا اس وقت کی اولین احتیاج ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ نئی تبدیلیوں کے اس دور میں ہم ایک نہایت ہی ٹھوس اور جدید دینی نظام تعلیم کے محتاج ہیں، جس میں ادل سے آخر تک بنیادی طور پر کتاب و سنت کا پورا پورا علم شامل ہو اور وہ رائج الوقت تمام سائنسی اور نظریاتی علوم و فنون پر حاوی ہو جس میں قدیم و جدید نظریات پر حاصل مطالعہ کا سامان بہم ہو اور باطل نظریات کی علمی تردید کے ساتھ ساتھ اسلامی نظریات و عقائد کے اثبات کا پورا پورا دزن اس میں موجود ہو، بظاہر یہ کام بڑے بڑے مسائل اور حکومتوں کے بغیر سرانجام پانا مشکل نظر آتا ہے، لیکن مسلمانوں کی علمی تاریخ اس کے برعکس ثبوت پیش کرتی ہے۔ آج ہمارے پاس احادیث فقہ، حکمت، کلام اور اسی قسم کے دیگر سیکڑوں علوم و فنون کا جو عظیم ذخیرہ موجود ہے وہ سب انفرادی کوششوں کا ہی ثمرہ ہے، حکومتوں نے اگر کچھ سرپرستی کی بھی تھی تو ان کا کم و بیش تمام حاصل بغداد و اندلس میں ملتا تا مار دطوفان صلیب کی نذر ہو گیا تھا، یہ درس نظامی کا قدیم نظام تعلیم ہی جسے ہم آج دنیائوسی اور کہندہ وغیرہ کہہ کہہ کر ناک بھجوں چڑھانے لگتے ہیں، کس طرح ایک مدت دراز تک ہماری دینی و دنیاوی علمی ضرورتوں کو پورا کرتا رہا ہے مسجد کی امامت سے لے کر ملکوں کی وزارتوں تک صدیوں یہی واحد ذریعہ علم بنا رہا ہے، مرتب کرنے والوں نے کس طرح بیک وقت اس میں دینی علوم کے ساتھ ساتھ ضروری دنیاوی علوم بھی شامل کر دیے تھے اور ساتھ ہی وقت کے تمام افکار و نظریات پر دینی عقائد کی روشنی میں فیصلہ کن مباحث شریک کر لئے تھے پھر یہ ہی نہیں بلکہ یہ نظام تعلیم معمولی سے غیر کے ساتھ مسلمانوں کے سب ہی ملکوں اور سب ہی فرقوں میں مقبول رہا حتیٰ کہ شیعہ و سنی تک اپنے بعد عقیدہ و عمل کے باوجود اس کو اپنائے رہے، حقیقت امام غزالی کے دور سے ہی اس طرز تعلیم کی ابتدا ہو گئی تھی اس وقت سے لے کر عرصہ دُائِم تک جتنے بھی جدید افکار و نظریات وقتاً فوقتاً پیدا ہوئے ان پر بحث و نظر اور انھیں دینی عقیدہ و فکر کے تابع کر دینے کا کام ہماری ان درس گاہوں میں برابر جاری رہا اور اس نسبت سے اس نظام تعلیم کے نصاب میں کمی بیشی ہوتی رہی تاکہ شاہ دہلی الشہ نے اس میں عمرانی، سیاسی و معاشی علوم بھی شامل کر دینے کی کوشش فرمائی، یہ تمام

جدوجہد ایک حد تک انفرادی ہی تھی اور سب بڑی حد تک حکومتوں کے تعاون سے مبرا بلکہ بعض حالات میں شدید مخالفتوں کے علی الرغم یہ کام انجام دیا گیا۔ اس طرح صدیوں مسلمانوں کے دینی عقائد و افکار کو ہر زد سے محفوظ رکھنے کا کام ہوا۔ اور مسلمانوں کی علمی برتری برقرار رہی۔ آج بھی ایک ایسے ہی نظام تعلیم کی داغ بیل ڈال دینے کی شدید ضرورت ہے۔ برصغیر ہندوپاک میں بے شمار آزاد تعلیمی ادارے موجود ہیں جو صرف اسلام کے نام پر قائم ہیں۔ ان میں سے بیشتر محض منتظمین و جہتمین کے شخصی ذوق کے حامل ہیں اور نشت و خواند کا ایک ایسا سطحی انداز ان میں جاری ہے جو کسی بھی اعلیٰ افادیت کا حامل نہیں ہے، پھر ذہنیت و کردار کا جو سانچہ یہاں بن رہا ہے وہ دوسرے ماحول پر بہت ہی کم اثر انداز ہونے کی اہلیت رکھتا ہے، کاش اگر یہ تمام تعلیمی ادارے کسی ایک تعلیمی نظریہ اور نصب العین پر متحد ہو کر چل سکتے، تو ملت اسلامیہ کی بے شمار مشکلات حل ہو سکتی تھیں۔ تاہم ان اداروں کے تعاون سے آج بھی ایک اعلیٰ اسلامی نظام تعلیم کی ابتدا کی جاسکتی ہے اور ان کی انفرادیتوں کو مخرج کئے بغیر، ایک مشترکہ پروگرام کے ذریعہ، اتحاد و ارتداد کے خلاف ان میں ہم آہنگی پیدا کی جاسکتی ہے۔ یہ ہے پہلا قدم جو ہمیں اشتراکی اتحاد کے مقابلہ کے لئے جلد سے جلد اٹھادینا چاہیے۔

اس سے دوسرے درجہ کا کام تزکیہ نفوس کا کام ہے، بعض حالتوں میں تو یہ پہلے کام سے بھی زیادہ اہم اور ضروری ہے، لیکن آج اس کام کی طرف سے جتنی محرومی لاحق ہے، میں اسے تاریخ انسانیت کی بہت بڑی برقیہ سمجھتا ہوں۔ ایک انسان علم کی کیسی ہی بلندی پر پہنچ جائے، اگر اس کا عمل اس کے اثر سے خالی ہے تو وہ شخص نہ صرف اپنے معاشرہ کے لئے غیر مفید ہی ثابت ہوگا، بلکہ بعض صورتوں میں اس کے مضر اثرات بھی پڑ سکتے ہیں۔ خلافت راشدہ کے بعد سے آج تک مسلمانوں کی جتنی کچھ اسلامیت قائم و برقرار رہی ہے وہ زیادہ تر تزکیہ نفوس کی بدولت ہی قائم و برقرار رہی ہے۔ فتنوں کے اولین دور میں ہی مسلمان اکابرین نے اس کی ضرورت کو سمجھ لیا تھا۔ علمی و فکری، امارتی و ثروتی اور عملی و اخلاقی گمراہیوں کا ایک نہایت ہی نازک دور مسلمانوں پر اور گزر چکا ہے۔ اس دور میں رشد و ہدایت کا چراغ ان بورینشین اہل اللہ کی کوششوں سے ہی روشن رہا ہے جو اس کام کے لئے اپنی پوری زندگیوں وقف کر چکے تھے۔ امت میں اختلافات کے ہنگامے روز اول کے بعد سے ہی شروع ہو گئے کتنی ہی حکومتیں اور امارتیں بدلتی رہیں، انقلاب پر انقلاب آتے رہے۔ نئے نئے فتنے اٹھ اٹھائے گئے

لیکن صحابہ کے وقت سے لے کر ہمارے اس دور تک افراد کی ایک جماعت نے ہر چیز کو مٹا کر
 شہت و دولت کی تمام خود فریبیوں کو ٹھکرا کر اپنے شب و روز کو یہ نفوس کے کاموں کے لئے وقف
 کر دیئے۔ اس کا باقاعدہ ایک نظام قائم کیا۔ ذکر و فکر کی مجلسیں عام کیں۔ انسان کے شعور و حسی میں پیدا
 ہونے والی شیطانی خرابیوں کے ریاضتی علاج تجویز کئے اور عین اس عہد میں جب کہ حکومت و ثروت
 اور علوم و فنون کی انتہائی سر بلندیوں نے مسلمانوں کو دنیا کی سب سے بڑی قوم بنادیا تھا۔ ہر طرف
 بے فکری و لالچا لیت کا دور دورہ تھا۔ جگہ جگہ ذہنی و جسمانی عیاشیوں کے سامان فراہم تھے، غم اُڑ
 تھا نہ فکر فردا تھی، مردان حق کے اس گروہ نے اس شہرت کے ساتھ دینی اخلاص، سادہ زندگی
 اور طاعت پیغمبری کا علم بلند کر کے رکھا کہ ہر اس چیز کو قبول کرنے سے انکار کر دیا جس کا ثبوت
 پیغمبر علیہ السلام کی زندگی اور رضامندی میں نہ ملتا ہو چاہے وہ شرعاً مباح ہی کیوں نہ ہو۔ اس کا یہ اثر ہوا کہ
 اسلامی قدروں سے غفلتوں کے دور تو آئے لیکن انحراف و بغاوت کی جرات بڑوں بڑوں کو نہ ہو سکی۔
 نارغ البالی اور جاہ و ثروت کے ایسے اقدار میں ان قدیمیوں کا جھوٹا پیر یوں اور چٹائیوں پر پوری
 زندگی اطمینان کے ساتھ بسر کر دینا، اپنے اوقات کا ایک ایک لمحہ یاد الہی اور حق بیانی کے لئے وقف
 رکھنا۔ ایک دنیا کو دعوت حق دیتے رہنا اور دنیاوی خوش حالیوں سے برضا و رغبت دست کش ہو جانا
 یقیناً زبردست پرعزیمت اقدام تھا جس نے امت کو امراء اور فریبیوں کے ذہنی تغلب سے محفوظ
 رکھا۔ غلط ہے جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ تصوف مسلمانوں کے عہد زوال کی پیداوار ہے۔ قطع نظر اس
 بات کے کہ تصوف انسانی فطرت کا ایک اہم خاصہ اور اسلامی زندگی کا حاصل ہے، یہ مسلمانوں کے
 عہد عروج کی ایک بہت بڑی دینی ضرورت تھی جسے اللہ تعالیٰ نے ان اہل اللہ کے ہاتھوں پورا کر دیا،
 اور مسلمانوں کی کشتی کو طاعونِ رباب کے دور بستی میں ڈوبنے سے بچایا۔ بعد کے لوگوں نے اگر ایک
 صحیح چیسر سے غلط کام لیا تو اس سے اس کی صداقت و افادیت ختم نہیں ہو جاتی ہے۔ آج بھی
 مادی ساز و سامان کی فراوانیوں اور فکر و عمل کی بے گناہ آزادیوں کے اس دور میں جب کہ زبان
 و عمل میں کوئی ہم آہنگی باقی نہیں رہ گئی ہے اور فائق و فجار کے ہاتھوں میں زمام کار آگئی ہے،
 تزکیہ نفوس کے باقاعدہ نظام کی پہلے سے کہیں زیادہ شدید ضرورت موجود ہے۔ سابق میں بھی تزکیہ
 نفوس کے اس نظام نے ہی مسلمانوں کے ذہن و اخلاق کو مضبوط رکھا، ان کے مذہبی حس و شعور کو

مغلوب ہونے سے بچایا اور اعلائے کلمۃ الحق کی کتنی ہی مخلد از تحریکوں کے اٹھنے کے مواقع بہم پہنچائے۔ اور آج اذہان و افکار میں جو ٹکراؤ اور میحان برپا ہے اس کے فیصلہ کن انجام پر ہی آئندہ کی کامیابیوں کا دار و مدار ہے اس کامیابی کے لئے بھی مسلمانوں میں تزکیہ نفس کے کاموں کی ایک عظیم مہم چلائی شدیدی ضروری ہے۔

تیسرا درجہ مسلمانوں کے باہمی روابط کی ہمہ گیر اصلاح کے کام کا ہے، مسلمانوں کے مابین ”حما و بنیم“ کی کوئی کیفیت آج باقی نہیں رہ گئی ہے، ان کے معاشی اور معاشرتی روابط میں ایک عظیم تضاد پیدا ہو چکا ہے جس کی وجہ سے ایک دوسرے کے واسطے ہمدردی کے جذبات ان کے اندر معدوم ہو چکے ہیں۔ کوئی زیادہ نقصان کی بات نہیں تھی اگر مسلمان مختلف جائز فقہی اور سیاسی حلقہ بندیوں میں تقسیم ہو گئے تھے بشرطیکہ ان کے معاشی، معاشرتی روابط درست رہتے۔ مگر یہ بات بڑے ہی رنج کے ساتھ دیکھنے میں آئی ہے کہ فقہی و کلامی حلقہ بندیوں سے کہیں زیادہ شدت کے ساتھ نیم سیاسی و نیم مذہبی گروہ بندیاں ان روابط پر اثر انداز ہوئیں۔ عقیدہ عمل کی دنیا جدید نظام تعلیم نے تہ و بالا کی تو اجتماعی زندگی کی ہمواریوں کو ان جدید نیم سیاسی نیم دینی گروہ بندیوں نے نقصان پہنچایا۔

ہماری ملت اور ہمارے معاشرے کے یہ وہ کمزور گوشے اور رخنے ہیں جن کی طرف پورے پوری توجہ دیے بغیر مسلمانوں کو فتنہ ہائے امروز و فردا سے بچایا نہیں جاسکتا۔ اور وہ اپنے پیچھے مستقبل کے انسان کے لئے کوئی رہنما ترک چھوڑ کر نہیں جاسکتے۔

اسلامی تاریخ میں اوقات اور

رفاہ عام کے ادائے

(ڈاکٹر مصطفیٰ اسحاقی - دمشق)

عربی سے ترجمہ — از: شیخ محمد حسنی ایڈیٹر البعث الاسلامی — لکھنؤ

کسی قوم کی زندگی کے ثبوت اور قیادت کے استحقاق کا سب سے اچھا پیمانہ یہ ہے کہ یہ دیکھ لیا جائے کہ اس کے افراد میں انسانی ہمدردی اور انسانیت دوستی اپنی اعلیٰ شکل میں اور وسیع پیمانہ پر موجود ہے یا نہیں، انسانیت نوازی اور انسانی ہمدردی کی وہ پاکیزگی اور لطافت جو سوسائٹی کے تمام طبقات پر ابر رحمت بن کر چھا جائے اور اس روح زمین پر بسنے والا انسان اور حیوان پاسے جاتے ہیں سب اس سے فیضیاب ہوں، یہی وہ جوہر ہے جس پر قوموں کی زندگی اور عروج، اوڑھ بقاء و ترقی کا انحصار ہو، اور جس کی بنیاد پر ایک قوم کو دوسری قوم پر ترجیح دی جا سکتی ہے۔

ہماری ملت اس شعبہ میں جس بلندی اور رفعت تک پہنچی ہے اس رفعت تک دنیا کی کوئی اور قوم نہیں پہنچ سکی، جہاں تک گزشتہ زمانوں کا تعلق ہے اس وقت دنیا کی قومیں اور تہذیبیں رفاہ عام اور فلاحی امور کا ایک بہت محدود تصور رکھتی تھیں جو معاہدہ یا مدارس سے آگے نہیں راہ پاسکا تھا، جہاں تک موجودہ زمانہ کا تعلق ہے تو اس وقت مغربی قومیں باوجود نیکو وہ اجتماعی اداروں اور فلاحی مراکز کے ذریعہ انسانی ضروریات کو اچھے اچھے طریقہ پر پورا کرنے کی کوشش کر رہی ہیں، پھر بھی وہ انسانی ہمدردی، جذبہ اخوت و مسادات، خلوص اور پاکیزگی، لطافت حسن اور لطافت خیال کے اس مرتبہ تک نہیں پہنچیں جہاں امت اسلامیہ

اپنے دو بروج میں پہونچ چکی تھی۔

حب جاہ، شہت پرستی، ہر دلعزیزی کی خواہش، یہ وہ چیزیں ہیں جو اکثر اوقات ہم کو مغرب کے رفاہ عام کے کاموں کے نیچے کارفرما نظر آتی ہیں سبب کہ ہماری ملت کو ان کاموں پر ابھارنے والی قوت صرف خدا کی رضا جوئی تھی، خواہ لوگوں کو ان کاموں کا علم ہو یا نہ ہو، اسکی دلیل میں ہم سب سے پہلے صلاح الدین کو پیش کر سکتے ہیں، جنھوں نے اپنی ساری دولت رفاہ عامہ پر خرچ کر دی۔ اور مصر و شام کو ایسے اداروں اور اوقات سے بھر دیا، لیکن انھوں نے کبھی اسکی خواہش نہیں کی کہ کسی عمارت پر ان کا نام نقش ہو، اسکے برخلاف وہ ان پر اپنے وزراء، دوستوں، اور معاونین کا نام نقش کروایا کرتے تھے، اور یہ بے نفسی اور خلوص کی اعلیٰ مثال ہے۔

دوسری چیز یہ ہے کہ مغرب میں جو اجتماعی ادارے ہیں، ان سے اکثر اوقات صرف مغربی ہی فائدہ اٹھا سکتے ہیں، انکے دروازے اور لوگوں کے لئے عموماً بند ہوتے ہیں، اسکے بالقابل ہمارے اجتماعی اداروں اور اوقات کے دروازے ہر انسان کے لئے ہر وقت کھلے رہتے تھے، خواہ اس کا مذہب، زبان اور قومیت کوئی ہو۔

تیسرا فرق یہ ہے کہ ہم نے عام انسانی بھلائی کے ایسے ایسے شعبوں میں ادارے اور اوقات قائم کئے جن سے اہل یورپ آج تک نا آشنا ہیں، یہ ایسے لطیف اور نازک شعبے ہیں جن کی تفصیل پڑھ کر حیرت ہوتی ہے، اور صاف نظر آتا ہے کہ امت اسلامیہ میں انسان کو لازمی اور انسانیت دوستی کا جو شفا، ستھرا، پاکیزہ، گہرا اور مستحکم تصور ہے وہ دوسری قوموں میں بالکل ناپید ہے۔ قبل اسکے کہ ہم ان چند رفاہی اداروں اور اوقات پر روشنی ڈالیں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ان اصولوں کا بھی ذکر کرتے چلیں جو امت اسلامیہ کو ایسے اداروں کے قیام پر ابھارنے کے ذمہ دار اور محرک تھے۔

اسلام اپنے پیروں کو خیر کی اس انداز اور اس قوت کے ساتھ دعوت دیتا ہے جس کے بعد بخل، حرص، خوف اور شیطانی دوسوں کے لئے کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی، قرآن مجید کا ارشاد ہے (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا، وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) شیطان تم کو فقرت ڈراتا، اور

فحاشی کی ترغیب دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ تم سے مغفرت کا وعدہ فرماتا ہے اور اپنے فضل کا، اور اللہ بڑی وسعت والا اور سب کچھ جاننے والا ہے۔

وہ ہر باختیار انسان کے لئے امور خیر میں حصہ لینا ضروری قرار دیتا ہے، خواہ وہ دولت مند ہو یا غریب، جو دولت مند ہے وہ اپنے مال اور اثر و رسوخ کے ذریعہ یہ خدمت کرے، جو غریب ہے، وہ اپنے دست و بازو، اپنے قلب و دماغ، اور اپنی زبان کے ذریعہ یہ خدمت انجام دینے کی کوشش کرے۔

غریب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایک مرتبہ یہی شکایت کی تھی کہ امراء اور دولت مند لوگ صدقہ و خیرات کر کے جس کے مستحق ہوتے ہیں، اور ہم لوگ اس سے محروم ہیں، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بھلائی صرف مال پر منحصر نہیں ہے، ہر وہ کام جس سے دوسروں کو فائدہ پہنچے عمل خیر ہے، پھر اپنے فرمایا، بھلائی کے لئے تسبیح بھی صدقہ ہے، اچھائی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا بھی صدقہ ہے، رات سے اینٹ، پتھر، گندگی اور رکاوٹیں دور کرنا بھی صدقہ ہے، دو آدمیوں کے درمیان صلح کرنا بھی صدقہ ہے، کسی آدمی کو اپنی سواری پر بیٹھتے وقت سہارا دینا بھی صدقہ ہے۔^{۱۵}

غرض اس طرح اسلام نے خیر و فلاح، اور صدقہ و خیرات کے دروازے تمام انسانوں کے لئے کھول دیے ہیں، خواہ وہ تاجر ہوں یا مزدور یا کسان، طالب علم ہوں یا استاد، بوڑھے ہوں یا جوان، نابینا ہوں یا لاچار، مرد ہوں یا عورت، سب کے لئے صدقہ کرنا اور بھلائی کا کام کرنا آسان کر دیا گیا ہے، بغیر اسکے کہ ان کے اقتصادی حالات ان رفاہ عام کے کاموں میں حصہ لینے اور معاشرہ میں خیر و فلاح کی روشنی پھیلانے میں مانع بنیں، پھر اسلام نے اور ملحد ہو کر اس انسانی ہمدردی کی تکمیل کر دی جب اس نے اعلان کیا کہ مذہب اور زبان، قوم و وطن اور رنگ و نسل کے امتیاز کے بغیر ہر شخص کے ساتھ بھلائی کرنا چاہیے۔

حدیث میں آیا ہے، الخلق کلہم عیال اللہ، فأحبہم الیہ انفعہم العیالہ^{۱۶}

دساری مخلوق خدا کا کنبہ ہے، اس کو سب سے زیادہ محبوب وہ ہے جو اسکے کنبہ کے لئے سب سے زیادہ مفید پھر یہ دیکھ کہ اسلام کن کن طریقوں سے انسان کو ان کاموں پر آمادہ کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اسکو یقین دلاتا ہے کہ بھلائی کا جو بھی کام وہ کرے گا اس کا اجر و ثواب سب سے پہلے اسی کو ملے گا ”وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَلَا تَنْفُسِكُمْ“ ”مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ“ جو صدقہ اور خیرات تم کرو گے اس کا فائدہ تم ہی کو پہونچے گا۔ جس نے کوئی اچھا کام کیا اپنے ہی لئے کیا۔

ہر شخص کو اپنی ذات عزیز ہے، ہر انسان میں انانیت کی خوبو کسی نہ کسی درجہ میں ضرور پائی جاتی ہے، ایسے شخص کے لئے یہی اسلوب مناسب ہے جو ایک نخیل کو سخاوت پر آمادہ کر سکے۔

جب یہ آیت نازل ہوئی ”مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً“ تو ایک صحابی نے جن کا نام ابوالدرداح تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استفادہ کیا کہ کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے قرض بھی لیتا ہے، آپ نے فرمایا، ہاں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ دست مبارک بڑھائیے پھر آپ کو گواہ بنا کر انھوں نے اپنا باغ صدقہ کر دیا، ان کے پاس یہی تنہا باغ تھا جس میں سات سو پھلدار کھجور کے درخت تھے پھر وہ اپنی بیوی کے پاس آئے جو بال بچوں کے ساتھ اسی باغ میں مقیم تھیں، اور ان کو اس کا ردائی کی خبر دی، انھوں نے سن کر فوراً باغ خالی کر دیا، اور کہا، آپ کا سودا بہت کامیاب رہا، ابوالدرداح!

جب یہ آیت نازل ہوئی ”كُنْ تَالُوَا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ“ تم نہیں پاسکتے بھلائی یہاں تک کہ خرچ کرو اس میں سے، جس سے تم کو محبت ہے (تو حضرت ابو طلحہ انصاری نے کہا کہ میری املاک میں مجھے سب سے زیادہ محبوب بیرھاو ہے (یہ کنواں تھا جس کا پانی بہت شیریں تھا) اب میں اسکو اللہ کی راہ میں صدقہ کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے اسکے اجر کا امیدوار ہوں آپ نشائے الہی کے مطابق اس کا انتظام فرمادیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، ایسا نہ کرو، ایسا نہ کرو، یہ بہت فائدہ والی چیز ہے اصل کو باقی رکھو اور اسکے فائدے کو وقف کرو،

چنانچہ یہ صدقہ اسلام میں پہلا وقف تھا۔

وقف وہ ننگ بنیاد تھا جس پر ہمارے تمام اجتماعی اور فلاحی اداروں کی بنیاد رکھی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے اپنی امت کے لئے اس کا نمونہ پیش فرمایا، آپ کے سات باغ وقف فرمائے تھے جس کا اختیار آپ کو بعض مجاہدین نے دیا تھا کہ انکی وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ جیسا چاہیں تصرف فرمائیں، آپ نے ان کو فقراء، مساکین، مجاہدین اور اہل حاجت کے لئے وقف کر دیا، پھر آپ کے بعد عمر بن الخطاب نے خیبر میں زمین وقف کی، پھر ان کے بعد حضرت ابو بکر عثمان، علی، زبیر، معاذ رضی اللہ عنہم اور دوسرے صحابہ کرام نے وقف کئے، شائد ہی کوئی صحابی ایسا رہا ہو، جس نے کچھ وقف نہ کیا ہو۔ حضرت عمر کے عہد میں یہ کام پھر تازہ ہو گیا، جب آپ نے اپنے عہد خلافت میں کچھ زمین وقف فرمائی، اور مہاجرین و انصار کے کچھ لوگوں کو اس کا گواہ بنایا۔ جابر بن عبد اللہ الانصاری کہتے ہیں کہ ”میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام مہاجرین و انصار میں سے کوئی صاحب ثروت اور صاحب استطاعت ہو اور اس نے اپنا مال کچھ وقف نہ کیا ہو، جو نہ خریداجا سکتا ہے، نہ وراثت میں ملتا ہے، نہ ہبہ ہو سکتا ہے“، پھر ان کے بعد سلمان اراضی، باغات، مکانات وغیرہ برابر وقف کرتے رہے، جس کی وجہ سے اسلامی سوسائٹی ایسے اداروں اور ایسے اوقات سے بھر گئی اور انکی اتنی کثرت ہوئی کہ ان کا شمار شکل ہو گیا۔

یہ اوقات اور ادارے دو قسم کے تھے،

ایک قسم تو وہ تھی جن کی ذمہ دار حکومت ہوتی تھی اور وہی اس کا انتظام کرتی تھی، اور ایک قسم ان اوقات کی تھی جس کو انفرادی طور پر امراء و رؤساء، بیگات، اور عام دولتمند لوگ قائم کرتے تھے، اس موقع پر ان اوقات کی تمام قسموں پر روشنی ڈالنا ہمارے لئے مشکل ہے اس لئے ہم چند پر اکتفا کریں گے۔

ان اوقات اور اداروں میں سرفہرست ماحد ہوتی تھیں، لوگ رضائے الہی اور حصول ثواب کے لئے کثرت سے ماحد تعمیر کرواتے تھے، بادشاہ بڑی بڑی عالیشان، پر شکوہ ماحد تعمیر کرواتے، اس سلسلہ میں ولید بن عبد الملک نے جامع اموی کی تعمیر پر جس طرح بے حساب اور بے دریغ خرچ کیا، اسکی تفصیلات سن کر آدمی حیرت زدہ رہ جاتا ہے۔

دوسرے نمبر پر مدارس اور اسپتال تھے جن کے لئے ایک مستقل مضمون درکار ہے، اس کے علاوہ سرائے اور ہوٹل جہاں مسافر اور اہل حاجت جب چاہیں ٹھہر سکتے تھے، خانقاہیں بھی قائم کی گئی تھیں، جہاں دلچسپی اور یکسوئی کے ساتھ آدمی خدا کی عبادت کر سکے، ان غرباء کے لئے جو مکان خریدنے یا کرایہ پر لینے کی استطاعت نہ رکھتے ہوئے خصوصی مکانات تھے، عام گزرگاہ ہوں پربیلیں لگتی تھیں، تاکہ لوگوں کو پیاس کی تکلیف نہ ہو، عوامی باورچی خانے یا لنگر خانے کا بہت رواج تھا جہاں سے روٹی سالن اور مٹھائی تقسیم کی جاتی تھی، ابھی کچھ عرصہ کی بات ہے دمشق کے تکیہ سلطان سلیم اور تکیہ شیخ فخر الدین میں اس کا رواج تھا۔

حجاج کے لئے مکہ میں مکانات وقف کئے جاتے تھے تاکہ ان کو سہولت ہو چنانچہ ان مکانوں کی اتنی کثرت ہوئی کہ پورے مکہ میں صرف اوقات ہی کے مکانات نظر آنے لگے، بعض فقہاء نے یہ فتویٰ بھی دیا تھا کہ مکہ میں کرایہ پر مکان اٹھانا ناجائز ہے اس لئے کہ وہ سب حجاج کے لئے وقف ہیں۔

غیر آباد راستوں، دیرانوں، صحراؤں میں کنوؤں کی تعمیر ہوتی تھی تاکہ پانی پینے کے علاوہ وہ لوگوں کی کھیتی باڑی اور مویشیوں کے کام آسکیں، بغداد اور مکہ دمشق اور مدینہ کے درمیان بالخصوص، اور تمام بڑے اسلامی شہروں کے درمیان بالعموم ایسے کنوؤں کی اتنی کثرت تھی کہ مسافروں کو پیاس کا بہت کم سامنا ہوتا تھا۔ لوگ سرحدوں پر فوجی سامان کے ذخیرے بھی وقف کرتے تھے تاکہ غیر ملکی حملہ کا مقابلہ اچھی طرح کیا جاسکے یہاں سے مجاہدین کو ہتھیار، سامان حرب اور خوراک وغیرہ ملتی تھی عباہیوں کے عہد میں روم کے حملوں کا مقابلہ کرنے اور صلیبی جنگوں میں مغربیوں کے حملوں کے روکنے میں ان اوقات کو بڑا دخل تھا، لوگ گھوڑے، تاداریں، تیرکمان اور دوسرے جنگی سامان بھی مجاہدین کے لئے وقف کرتے تھے جس کی وجہ سے جنگی صنعت اور کارخانوں کے قیام میں بڑی مدد ملی، اور انکی بہت ہمت افزائی ہوئی اسکا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ خود یورپین (جنگ بندی کے دنوں میں) ہتھیار خریدنے ہمارے یہاں آتے تھے اور علماء ان کے ہاتھ ہتھیار بیچنا حرام قرار دیتے تھے، افسوس کہ اب معاملہ بالکل برعکس ہو گیا ہے، اب ہم خود اہل یورپ کے سامنے دست سوال دراز کرتے ہیں اور سخت شرطوں کے باوجود جو ہماری آزادی سلیت اور وقار کو مجروح کرتی ہیں ان سے معاملہ کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

اس کے علاوہ کچھ اوقات اپنے تھے جن کا منافع جہاد کے خواہشمند لوگوں کو اور ان فوجیوں کو جن کی پوری کفالت حکومت نہیں کر سکتی تھی، ملتا تھا، ان تمام باتوں کی وجہ سے ہر شخص کے لئے جو اپنی جان راہ خدا

میں دینا چاہتا ہوا اور مرتبہ شہادت حاصل کرنا چاہتا ہو بہت سہولتیں اور آسانیاں پیدا ہو گئی تھیں، اس حالت کا فدا اپنی موجودہ حالت سے مقابلہ کیجئے، آج ہم اسلام بندگی کا ہفتہ مناتے ہیں، اور فوج کے لئے بیلک سے چندہ وصول کرتے ہیں، اگر ہمارا سیاسی و اجتماعی شعور بیدار، اور ہمارا ایمان پختہ اور سچا ہوتا تو آج ہم سال میں ایک مرتبہ نہیں روزانہ کارخانے قائم کرتے اور اپنی فوج کو دنیا کی سب سے زیادہ طاقتور اور منظم فوج بنا سکتے۔

بہت سے اجتماعی ادارے ایسے تھے جو شاہراہوں اور پلوں وغیرہ کی مرمت کے لئے قائم تھے، مقبروں کے لئے بھی وقف ہوتا تھا، بعض آدمی زمین کا ایک ہزار رقبہ مسلمانوں کے عام قبرستان کے لئے وقف کرتے تھے۔

غریبوں کی تجنیز و تکفین کے لئے بھی اوقات تھے۔

اجتماعی کفالت کے لئے جو اوقات اور فلاحی ادارے تھے ان کو دیکھ کر ہماری حیثیت میں اور اضافہ ہوتا ہے، گمشدہ اور لاوارث بچوں کے لئے، یتیموں کے لئے خاص مراکز تھے، جہاں ان کی پرورش و پرداخت و نگہداشت اور تربیت کا پورا انتظام تھا، لاچار، نابینا اور معذور و ایتام لوگوں کے لئے ادارے تھے جہاں ان کو پورے احترام کے ساتھ رکھا جاتا تھا اور ان کے قیام و طعام لباس اور تعلیم تک کا انتظام ہوتا تھا۔

قیدیوں کے لئے مراکز تھے جہاں ان کے معیار زندگی بلند کرنے اور انکی صحت کے لئے ضروری اور مناسب غذا کا انتظام تھا، لاچار اور نابینا لوگوں کے لئے ایک وقف تھا جس میں ان لوگوں کو ساتھ لے کر چلنے اور ان کی خبر گیری کے لئے آدمی مقرر تھے۔

غیر شادی شدہ نوجوان لڑکے اور لڑکیوں کے لئے جن کے والدین ان کی شادی کے مصارف اور ہر وغیرہ برداشت کرنے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں اوقات تھے جس کے ذریعہ ان کی شادی کا انتظام کیا جاتا تھا، کتنا پاکیزہ تھا یہ جذبہ، اور آج کتنے محتاج ہیں ہم اس جذبہ کے!

کچھ اوقات ایسے تھے جن سے ماؤں کو دودھ اور شکر ملتی تھی، آج ہمارے یہاں دودھ کا جو یونٹ قائم ہے، یہ اس سے بہت عرصہ پہلے کی بات ہے، پھر سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ سب خلوص کے ساتھ اور طلب اجر کے لئے ہوتا تھا، نام و نمود، شہرت اور مقبولیت کے لئے نہیں!

صلاح الدین کے جہاں اور محاسن اور کارنامے ہیں، وہاں اس کا ایک کارنامہ یہ بھی ہے کہ اس نے قلعہ کے ایک دروازہ پر (جو آج بھی دمشق میں دیکھا جاسکتا ہے) دو میزاب (پرنالے) بنائے تھے، ایک سے دودھ بہتا تھا، دوسرے سے شربت، ہفتہ میں دو بار ضرورت مند مائیں آتی تھیں اور اپنے بچوں کے لئے جتنا چاہتی تھیں دودھ اور شربت لے جاتی تھیں۔

اس سے زیادہ حیرت انگیز اور لطیف وقت وہ تھا جہاں چینی کے برتن رہتے تھے وہ لوگ جس سے راتہ میں غلطی سے چینی کا کوئی برتن ٹوٹ جائے وہ اپنے آقا کی ناراضگی سے بچنے کے لئے یہاں سے انہی قسم کا برتن لے لیتا تھا، اور اسکے آقا کو خبر بھی نہیں ہوتی تھی۔

آخر میں پھر ان اداروں اور اوقات کی باری آتی ہے جو مریض جانوروں کے علاج معالجہ، ان کی نگہداشت اور پرورش کے لئے تھے، دمشق کا وہ وسیع سبزہ زار جس پر آج اسٹیم قائم ہے ایک زمانہ میں بوڑھے گھوڑوں اور مویشیوں کے لئے وقف تھا جہاں وہ رہتے اور چرتے، یہاں تاکتے ختم ہو جاتے تھے۔

تقریباً ۳۰ قسّمیں ہوئیں ان رفاہ عام کے اداروں اور اوقات کی جو ہماری تاریخ کے روشن دور میں بکثرت پائے جاتے تھے، کیا دوسری گزشتہ قوموں میں اسکی نظیر مل سکتی ہے، بلکہ اس میں بہت سے ایسے اوقات ہیں جن کی مثال آج کے ”ترقی یافتہ“ تمدن میں بھی نہیں مل سکتی، یہ تھا راز ہمارے عروج اور عزت و شوکت کا جب کہ پوری دنیا پر غفلت، جہالت اور پسماندگی کے دبیز اور تاریک پردے پڑے ہوئے تھے یہ تھا راتہ ہمارے عروج اور عزت و شوکت کا جس پر چل کر ہم نے ستم زدہ اور مظلوم انسانیت کے زخموں پر مرہم رکھا تھا، اور اسکو نئی فضاؤں سے آشنا کیا تھا۔

آج ہمارا راستہ کیا ہے اور ہم کس منزل پر ہیں؟

کہاں ہیں وہ مبارک ہاتھ جو یتیم کے آنسو پوچھیں، اور لوگوں کے زخموں پر مرہم رکھیں، اور ہماری سوسائٹی کو پھر ایک متحد اور ہم آہنگ، ہم عقیدہ و ہم خیال سوسائٹی بنا دیں جہاں بھلائی اور سچائی، اور امن و سلامتی کا درد درہ ہو۔

اس سے متا جلتا بلکہ لطافت حسن اور نازک خیالی میں شاید اس سے بھی زیادہ ایک وقف تھا جس کا تعلق ہسپتال سے تھا اس کا ذکر مصنف نے کتاب کی دوسری فصل کے تحت کیا ہے، ہسپتال میں ایسے آدمی مقرر تھے جو مریضوں کے دار ڈیس و دتاؤ قفا بتاتے رہیں، اور مریض کے پتنگ کے پاس سے گزرتے ہوئے آپس میں یہ سرگوشیاں کریں کہ اب تو اسکی صحت خاصی بھی معلوم ہوتی ہے، شاید دو ایک روز میں ان لوگوں کو دار ڈھوڑ دینے کی اجازت مل جائے لیکن اس انداز میں کہ مریض اس کو سن سکے اور اسکی صحت پر اس بات کا نفعیاتی اثر پڑے، آج ترقی یافتہ ممالک میں مریضوں کے لئے ہلکی ریسکارڈنگ کا انتظام کیا گیا ہے اور پارک

رباعیات امجد

(از جناب مین چند شرما۔ صدر شعبہ اردو و فارسی، ہما کو شل ہما و دیالہ جیلپور)
 ”شرما صاحب کے اس مضمون کا ظاہری رنگ ادبی ہے، مگر اس کا مواد اخلاقی اور مذہبی مضمون کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شرما صاحب کا فکری میلان بھی اس صالح مواد سے ہم آہنگ ہے اور یہ بڑی خوشی کی بات ہے۔ ہماری یونیورسٹیوں میں با اثر اساتذہ کے اندر ان صالح رجحانات کا فقدان ملک کے نوجوانوں کیلئے بڑے دُور رس روحانی خسائے کا باعث بن رہا ہے اسلئے شرما صاحب جیسے صالح الفکر اساتذہ کو کسی یونیورسٹی کے کسی شعبہ کی صدارت پر دیکھ کر قدرتی طور پر خوشی ہوتی ہے، خدا کرے اُن کی ذات سے اُن کے طلبہ کو علمی فائدے کے ساتھ اخلاقی فائدہ بھی پہنچے، ہم اپنے ایک نئے مضمون نگار کی حیثیت سے شرما صاحب کا

خیر مقدم کرتے ہیں۔“ (ادارہ)

دنیا ئے ادب میں کوئی فیصلہ قطعی نہیں کہا جاسکتا۔ مگر یہ قطعی فیصلہ ہے کہ اردو کے رباعی گو شعراء میں حضرت امجد کو خاص اہمیت حاصل ہے عوام اور خواص نے حضرت امجد کی رباعیات کو قبولیت کی آنکھوں میں جگہ دی ہے، اور پھر جتنی قبولیت اور شہرت انکی رباعیات نے حاصل کی، اتنا ہی اُن کی طبیعت میں عجز و انکسار پایا جاتا ہے، اس عجز و انکسار کا حال شاعر کی زبانی سُنئے چلئے :-

”دیکھنے والے ہم کو رباعیات امجد کا مصنف معلوم کر کے نہایت حیرت سے دیکھتے اور ہماری صورت اور کلام میں کوئی مطابقت نہیں پاتے ہیں، شاید رباعی کی طرح ہماری وضع او لباس میں بھی کوئی خاص موزونیت تلاش کرتے ہیں، یا ہماری کتابوں کی طباعت اور کتب

کی طرح ہماری صورت میں بھی کسی دلفریب نظارے کے طالب رہتے ہیں، شوق دید میں آنے والے اصحاب ہماری کتاب ہستی کو کسی سنہری روپیلی جلد سے مجلد نہ پا کر ”نام بردار“ تھوڑے ”کھٹے ہوئے“ منہ پھیر خفا ہو کر چلے جاتے ہیں، اور ہم کہتے جاتے ہیں: ”اے اوجانے والے! دم نکلنے تک ذرا دم لے (آجہ)“

مذکورہ بالا اقتباس سے ایک صوفی منش، سادہ مزاج، پیرانہ سال، بزرگ صورت، پاکیزہ سیرت متین و سنجیدہ خاموش و حلیم انسان کی شکل تصویر کی نگاہوں کے سامنے آجاتی ہے، جسے دیکھ کر لوگوں کو یقین نہیں آتا کہ یہی حضرت آجہ رباعیات آجہ کے مصنف ہیں، اور جسے فکر نہیں کہ لوگوں کو اپنی پسند کی موزونیت اسکی وضع قطع میں ملے۔

حضرت آجہ کے کلام میں وہ تمام خوبیاں پائی جاتی ہیں، جو ایک بالکمال شاعر کے لئے ضروری ہیں، قدرت نے فیاضی کے ساتھ شاعرانہ احساسات ان کی فطرت میں کوٹ کوٹ کر بھر دیئے ہیں، ان کا کلام حقائق سے لبریز اور فطرت سے ہم آہنگ ہے۔ وہ ایک حقیقی شاعر ہیں اور اُس وقت تک شعر نہیں کہتے جب تک کوئی کیفیت ان کے دل و دماغ پر طاری نہ ہو، کیف و سرور کی سرشاری میں اُن کے دلی جذبات الفاظ کا جامہ پہن کر صفحہ قرطاس پر جلوہ آرا ہو جاتے ہیں، اور پھر ”از دل خیزد بر دل ریزد“ والی مثال اُن کے اشعار پر صادق آتی ہے، سچ ہے۔ ع

”دل سے جو بات نکلے گی ہو اثر رکھتی ہے“

آجہ کا کلام اردو ادب کے ارباب نظر سے خارج تحسین حاصل کر چکا ہے، ان آراء میں چند کا ذکر کیا جاتا ہے۔ مولوی وحید الدین سلیم نے آجہ کی شاعری پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے، کہ:-

”آجہ صاحب قدرتی شاعر ہیں، مبصرین کی رائے میں اس وقت ہندوستان میں اُن کی فکر کا رباعی کہنے والا کوئی شاعر نہیں ہے۔“

جس خصوصیت نے آجہ کو یہ انفرادیت بخشی ہے، وہ اُن کی دقت نظر اور فکر و خیال کی رفعت ہے۔ وہ اُن شاعروں میں نہیں ہیں، جو لفظی بازیگری اور محاورہ بندی کے پیچوں میں گرفتار رہتے ہیں، اُن کے خیالات الفاظ کے تابع ہو جاتے ہیں، مگر آجہ کے یہاں دوسری شان پائی جاتی ہے، کہ الفاظ اُنکے خیالات

کے تابع ہیں، اُن کی انفرادیت اسی میں مُغتم ہے، اور یہی چیز اہل نظر کو اعتراف پر مجبور کرتی ہے۔
 امجد کی ہر ہر رباعی اُن کی قادر الکلامی اور فن کے کمال و نچنگی کی شاہد ہے، خود فرماتے ہیں۔ ۵
 گیسو میں ہے بل، کہ میرے خم کو دیکھو ۶ رُخ ہنستا ہے کہ اس تم کو دیکھو
 اظہارِ کمال میں ہر اک کامل ہے ۶ سب کی یہی خواہش ہے کہ ہم کو دیکھو
 دوسری جگہ لکھتے ہیں :- ۵

ہم توڑ کے تارے آسماں سے لائے
 مضمون بلند لامکاں سے لائے

”لامکانی مضامین“ نے ان کو کشورِ رباعی کا خسر و بنادیا ہے۔ نشتی تلوک چند محروم فرماتے ہیں :- ۵
 لائے نازشیں جو ہر رباعی امجد ۶ لعل سہرا فسرِ رباعی امجد
 ہے چار سو ہند میں شہرت تیری ۶ لائے خسر و کشورِ رباعی امجد
 امجد کی رباعیات اور شاعری کے متعلق سید احتشام حسین کی رائے بھی ملاحظہ کیجئے :-

”حضرت امجد ایک بلند پایہ اور حقیقی شاعر ہیں، انھوں نے فلسفیانہ
 بصیرت سے اسرارِ حیات کے فاش کرنے اور جذباتی انداز سے زندگی کے
 گہرے نقوش کو ابھارنے کی جو سعی کی ہے اس سے اُردو ادب کا دامن وسیع ہوا ہے
 زبان و بیان پر قدرت اور پاکیزگی خیال نے اُن کی رباعیات میں کلاسیکی
 عظمت پیدا کی ہے، اور جذبات کی گرمی نے ایک خاص قسم کی رومانیت کو
 جنم دیا ہے موصوف کی شاعرانہ خدمات کا اعتراف اس بات کا ثبوت ہے
 کہ ہم اپنے ان فنکاروں کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں جن کی خاموش کاوشوں سے ادب کے
 خزانے میں لازوال اضافے ہوتے ہیں، میری دعا ہے کہ موصوف بہت دنوں تک اُردو
 زبانِ ادب کی آبیاری کیلئے زندہ اور تندرست رہیں۔“

رُبَاعِیَاتِ اَمجد | رُبَاعِیَاتِ اَمجد کے تین حصے ہیں: —

حصّہ اول ————— اردو رباعیات ۶۸

حصہ دوم _____ ۹۹

حَضْرَتِ سَمُوم _____ // // ۸۲

حصہ اول میں ۳۲ فارسی رباعیات، حصہ دوم میں ۳۴ فارسی رباعیات، اور حصہ سوم میں چند قطعات ہیں۔
۱۳۲۶ھ میں رود موسیٰ کی طغیانی میں آجندہ کا تمام سرمایہ رباعیات، کلام اور خاندان کے افراد نذرِ طوفان ہو گئے۔
۱۳۵۲ھ میں رباعیات کا ایک نسخہ شائع ہوا تھا۔ ۱۳۷۲ھ میں اس بربادی کے بعد نئی رباعیاں لکھیں۔

ان رباعیات کا موضوع قرآنی آیات اور احادیث ہے، ہر رباعی کسی آیت یا حدیث کی شرح ہے، ان رباعیات میں انسانی زندگی کے حقائق و اسرار بھی ملتے ہیں۔ اگر شاعری صحیح معنوں میں انسانی حیات کے مختلف پہلوؤں کی تصویر کشی ہے تو بلاشبہ ان کی ہر رباعی زندگی کے کسی نہ کسی پہلو کی حقیقی جاگتی تصویر ہے۔

سلوک و معرفت کے اسرار و خواہش پر ان کی نظر گہری ہے، ایک سالک و عارف کی حیثیت سے تصوف کے پیچیدہ مسائل کے حل نہایت چابکدستی سے رباعیات میں پیش کئے ہیں، اور ان کو سرِ بے لگنم بنادیا ہے۔

آپ نے شاعری کو اسلامی تعلیمات کی تبلیغ و اشاعت کا ذریعہ و آلہ بنا کر اس سے مفید دینی خدمت انجام دی ہے۔ ان کی کثیر التعداد رباعیات اسلامی تعلیم کی حامل ہیں۔ مختصر یہ کہ اگر ان رباعیات کو کلام پاک کی تفسیر کے نام سے موسوم کیا جائے، تو بیجا نہ ہوگا۔

حضرت امجد کا کلام پُر تاثیر ہے، وہ سلیس و رعام فہم ہونے کے علاوہ وجد آفریں ہے، لوگ ان شعرا کو منکر وجد کرتے ہیں، سر دھنتے ہیں۔

جب وہ رباعیاں سُناتے ہیں تو اُن کا اندازِ بیان زبانِ حال سے کہتا ہے :- ۵

باتیں ہماری غور سے سنیئے، پھر ایسی باتیں نہ سنیئے گا
(میر) پڑھتے کسو کو سنیئے گا، تو دیر تلک سر دھنیئے گا

ان کے لہجہ کی متانت ”سازندوں کے انداز“ اور ”بکھتی ہوئی آواز“ کی ترنم ریز یوں بے نیاز کر دیتی ہے۔
لفظی و معنوی خوبیاں آپ کے کلام کا گویا لازمہ، اور سادگی اور روانی خداداد، تصوف کی چاشنی اور فلسفیانہ فکر
آپ کے کلام کا خاص جوہر ہے، اور پھر سوز دل کی شکر تے نے کلام کو دو آتشہ بنا دیا ہے۔ — پسند و نصائح کا

دیکھئے، انسان کی مجبوری اور آزادی کا نقشہ کس خوبی سے کھینچا ہے۔ ————— ۵

دم بند کیا قید نفس میں رکھ کر ۛ بے بس کیا مجھ کو اپنے بس میں رکھ کر
صیاد کی صید پروری تو دیکھو ۛ گلزار دکھاتا ہے، نفس میں رکھ کر

”صیاد کی صید پروری“ کتنا لطیف طنز ہے، اور صید پروری کا کیا انوکھا انداز ہے۔ ————— ۵
”گلزار دکھاتا ہے، نفس میں رکھ کر“

حضرت امجد کے یہاں تشبیلی انداز بھی پایا جاتا ہے، ان کا حکیمانہ استدلال قابلِ داد ہے، وہ جوابات
فرماتے ہیں، اس کے ثبوت کا بھی خوب حق ادا کرتے ہیں۔ ————— ۵

ہر چیز کا کھونا بھی بڑی دولت ہے ۛ بے فکری سے سونا بھی بڑی دولت ہے
افلاس نے سخت موت آساں کر دی ۛ دولت کا نہ ہونا بھی بڑی دولت ہے

اور ذرا شبیہ استعارے کا انداز بھی دیکھئے! ————— ۵

اس دشت میں سیکڑوں کے جی چھوٹ گئے ۛ پتھر بھی حساب کی طرح پھوٹ گئے
اس دام کا ایک عفتہ بھی کھل نہ سکا ۛ بیجا کوشش میں بال و پر ٹوٹ گئے

دنیا اُمید پر قائم ہے، اور پروردگار سے مایوسی کے بعد تو انسان کیلئے کوئی سہارا ہی نہیں رہ جاتا۔ ————— ۵

میں چھوڑ کے تیرا در کہاں جاؤں گا ۛ اپنا مقصود پھر کہاں پاؤں گا
لے میری نہ سننے والے اتنا سُن رکھ ۛ محروم کیا آج، تو کل آؤں گا

مذکورہ بالا رباعی میں بندہ اپنے رب سے مایوس نہیں، اس کے در کے سوا اس کا کوئی آسرا نہیں کیا خوب
تکرار ہے۔ ————— ۵

لے میری نہ سننے والے اتنا سُن رکھ ۛ محروم کیا آج، تو کل آؤں گا

ذاتِ خداوندی حقیقی و قیوم ہے، وہ ازل سے ہے اور ابد تک رہے گی، کائنات کا سارا سلسلہ

فنا انجام ہے، صرف خدائے قدوس کی ذات کو بقائے دوام حاصل ہے۔ ————— ۵

واجب ہی کو ہے دوم، باقی فانی : ۛ قیوم کو ہے قیام، باقی فانی
 کہنے کو زمین آسمان سب کچھ ہے : ۛ باقی ہے اُسی کا نام، باقی فانی
 روزِ حشر انسان کا دفترِ عملِ خدا کے سامنے پیش ہوگا، غافل انسان کو منصفِ حقیقی کے سامنے نیک اعمال
 پیش کرنے ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ اپنے پلے میں نیک اعمال کہاں، اور ہیں تو اُس بارگہِ عالی کے شایانِ شان کب؟
 اقبال نے کہا ہے، کہ ذاتِ باری کو بھی شرمساری ہوگی، امجد بھی آقا کی اسی شانِ کریمی کو وسیلہٴ نجات بنانا چاہتے
 اور کیا بات پیدا کر کے لاتے ہیں: ————— ۵

ضائع فرمانہ سرفروشی کو مری : ۛ مٹی میں بلا نہ گر مجوشی کو مری
 آیا ہوں کفنِ بہن کے اے ربِ غفور : ۛ دھتہ نہ لگے سپید پوشی کو مری
 دل کے دھڑکنے کی آواز کو شعرا نے مختلف معنی پہنائے، اور خوب خوب نکات آفرینیاں کی ہیں۔ مگر
 ”خسر و کشورِ رباعی“ کی رسائی ذرا دیکھیے، وہ اس ”کھٹ کھٹ“ میں محبوبِ لامکانی کے قدموں کی آہٹ پارتے ہیں۔
 کچھ اپنا پتہ اُس نے بتایا تو نہیں : ۛ اب تک اُس کا سراغ پایا تو نہیں
 ملتی ہوئی ہر دل کی کھٹک آہٹ سے : ۛ دیکھو دیکھو، کہیں وہ آیا تو نہیں
 ”مضمون بلند لامکاں سے لائے“ کا کیسا جیتا جاگتا نمونہ ہے!

دیکھو دیکھو کا انداز بھی دیکھنے کی چیز ہے ————— جیسے شوق و انتظار کی تصویر کھینچ گئی ہو! —————
 اللہ کا رساز ہے، مولانا روم نے کہا ہے ————— ۶
 ”فکرِ مادرِ کارِ ما آزارِ ما“

امجد اس آزار سے کس طرح نجات حاصل کرتے ہیں ————— ۷
 ناحق پھر پھر کے سر پھرایا میں نے : ۛ اپنی کوشش سے کچھ نہ پایا میں نے
 طوفان میں ہے کشتی اُمید مری : ۛ لے تو ہی سنبھال، ہاتھ اٹھایا میں نے
 ”لے تو ہی سنبھال“ کے تیر دیکھیے، سپردگی کا کیا انداز ہے، اور نیازِ مندی میں کیا ناز ہے! سبحان اللہ!

حضرت امجد اپنے رب کے حضور اپنی بے مائیگی کا اعتراف کر رہے ہیں: ————— ۵

بیکس ہوں، نہ مال ہے نہ سرمایہ ہے ۛ مجھ سے کیا پوچھتا ہے کیا لایا ہے
یارب تری رحمت کے بھر دے امجد ۛ بند آنکھ کئے یوں ہی چلا آیا ہے
ع ”بند آنکھ کئے یوں ہی چلا آیا ہے“ میں محاورہ کی چستی دیکھنے کے قابل ہے۔ محاورہ کے اس برجستہ استعمال نے غضب کی سادگی اور مصومیت اس اعترافِ عجز میں بھر دی ہے۔

مظاہر قدرت سے خدا کی شان کا بیان ہر شاعر کے یہاں ملتا ہے، کسی کو برگِ درختانِ سبز میں معرفتِ حق کے دفتر نظر آئے، کسی کو ذرات میں شانِ حق کے جلوے دکھائی دیئے۔ امجد بھی کہتے ہیں کہ سطحِ بیلِ نسا نو! باغ و راغ، زمین و آسمان کی رنگینوں میں کیا کھوئے رہتے ہو، ان مخلوقات میں نیرنگی خالق کا تماشہ دیکھو، سُنہری اور روہیلی جلد میں کچھ کر رہا جاناکم نظری ہے، دیکھنے کی چیز جلد کے اندر ہوتی ہے۔ ۵

ہر وقت فضائے دلکش دیکھتے ہو ۛ صحرا و چین، ارض و سما دیکھتے ہو
مخلوق میں نیرنگی حقائق دیکھو ۛ قرآن پڑھو، جلد کو کیا دیکھتے ہو
غالب کے یہاں اصل شہود و شاہد و مشہود ایک ہیں، شاعر حیران ہے کہ پھر مشاہدہ کو کیا سمجھے، زبان خاموش ہے ————— حضرت امجد کس بیباکی سے اظہار فرماتے ہیں ————— ۵

ہیں مُستِ مئے شہود، تو بھی میں بھی ۛ ہیں مُدعیِ نمود، تو بھی میں بھی
یا تو ہی نہیں جہاں میں یا میں نہیں ۛ ممکن نہیں وجود، تو بھی میں بھی
وحدتِ شہود کا مسئلہ تصوف کا خاص مسئلہ ہے، امجد نے اس کی تشریح بڑی خوبی سے کی ہے،

اصل شہود و شاہد و مشہود ایک ہیں ————— فرماتے ہیں: ————— ۵

میں تلزمِ ذخار ہوں، منع تو ہے ۛ میں مہرِ جہاں تاب ہوں، مطلع تو ہے
ہے فرق بہت لطیف ہم دونوں میں ۛ مانسہِ ضمیر میں ہوں، مرجع تو ہے
یعنی کائنات کی ہر شے کا مرجع ذاتِ الہی ہے — اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُوْنَ۔

زردار خدا کے نام پر سیم زردیتے ہیں، بے نوا غریب رکوع و سجود کے ہدیے پیش کرتے ہیں۔ کیا یہ ہدیے بے نوا کچھ کترے؟ ہرگز نہیں اسلئے کہ خدا کی جناب میں صرف خلوص و جذبہ دیکھا جاتا ہے، بلکہ گدایان بے نوا کے ہدیہ کو ذرا گہری نظر سے دیکھئے، تو اس کا وزن کچھ نہیں بہت بڑھ جاتا ہے۔

خالق نے جنھیں دیا ہے زردیتے ہیں : زر کیا ہے خدا کی راہ میں گھردیتے ہیں
اپنا سرمایہ ہے رکوع و سجدہ : سامان نہیں رکھتے ہیں سر دیتے ہیں
عشق اُردو، فارسی ادب کا سرمایہ ہے، صوفی شعراء اسے تخلیق کائنات کا باعث قرار دیتے ہیں حضرت امجد نے اس کی داستان بے پایاں کو ۴ مصرعوں میں سمونے کی کوشش کی ہے۔

ذریائے محبت ہے سفینہ میرا : ہے حُسن کی خاتم پہ نگینہ میرا
روشن ہے چراغِ عشق سے کعبہ دل : معمور ہے نور سے مدینہ میرا
جبر و قدر کا مسئلہ ہمارے شعراء کا خاص موضوع سخن رہا ہے، انسان پورے طور پر قدرت کے آئین و قوانین کے تحت ہے، میر، خدائے سخن فرماتے ہیں۔

ناحق ہم مجبوروں پر یہ تہمت ہے مختاری کی
چاہتے ہیں سو آپ کریں ہم کو عبث بدنام کیا
امجد کا مسلک ملاحظہ کیجئے، فرماتے ہیں کہ تقدیر کا شکوہ عبث ہے، جو کچھ ہوا، ہوتا ہے اور ہوگا اس میں خدا کی رضا شامل ہے۔

تقدیر سے کیا گلا، خدا کی مرضی : جو کچھ بھی ہوا، ہوا، خدا کی مرضی
امجد! ہر بات میں کہاں تک کیوں کیوں : ہر کیوں کی ہے انتہا، خدا کی مرضی
امجد کے یہاں شوخی، سادگی اور پرکاری ہے۔ ان خصوصیات نے کلام کو بید دل آویز بنا دیا ہے
حضرت امجد اپنے خالق حقیقی کے حضور اعترافِ گنہ گس شوخی و پرکاری سے کرتے ہیں۔
میں گنہگار، اور تو رب کریم : کوہ سے کس طرح ہو، کاہ بڑا
گو، بڑا ہی گناہ گار ہوں میں : تو بڑا، یا میرا گناہ بڑا

آجہد کا کلام تاثیر سے لبریز ہے، عام شعراء کے مانند وہ صرف قافیہ پیمانی نہیں کرتے، بلکہ ان کا شعر اہل دنیا کیلئے ایک درس ہدایت، دفتر نصیحت اور پیغام عمل ہے، مگر ————— ع
 ”گوش سخن شنو کجا! دیدہ اعتبار کو؟“

نخوت اور غرور کی تباہ کاری کو مثال کے کتنے موثر پیرایہ میں بیان کیا ہے ————— ۵
 سمجھو، کہ زمانہ تمھیں سمجھاتا ہے : آغاز میں انجسام نظر آتا ہے
 ہے نخوت و کشری تباہی کا پیام : دکھو، شعلہ بھڑک کے بجھ جاتا ہے
 جس طرف میں وسعت نہیں ہوتی، وہ سیم و زر کی فراوانی سے اتراتا ہے، فخر کرتا ہے، کم مایہ کے قدم
 ڈمگما جاتے ہیں، اس کی توضیح میں تمثیل کا یہ دلنشین انداز ملاحظہ ہو! ————— ۵

کم ظرف اگر دولت وزیر پاتا ہے : مانند حجاب ابھر کے اتراتا ہے
 کرتے ہیں ذرا سی بات میں فخر خیس : تنکا، تھوڑی ہوا سے اڑ جاتا ہے
 اپنے گناہوں پر شرمساری کا مضمون صوفی شعراء کے ہاں عام طور پر ملتا ہے۔ حضرت آجہد نے بھی
 اس زمین میں طبع آزمائی کی ہے، اور حق یہ ہے کہ ان کی قادر الکلامی اس پامال مضمون کو بھی ایک چھوٹا سا انداز
 دے گئی ہے۔ شرمساری کی کیفیت کا یہ مرقع بس نہیں کا حصہ ہے، کہ ————— ۵

خود اپنی نگاہوں سے گرا جاتا ہوں : قطرہ سا، زمین میں سما جاتا ہوں
 اجاب مرے دفن کی کیوں فکرمیں ہیں : میں شرم گنہ سے خود گڑا جاتا ہوں
 غرض یہ کہ حضرت آجہد رباعی شعرا کے گل سرسبد ہیں، آپ کے کلام میں انسانی فطرت کی بولمونیوں، اور
 حقائق و معارف کی موثر گافیاں اس لطیف انداز میں جھلکتی ہیں کہ باید و شاید ۔۔

ان کے کلام کے غائر مطالعہ اور تاثر انگیزی سے قاری کے دل میں خود اعتمادی کا جذبہ پیدا ہو جاتا ہے
 یہ جذبہ جارحانہ تیور نہیں سکھاتا، وہ مسابحت اور آشتی کی تعلیم دیتا ہے، وہ دوستوں کے ساتھ تلطف
 اور دشمنوں کے ساتھ ”مدارا“ کی تعلیم دیتا ہے ————— حافظؔ نے کہا ہے : ————— ۵

آسائش دو گیتی تفسیر اس و حروف مست
 باد و رستاں تلطف، باد دشمنان مدارا

تعارف و تبصرہ

از حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ
التکشف عن مہمات التصوف

بہتر کتابت و طباعت، مع جلد قیمت دس روپے بارہ آنے۔

شائع کردہ :- اللجنۃ العلمیہ، چیئرمین گوڑہ، حیدر آباد (آندھرا)

یہ کتاب حضرت تھانویؒ کے بہت سے رسائل کا مجموعہ ہے جنہیں حضرت مہرچ نے اس غرض سے ایک خاص ترتیب کے ساتھ مرتب فرمایا تھا کہ مختلف استعداد رکھنے والے طبقات کے لیے مسائل تصوف اور اصلاح نفس میں کارآمد باتوں کی ایک جامع کتاب بن جائے۔ پہلی اشاعت کم یاب ہو گئی تھی۔ حیدر آباد کے ادارہ ”اللجنۃ العلمیہ“ نے اب اس کو دوبارہ شائع کر دیا ہے۔

یہ کتاب تین حصوں پر مشتمل ہے۔ حصہ اول کم استعداد والوں کے لیے، حصہ دوم متوسط الاستعداد

لوگوں کے لیے اور حصہ سوم اہل علم کے لیے۔ پہلا اور دوسرا حصہ بہت مختصر، صرف چند ادراک کی ضخامت کا ہے۔ باقی ساری کتاب تیسرے حصے سے متعلق ہے۔ اس حصہ میں چند ابواب ہیں۔ باب اول میں فن تصوف و سلوک کے چند دقیق فنی مباحث کا بیان ہے اور یہ بیان بھی زیادہ تر عربی زبان میں ہے۔ باب دوم میں مولانا نے اپنی تصنیف ”کلیۃ شریعت“ کے وہ ٹکڑے (مع اشعار شریعتی) جمع فرما دیے ہیں جو فن کے کسی مسئلہ کی تحقیق پر مشتمل ہیں۔ علیٰ ہذا باب سوم ”عرفان حافظ“ کے نام سے موسوم ہے اور اس میں بھی مولانا نے لسان الغیب حافظ شیرازی کے سینکڑوں اشعار کو اپنی عارفانہ تشریح سے سالکان طریقت کے لیے مشعل راہ بنا دیا ہے۔ چوتھا باب بہت خاص علمی اہمیت رکھتا ہے۔ اس کو مولانا نے تین حصوں میں تقسیم فرمایا ہے، حصہ اول میں طریقت کے تمام ابواب و تعلقات کی

اصل کو حدیث و سنت سے ثابت کیا گیا ہو۔ حصہ دوم میں دلیل کے طور پر نہیں بلکہ نکات و لطائف کے طور پر بعض احادیث سے بعض جزئیات فن کی موافقت اخذ فرمائی گئی ہو۔ حصہ سوم کسی دوسرے بزرگ کا مختصر ساعری رسالہ ہو جو مع ترجمہ اس غرض سے درج کیا گیا ہو کہ بہت سے صوفیائہ مضامین و افکار کی تائید کتاب اللہ کی بعض آیات سے بھی دکھا دی جائے۔ اس میں کلام نہیں کہ ایسے نکات و لطائف اخذ کرنے کی آیات قرآنی میں گنجائش ملتی ہو، مگر جہاں تک مذکورہ رسالہ کا تعلق ہو اس میں بہت کچھ تکلف نظر آتا ہے۔

حضرت عمرؓ کے

مؤلفہ جناب خورشید احمد فاروق استاد ادبیات عربی دہلی یونیورسٹی۔

شائع کردہ ندوۃ المصنفین دہلی ۲۶ × ۲۰ (الفرقان ممبیا) سائز ۶۵۶

سرکاری خطوط

صفحات، اعلیٰ کاغذ، عمدہ کتابت و طباعت محلہ قمیت - ۱۲/

فاروق اعظم حضرت عمر رضی اللہ عنہ دس سال تک اسلامی حکومت کے فرمانروا رہے آپ کے عہد خلافت میں اسلامی فوجوں نے روم اور ایران کی شہنشاہیوں کے تحت اُلٹے اُڑے اسلام دنیا کے ایک بڑے حصہ پر چھا گیا۔ اس عہد خلافت میں حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے کمانڈروں، گورنروں اور حاکموں کو مدینہ میں بیٹھ کر جو مراسلے لکھے، پیش نظر کتاب میں ایسے سو اچار سو مراسلے منتخب مآخذوں سے نکال کر تاریخی ترتیب کے ساتھ جمع کیے گئے ہیں۔ یہ خطوط و مراسلات عمر فاروقؓ کے احساس ذمہ داری، بیدار مغربی، میدان جنگ کے نشیب و فراز سے واقفیت، سیاسی بصیرت، انتظامی قابلیت، اسلامی روح سے سرشاری، فتح و شکست کے ایمانی فلسفہ پر کامل یقین، اللہ پر اعتماد، مسلمانوں پر شفقت، ان کی سیرت و کردار اور ان کے دینی ذہن و مزاج کی حفاظت کی فکر کا ایک آئینہ ہیں۔

کتاب دو حصوں میں منقسم ہے۔ پہلے حصہ میں خطوط کا اردو ترجمہ ہو۔ دوسرے میں اسی ترتیب سے

ان خطوط کا اصل عربی متن۔ اس دوسرے حصہ میں بعض خطوط کی زبان فارسی نظر آتی ہو۔ مؤلف نے اس بارہ میں کوئی بات نہیں لکھی۔ غالباً ان خطوط کا اصل عربی متن ان کو نہیں مل سکا۔ دوسرے حصہ میں تو خطوط کا صرف اصل متن ہی ہے۔ لیکن ترجمہ والے حصہ میں متن پر اکتفا

نہیں کیا گیا ہے بلکہ تلاش و قیاس کی مدد سے خطوط کا سیاق و سباق بھی ظاہر کر دیا گیا ہے۔
کوئی شبہ نہیں کہ فاضل مولف نے ایک بہت ہی قابل قدر کام انجام دیا ہے۔ اس کام
میں انھیں جس محنت اور دیدہ ریزی کے مراحل سے گزرنا ہوا ہوگا، اس کا کچھ اندازہ کتاب
دیکھنے والا ہی کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مولف کے ذوق تحقیق کو اسلامی لٹریچر میں ایسے اور
مفید اضافوں کا ذریعہ بنائے

- ۱۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء
از جناب خورشید مصطفیٰ رضوی۔ ۵۷۶ صفحات، کاغذ
کتابت و طباعت بہتر۔ جلد ۱۔
- ۲۔ عروج و زوال کا الہی نظام
از جناب مولانا محمد تقی صاحب امینی۔ ۱۸۸ صفحات، کاغذ
کتابت و طباعت بہتر۔ جلد ۳۔
- ۳۔ اسوہ حسنہ جلد اول
از جناب مولانا محمد ظفر الدین صاحب۔ ۱۹۱ صفحات، کاغذ
کتابت و طباعت بہتر۔ جلد ۳۔

۱۔ ۱۸۵۷ء کی آمد نے جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کی یاد دلائی تو متعدد نئی کتابیں اس موضوع
پر تیار ہو گئیں۔ پیش نظر کتاب بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے جو ایک نوجوان اہل قلم کی پہلی تصنیفی
پیش کش ہونے کے باوجود ایک منفرد مقام کی مالک ہے۔ اس کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں سوال
پیشتر کی تاریخی داستان کے تمام پہلوؤں اور تمام اجزاء کے احاطہ کی کوشش کی گئی ہے۔ اور اس
سلسلہ میں اردو انگریزی کا جتنا لٹریچر مل سکتا تھا اس سے غور و فکر کے ساتھ استفادہ کیا گیا
ہے۔ پھر طرز بیان جاندار اور دلچسپ ہے۔ بعض مقامات پر تو مصنف کے قلم نے واقعات نگاری
کو تصویر کشی کی سرحدوں سے ملادیا ہے۔ رانا کنور سنگھ کی سیاسی نقل و حرکت کے بیان میں یہی کیفیت
پائی جاتی ہے۔ کتاب اس جنگ آزادی کے پس منظر کو بھی تفصیل کے ساتھ سامنے لاتی اور اسی نتیجہ پر
پہنچاتی ہے کہ یہ صرف فوج کی بغاوت نہیں بلکہ عوام اور ملک کے تمام طبقات کی بغاوت تھی۔
ہم رضوی صاحب کو ان کی اس قابل قدر کتاب پر مبارکباد پیش کرتے ہوئے ایک خورہ
گیری پر معذرت خواہ ہیں، بعض مغل بادشاہوں اور شہزادوں کے اعمال و اطوار سے بیزاری میں ان کا
قلم ابتداء کے حدود میں داخل ہو گیا ہے۔ ہمارا مخلصانہ مشورہ ہے کہ آئندہ ادیشن میں اس پر نظر ثانی

کر لی جائے۔

۲۔ عروج و زوال الہی کا نظام — جب سے انسان گروہوں اور قوموں قبیلوں میں بٹا، اسی وقت سے عروج و زوال نام کا ایک عنصر اس کی تاریخ میں شامل ہو گیا ہو۔ عروج و زوال کا فلسفہ کیا ہے؟ کن اسباب کے ماتحت قومیں عروج پاتیں؟ اور کن اسباب کے ماتحت زوال پذیر ہو جاتی ہیں؟ یہ اجتہادیات کی ایک اہم بحث ہے جس پر مختلف نقطہ نظر سے اظہار خیال کیا جاتا رہا ہو۔ قرآن اور حدیث میں بھی اس موضوع پر واضح اشارات ملتے ہیں۔ ان اشارات کو یکجا کر کے ضروری تشریح کے ساتھ مرتب کر لیا جائے تو اس مجموعہ کو عروج و زوال کا الہی نظام یا عروج و زوال کے قوانین الہیہ سے موسوم کر سکتے ہیں۔ — مولانا محمد تقی امینی صاحب نے جنہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن و حدیث میں تدبیر کے ذوق سے نوازا ہو۔ اور ان کا یہ ذوق انہیں مختلف پہلوؤں سے اس تدبیر میں لگا کر ایک عرصہ سے سرگرم تصنیف و تالیف کیے ہوئے ہو، اپنی اس کتاب میں قرآن و حدیث کے اسی نوع کے اشارات کو سلیقہ کے ساتھ مرتب کرنے اور ایک مکمل و مربوط نظام کی شکل میں پیش کرنے کی خدمت انجام دی ہے۔ ہم باوجود بحسب کتاب کو بہ تمام د کمال پڑھنے کی فرصت تو نہ پاسکے لیکن حسبہ جستہ جو کچھ دیکھا اس کی بنیاد پر ہم سمجھتے ہیں کہ کتاب بہت قیمتی اور زیادہ سے زیادہ اشاعت دینے جانے کی مستحق ہو۔ کتاب کا ڈھانچہ علمی، لیکن زبان و بیان سادہ و عام فہم ہو پھر الفاظ کم اور مغز زیادہ۔

فاضل مصنف نے ہر مطلب تک آنے کے لیے چند تہیدی مباحث سے گزرنا ناگزیر سمجھا ہے۔ ان مباحث میں آخری بحث قائدین کے اوصاف و فضائل کی ہو اس بحث کو ایک آدھ جگہ سے دیکھا تو کچھ اکھن ہوئی ضرورتاً پوری بحث پر نظر ڈالی تو یہ اندازہ ہوا کہ اولاً تو جس مناسبت سے یہ بحث اٹھائی گئی ہے گفتگو اس مناسبت کے تابع نہیں رہی ہو اور ایک علیحدہ سی بحث معلوم ہوتی ہے۔ دوسرے بعض مقامات سے اس کا اندیشہ ہوتا ہو کہ قارئین کس عام قائدین کے اختیارات کو انبیاء و ائمہ قدوس کے اختیارات کے ساتھ غلط نہ کر بیٹھیں۔ اس خصوص میں اس ساتویں اصول کی تقریر قابل توجہ ہو جو ص ۲۷ سے شروع ہوتا ہے۔

۱۰۲ سوۂ حسنہ — یہ کتاب کی پہلی جلد ہو جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی کے مختلف النوع مصائب و آلام کو اختصار کے پیرائے میں اس التزام کے ساتھ بیان کیا گیا ہو کہ پڑھنے والے کو ہر نوع کی مصیبت و کلفت کے واقعات کے بعد اس طرف بھی متوجہ کر دیا جائے کہ اس کے لیے حیاتِ نبویؐ کے ان اوراق میں کیا سبق ہو — یہ التزام جہاں کم پڑھے لکھے اور ہندی کی چندی چاہنے والے عوام کے لیے فائدہ مند ہوگا وہاں اس بات کا بھی احتمال ہو کہ اس طبقہ سے اونچی ذہنی سطح رکھنے والے لوگوں پر یہ التزام کچھ کیا کافی بار ہو جائے بلکہ قریب قریب ہی حال کتاب کا بعض دوسرے پہلوؤں سے بھی ہے۔ بالخصوص زبان کی عدم صحت کی پیکشت مثالیں تو اربابِ ندۃ المصنفین سے یہ کہنے پر مجبور کرتی ہیں کہ آپ کے ہاں سے اس درجہ بے اعتنائی کے ساتھ کتابیں نہ نکلنا چاہئیں۔

”بہت گالی گلوچ دیا کرتی تھیں“ (۶۵)

”اونٹ کی ایک بڑی اٹھا کر اُس کو دے مارا“ (۶۷)

”اس وقت تک صلح نہ کیا“ (۱۵۳)

ندۃ المصنفین جیسے ادارہ سے اس زبان میں کتابیں نکلنا ایک سانحہ سے کم نہیں۔

زجاجة المصابیح (جلد چہارم) | مولفہ حضرت مولانا ابوالحسنات سید عبداللہ صاحب
حیدرآبادی، اعلیٰ کاغذ، عمدہ کتابت و طباعت

سائز ۲۰ × ۲۶، صفحات ۴۱۴، قیمت چھ روپے

حضرت مؤلف سے ”محلہ حسینی علم، جوہی پوسٹ آفس (۲) حیدرآباد دکن کے پتہ سے حاصل کی جا سکتی ہے۔

اس کتاب کی تین جلدوں کا تعارف الفرقان میں نکل چکا ہے۔ حدیث کی مشہور و مقبول کتاب مشکوٰۃ المصابیح جو اپنی جامعیت کی وجہ سے سینکڑوں برس سے ہمارے عربی مدارس میں رائج ہے وہ فقہی ابواب میں شافعی مذہب کی ناسازگاری کرتی ہے جبکہ ہمارے ہاں اس کے پڑھنے والے اکثر حنفی ہوتے ہیں مولانا سید عبداللہ شاہ صاحب نے اسی صورت حال کا احساس فرما کر مشکوٰۃ ہی کے طرز پر حدیث کی ایک ایسی تالیف کا بیڑا اٹھایا جس میں اُن مقامات پر احادیث کے انتخاب میں حنفی مذہب

کی رعایت پیش نظر رکھی جائے جن مقامات پر شکوہ میں شافعی مذہب کی تائید کرنے والی احادیث درج کی گئی ہیں۔ چنانچہ اس عظیم سلسلہ کی یہ چوتھی جلد چھپ کر ہمارے سامنے آچکی ہو اور پانچویں جلد پر کتاب تمام ہے۔

یہ چوتھی جلد کتاب الادب، کتاب الرقاق اور کتاب العتق نیز بعض احوال آخرت کے ابواب کی احادیث پر مشتمل ہے۔ حسب معمول اس جلد میں بھی احادیث پر بہت سے تشریحی نوٹ ہیں۔ جن احادیث کے ضمن میں اختلافی مباحث پیدا ہوتے ہیں وہاں اختلافات کا مختصر بیان اور کسی ایک مسلک کی ترجیح کے دلائل بھی ذکر کیے گئے ہیں۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ متن اور حواشی سب عربی میں ہیں۔

ترجمہ زجاجة المصانح جلد اول، از مولانا محمد منیر الدین صاحب۔
نور المصانح جلد اول کتاب و طباعت عمدہ، کاغذ بہتر، سائزہ 20×26 صفحات ۲۱۲
 قیمت چار روپے۔ ملنے کا پتہ: مکتبہ رنقنبندیہ ۱۶۰۵ حسینی علم۔ باہر گلی
 حیدر آباد (دکن)

یہ مولانا سید عبدالرشاد صاحب کی زجاجة المصانح جلد اول کا اردو ترجمہ ہے۔ اس جلد میں کتاب الایمان، کتاب العلم اور کتاب الطہارۃ کی احادیث درج ہوئی ہیں۔ اس ترجمہ میں اتنا اعتناء کیا گیا ہے کہ ہر حدیث پر بغلی عنوان بھی قائم کر دیا گیا ہے۔ ترجمہ عام فہم اور سلیس ہے اور امید ہے کہ عام مسلمان اس سے کافی فائدہ اٹھا سکیں گے۔ لیکن عوام کے لیے پوری طرح قابل استفادہ بنانے کے لیے اس اردو ایڈیشن میں تشریحی نوٹوں کے خاصے مزید اضافے کی ضرورت تھی۔ مدارس کے طلباء کے اشکالات دور کرنے کے لیے اس میں موجود ہوتا ہے۔ لیکن عوام کی ضرورت تو یہ ہے کہ اشکالات کا حل کتاب ہی کے اندر موجود ہو۔ اس لحاظ سے کتاب الایمان میں مزید تشریحی نوٹوں کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ جن سے کتاب خالی ہے۔

ترجمہ عام طور پر مناسب ہی نظر آیا۔ اتفاق سے ایک جگہ قابل توجہ نظر پڑ گئی ہے۔ مناسب ہے کہ جناب مترجم کو اس کی طرف توجہ دلا دی جائے۔ ص ۳۷ پر ایک جملہ ہے۔
 ”اے رسول خدا اس دین کی نجات کس میں ہے؟“

یہ غالباً "ما نجات ہذا الامر" کا ترجمہ ہو۔ یہ ترجمہ انھیں پیدا کرے گا کہ "دین کی نجات" کیا ہوتی ہو؟ اگر یوں ترجمہ کر دیا جائے کہ "اس دین میں نجات کی کنجی کیا ہو؟" تو ترجمہ صحت اور مطلب خیر ہو جائے گا۔

سہ روزہ دعوت دہلی کا خاص نمبر، الفرقان جیسا سار، صفحہ ۲۴

سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا غذا بخاری، کتابت و طباعت بہتر، قیمت - ۲/۱

پستہ :- دفتر روزنامہ دعوت، محلہ کش گنج، دہلی ۶

جماعت اسلامی ہند کا سابق سہ روزہ (و حال روزنامہ) آدگن دعوت غالباً دو سال سے ۱۲ ربیع الاول کے موقع پر سیرتِ محمدیؐ پر اپنی ایک خاص اشاعت کتابی شکل میں پیش کر رہا ہو۔ اس سال کی اشاعت "سرورِ عالم" کے نام سے پیش کی گئی ہو۔ اس میں میں کے قریب بڑے اور چھوٹے مضامین و مقالات ہیں۔ لکھنے والوں میں مولانا مودودی، عباس محمود العقاد، میجر جنرل کبریا، وحید الدین خاں صاحب، نعیم صدیقی، پروفیسر ضیاء احمد بدایونی اور ابو محمد امام الدین رام نگر صاحب جیسے جلنے پہچانے حضرات بھی ہیں۔ مضامین عموماً کام کے اور دلچسپی سے پڑھنے سے تھانے کے لائق ہیں۔ منظومات کا بھی کچھ حصہ ہے۔ ایک مصدقہ اخباری ادارہ کی طرف سے ایسے ٹھوس اور ضخیم نمبر کی پیشکش اس کی خوش سلیقگی اور اہلیت کا ایک کامیاب مظاہرہ ہے۔

از جناب مفتی عزیز الرحمن صاحب نمٹوری، کتابت، طباعت و

تذکرہ مشائخ دیوبند کا غذا معمولی، صفحات ۲۶۸ مع جلد بلا گرد پوش، قیمت ۲/۸

مفتی عزیز الرحمن صاحب دیوبند کے نوجوان فاضل اور حضرت مونی کے مجازین میں سے ہیں۔ چند سال اُدھر وہ انفاس قدسیہ کے نام سے اپنے شیخ حضرت مونیؒ کا تذکرہ لکھ چکے ہیں اب انھوں نے جماعت دیوبند کے تمام مشائخ کا یہ جامع تذکرہ مرتب کیا ہے۔ یہ تذکرہ حضرت میانجی نور محمد جھنجھاڑویؒ کے حالات سے شروع ہوتا ہے۔ اصلاً اس میں وفات یافتہ بزرگوں کا تذکرہ ہے، ضمناً زندہ بزرگوں کا بھی ذکر کر دیا گیا ہے۔ مثلاً حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری اور شیخ الحدیث حضرت لانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی دامت برکاتہما۔ مگر یہ ذکر ایک ایک دو دو صفحے سے زیادہ کا نہیں ہے۔ گزے ہوئے بزرگوں کے تذکروں میں بھی کوئی بہت تفصیل نہیں ہے۔ اس لیے کہ مصنف کا مقصد ان بزرگوں کی زندگی کے تمام پہلوؤں کی تفصیلات پیش کرنے کا نہیں ہے۔ اُن کا اصل نقطہ نظر

ان بزرگوں کی "بزرگانہ شان" اور مقبولیت عند اللہ کا اظہار ہو تاہم تذکرہ اس نقطہ نظر تک محدود ہو کر بھی نہیں رہ گیا ہے، بعض بزرگوں کے دیگر احوال و کمالات بھی کسی حد تک تحریر میں آگئے ہیں۔

تحریر میں اظہار عقیدت کا گہرا رنگ ہو، اور یہ بات مصنف نے بلا تکلف شروع ہی میں کہہ دی ہو کہ انھوں نے اپنے دامن عقیدت کے پھول پتیوں ہی کو گوندہ یہ ہار تیار کیا ہو۔ چنانچہ انھوں نے ان بزرگوں کی عظمت کا جو نشان بھی کہیں پایا ہے عقیدت کی آنکھوں سے لگا کر اس تذکرہ کا جزو بنادیا ہے۔ خواہ وہ کسی تنقیدی نظر میں کچھ کھٹک ہی پیدا کر دے۔ اور زمانہ کا مزاج اسے قبول کرنے میں پس و پیش ہی کرے۔

جن لوگوں کو جدید ذہن کی بیماری نہیں لگی ہے اور نئے ادبی مذاق کے بھی وہ ایسے نہیں ہیں۔ ایسے لوگ انشاء اللہ اس کتاب میں پوری دھچپی محسوس کریں گے اور نفع اٹھائیں گے۔ مصنف نے حضرت مدنیؒ کے تذکرہ میں ایک جگہ لکھا ہو کہ شیخ المنیؒ کے ایک حکم پر تمام خدام نے "لکھا سا جواب دے دیا۔" (صفحہ ۲۳)

یہ تعبیر بہت نامناسب اور اصل واقعہ سے بعید محسوس ہوتی ہے۔ اچھا ہو تا کہ مصنف کو اعتدال ملحوظ رہتا۔

قرآن آسے۔ کیا کہتا ہو؟

تالیف۔ مولانا محمد منظور لغھانی

یہ قرآنی دعوت اور اسکی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہو۔ جس میں ۳۰، عنوانات کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور روح پرور تشریحات کے ساتھ جمع کیا گیا ہو نہایت اعلیٰ کتابت مطباعت کاغذ عمدہ ۴۰۲ صفحات، مجلد مع گرد پوش، قیمت - ۴/۲

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ جو دور حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری سطح کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہو دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔

جلد اول جس میں ایمان آخرت سے متعلق ۱۴۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت مجلد - ۵/۱ - غیر مجلد ۴/۲
جلد دوم جس میں تزکیہ روح اور اخلاق سے متعلق ۲۶۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت مجلد ۵/۸ - غیر مجلد ۴/۸

ہندستان پاکستان سے
لاہور (بکھڑا ہندستان) شہر
... (بکھڑا پاکستان) سے

لفتن

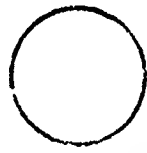
امام شاہ

(فی کاپی آٹھ آنے ۸)

غیر ممالک سے
سالانہ چندہ : ۱۰ اشکات
اعزازی خریداری
سالانہ چندہ : ۵ اشکات

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہِ اولین	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	معارجِ الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	تجلیاتِ مجددِ اَلفِ ثانی	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۲
۴	اقامتِ دین اور اُسوۂ انبیاء	مولانا امین احسن اصلاحی	۲۳
۵	ایک خلاہ جو جلد پر ہونا چاہیے	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۳۳
۶	حضرتِ سحرین کد ام	مولانا حافظ محمد نجیب اللہ صاحب ندوی	۴۴
۷	نقارت و تبصرہ	ع، س	۴۹

اگر دائرہ میں سرخ نشان ہے تو



اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی ہے، براہِ کرم آئینہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ادا نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع اسر جنوری تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے، ورنہ اگلا سالہ بیعہ دی، پی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور مئی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خریداری :- نظامِ کتابت اور مئی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولیں۔

تاریخ اشاعت :- لفتن ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ کو کبھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں، انکی اطلاع ہر تاریخ کے اندر آنی چاہیے، اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔ مقام اشاعت دفتر لفتن کپری روڈ، لکھنؤ

بریل، محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تنویر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان کمری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

نگاہِ اولین

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سنہ کے آخری دو مہینوں میں مسلمانوں کی دو معروف جماعتوں کے اہم اجلاس ہوئے ہیں۔ ایک جماعتِ اسلامی ہند کا عام اجتماع دہلی میں منعقد ہوا۔ دوسرا جمعیتہ علمائے ہند کا سالانہ اجلاس وسطی ہند کے مقامِ اُجین میں۔ ان دونوں اجلاسوں کی بعض خصوصیتیں لائقِ تذکرہ اور قابلِ تبصرہ ہیں۔

جمعیتہ علمائے ہند کے اجلاس کے خطبہٴ صدارت میں عام ملکی حالات کے ساتھ مسلمانوں کے حالات پر خصوصی طور پر تبصرہ کیا گیا اور اس ضمن میں اُن کے ملکی حقوق کی پامالی پر کڑی تنقید کی گئی۔ جمعیتہ کے لیڈر اب اس معاملہ میں جس طرح سوچنے پر مجبور ہو گئے ہیں اُس کا اندازہ اس اجلاس کی اس تجویز سے ہوتا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ

”مشرک انتخاب کا اصول جمہوری نظام زندگی کی بنیاد پر قبول کیا گیا تھا۔ لیکن اب

جبکہ یہ اصول اقلیتوں کے حق میں ناکام ثابت ہوا ہے اور یہ امر واضح ہو گیا ہے کہ اس اصول کو کامیاب بنانے کے لیے جس فراخ دلی اور جمہوری اسپرٹ کی ضرورت ہو اکثریت اس کے اظہار میں ناکام رہی ہے۔ اور اس بنا پر اقلیت میں بے اعتمادی پیدا ہو رہی ہے۔ ضروری ہے کہ اس اصول کے متبادل کوئی ایسی آئینی صورت پیدا کی جائے جس سے اقلیتوں

میں خود اعتمادی پیدا ہو اور جمہوریت اپنی اسپرٹ کے ساتھ قائم رہے۔“

اس رزلویشن میں اربابِ جمعیتہ کا فکر ایک اہم موڑ مٹا ہوا نظر آتا ہے اور اس کے پسِ نظر

میں حقیقت پسندی کی ایک جھلک ملتی ہے۔ لیکن جس حقیقت کا احساس اس رزلویشن میں کارفرما نظر آتا ہے اس کا تقاضا یہ تھا کہ ارباب اختیار سے کسی موثر آئینی تبدیلی کی درخواست پر اکتفا کرنے کے بجائے مسلمانوں کے اندر ایسی تبدیلی کے کسی موثر پروگرام کی جستجو کی جاتی جو انھیں یہ پوزیشن عطا کرے کہ ان کے حقوق کی پامالی کھیل نہ رہے۔ آئین میں کسی موثر تبدیلی کے لیے بھی درحقیقت ان کی اپنی موثر پوزیشن کی ضرورت ہو۔ ورنہ کون سنا ہے فغان درویش! اس لحاظ سے جمعیت کے مذکورہ اجلاس کی تقریروں اور تجویزوں میں ایک بڑا خلا اور مایوس کن کمی محسوس ہوتی ہے۔ ضرورت ہو کہ جمعیت کے لیڈر اس پہلو پر غور فرمائیں ورنہ یہ سالانہ گلے شکوے اور اپنے تحفظ کے لیے ارباب اقتدار کو مناسب مشورے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتے۔ تیرہ برس کے تجربے نے یہ بات صاف کر دی ہے کہ مسلمان خود ہی اپنے حقوق حاصل کرنے کے قابل ہوں گے تو انھیں حقوق ملیں گے ورنہ دستور کے نقوش میں یہ طاقت ہے کہ وہ اپنی آبرو کے تحفظ پر ارباب حکومت کو مجبور کر سکیں، نہ ارباب حکومت میں یہ اصول پرستی اور ایمان داری ہے کہ دستور کے تقاضوں کو مصلحتوں پر مقدم رکھ سکیں۔ رہی اکثریت کی فراخ دلی اور فیاضی، سو یہ وہ خواب ہے جس کی تعبیر سے اب جمعیت بھی مایوس ہو گئی ہے۔

جمعیت کے فکر کا جو ایک نیا موڑ ہمیں مذکورہ بالا رزلویشن میں نظر آتا ہے وہ صراحت کے پیرایہ میں نہیں ہے۔ اور اس میں اتنی وضاحت بھی نہیں ہے کہ اس کا کوئی نہایت سنجیدہ کرے زنی کی جا سکے۔ لیکن جماعت اسلامی ہند کے اجتماع میں امیر جماعت نے جو خطبہ دیا ہے اس میں جماعت اسلامی کی پالیسی کو بہت صاف طور پر ایک نیا موڑ دیا گیا ہے۔ جماعت اسلامی کے اس اجتماع میں چونکہ ہم کو شرکت کی دعوت بھی ملی تھی اس لیے بیجا نہ ہو گا کہ ہم اس پر کچھ اظہار خیال کریں۔ جماعت اسلامی اب تک تمام ان سیاسی نظاموں سے جن میں خدایا کوئی مقام نہیں ہو طاغوت ہونے کی حیثیت سے ایک صف میں رکھ کر بنیادی کا اظہار کرتی رہی تھی، وہ ان کے کسی درجہ کے تعاون اور تعلق کو بھی عبادت طاغوت قرار دیتی تھی اور صرف تنقید کا تعلق ان کے ساتھ روا رکھتی تھی۔ اس تازہ اجتماع کے خطبہ صدارت میں اس میں سالہ پالیسی کو یہ موڑ

دیا گیا ہے کہ اب جماعت ان طاغوتی نظاموں میں سے بعض کے مقابلہ میں بعض کی حمایت و تائید کرے گی۔۔۔ گو کہ اس کا اصل نصب العین ان سب کو ہٹا کر اسلامی نظام قائم کرنا ہی ہوگا۔ ہم جماعت اسلامی کی پالیسی کی اس تبدیلی کو حقیقت پسندی سمجھتے ہیں۔ اور شکر ہے کہ "بلاغیت" کا وہ فلسفہ جس سے جماعت اسلامی، اسلامی ذہن کے منافی سمجھ کر چڑھتی رہی تھی، میں سال کے تجربہ کے بعد اس کی سمجھ میں آ گیا ہے۔ لیکن جماعت اسلامی کو اس حمایت و تائید کے حدود بھی ذرا واضح کر دینے چاہئیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ جماعت اسلامی آمریت اور ملوکیت کے مقابلہ میں اب جمہوریت کی حمایت کس حد تک جائز سمجھنے لگی ہے۔ اور اس کے اور ان لوگوں کے درمیان ذہن و فکر کے اختلافات کا کتنا فاصلہ کم ہوا ہو جو اسلامی نظام ہی کو نظام حق سمجھنے کے باوجود ضرورت اور بلاغیت کے نظریہ کے ماتحت غیر اسلامی نظام ہائے ریاست میں سے ایک کے مقابلہ میں ایک کو اپنے اور دوسروں کے دوڑ کی تائید ہم پونچھنے کے قائل ہیں؟ ہو سکتا ہے کہ جماعت اسلامی نے صرف زبان و قلم کی حد تک اور وہ بھی صرف اصولی سطح پر تائید و حمایت کا فیصلہ کیا ہو لیکن اس صورت میں یہ سوال ابھی سے سلنے رکھ لینا بہتر ہوگا کہ جماعت اگر اپنے ارکان اور عام مسلمانوں کو کسی بھی غیر اسلامی نظام کے ماتحت حکومت سازی کے لیے دوڑ دینے کو حرام قرار دیتی رہی تو اس کی تائید و حمایت کا حاصل کیا ہوگا؟

اعلان

- ۱۔ الفرقان کا گذشتہ شمارہ (بابت نومبر دسمبر) بالکل ختم ہو گیا ہے۔
 - ۲۔ اس شمارہ میں دینی تعلیمی تحریک سے متعلق جو چند مضامین تھے وہ دینی تعلیمی کونسل کی طرف سے علیحدہ کتابی شکل میں طبع کر لیے گئے ہیں قیمت فی کاپی ۵۰ نئے پیسے ہو۔ یہ کتابچہ دفتر الفرقان سے بھی طلب کیا جاسکتا ہے۔
- (منیجر)

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

نماز کے اوقات :-

نماز سے جو اعلیٰ مقاصد اور منافع وابستہ ہیں، اور اللہ کے خوش نصیب بندوں کے لیے اس میں جو لذتیں ہیں ان کا تقاضا تو یہ تھا کہ زندگی کے اگر سارے لمحات نہیں تو کم از کم دن رات کے اکثر اوقات نماز میں صرفت کہنے ضروری قرار دیے جاتے۔ لیکن چونکہ حکمت الہی نے انسانوں پر اور بھی بہت سی ذمہ داریاں ڈالی ہیں اس لیے دن رات میں صرفت پانچ وقت کی نمازیں فرض کی گئی ہیں۔ اور ان کے اوقات ایسی حکمت سے تقریباً کیے گئے ہیں کہ نماز سے جو مقاصد وابستہ ہیں وہ بھی پورے ہوں اور دوسری ذمہ داریوں کی ادائیگی میں بھی خلل نہ پڑے۔

صبح فیند سے اُٹھنے کے وقت (یعنی صبح صادق کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے پہلے) فجر کی نماز فرض کی گئی ہے تاکہ صبح کو سب سے پہلا کام بارگاہِ قدوسیت میں حاضری و اظہارِ نیاز اور بندگی کے میثاق کی تجدید ہو۔ پھر دوپہر یعنی زوال آفتاب تک کوئی نماز فرض نہیں کی گئی تاکہ ہر شخص اپنے حالات کے مطابق اپنے کام کاج اور دوسری ذمہ داریوں کو اس طویل وقفہ میں انجام دے سکے۔ پورے آدھے دن کے اس وقفہ کے بعد ظہر کی نماز فرض کی گئی۔ اور اس میں بھی یہ سہولت دی گئی کہ خواہ اول وقت ادا کی جائے یا اپنے حالات کے مطابق گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ تاخیر کر کے پڑھی جائے۔ بہر حال یہ لازم قرار دیا گیا ہے کہ اس طویل وقفہ کے بعد نماز ظہر ادا کی جائے۔ تاکہ غفلت یا بارگاہِ خداوندی سے غیر حاضری کی مدت اس سے زیادہ طویل نہ ہو، پھر شام کے آثار شروع ہونے کے وقت عصر کی نماز فرض کی گئی تاکہ اس خاص وقت میں بھی جو اکثر لوگوں

کے لیے اپنے کاموں سے فرصت پانے اور تفریحی مشاغل میں مشغول ہونے کا وقت ہوتا ہے ایمان والے بندے اپنے ظاہر و باطن سے ربِّ قدوس کی بارگاہ میں حاضر اور اس کی عبادت میں مشغول ہوں۔ پھر دن کے ختم پر غروب آفتاب کے بعد مغرب کی نماز فرض کی گئی، تاکہ دن کے خاتمہ اور رات کے آغاز کے وقت ہم پھر بارگاہِ قدوسیت میں حاضر ہو کر اس کی حمد و تسبیح اور بندگی کے عہد کی تجدید کریں۔ اس کے بعد سونے کے وقت سے پہلے عشاء کی نماز لازم کی گئی، تاکہ روزانہ کی زندگی کا ہمارا آخری عمل بھی نماز ہو اور ہم اپنے مالک سے رابطہ نیاز قائم کر کے اور ایمان و عبادت کے عہد کی تجدید کر کے سوئیں۔ اور ہماری سہولت کے لیے پانچوں نمازوں کے ان وقتوں میں کافی وسعت بھی دی گئی۔ اپنے وقتی حالات کے مطابق ہم اول وقت میں بھی پڑھ سکتے ہیں اور درمیانی وقت میں بھی اور آخر وقت میں بھی۔

اس پوری تفصیل پر غور کر کے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ظہر سے لے کر عشاء تک کی نمازوں کے درمیانی وقفے تو اتنے مختصر مختصر ہیں کہ ایک سچے مومن کے لیے جو نماز کی قدر و قیمت سے واقف ہو اور اس کی لذت سے آشنا ہو، ظہر پڑھنے کے بعد عصر کا، عصر کے بعد مغرب کا، اور مغرب کے بعد عشاء کا منتظر اور اس کے لیے فکر مند رہنا قدرتی طور پر بالکل ناگزیر ہے۔ اور اس طرح گویا اس پر سے وقفہ میں اس کا دل اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ اور نماز سے متعلق ہی رہے گا۔ البتہ فجر سے ظہر تک کا وقفہ خاصا طویل ہے، اور عیا کہ اوپر عرض کیا گیا، اگر اس لیے اتنا طویل رکھا گیا ہو کہ بندے اپنی دوسری ضروریات اور دوسرے کاموں کو اس وقفہ میں اطمینان سے انجام دے سکیں۔ تاہم اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ جن خوش نصیب بندوں سے ہو سکے وہ اس وقفہ کے اطمینان میں بھی چاشت کی چند رکعتیں پڑھ لیا کریں۔ اسی طرح رات کے سونے کو انسان کی ایک فطری اور حقیقی ضرورت قرار دے کر عشاء سے فجر تک کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے۔ اور یہ وقفہ سب سے زیادہ طویل رکھا گیا ہے لیکن یہاں بھی اس کی ترغیب دی گئی ہو کہ اگر کسی کے بندے آدمی رات گزرنے کے بعد کسی وقت اٹھ کر پنجہ کی چند رکعتیں پڑھ لیا کریں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بڑی بڑی تفصیلات بیان فرمائی ہیں، اور خود آپ کا یہ ایسا دائمی معمول تھا کہ سفر میں بھی قضا نہیں ہوتا تھا۔ چاشت اور تہجد کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ترغیبی ارشادات انشاء اللہ

اپنے موقع پر آئیں گے۔ یہاں تو یہ ہتیدی اشارے عرس نماز پنجگانہ کے بارے میں کیے گئے ہیں۔ اس کے بعد اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پڑھی جائیں۔

(۱۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ إِنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ وَقْتُ صَلَاةِ الْفَجْرِ مَا لَمْ يُطْلِعْ قُرْنُ الشَّمْسِ الْأَوَّلُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ عَنْ بَطْنِ السَّمَاءِ مَا لَمْ تَحْضُرِ الْعَصْرُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَضَعِرْ الشَّمْسُ وَيَسْقُطِ الشَّقَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى بَضْعِ اللَّيْلِ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَاللَّفْظُ لَهُمَا

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے اوقات کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ فجر کی نماز کا وقت تو اس وقت تک رہتا ہو جب تک سورج کا ابتدائی کنارہ نمودار نہ ہو (یعنی صبح کو سورج جب طلوع ہونے لگے اور افق پر اس کا کنارہ ذرا بھی نمودار ہو جائے تو فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے) اور ظہر کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب آفتاب بیچ آسمان سے مغرب کی جانب ڈھل جائے اور اس وقت تک رہتا ہو جب تک کہ عصر کا وقت نہیں آ جاتا، اور عصر کی نماز کا وقت اس وقت تک ہو جب تک کہ سورج ذرا نہ پڑ جائے اور سورج کا پہلا کنارہ ڈوبنے لگے، اور مغرب کی نماز کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب آفتاب ڈوب کر بالکل غائب ہو جائے اور اس وقت تک رہتا ہو جب تک کہ شفق غائب ہو، اور عشاء کی نماز کا وقت آدھی رات تک ہے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں سائل کے سوال کے جواب میں اکثر نمازوں کا آخری اور انتہائی وقت ہی بیان فرمایا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سائل غالباً یہی دریافت کرنا چاہتا تھا کہ ان پانچوں نمازوں کے وقتوں میں کہاں تک وسعت ہو۔ اور ہر نماز کس وقت تک پڑھی جاسکتی ہے، اور اس کا آخری وقت کیا ہے؟ ابتدائی وقت، غالباً اس کو معلوم

ہوگا۔ واللہ اعلم۔

مغرب کی نماز کے بارہ میں اس حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ اس کا وقت اس وقت تک رہتا ہو جب تک کہ شفق غائب نہ ہو۔۔۔۔۔ اس شفق کی تعیین اور تحقیق میں ہمارے ائمہ کی رائیں کچھ مختلف ہیں۔ اتنی بات تو لوگ عام طور سے جانتے ہیں کہ غروب آفتاب کے بعد مغرب کی جانب کچھ دیر تک سرخی سی رہتی ہے۔ اس کے بعد وہ سرخی ختم ہو جاتی ہے اور اس کی جگہ کچھ دیر تک سفیدی سی رہتی ہے۔ پھر وہ سفیدی بھی غائب ہو جاتی ہے اور سیاہی آجاتی ہے۔۔۔۔۔ پس اکثر ائمہ کی تحقیق تو یہ ہے کہ شفق غروب آفتاب کے بعد والی سرخی کا نام ہے۔ اس لیے ان حضرات کے نزدیک سرخی ختم ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہوا کہ وقت آگیا ہے۔ اور امام ابوحنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ غروب آفتاب کے بعد والی سرخی اور اس کے بعد والی سفیدی دونوں کو شفق کہا جاتا ہے۔ اس لیے ان کے قول کے مطابق مغرب کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ غروب آفتاب کے بعد والی سفیدی بھی باقی نہ رہے۔ اور یہی آج کل کے ائمہ اور اسی وقت ان کے نزدیک نماز کا وقت آتا ہے، لیکن امام ابوحنیفہ سے ایک روایت دوسرے ائمہ کی تحقیق کے خلاف ہے۔ اور وہی اس مسئلہ میں ان کے دونوں مشہور شاگردوں امام ابو یوسف اور امام محمد کی بھی تحقیق ہے۔ اسی لیے بہت سے اکابر احناف نے اسی پر فتویٰ بھی دیا ہے۔

عشاء کا آخری وقت اس حدیث میں اور اس کے علاوہ کچھ بعض دوسری حدیثوں میں آگیا رات تک بتایا گیا ہے لیکن دوسری بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح صادق تک عشاء کا وقت باقی رہتا ہے۔ اس لیے جن حدیثوں میں عشاء کا وقت آدھی رات تک بتایا گیا ہے ان کا مطلب یہ سمجھا گیا ہے کہ آدھی رات تک عشاء کی نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کے بعد پڑھنا مکروہ ہے۔ واللہ اعلم۔

(۱۳) رَجُلٌ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الْعِشَاءِ فَقَالَ أَدْنَى مَا مَعَهَا هَذَيْنِ لَيْلِي الْيَوْمَيْنِ

۱۔ سرخی اکثر نمازوں میں قرآن ایک گھنٹہ تک رہتی ہے۔ ۲۔ سفیدی اکثر نمازوں میں قرآن آدھے گھنٹہ تک رہتی ہے۔

فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِلَالًا فَأَذَّنَ ثُمَّ أَمْرَهُ فَأَقَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ
 أَمْرَهُ فَأَقَامَ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ بَيَضَاءُ نَقِيَّةٌ ثُمَّ أَمْرَهُ فَأَقَامَ
 الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمْرَهُ فَأَقَامَ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ
 الشَّفَقُ ثُمَّ أَمْرَهُ فَأَقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنَّ كَانَ الْيَوْمَ
 الثَّانِي أَمْرَهُ فَأَبْرَدُ بِالظُّهْرِ فَأَبْرَدُ بِهَا فَأَنْعَمَ أَنْ يَبْرُدَ بِهَا وَ
 صَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ آخِرُهَا فَوْقَ الدَّيْ كَانَ وَصَلَى
 الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يُغَيَّبَ الشَّفَقُ وَصَلَى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثُلُثُ
 اللَّيْلِ وَصَلَى الْفَجْرَ فَاسْتَفَرَّ بِهَا ثُمَّ قَالَ آيُنَ السَّائِلِ عَنْ وَقْتِ
 الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ
 مَا رَأَيْتُمْ

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(ترجمہ) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے اوقات کے بارہ میں سوال کیا تو آپ نے اُن سے فرمایا
 کہ ان دونوں دن (آج اور کل) تم ہمارے ساتھ نماز پڑھو۔ پھر (دوپہر کے بعد) جیسے ہی
 آفتاب ڈھلا آپ نے بلال کو حکم دیا اور انھوں نے اذان دی، پھر آپ نے اُن سے
 فرمایا تو انھوں نے ظہر کی نماز کے لیے اقامت کہی (اور ظہر کی نماز پڑھی گئی)، پھر (عصر
 کا وقت آنے پر) آپ نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے (قائم کے مطابق پہلے اذان
 اور پھر) عصر کے لیے اقامت کہی (اور عصر کی نماز ہوئی) اور یہ اذان اور پھر نماز
 ایسے وقت ہوئی کہ آفتاب خوب اونچا اور پوری طرح روشن اور صاف تھا (یعنی
 اس کی روشنی میں وہ فرق نہیں پڑا تھا جو شام کو ہو جاتا ہے) پھر آفتاب غروب ہوتے
 ہی آپ نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے مغرب کی اقامت کہی (اور مغرب کی نماز
 ہوئی) پھر جیسے ہی شفق غائب ہوئی تو آپ نے ان کو حکم دیا اور انھوں نے عشاء کی
 اقامت کہی (اور عشاء کی نماز پڑھی گئی) پھر رات کے ختم پر جیسے ہی صبح صادق نوا
 ہوئی آپ نے ان کو حکم دیا اور انھوں نے فجر کی اقامت کہی (اور فجر کی نماز پڑھی گئی)

پھر جب دوسرا دن ہوا تو آپ نے بلال کو ٹھنڈے وقت ظہر کی نماز قائم کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ ظہر (آج تاخیر کر کے) ٹھنڈے وقت پڑھی جائے تو آپ کے حسب حکم انھوں نے ٹھنڈے وقت پڑھ کر اقامت کہی اور خوب بھی طرح ٹھنڈا وقت کر دیا (یعنی کافی تاخیر کر کے ظہر اُس دن بالکل آخری وقت میں پڑھی گئی) اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھی کہ آفتاب اگر چہ اونچا ہی تھا لیکن کل گزشتہ کے مقابلہ میں زیادہ محسوس ہونے پر پڑھی اور مغرب کی نماز آپ نے شفق کے غائب ہونے سے پہلے پڑھی، اور عشاء تہائی رات گزر جانے کے بعد پڑھی اور فجر کی نماز اِسفاہ کے وقت میں (یعنی دن کا اُجالا پھیل جانے پر) پڑھی، پھر آپ نے فرمایا، وہ صاحب کہاں ہیں، جو نماز کے اوقات کے بارہ میں سوال کرتے تھے؟ اُس شخص نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں یا رسول اللہ آپ نے اُن سے فرمایا، تمہاری نمازوں کا وقت اُس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) ان سائل کو نماز کے اوقات کا اول و آخر سمجھانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف زبانی تعلیم و تفہیم کے بجائے یہ بہتر سمجھا کہ عمل کر کے دکھا دیا جائے، اس لیے آپ نے ان سے فرمایا کہ دو دن ہمارے ساتھ پانچوں نمازیں پڑھو، پھر پہلے دن آپ نے ہر نماز اول وقت پڑھی اور دوسرے دن ہر نماز جائز حد تک موخر کر کے پڑھی اور اُن سے فرمایا کہ ہر نماز کے وقت کا اول و آخر یہ ہے جس میں تم نے ہم کو نمازیں پڑھنا دیکھا۔

(۱۴) عَنْ سَيِّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ عَلِيٍّ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيَّ فَقَالَ لَهُ ابْنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْعَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْخُضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ. وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَمَّةَ وَكَانَ بَكْرَةُ النَّوْمِ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَكَانَ يُنْفِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ

حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمَاءِ -

(رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) سیار بن سلامہ سے روایت ہو کہ میں اپنے والد ماجد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ابو براء سلمی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے والد نے اُن سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازیں کیسے پڑھا کرتے تھے؟ (یعنی آپ کے نماز پڑھنے کے اوقات کیا تھے؟) تو انھوں نے فرمایا کہ آپ دوپہر والی نماز جس کو تم لوگ نمازِ اولیٰ کہتے ہو (یعنی ظہر) اس وقت پڑھتے تھے جب سو بج ڈھل جاتا تھا، اور عصر ایسے وقت پڑھتے تھے کہ اس کے بعد ہم میں سے کوئی آدمی مدینہ کے بالکل آخری سرے پر اپنے گھر واپس جاتا..... تو ایسے وقت پہنچ جاتا تھا کہ آفتاب زندہ ہوتا تھا۔ (یعنی اس میں روشنی و حرارت باقی رہتی تھی۔ وہ زرد اور ٹھنڈا نہیں ہو جاتا تھا، — آگے سیار بن سلامہ کہتے ہیں) اور میں یہ بھول گیا کہ حضور کی مغرب کی نماز کے بارہ میں انھوں نے کیا بتایا تھا۔ (آگے ابو براء سلمی کا بیان نقل کرتے ہیں کہ) اور عشاء (جسے تم لوگ عثمہ کہتے ہو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیر کر کے پڑھنا پسند فرماتے تھے اور اس سے پہلے سونے کو اور اس کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند فرماتے تھے۔ اور صبح کی نماز سے ایسے وقت فارغ ہوتے تھے جب آدمی صبح کے اُجالے میں) اپنے پاس بیٹھنے والوں کو پہچان لیتا تھا۔ اور آپ (خبر کی نمازیں) ساٹھ سے لے کر سو تک آیتیں پڑھتے تھے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث کے راوی سیار بن سلامہ کو یہ یاد نہیں رہا کہ ابو براء سلمی رضی اللہ عنہ نے حضور کی مغرب کی نماز کا وقت کیا بتایا تھا، دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مغرب کی نماز عام طور سے اول وقت یعنی آفتاب غروب ہوتے ہی پڑھا کرتے تھے، کبھی کسی خاص ضرورت اور صحت ہی سے آپ نے مغرب کی نماز تاخیر کر کے پڑھی ہے۔

(۱۵) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ

عَبْدُ اللَّهِ عَنْ صَلَوةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ
بِالْمَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَحَيْتُ وَالْعِشَاءَ إِذَا
كَثُرَ النَّاسُ عَجَلًا وَإِذَا قَلُّوا آخَرًا وَالصُّبْحَ بَعْلَسَ۔

(رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کے پوتے محمد بن عمر بن حسن سے روایت
ہے کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نمازوں کے بارہ میں سوال کیا (یعنی یہ کہ آپ بیچگانہ نمازیں کس وقت پڑھتے تھے)
تو انھوں نے بتایا کہ ظہر کی نماز آپ نصف النہار میں (یعنی زوال ہوتے ہی) پڑھتے تھے
اور عصر ایسے وقت کہ سورج بالکل زندہ ہوتا تھا، (اس کی گرمی اور روشنی میں کوئی
فرق نہیں پڑتا تھا)، اور مغرب اس وقت جب آفتاب غروب ہوتا، اور عشاء کے
بارہ میں معمول یہ تھا کہ جب لوگ زیادہ تعداد میں آجاتے تو آپ سویرا پڑھ لیتے تھے
اور جب لوگ کم ہوتے تھے تو مؤخر کر کے پڑھتے تھے، اور صبح کی نماز اندھیرے میں
پڑھتے تھے۔ (صحیح بخاری و مسلم)

(تشریح) حضرت جابرؓ کی اس حدیث میں اور اس سے پہلی ابو یزید السلمیؓ والی حدیث میں بھی
ظہر کی نماز کے بارہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ بتایا گیا ہے کہ آپ زوال ہوتے ہی نصف النہار
میں پڑھ لیا کرتے تھے۔ لیکن آگے آنے والی بعض دوسری حدیثوں سے پتہ چلتا ہے کہ یہ معمول آپ کا
گرمی کے موسم کے علاوہ تھا، جب گرمی سخت پڑتی تو آپ ظہر میں اتنی تاخیر فرماتے تھے کہ گرمی کی
حدت ختم ہو جائے اور وقت کچھ ٹھنڈا ہو جائے۔ اور اسی کی آپ نے اُمت کو بھی ہدایت فرمائی ہو۔
(۱۶) سَنَیْ أَشْنِیْ ذَاكَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ

الْحَرَّ أَتَمَّ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبَرْدُ عَجَلَ۔۔۔ (رواہ النسائی)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا معمول تھا کہ جب گرمی ہوتی تو دیر کر کے ٹھنڈے وقت (ظہر کی) نماز پڑھتے اور جب
سردی کا موسم ہوتا تو جلدی (یعنی اول ہی وقت میں) پڑھ لیتے۔ (نسائی)

(۱۷) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِأَبَا الظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ (ردہ النجاری)
(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب گرمی سخت ہو تو ظہر کو ٹھنڈے وقت پڑھا کرو، کیونکہ گرمی کی شدت آتش دوزخ کے جوش سے ہے۔ (صحیح بخاری)

(یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت بھی مرقیہ)
لیکن اس میں "فَأَبْرِدُوا بِالْظُّهْرِ" کا لفظ ہو اگرچہ مراد اس سے بھی ظہر ہی ہے،
(تشریح) دنیا میں ہم جو کچھ دیکھتے اور محسوس کرتے ہیں اس کے کچھ تو ظاہری اسباب ہوتے ہیں جنہیں ہم خود بھی جانتے اور سمجھتے ہیں اور کچھ باطنی اسباب ہوتے ہیں جو ہمارے احساس و ادراک کی دسترس سے باہر ہوتے ہیں، انبیاء علیہم السلام کبھی کبھی ان کی طرف اشارے فرماتے ہیں، اس حدیث میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ "گرمی کی شدت آتش دوزخ کے جوش سے ہے" یہ اسی قبیل کی چیز ہے، گرمی کی شدت کا ظاہری سبب تو آفتاب ہو اور اس بات کو ہر شخص جانتا ہو اور کوئی بھی اس سے انکار نہیں کر سکتا، لیکن عالم باطن، اور عالم غیب میں اس کا تعلق جہنم کی آگ سے بھی ہے اور یہ ان حقائق میں سے ہے جو انبیاء علیہم السلام ہی کے ذریعہ معلوم ہو سکتے ہیں۔ دراصل ہر راحت اور لذت کا مرکز اور سرچشمہ جنت ہے اور ہر تکلیف و مصیبت کا اصل خزانہ اور سرچشمہ جہنم ہے۔ اس دنیا میں جو کچھ راحت و لذت یا تکلیف و مصیبت ہو وہ ہمیں کے لامحدود خزانہ کا کوئی ذرہ اور ہسی اہتاء سمندر کا کوئی قطرہ اور وہیں کی ہواؤں کا کوئی بھونکا ہو اور اسکو اس مرکز و مخزن سے خاص نسبت ہو، اسی بنیاد پر اس حدیث میں گرمی کی شدت کو جہنم کی تیزی اور اس کے جوش و خروش سے منسوب کیا گیا ہو، اور اصل مقصد یہ اتنا ہے کہ گرمی کی شدت کو جہنم سے ایک خاص نسبت ہو اور وہ غضبِ خداوندی کا ایک مظہر ہو اور خنکی و ٹھنڈک رحمتِ خداوندی کی لہر ہو، اس لیے جس موسم میں نصف النہار کے وقت سخت گرمی ہو اور گرمی کی شدت سے فضا جہنم بن رہی ہو تو ظہر کی نماز کچھ تاخیر کر کے ایسے وقت پڑھی جائے جب گرمی کی شدت ٹوٹ جائے اور وقت کچھ ٹھنڈا ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تجلیاتِ مجدد الف ثانیؑ

مکتوبات کے آئینے میں

(تلمیض و ترجمہ) از مولانا فہیم احمد فریدی (مردی)

مکتوب (۲۶۰) اپنے فرزند میاں شیخ محمد صادق سرسبندی کے نام۔

(دریانی حصہ)

..... اے فرزند! سو کہ انبیاء علیہم السلام نے دعوت کو "عالم خلق" تک محدود رکھا ہے دچانچہ ارشاد نبویؐ ہے: "مُؤْمِنِی الْاِسْلَامِ عَلٰی خَمْسٍ" (اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے) اور چونکہ قلب کو عالم خلق سے نسبت زیادہ تھی اسلئے انبیاء نے تصدیقِ قلب کی بھی دعوت دی ہے اور "مادرِ اقلب" کے متعلق انھوں نے (بصراحت) کلام نہیں فرمایا اور اسکو معمولی شے قرار دے کر مقاصد سے شمار نہیں کیا۔ "تنعمت بہشت"، "آلام دوزخ"، "دولتِ دیدار" اور "مردمی دولتِ دیدار"، یہ سب چیزیں عالم خلق سے وابستہ ہیں "عالم امر" کو ان سے تعلق نہیں ہے جو عمل، فرض، واجب اور سنت ہے اسکی ادائیگی بھی جسم سے تعلق رکھتی ہے اور جسم عالم خلق سے ہے اور جو عمل، "نسیبِ عالم امر" ہے وہ اعمالِ نافلہ سے ہے۔ وہ قربِ جو انہ اعمالِ فرض و نفل کا ثمرہ ہے۔ مطابق اعمال ہوگا۔ پس وہ قرب جو ادائے فرائض کا ثمرہ ہے نسیبِ عالم خلق ہوگا اور وہ قرب جو ثمرہِ اداءِ نوافل ہے نسیبِ عالم امر ہوگا۔ اور اس میں شک نہیں کہ نفل کی فرض کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں ہے کاش کہ دریائے محیط کے مقابلے میں

قطرے کی نسبت ہی ہوتی (وہ بھی نہیں ہے) بلکہ نفل کی تو سنت کے مقابلے میں بھی دریا اور قطرے والی نسبت ہے اور خود سنت و فرض کے درمیان بھی نسبت قطرہ و دریا ہے۔۔۔۔۔ اس سے قربِ عالمِ خلق اور قربِ عالمِ امر کے درمیان فی فرق کو معلوم کیا جاسکتا ہے اور عالمِ خلق کی فضیلت، عالمِ امر پر اسی فرق سے جانی جاسکتی ہے۔۔۔ اکثر لوگ چونکہ اس حقیقت کو نہیں سمجھتے اس لئے فرائض کو خراب و خستہ کر کے نوافل کی تردید و اشاعت میں کوشاں ہوتے ہیں۔۔۔ ”صوفیائے خام“ (فقط) ذکر و فکر کو شدید ترین ضروریات سے جان کر فرائض و سنن کی ادائیگی میں کوتاہی برتتے ہیں اور چلہ کشی و ریاضت کو اختیار کر کے جمیع و جماعت کو ترک کرتے ہیں وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ایک فرض نماز جماعت سے ادا کرنا ان کے ہزاروں چلوں سے بہتر ہے۔۔۔ ہاں ذکر و فکر، آدابِ شریعیہ کو ملحوظ رکھ کر نا ضرور بہتر اور بہتم با نشان شے ہے۔۔۔ علماء و اعاقت اندیش بھی تڑپ کر نوافل میں کوشش کرتے ہیں اور فرائض کو خراب و ابتر کر ڈالتے ہیں۔۔۔۔۔ وہ ادائے فرائض میں سستی کرتے ہیں بہت کم ایسے ہوں گے جو فرائض کو وقتِ مستحب میں ادا کرتے ہوں۔۔۔ وہ تو اصل وقت سے بھی تجاوز کر جاتے ہیں اور اکثر جماعت کا بھی چنداں اہتمام نہیں کرتے۔۔۔ جماعت میں ایک آدمی یا دو آدمیوں پر ہی اکتفا کر لیتے ہیں بلکہ با اوقات تنہا ہی پڑھ لیتے ہیں۔۔۔ جب ”مقتدایانِ اسلام“ یہ معاملہ کریں گے تو عوام کا کیا ٹھکانہ ہے۔۔۔ اس قسم کی حرکات سے اسلام میں ضعف آ رہا ہے اور اس کو دار کی ظلمت سے خواہشات و بدعات کا فلور ہو رہا ہو۔

اند کے پیش تو گفتم غمِ دل تر سیدم

کہ دل آزر دہ شوی در نہ سخن بسیار است

علامہ ازہی اداِ نوافل سے ”قربِ نفل“ میسر ہوتا ہے اور اداِ فرائض سے ایسا قربِ نفل ملتا ہے جس میں ”ثابۃِ ظلیت“ نہیں۔۔۔ البتہ جو نوافل برائے تکمیل فرائض ادا کئے جاتے ہیں وہ قبیلِ اصل کے معاون اور ملحقاتِ فرائض سے ہیں۔۔۔ (خلاصہ کلام یہ ہے کہ) اداِ فرائض مناسب سامِ خلق ہے جس کا رُخ ”اصل“ کی طرف ہے اور اداِ نوافل، مناسبِ عالمِ امر ہے جس کا چہرہ نفل کی طرف ہے۔۔۔

ہر چند تمام فرائض قبیلِ اصل کا فائدہ دیتے ہیں، لیکن ان میں افضل و اکمل نماز ہے۔۔۔

نماز، مومن کے لئے ذریعہ ترقی ہے اور اس کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ نماز کی حالت میں بندہ اپنے رب سے بہت قریب ہوتا ہے..... نماز، سیئات کو دور کرتی ہے۔ نماز، فحش اور بے حیائی سے منع کرتی ہے نماز وہ ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنی راحت اس میں تلاش فرماتے ہیں، نماز کو (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے) دین کا ستون قرار دیا ہے۔ نماز (از روئے ارشاد رسول) کفر و اسلام میں فرق کرنے والی شے ہے..... نور سنت کو ظلمات بدعت نے (اس وقت) مستور کر رکھا ہے اور ”رونی ملت مصطفویہ“ کو ”کدورات امور محمدیہ“ نے ضائع کر دیا ہے۔ تعجب کی بات یہ ہے کہ (مسلمانوں کی) ایک جماعت ان بدعات کو امور مستحسنہ میں سے سمجھتی اور حسات شمار کرتی ہے نیز تکبیل دین ان بدعات کے ذریعے ڈھونڈھ رہی ہے اور ان امور بدعت کو ادا کرنے کی ترغیب دے رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس جماعت کو سراط مستقیم کی ہدایت کرے۔ اس جماعت کو شاید معلوم نہیں کہ دین تو ان بدعات کے ظور سے پہلے ہی کامل ہو چکا، نعمت خداوندی تمام ہو چکی اور دین اسلام کو حق تعالیٰ کی رضا حاصل ہو گئی جبکہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: **الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا**۔ (میں نے تمہارے لئے دین کامل کر دیا، تمہارے اور پر اپنی نعمت پوری کر دی اور پسند کیا میں نے تمہارے لئے اسلام کو دین) پس، کمال دین ان بدعات میں تلاش کرنا فی الحقیقہ آیت مذکورہ کے مقتضی کا انکار کرنا ہے۔

اند کے پیش تو گفتم غم دل ترسیدم
کہ دل آزرده شوی در نہ سخن بسیار است

(یہ بھی واضح رہے کہ) علماء مجتہدین نے فقط احکام دین کا اظہار فرمایا ہے نہ کہ ان باتوں کا انصراف جو دین میں نہیں ہیں۔ پس احکام اجتہاد یہ امور بدعت میں سے نہ ہوں گے بلکہ اصول دین میں سے ہوں گے اسلئے کہ قیاس ”اسل چہارم“ ہے۔

۱۔ بنیاد۔۔۔ احکام شریعیہ کی چار بنیادیں ہیں کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع، قیاس و اجتہاد

مکتوب (۲۶۱) — میر محمد نعمانؒ کے نام
(فضائلِ نماز اور اُس کے کمالاتِ مخصوصہ کے بیان میں)

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات — عزیزِ مکرم کو واضح ہو کہ دین کے ارکانِ پنجگانہ میں سے نماز، رکنِ دوم اور جامعِ عبادات ہے — نماز ایسا جزو ہے جو اپنی جامعیت کی بنا پر حکمِ کل رکھتا ہے — نماز تمام ایسے اعمال پر فوقیت رکھتی ہے جو حق تعالیٰ سے قریب کرنے والے ہیں — وہ دولتِ دیدار جو سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو شبِ معراج میں بہشت کے اندر حاصل ہوئی تھی دنیا میں واپس آنے کے بعد وہ دولت اس عالم کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں میسر ہوتی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ بندہ نماز میں اپنے رب سے بہت قریب ہوتا ہے — آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کامل متبعین کو نماز میں اس جہان کے اندر اس دولت سے حظِ وافر اور نصیبِ کامل، حاصل ہوتا ہے — اگرچہ دیدارِ حاصل نہ ہو اس لئے کہ یہ جہان دیدارِ خداوندی کے لائق نہیں ہے — نماز، لذتِ بخش نگہارِ ان ہے — نماز، ”راحتِ وہ بیمارِ ان“ ہے — ارحمنی یا بلال (اے بلال! اذان کہہ کر میری راحت کا سامان کر دے۔ حدیث) اسی نماز کا ایک مزہ ہے — اور قرۃ عینی فی الصلوۃ اسی مجسمِ آرزو (نماز) کی طرف ایک اشارہ ہے —

اذواقِ دمواجیب، علوم و معارف، احوال و مقامات، انوار و ألوان، بیقراریاں اور تسلیاں، تجلیاتِ باکیف اور تجلیاتِ بے کیف، ظہوراتِ گوناگوں اور ظہوراتِ بے رنگ جو کچھ بھی بیرونِ نماز میسر آتے ہیں اور حقیقتِ نماز کی آگاہی کے بغیر ظاہر ہوتے ہیں ان کی حقیقتِ سایے سے زیادہ نہیں ہے بلکہ وہ دہم و خیال کی پیداوار ہیں —

وہ نمازی جو حقیقتِ نماز سے آگاہ ہے وقتِ ادا نماز گویا اس جہان سے باہر ہو کر عالمِ آخری میں داخل ہو جاتا ہے — یقیناً وہ اس وقت میں اس دولت سے حصہ حاصل کر لیتا ہے جو آخرت کے لئے مخصوص ہے اور ”اصل“ سے ”بے ثابۃ ظلیت“ بہرہ مند ہو جاتا ہے — اس لئے کہ دنیا کمالاتِ ظلی تک محدود ہے اور وہ معاملہ جو بیرونِ ظل ہے آخرت کے ساتھ خاص ہے یہ دولت اس امت کے ساتھ مخصوص ہے کہ وہ اپنے پیغمبر کی تابعداری میں اس کمال سے

مشرق اور اس سعادت سے سعادت مند ہوئی۔ اے اللہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری طرف سے وہ جزا عطا فرما جس کے وہ مستحق ہیں اور وہ جزا عطا فرما جو ہر نبی کی جزا سے جو اس کو اپنی امت کی طرف سے ملے۔ بہتر ہو۔ اور تمام انبیاء کو جزا سے خیر عطا فرما اس لئے کہ انبیاء سب کے سب اللہ کی مخلوق کو اللہ کی طرف دعوت دینے والے اور اللہ کی لقاء کی جانب رہنمائی کرنے والے ہیں۔ صوفیاء کی جس جماعت کو حقیقت نماز سے آگاہ نہیں کیا گیا اور نماز کے کمالات مخصوصہ سے اطلاع نہیں بخشی گئی، انھوں نے اپنے امراض کا علاج نماز کے علاوہ دوسرے امور میں تلاش کیا اور اپنی مرادوں کے حصول کو دوسری اشیاء کے ساتھ وابستہ کر دیا۔

مکتوب (۲۶۳)۔ تاج الدارین شیخ تاج الدین سنہلی کے نام۔
(در بیان معارف متعلق بکعبہ معظمہ و فضائل صلوٰۃ)

الحمد لله وسلاہ علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ آپ کے ”قدم سرت لزوم“ کی خبر نے ”محبان مشاق“ کو فرحت فراوان بخشی۔ احمہ لہ۔
انصاف بد لے فلک مینا نام تازیں دو کد ام خوبتر کو حشرام؟
خورشید جہاں تاب تو از جانب مشرق یا ماہ جہاں گرد من از جانب شام؟
(لے فلک نیلگوں انصاف سے کہنا کہ تیسرے جہاں تاب کا خرام، جانب شرق سے بجانب غرب، خوبتر ہے یا میرے ماہ جہاں گرد (شیخ تاج الدین) کا خرام جانب شام سے بجانب ہندوستان بہتر ہے۔)

جب آپ ہندوستان تشریف لے آئے ہیں تو جلد رہا رہے پاس بھی، تشریف لے آئیں ہم آپ کی آمد کے مشاق و منتظر میں اور (آپ کی زبانی) بیت اللہ شریف کی خبریں سننے کی آرزو رکھتے ہیں۔

تاج الدارین شیخ تاج الدین بن زکریا بن سلطان شامی نقشبندی حنفی سنہلی مہاجر مکہ۔ شہر سنہلی ضلع مراد آباد میں پیدا ہوئے۔ بعد تحصیل علم حضرت خواجہ عبداللہ بخش گڈھ مکیشری سے بیعت ہوئے، اور مدتوں ان کی خدمت میں رہ کر ان کے خلیفہ مجاز ہوئے۔ بعد وفات حضرت گڈھ مکیشری آپ حضرت خواجہ باقی باللہ کی خدمت اقدس میں لاہور پہنچے اور ان کے یہاں سلسلہ نقشبندیہ (باقی ص ۱۹ پر)

فقر کے نزدیک جس طرح کعبہ زبانی کی صورت ظاہر تمام خلائق (بشر و ملک) کی صورتوں کے لئے مسجدِ الہیہ ہے (یعنی صورتِ کعبہ کو تمام مخلوقات اپنے سجدے کی سمت بحسب ظاہر بناتی ہے) اسی طرح کعبہ شریف کی حقیقت بھی تمام مخلوقات کی حقیقت کا مسجدِ الہیہ ہے۔۔۔ یقیناً حقیقتِ کعبہ تمام خلائق پر فوقیت رکھتی ہے اور حقیقتِ کعبہ کے کمالات متعلقہ تمام خلائق کے کمالات متعلقہ سے خالق ہیں۔ گویا کہ حقیقتِ کعبہ، خلائق کائنات اور خلائق الہی کے درمیان، برزخی حالت رکھتی ہے۔ خلائق الہی سے میری مراد پردہ ہائے عظمت و کبریائی ہیں کیونکہ کوئی رنگ و کیفیت حق سبحانہ کے ”دامانِ قدس“ تک نہیں پہنچتا اور کوئی ظلیت اس تک رسائی نہیں پاتی۔۔۔ عرصہ جات و ظہوراتِ دنیوی کی انتہا بس خلائق کائنات تک ہے۔ خلائق الہی سے کوئی حصہ ملنا آخرت کے ساتھ مخصوص ہے، مگر نمازیں کہ وہ معراجِ مومن ہے اور اس میں (وقتی طور پر) گویا دنیا سے آخرت میں چلا جانا ہوتا ہے، آخرت میں جو نصیب ہوگا اس کا کچھ حصہ نمازیں میں سے ہو جاتا ہے۔۔۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس دولت کے حصوں میں عمرہ شے نمازی کا نماز میں جہتِ کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ہے۔ کیونکہ جہتِ کعبہ ”ظہوراتِ خلائق الہی“ کا مقام ہے۔ پس کعبہ دنیا

(بقیہ حاشیہ ص ۱۸) فالوک طے کیا بالآخر حضرت خواجہ باقری بالشر سے بھی خلافت حاصل کی آپ سلسل دس سال تک حضرت خواجہ دہلوی کی خدمت میں رہے۔ سلسلہ میں حضرت دہلوی کا وصال ہوا۔ تو آپ انتہائی غمگین ہوئے اور ریاضت کی طرف متوجہ ہو گئے، بلادِ ہند کے علاوہ، عراق اور عرب وغیرہ کی ریاضت کی، آخر میں مکہ معظمہ میں اقامت گزریں ہو گئے تھے، بصرہ، یمن، احسا، نجد اور حجاز میں اپنے طرزیہ نقشبندیہ کو پھیلایا۔ ابن فضل اللہ محبی نے خلاصۃ الاثر میں آپ کا ذکر کیا ہے اور ان اکابر کے اسماء لکھے ہیں جنہوں نے آپ سے فیض اٹھایا، حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلوی نے متعدد مقامات پر آپ کا تذکرہ فرمایا ہے اور آپ کی قبر کی زیارت کی ہے اور اپنی مکہ کی زبانی آپ کے فضائل کا ذکر کیا ہے۔ ۳۲۰ ہجری لاد الہند کو مکہ معظمہ میں انتقال ہوا۔ ۳۴۰ ہجری لاد الی کو حرم شریف کے نزدیک اپنی رباط میں جو غالباً کوہ قیقان پر تھی مدفون ہوئے۔ احقر کا ایک مفصل مقالہ جو آپ کے حالات و واقعات پر مشتمل ہے غالباً سلسلہ میں الفرقان کے کسی نمبر میں شائع ہو چکا ہے۔ دوسرا مقالہ انٹیکلو پیڈیا آف اسلام (اردو) لاہور میں شائع ہوا ہے جس میں آپ کے حالات اور اہم واقعات درج کر دیے ہیں۔

میں عجیب ترین جگہ ہے۔ بظاہر دنیا سے ہے اور حقیقت میں آخرت سے تعلق رکھتا ہے۔ نماز نے بھی کچھ کے تعلق سے یہی حیثیت پیدا کر لی ہے۔ نماز بھی صورت و حقیقت میں جامع دنیا و آخرت ہو گئی ہو۔ یہ امر پایہ تحقیق کو پہنچ گیا ہے کہ جو حالت ادائے نماز کے وقت میسر ہوتی ہے وہ ان تمام حالات سے اونچی ہے جو بیرون نماز حاصل ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ بیرون نماز والے حالات دائرہ غلّ سے باہر نہیں نکلتے ہر چند کہ وہ حالات، بلند ہوں۔ اور نماز والی کیفیت و حالت ”اصل“ سے حصّہ رکھتی ہے اور جس قدر فرق، غلّ داخل میں ہے اسی قدر فرق، بیرون نماز والی حالت اور اندرون نماز والی حالت میں سمجھنا چاہیے۔ اس فقیر کو دکھایا گیا ہے کہ جو حالت، اللہ تعالیٰ کی عنایت سے بوقت موت ظاہر ہوگی وہ حالت نماز سے بھی اونچی ہوگی اس لئے کہ موت، احوال آخرت کے مقدمات میں سے ہے اور جو چیز آخرت سے قریب ہے وہ اتم و اکمل ہے اسلئے کہ دنیا میں ظہور صورت ہے اور آخرت میں ظہور حقیقت ہے اور ان دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ ایسی ہی وہ حالت جو بکریم الہی ”برزخ صغریٰ“ (قبر) میں میسر ہوگی وہ اس حالت سے بڑھ کر ہوگی جو بوقت موت ہوتی ہے یہی نسبت ”برزخ کبریٰ“ (قیامت) برزخ صغریٰ سے رکھتی ہے اس لئے کہ برزخ کبریٰ کا شہود ”اتم و اکمل“ ہے۔ اور جنت کے مشہود برزخ کبریٰ کے مشہود کی بہ نسبت، اہمیت اور اہمیت رکھتے ہیں۔..... دنیا ظہور کا محل بالکل نہیں ہے۔ دنیا کے ساتھ جو ”ظہور است ظلال“ اور ”نمودار مثال“ مخصوص ہیں وہ فقیر کے نزدیک امور دنیویہ میں سے ہیں اور فی الحقیقت داخل دائرہ امکان میں۔ ان ظہورات دنیا کا کچھ بھی نام رکھ لیں خواہ تجلیات صفات، خواہ تجلیات ذات، اللہ تعالیٰ ان سے دراد الودا ہے۔ فقیر جب دنیا پر نظر کرتا ہے تو تمام محض خالی پاتا ہے، خوشبوئے مطلوب اس مقام سے مشام جاں میں نہیں آتی، زیادہ سے زیادہ یہ دنیا مزرعہ آخرت ہے۔ یہاں مطلوب کو ڈھونڈنا اپنے آپ کو پریشان کرنا ہے یا غیر مطلوب کو مطلوب سمجھ بیٹھنا ہے۔ چنانچہ اکثر لوگ اسی (دھوکے) میں گرفتار ہیں اور خواب و خیال سے تسلی پا رہے ہیں۔ بلا شک نماز۔ دنیا میں ایسی شے ہے جو اصل کی خبر دے رہی ہے اور خوشبوئے مطلوب بہم پہنچاتی ہے۔.....

مکتوب (۲۶۵) — شیخ عبد الہادی بدایونیؒ کے نام —
(بیان حقوق)

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات — تمہارا مکتوب مرغوب پہونچا بہت خوشی ہوئی —
اللہ کا شکر ہے کہ ایام مفارقت کی درازی نے محبت و اخلاص پر کوئی اثر نہیں ڈالا دمجت و اخلاص بدتو
سابق ہے) اسکے باوجود بھی اگر یہاں (سرسند) آجائے تو زیادہ مناسب ہے — لیکن اللہ جو کمرے
اس میں خیر ہے — تم نے آرزوئے گوشہ نشینی ظاہر کی ہے — اچھی بات ہے — مگر یہ ملحوظ ہے
کہ ”حقوق مسلمانان“ تمہارے نہ جانے پائیں —

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے — حق المسلم علی المسلم خمس —
رد التلاہ و عیادۃ المریض و اتباع الجنائز و اجابۃ الدعویۃ و تسمیت العاطس —
[ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر یہ پانچ حق بھی ہیں (۱) سلام کا جواب دینا (۲) مریض
کی عیادت کرنا (۳) جنازوں کے ساتھ جانا (۴) دعوت کو قبول کرنا (۵) پھینکنے والے کے اکھٹے
کئے پر یہ حکم اللہ کہنا]

دعوت کے قبول کرنے کی چند شرائط ہیں جو احیاء العلوم میں مرقوم ہیں اور وہ یہ ہیں —
اس دعوت کو قبول نہ کیا جائے جس میں شے کا کھانا ہو یا دعوت کی جگہ یا دہاں کا فرش غیر حلال ہو یا اس
جگہ کوئی خلاف شریعت چیز ہو مثلاً ریشمی فرش ہے یا چاندی کے برتن ہیں یا کسی جاندار کی تصویر چھت پر

۱۔ آپ بدایوں کے فاروقی النسب بزرگ ہیں۔ آپ بھی حضرت خواجہ باقی باللہؒ کے ان مریدوں میں سے ہیں جن کی تربیت
باطنی بکلم حضرت خواجہ باقی باللہؒ حضرت مجدد الف ثانی کے سپرد تھی، حضرت مجددؒ نے اپنے پیرو مشرک کو جو مکاتیب تحریر فرمائے
ہیں ان میں بجز دیگر مترشدین کی ترقیات کے آپ کی ترقی کا بھی ذکر ہے۔ مدت تک حضرت مجددؒ کی خدمت بابرکت
میں رہنے کے بعد تعلیم طریقت کی اجازت سے ممتاز ہوئے، آپ حضرت مجددؒ کے قدیم خلفاء میں سے ہیں۔ آپ کا
دعویٰ ۹ شعبان المعظم ۱۲۸۸ھ کو بدایوں میں ہوا، دہلی پر مزار شریف خرم شاہ کے نیچے میں ہے۔

[زبدۃ المقامات، تذکرۃ الاولیاء، مولفہ بس صدیقی بدایونی، آثار اولیائے شہر بدایوں مولفہ

سید منظور علی بدایونی۔

اقامتِ دین اور اُسوۂ انبیاء علیہم السلام

(مولانا امین احسن اصلاحی)

[مولانا اصلاحی کا یہ مضمون موصوف کے موقر ماہنامے مشاق سے نقل کیا جا رہا ہے۔
اس میں مولانا نے اس مسئلہ کی وضاحت کی ہے کہ اقامتِ دین کا کام سیاسی اقتدار کی جدوجہد
کے ذریعہ انجام پا سکتا ہے یا نہیں۔ اور انبیاء علیہم السلام اور اہل سیاست کے مزاج اور طریق کار
میں کیا فرق ہے۔ یہ مضمون اس اعتبار سے ایک خاص وزن رکھتا ہے کہ مقالہ نگار نے اس حقیقت کو
تجربات کے میدان میں سمجھا ہے۔ ہم نے اس مضمون کے دو ایسے پیرے حذت کر دئے ہیں جن میں
مقالہ نگار کے اپنے ماحول کی طرف کچھ مخصوص اشارات پائے جاتے تھے۔ لیکن اس سے مضمون کا
نہ کوئی اصل جزو کم ہوا ہے، نہ اس کے تسلسل پر کوئی اثر پڑا ہے۔ (ادارہ)]

سب سے پہلی چیز جو انبیاء علیہم السلام اور ان کے طریقہ کار کو دوسروں سے اور ان کے طریقہ کار سے
اگلا کرتی ہے وہ یہ ہے کہ انبیاء جن باتوں کے داعی بن کر اٹھتے ہیں ان کے سب سے بڑے عملی منظر وہ خود
ہوتے ہیں۔ وہ جن نیکیوں کے مبلغ ہوتے ہیں اگر دوسروں سے ان پر پاؤں سیر مل کا مطالبہ کرتے ہیں تو
خود ان پر پورا سیر بھر عمل کرتے ہیں، اسی طرح جن برائیوں سے وہ لوگ کو بچنے کی تلقین کرتے ہیں، ان کے
بارے میں وہ دوسروں سے اگر صرف یہ چاہتے ہیں کہ لوگ ان سے احتراز کریں تو اپنے لئے ان کی
کوشش یہ ہوتی ہے کہ ان کی پرچھائیں بھی ان پر نہ پڑنے پائے۔ برعکس اسکے اہل سیاست کا عام طریقہ
سیدنا مسیح علیہ السلام کے بقول یہ ہوتا ہے کہ جس بوجھ کے اٹھانے میں وہ اپنی انگلی کا بھی سہارا نہیں
دینا چاہتے اس کو وہ پورا کا پورا دوسروں کی کمر پر لادتے ہیں۔ قرآن مجید نے علماءِ یہود کے بارے
میں فرمایا ہے کہ تم دوسروں کو تونیسکی کا درس دیتے ہو لیکن خود اپنے آپ کو بھولی جاتے ہو۔ اسی طرح
اہل سیاست جن باتوں سے خود کو سوں دور ہوتے ہیں ان کی منادی وہ اپنی ہر تقریر اور ہر تقریر میں کرتے
پھرتے ہیں۔ وہ اپنے قول ہی کو عمل کا قائم مقام سمجھتے ہیں اور محض زبان کے بھاگ سے وہ ثمرات و نتائج

حاصل کرنا چاہتے ہیں جو تاج خون اور پسینہ ایک کر دینے سے حاصل ہوتے ہیں اور جن کے لئے آدمی کو اپنے ایک ایک بن مو کو گواہ بنا نا پڑتا ہے، آپ اگر ایمان داری سے اپنے حالات کا جائزہ لیں گے تو ہماری اس رائے سے اتفاق کریں گے کہ ہماری قوم کو ایک مدت دراز سے ایسے ہی طبیعوں سے سابقہ ہے جو سہ مریضوں کے مریض ہونے کے باوجود قوم کے علاج کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور جو اپنی آنکھوں میں بڑے بڑے شہتیر چھپائے رکھنے کے باوجود دوسروں کی آنکھوں کے تنکے تلاش کرنے میں یر طولی رکھتے ہیں۔ ایسے طبیعوں کی سعی علاج کا جو نتیجہ برآمد ہو سکتا ہے وہ معلوم ہے۔

دوسری چیز جو حضرات انبیاء کے طریقہ کو دوسروں کے طریقہ سے ممتاز کرتی ہے وہ یہ ہے کہ انبیاء یہی اتار کے حصول پر اصلاح معاشرہ کے کام کو منحصر نہیں قرار دیتے بلکہ معاشرہ کی اصلاح کو نظام سیاسی کی اصلاح کا ذریعہ بناتے ہیں۔ ان کے طریقہ کار میں اصل اہمیت جس چیز کو حاصل ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ لوگوں کے دل و دماغ اور اعمال و اخلاق تبدیل ہوں اور برائی سے لڑنے اور بھلائی کو قائم کرنے کے لئے ان کے ضمیر پوری طرح بیدار ہو جائیں۔ یہ بیداری پیدا کرنے کے لئے وہ جدوجہد کرتے ہیں اور یہ جدوجہد مسلسل جاری رکھتے ہیں یہاں تک کہ دو باتوں میں سے کوئی ایک بات ظاہر ہو کر رہی ہے یا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی کوششوں سے ایک صالح معاشرہ کھڑا کر دیا ہے اور اس معاشرہ کے ہاتھوں ایک صالح نظام قائم ہو گیا ہے یا اسی مقدس کام میں ان کی زندگیاں ختم ہو گئی ہیں اور چند نفوس کے سوا کسی نے بھی ان کا ساتھ نہیں دیا ہے۔ حضرات انبیاء کی زندگیوں میں ان دونوں ہی چیزوں کی مثالیں ملتی ہیں اور اس دوسری چیز کی مثالیں کم نہیں بلکہ پہلی چیز کے مقابل میں کچھ زیادہ ہی ملتی ہیں لیکن کسی ایک نبی کی زندگی میں بھی اس بات کی مثال نہیں ملتی کہ اس نے معاشرہ کی اصلاح کو نظام کی اصلاح کا ذریعہ بنانے کے بجائے اس مقصد کے لئے دعوت شہدہ کر دی ہو کہ پہلے جس طرح بے اقتدار پر قبضہ کر دیا اور پھر اس اقتدار کو اصلاح معاشرہ کا ذریعہ بنا دیا۔

بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے کہ اگر اسلامی نظام کا قیام معاشرہ کی اصلاح ہی پر منحصر ہے

اور اسکے لئے اہل ریاست کے سے طریقے نہیں اختیار کئے جاسکتے تو پھر یہ میں کبھی منڈھے نہیں پڑھ سکتی۔ انکے خیال میں یہ طریقہ کار اتنی طویل مدت چاہتا ہے کہ جب تک معاشرہ کی اصلاح ہوگی اس وقت تک جو خرابیاں آج پادریہ میں موجودہ نظام کے زیر سایہ پرورش پا کر من بھر ہو جائیں گی۔ نتیجہ یہ ہوگا آج اگر اسلام کا نام لینے کا موقع ہے تو کل یہ نام لینے کا بھی امکان نہیں باقی رہے گا۔ یہ بات بہت سے لوگوں کو دھوکے میں ڈالے ہوئے ہے لیکن ہمارے خیال میں اس میں کئی مغالطے چھپے ہوئے ہیں۔

اس میں پہلا مغالطہ تو یہ ہے کہ یہ حضرات اس بات کو محسوس نہیں کرتے کہ اگر ایک صحیح کام صحیح طریقہ پر کرنے میں بہت دیر لگنے کا اندیشہ ہے تو اسکی تلافی کا یہ کون دانش مندانہ طریقہ ہے کہ ایک غلط کام بالکل غلط طریقہ ہی پر کر ڈالا جائے غلط کام بہر حال غلط ہے، وہ اس وجہ سے صحیح نہیں بن جائے گا کہ وہ جلدی سے انجام پا جاتا ہے۔ ہر کام کی ایک مخصوص فطرت ہوتی ہے اور وہ نتیجہ خیز اسی صورت میں ہوتا ہے جب اسکو اسکے مخصوص دھبہ پر انجام دیا جائے۔ اگرچہ اس میں کتنا ہی وقت لگے۔

دوسرا مغالطہ یہ ہے کہ بعض لوگ زبان کے پھاگ اور عمل کے جہاد میں اثرات و نتائج کے لحاظ سے جو فرق ہے اس کو نہیں سمجھتے۔ اگر اسلامی نظام کا دعویٰ محض زبان اور قلم پر ہو، عملی زندگی اسلام کے حقیقی رنگ میں رنگی ہوئی نہ ہو تو اسلامی نظام ناقیامت قائم نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ آپ کو یاسی اقتدار حاصل ہی کیوں نہ ہو جائے۔ یاسی اقتدار دنیا میں اسلام کے بہت سے مدعیوں کو حاصل ہوا لیکن اسلام کے لئے وہ اگر کچھ مفید ہوا تو اسی شکل میں ہوا جب اقتدار والوں کی عملی زندگیوں میں اسلام کا کچھ اثر رہا۔ برخلاف اسکے ہم نے اپنی آنکھوں سے ایسے اشخاص دیکھے ہیں جنہوں نے چند سالوں کے اندر اندر معاشرہ کے معاشرہ کو اپنے رنگ میں رنگ ڈالا اور ملکوں اور قوموں کی قسمتیں بدل دیں حالانکہ جب انہوں نے یہ کام کئے ان کو یاسی اقتدار حاصل نہیں تھا۔ اگر ان کو کوئی چیز حاصل تھی تو صرف یہ تھی کہ وہ اپنے اصولوں، اپنے نظریات اور اپنے دعاوی کے فی الواقع عملی منظر تھے اگرچہ ہمارے نزدیک ان کے بہت سے نظریات صحیح نہیں تھے لیکن کردار کا جادو وہ چیز ہے کہ باادقات کی بخشش فرمایا کہ کو بھی عقاب و شاہین کی مہرست بخش دیتا ہے۔

تیسرا مغالطہ یہ ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر اقتدار پر قبضہ کر کے برائی کے پھیلانے والے طاقت ور

ہاتھوں کو معطل نہ کر دیا جائے تو بھلائی کے پھیلانے کا کوئی امکان ہی باقی نہیں رہ جاتا۔ ہمارے نزدیک یہ بات بھی صحیح نہیں ہے کسی معاشرہ میں بُرائی کے پھیلنے کی اصل وجہ یہ نہیں ہوتی ہے کہ برائی پسند والے ہاتھ بڑے زوردار اور موثر ہیں بلکہ اسکی اصل وجہ یہ ہوا کرتی ہے کہ ان برائیوں کی برائی سے لوگوں کو آگاہ کرنے والے یا تو موجود ہی نہیں ہوتے، یا موجود تھے ہوتے ہیں لیکن ان میں اخلاص، دل سوزی درد مندی اور عزیمت نہیں ہوتی۔ اگر کسی معاشرہ کے اندر معاشرہ کا سچا درد رکھنے والے برائیوں پر تڑپ جانے والے، علم و دلیل کے ساتھ بات کرنے والے اور ہر برائی کے مقابل میں صداقت و عزیمت کے ساتھ ڈٹ جانے والے موجود ہوں تو وہ کسی سیاسی طاقت کے بغیر برائی کے طاقتور سے طاقت ور ہاتھوں کو بھی معطل کر کے رکھ دیتے ہیں۔ ایسے مردانِ حق کے سامنے برائی خواہ کتنے ہی زوردار و بدبہ کے ساتھ آئے لیکن وہ بھلائی کو غلبہ کرنے کے بجائے خود اپنے آپ کو عریاں کرتی ہے اور بالآخر اسے میدان سے پسپا ہونا پڑتا ہے۔ اسکے خلاف اگر کوئی شہادت ہمیں ملتی ہے تو صرف اپنے معاشرہ کے اندر ملتی ہے جس کا فائدہ اس قدر بڑھ چکا ہو کہ قدرت کی طرف سے اسکے لئے طاقتِ مقدس ہو چکی ہو۔ وہ نہ معاشرہ کے اندر اگر زندگی کی کوئی رمت باقی ہے تو صحیح طور پر کام کرنے والوں نے ان مظالم کو بھی ختم کر کے لئے غذا بنا دیا ہے جو طاقت ور ہاتھوں نے باطل کی حمایت میں کئے ہیں۔ تنور میں آگ زوردار ہو تو گیلی لکڑی بھی اس کو بجھانے کے بجائے اسکے لئے ایندھن کا کام دے جاتی ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے طریقہ کار کی تیسری خصوصیت یہ ہو کہ انکی مخالفت و منافقت جو کچھ بھی ہوتی ہو وہ سُردنی اندر ہوتی ہو۔ وہ حق کے ساتھ ہی خواہ وہ انکے دشمن ہی کے اندر پایا جائے اور باطل کے وہ مخالف تھے ہی اگرچہ انکے کسی ہوا خواہ کے اندر ہی کیوں نہ پایا جائے، انھیں کئی خاندان کسی گروہ، کسی پارٹی اور کسی قوم سے محض، اسکے ایک مخصوص گروہ یا خاندان یا پارٹی ہونے کے سبب سے نہ دشمنی ہوئی اور نہ دوستی۔ دشمنی اور دوستی جو کچھ انھیں ہوتی ہے اصول و عقائد اور اعمال و اخلاق کی بنیاد پر ہوتی ہے، وہ اپنے مخالف کی خوبیوں کا بھی اسی فیاضی کے ساتھ اعتراف کرتے ہیں جس فیاضی کے ساتھ اپنے موافق کی خوبیوں کا اعتراف کرتے ہیں اور اسی طرح اپنے موافق کی برائیوں پر بھی اسی شیت کے ساتھ نکیر کرتے ہیں جس شدت کے ساتھ اپنے کسی مخالف کی برائیوں پر نکیر کرتے ہیں۔

برعکس اس کے جو لوگ سیاسی طریقوں پر کام کرتے ہیں ان کی دوستی اور دشمنی ان کے گرد ہی مفاد اور سیاسی مصالح و اغراض پر مبنی ہوتی ہے۔ ان کی تمام جدوجہد کا محور صرف اقتدار ہوتا ہے اس وجہ سے انکی یہ فطرت بن جاتی ہے کہ جو اقتدار سے محروم ہوں وہ اصحاب اقتدار کے اندر کسی خوبی کا اقرار نہ کریں اگرچہ وہ خوبی سورج کی طرح روشن ہو، اور جو اقتدار کی کسی پر برا جان ہوں وہ اقتدار سے محروم جماعتوں کی کسی خوبی کا اعتراف نہ کریں اگرچہ وہ خوبی اندھوں کو بھی نظر آرہی ہو۔ جس طرح ہم نے آج تک کسی بڑی کی موجودگی میں دو دکتوں کو ایک دوسرے کے لئے انصاف پسند اور خیر خواہ نہیں پایا اسی طرح اقتدار کی استخوان نزاع کی موجودگی میں اقتدار کے حامیوں اور اقتدار سے محرومین کو کبھی ایک دوسرے کے لئے خیر خواہ اور انصاف پسند نہیں پایا۔ اختلاف برائے اختلاف ان کا دین ہوتا ہے اور اپنے اس دین کی پردہ کی بجا لٹ ہوش و حواس اور بہ ثبات عقل و اختیار کرتے ہیں اور اس احمقانہ رویہ کو اپنی سیاسی زندگی کی ایک ایسی ناگزیر ضرورت بتاتے ہیں جس سے انکے نزدیک مفکر کی کوئی صورت ہی باقی نہیں رہی ہے۔

۳۔ انبیاء علیہم السلام دنیا میں اللہ کا دین قائم کرنے کے لئے آئے اور اس مقصد کے لئے جس چیز کو انھوں نے ذریعہ اور وسیلہ بنایا وہ تبلیغ و شہادت ہے۔ تبلیغ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو دین ان پر اتارا، انھوں نے انیسرے کسی مشی، بغیر کسی دس و تصرف اور بغیر کسی رد و بدل کے پوری وضاحت و صراحت کے ساتھ خلق خدا کو پہنچا دیا، نہ اس کے مزاج میں کوئی نیئر ہونے دیا، نہ اس کے مواد میں، نہ اس کی ترتیب میں کوئی تبدیلی پیدا کی، نہ اسکی تدریج میں، وہ اللہ کے دین کے امین تھے، اسکے موہد اور مصنف نہیں تھے۔ اس وجہ سے اپنی ذمہ داری انھوں نے ہر طرح کے حالات میں صرف یہ سمجھی کہ اسکے پیغام کو لوگوں تک پہنچائیں۔ انھوں نے اس بات کی پروا کبھی نہیں کی کہ اس دین کی تبلیغ حالات و مصالح کے مطابق ہے یا نہیں اور لوگ اس کو رد کریں گے یا قبول کریں گے۔ اگر مصلحت کے پرستاروں کی طرف سے کبھی یہ اصرار کیا گیا کہ فلاں بات میں اگر یہ ترمیم و اصلاح کر دی جائے تو وہ پورے دین کو بخوشی قبول کر لیں گے تو انھوں نے صاف کہہ دیا کہ ہم اپنی جانب سے اس میں کسی رد و بدل کے مجاز نہیں ہیں، جس کا جی چاہے اسکو قبول کرے،

جس کا جی نہ چاہے وہ رد کر دے۔

شہادت کا مطلب یہ ہے کہ دل سے، زبان سے، قول سے عمل سے، خلوت سے، جلوت سے، زندگی سے موت سے غرض اپنی ایک ایک ادا سے انھوں نے اسی دین کی گواہی دی جس کے وہ داعی بن کر آئے۔ ان کی زندگی کی کتاب اور ان کی دعوت کی کتاب میں کوئی فرق نہیں ہوا۔ انھوں نے جس چیز سے دوسروں کو روکا اس سے پوری شدت کے ساتھ خود پرہیز کیا، جس چیز کا دوسروں کو حکم دیا اس پر خود پوری قوت و عزیمت کے ساتھ عمل کیا۔ ان کی دعوت اور ان کی زندگی کی یہ مکمل مطابقت و حقیقت ان کی دعوت کی صداقت کی وہ دلیل بنی جس کو ان کے کڑے کڑے دشمن بھی جھٹلانے کی جرأت نہ کر سکے۔

اسکے بالکل برعکس معاملہ اہل یاسٹ کا ہے۔ اہل یاسٹ، خدا کا دین نہیں قائم کرتے بلکہ تحریک چلاتے ہیں۔ اگر وہ دین کا نام لیتے بھی ہیں تو وہ دین بھی انکی تحریک ہی کا ایک جزو ہوتا ہے۔ اس وجہ سے جس جس داعی میں ان کی تحریک ٹھوکریں کھاتی پھرتی ہے، ان ساری داعیوں میں ان کا دین بھی بھٹکتا پھرتا ہے۔ ایک تحریک کے لئے تبلیغ اور شہادت کے معصوم ذریعے بالکل بیکار ہیں اس لئے اہل یاسٹ کا سارا اعتماد اپنے مقصد کی کامیابی کی راہ میں پروپیگنڈے پر ہوتا ہے۔ پروپیگنڈا اور تبلیغ میں صرف انگریزی اور عربی ہی کا فرق نہیں ہے بلکہ روح اور جوہر کا بھی فرق ہے۔ تبلیغ تو جیسا کہ دائرہ ہو چکا ہے صرف اللہ کے دین کو پورا پورا اپنا دینا ہے لیکن پروپیگنڈے کا مقصد پیش نظر تحریک کو کامیاب بنانا ہوتا ہے۔ یہ کامیابی جس عرصہ بھی سلسل ہو۔ پروپیگنڈا ایک مستقل فن ہے جس کو زمانہ حمال کی یا ہی تحریکات نے ہم دیا ہے اور اسکی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ یہ ان تمام احسنلافی سرود و آئینوں سے بالکل آزاد ہوتا ہے جن کی پابندی حضرت امیر انبیاء علیہم السلام نے اپنے اقامت دین کے کام میں واجب سمجھی ہے۔

مناسب ہو گا کہ ہم مختصر طور پر یہاں پروپیگنڈے کی چند خصوصیات کی طرف بھی اشارہ کر دیں تاکہ

یہی تحریکات کے اس سب سے بڑے وسیلہ کار اور تبلیغ کے درمیان جو فرق ہے وہ واضح ہو کر سامنے آجائے۔ پروپگنڈے کے اجزائے ترکیبی پر غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ اسکے اندر جزو اکبر کی حیثیت مبالغہ کو حاصل ہوتی ہے۔ بات کا تنگڑ اور رائی کا پریت بنانا اس کا ادنیٰ کرشمہ ہے۔ کوئی مجمع ہ سوکا ہوگا تو وہ اسکی بدولت اخبارات کی شاہ سرخیوں میں ہزار کا بن جائے گا۔ کسی کا استقبال دس آدمی کریں گے۔ تو یہ دس آدمی پروپگنڈے کی کرشمہ سازی سے ۱۰ ہزار بن جائیں گے۔ کسی بستی یا شہر کے دو چار آدمی اگر کسی مسلک یا سیاسی کے ساتھ ذرا سی ہم دردی کا بھی اظہار کر دیں گے تو اس مسلک کے حامی اپنے اخبارات و رسائل میں یوں ظاہر کریں گے کہ گویا وہ پورا کا پورا شہر ان کی تائید و حمایت میں دیوانہ وار اٹھ کھڑا ہوا ہے، اگر کسی باہر کے ملک سے تائید و ہمدردی کا ایک کارڈ بھی آجائے گا تو پریس میں اسکی تشہیر دیں ہوگی کہ فلاں ملک کو فلاں تحریک نے بالکل مسخر کر لیا ہے۔ اگر کوئی خدمت حقیقت کی ترازو میں چھٹا ناک ہوگی تو پروپگنڈے کی شینری کا یہ فرض ہے کہ وہ اسکو کم از کم من بھد دکھائے۔ اس بھوٹ اور مبالغہ آرائی کو موجودہ زمانہ میں ہمارے اہل سیاست نے اس طرح اڑھنا بکھوٹا بنا لیا ہے کہ اب اسکے برائی ہونے کا شاید لوگوں کے اندر احساس بھی مردہ ہو گیا ہے۔ اس کوچہ میں بدنام تو اکیلا غریب گویں ہے (اور اسکی یہ بدنامی بھی پروپگنڈے ہی کا کرشمہ ہے) لیکن حقیقت اور اضافہ یہ ہے کہ اس سیاست کے حمام میں سب کو گوبلنز ہی کے اسوہ کی پیروی کرنی پڑتی ہے خواہ کوئی شخص دنیا کا نام لیتا ہو اس میں داخل ہو یا دین کا کلمہ پڑھتا ہو داخل ہو۔

اس بھوٹ اور مبالغہ ہی کا ایک پہلو یہ ہے کہ اپنے موافق کو مدح و توصیف سے آسمان پر پہنچا یا بائے اور جس کو مخالف قرار دے لیا جائے اسکے خلاف اتنے بھوٹ اور اتنی تہمتیں تراشی جائیں کہ وہ کہیں منہ دکھانے کے قابل نہ رہ جائے۔ اسلام میں تو مدح و ذم اور تعریف و ہجو دونوں کے لئے نہایت سخت حدود و قیود ہیں اور کوئی شخص دین سے بے قید ہوئے بغیر اپنے آپ کو ان حدود و قیود سے آزاد نہیں کر سکتا، لیکن سیاست میں صرف ایک ہی اصول چلتا ہے، وہ یہ کہ اپنے موافق کو آسمان پر پہنچاؤ اور اپنے مخالف کو تخت التری میں گراؤ اور اس مقصد کے لئے جس قسم کے بھوٹ اور جس نوع کے افترا کی ضرورت پیش آئے۔ اس کو بے تکلف گھڑو اور بالکل بے خوف

ہو کر اس کو لوگوں میں پھیلاؤ۔ صحیح اسلامی نقطہ نظر سے یہ بات کتنی ہی بے حیائی اور بے شرمی کی سمجھی جائے لیکن اہل سیاست اپنی تحریکات کی کامیابی کے لئے اس چیز کو ناگزیر خیال کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک اسی طرح وہ اشخاص اٹھتے ہیں جو تحریک کی گاڑی کو چلاتے ہیں، اور اسی طرح وہ اشخاص گرتے ہیں جو تحریک کی راہ میں رکاوٹ بنتے ہیں۔ یہ نفس و ربح کا فلسفہ ایک مستقل فلسفہ ہے جس کے تحت کتنے بے علم ہیں جو مولانا اور علامہ باہر مقام حاصل کر لیتے ہیں اور کتنے صاحب علم و تقویٰ ہیں جن کی پگڑیاں اچھلتی رہتی ہیں۔

۵۔ ایک اور چیز جو انبیاء علیہم السلام کے طریقہ کار کو عام اہل دنیا کے طریقہ کار سے نمایاں کرتی ہے وہ یہ ہے کہ ان کی تمام جدوجہد میں مطلوب و مقصود کی حیثیت صرف خدا کی خوشنودی اور آخرت کی کامیابی کو حاصل ہوتی ہے۔ اس چیز کے سوا کوئی اور چیز ان کے پیش نظر نہیں ہوتی اگرچہ یہ ایک حقیقت ہے کہ ان کی جدوجہد کی کامیابی سے اللہ کے دین کو اور دین کے لئے کام کرنے والوں کو دنیا میں بھی غلبہ اور تفرق حاصل ہوتا ہے، لیکن وہ اس بات کی دعوت بھی نہیں دیتے کہ آؤ حکومت الہیہ قائم کرو یا اقتدار حاصل کرنے کے لئے جدوجہد کرو بلکہ دعوت صرف اللہ کے دین پر چلنے اور اس پر چلنے ہی کی دیتے ہیں۔ اس لئے کہ آخرت کی کامیابی حاصل کرنے کے لئے خدا کے دین پر چلنا اور اسی پر دوسروں کو بھی چلنے کی دعوت دینا شرط ضروری ہے۔

اسکے برعکس اہل سیاست کی ساری تگ و دو کا مقصد اقتدار کا حصول ہوتا ہے۔ وہ اسی اقتدار کے حصول کے لئے اپنی تنظیم کرتے ہیں اور اسی کے لئے لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ یہ مقصد ایک خالص دنیوی مقصد ہے لیکن بعض لوگ اس پر دین کا طبع کر کے اس چیز کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ وہ یہ اقتدار اپنے لئے نہیں بلکہ خدا کے لئے یا اسکے دین کے لئے چاہتے ہیں جو لوگ معاملہ کو اس شکل میں پیش کرتے ہیں، ضروری نہیں ہے کہ ان کی نیتیں بد کیا جائے۔ ہو سکتا ہو کہ وہ جس اقتدار کے حصول کے لئے جدوجہد کر رہے ہوں وہ خدا ہی کے لئے لڑنا ہو گا لیکن اس سے جدوجہد کا نصب العین بالکل تبدیل ہو جاتا ہے اور اس نصب العین کی تبدیلی کا جدوجہد کا مزاحیہ خصوصیات پر بڑا اثر پڑتا ہے بلکہ سچ پوچھئے تو نصب العین کی تبدیلی سائے کام ہی کو بالکل درہم برہم کر کے رکھ دیتا

ہم جس حقیقت کی طرف اشارہ کر رہے ہیں وہ اچھی طرح واضح اس طرح ہوتی ہو کہ اہل بیات جس دنیوی اقتدار کے حصول کو تمام خیر و فلاح کا ضامن سمجھتے ہیں۔ یہاں تک کہ دین کی خدمت کا کوئی کام بھی ان کے نزدیک اس وقت تک انجام ہی نہیں دیا جاسکتا جب تک یہ اقتدار حاصل نہ ہو جائے۔ اس اقتدار کو انبیاء علیہم السلام نے اس نصب العین کے لیے نہایت خطرناک سمجھا ہو جس کے داعی وہ خود رہے ہیں چنانچہ متعدد احادیث سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات سے آگاہ فرمایا کہ میں تمھارے لئے فقر و غربت سے نہیں ڈرتا بلکہ اس بات سے ڈرتا ہوں کہ دنیا کی عزت و ثروت تمھیں حاصل ہوگی اور تم اس کے انہماک میں اصل نصب العین یعنی آخرت کو بھول جاؤ گے۔ آپ کا ارشاد ہو کہ خدا کی قسم میں تمھارے لئے فقر سے نہیں ڈرتا، بلکہ جس بات سے ڈرتا ہوں وہ یہ ہے کہ یہ دنیا جس طرح تم سے پہلے والوں کے لئے کھول دی گئی اسی طرح تمھارے لئے بھی کھول دی جائے گی، پھر جس طرح وہ اسکی بھاگ دوڑ میں مبتلا ہو گئے اسی طرح تم بھی اس کے لئے بھاگ دوڑ میں مبتلا ہو جاؤ گے۔ پھر یہ نہیں بھی اسی طرح ہلاک کر کے چھوڑے گی جس طرح اس نے تمھارے پہلوں کو ہلاک کر چھوڑا۔

مطلح نظر کی منیت آخرت کو حاصل ہوتی ہو۔ دنیا کا اقتدار اس نصب العین کے لیے مفید بھی ہو سکتا ہو اور مضر بھی بلکہ مضر ہونا زیادہ اقرب ہو اس وجہ سے جو لوگ انبیاء علیہم السلام کے طریقہ پر کام کرتے ہیں وہ اس اقتدار کو بھی خدا کی ایک بہت بڑی آزمائش سمجھتے ہیں اور ان کی کوشش یہ ہوتی ہو کہ جس طرح غربت اور فقر کے دور میں انھیں آخرت کے لیے کام کرنے کی توفیق حاصل ہوئی ہو اسی طرح امارت و سیادت کے دور میں بھی اس نصب العین پر قائم رہنے کی سعادت حاصل ہو۔ انبیاء علیہم السلام کی دعوت میں اس امر کا کوئی ادنیٰ نشان بھی نہیں ملتا کہ اقتدار کو انھوں نے اصل نصب العین سمجھا ہو یا اصل نصب العین کے لیے اس کو کوئی بڑی سازگار چیز سمجھا ہو۔

ہماری اس تقریر سے کسی صاحب کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ ہم یہ رہبانیت کی دعوت دے رہے ہیں۔ ہم رہبانیت کی دعوت نہیں دے رہے ہیں بلکہ اس حقیقت کو واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی تمام جدوجہد کا مقصود صرف آخرت ہوتی ہو۔ وہ اسی کے لیے خلق خدا کو دعوت دیتے ہیں، اسی کے لیے لوگوں کو منظم کرتے ہیں، اسی کے لیے جیتے ہیں اور اسی کے لیے مرتے ہیں۔ اسی چیز سے ان کی جدوجہد کا

آغاز ہوتا ہے اور اسی چیز پر اس کی انتہا ہوتی ہے۔ ان کی تمام سرگرمیوں میں محرک کی حیثیت بھی اسی چیز کو حاصل ہوتی ہے اور غایت و مقصود کی حیثیت بھی اسی کو حاصل ہوتی ہے۔ وہ دنیا کو آخرت کے منافی نہیں قرار دیتے، بلکہ دنیا کو آخرت کی کھیتی قرار دیتے ہیں۔ ان کی دعوت یہ نہیں ہوتی کہ لوگ دنیا کو چھوڑ دیں بلکہ اس بات کے لیے ہوتی ہے کہ وہ اس دنیا کو آخرت کے لیے استعمال کریں۔

ان کے ہر کام پر ان کے اس نصب العین کے حادی ہونے کا خاص اثر یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی جدوجہد میں کسی ایسی چیز کو کبھی گوارا نہیں کرتے جو ان کے اس اعلیٰ نصب العین کی عزت و حرمت کو بٹھکانے والی ہو۔ ان کے مقصد کی طرح ان کے وسائل و ذرائع بھی نہایت پاکیزہ ہوتے ہیں۔ وہ کامیابی حاصل کرنے کی دھن میں کبھی ایسی چیزوں کا سہارا حاصل کرنے کی کوشش نہیں کرتے جن کی پاکیزگی مشتبہ اور مشکوک ہو۔ ان کی کامیابی اور ناکامی کی فیصلہ کرنے والی میزان بھی چونکہ اس دنیا میں نہیں بلکہ آخرت میں ہے اس وجہ سے ان کی کامیابی اور ناکامی کے معیارات بھی عام اہل سیاست کے معیارات سے بالکل مختلف ہیں۔ اہل سیاست کے ہاں تو کامیابی کا معیار ان کے نصب العین کے لحاظ سے یہ ہے کہ ان کو دنیا میں اقتدار حاصل ہو جائے، اگر یہ چیز ان کو حاصل نہ ہو سکے تو پھر وہ ناکام و نامراد ہیں لیکن انبیاء کے طریقہ پر جو لوگ کام کرتے ہیں ان کی کامیابی کے لیے اقتدار کا حصول کوئی شرط نہیں ہے۔ ان کی کامیابی کے لیے صرف یہ شرط ہے کہ وہ اللہ کے بتائے ہوئے طریقہ پر صرف اللہ ہی کی رضا کے لیے کام کرتے چلے جائیں یہاں تک کہ اسی حالت پر ان کا خاتمہ ہو جائے۔ اگر یہ چیز ان کو حاصل ہو گئی تو وہ کامیاب ہیں اگرچہ ان کے سایہ کے سوا کوئی ایک متنفس بھی اس دنیا میں ان کا ساتھ دینے والا نہ بن سکا ہو۔ اور اگر یہ چیز ان کو حاصل نہ ہو سکی تو وہ ناکام ہیں۔ اگرچہ انھوں نے تمام عرب و عجم کو اپنے گرد اکٹھا کر لیا ہو۔

ایک خلا جو جلد پر ہونا چاہیے

(از، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

[حضرت مولانا عبد الباقی صاحب ندوی کی تالیف ”تجدید تصوف و سلوک“ کے عربی ترجمہ پر محترم مولانا علی میاں ندوی مدظلہ نے ایک فکر انگیز مقدمہ تحریر فرمایا ہے۔ اس کا رُخ خاص طور سے عربوں ہی کی جانب ہے مگر اس کا کوئی جزو ایسا نہیں ہے جو ہم سب کے لئے بھی قابل استفادہ نہ ہو۔ اس لئے کہ جس مسئلہ سے اس تحریر کا تعلق ہے اس پر ہمارے یہاں بھی ذہنوں میں عجیب طرح کی گریزیں پڑ چکی ہیں اور افراط و تفریط نے ایک اچھے خاصے انتشار کا عالم برپا کر دیا ہے۔

مولانا کی اس پُر سوز اور مسکرا کر انگیز تحریر کا اردو ترجمہ مولانا کے برادر زامے مولوی سید محمد حسنی صاحب (مدیر البعث) کے قلم سے افکارِ نکلھو میں پیش کیا جا رہا ہے۔ امید ہو کہ اس کے مطالعہ سے سنجیدہ و مخلص ذہنوں کو زیر نظر مسئلہ کے بارے میں کسی نتیجہ پر پہنچنے میں قابل قدر امداد حاصل ہوگی۔ ————— ادارہ]

اصطلاحات اور مروجہ الفاظ و عنوانات نے بعض اوقات حقائق کے ساتھ بڑی زیادتی کی ہو اور ان کو بڑا نقصان پہونچایا ہے۔ دنیا کے علم و فن، زبان و ادب اور دین و مذہب میں اس زیادتی کی ایک طویل روداد ہے۔ ان اصطلاحات سے بے باوقیات ایک نیا تصور پیدا ہو گیا ہے۔ ایک متعلقہ نئے نئے قسم کے سوالات اور اعتراضات پیدا ہو گئے، اختلاف و تنازع کا ایک لانا تنہا ہی سلسلہ اٹھ کھڑا ہوا، مختلف مذاہب اور مکتب خیال وجود میں آئے، دلائل اور منطق کی محفلیں آراستہ ہوئیں افکار و خیالات میں تصادم ہوا اور لوگ مختلف گروہوں اور جماعتوں میں بٹ گئے۔ اگر ہم ان نئے اصطلاحات اور عرفی ناموں کو ترک کر کے عہدِ ماضی کی طرف واپس ہوں

جب ان حقائق کے لئے بہت سادے اور عام فہم الفاظ مستعمل تھے، او بڑی سہولت کے ساتھ ان کیفیات اور معانی کی ترجمانی کی جاتی تھی، اور ان الفاظ کو اختیار کر لیں جو ہمارے اسلاف کے یہاں رائج تھے تو یہ سلسلہ اسی وقت حل ہو جائے گا اور تمام جماعتوں میں صلح ہو جائے گی۔

انہیں اصطلاحات میں ایک اصطلاح "تصوف" ہے جو لوگوں میں بہت رائج ہو اس سلسلہ میں طرح طرح کے سوال کھڑے ہوئے، اور بحثوں کا ایک طویل سلسلہ قائم ہو گیا۔ سب سے پہلے یہ سوال پیدا ہوا کہ اس لفظ کی حقیقت و مراد کیا ہے؟ اس کا ماخذ و منبع کیا ہے؟ آیا وہ "صوت" سے ماخوذ ہے یا "صفاء" سے، "صفو" سے نکلا ہوا یا "صفہ" سے، یا وہ ایک یونانی لفظ "تصوفیا" سے لیا گیا ہے جس کے معنی حکمت بتائے جاتے ہیں۔

آخر یہ لفظ کہاں سے برآمد کیا گیا اور کس طرح اس کا رواج ہوا، جبکہ نہ قرآن و حدیث میں اس کا وجود ملتا ہے اور نہ صحابہ کرام اور تابعین کے اقوال میں! خیر القرون میں اس کا سراغ نہیں ملتا، اور ہر ایسی چیز جس کا یہ حال اور جس کی یہ تاریخ ہو بدعت کہلانے کی مستحق ہے غرض کہ اس طرح تصوف کے حامیوں اور مخالفوں میں ایک قلمی اور لسانی معرکہ برپا ہو گیا، اور اسکے نتیجہ میں ایک مستقل کتب خانہ وجود میں آیا جس کا سرسری جائزہ لینا بھی مشکل ہے۔

اگر ہم اس اصطلاح کو ترک کر کے (جس سے ہم دوسری صدی میں روشناس ہوئے ہیں) قرآن و حدیث اور عہد صحابہ و تابعین کی طرف رجوع کریں اور کتاب و سنت کا اس نقطہ نظر سے مطالعہ کریں تو ہمیں نظر آئے گا کہ قرآن دین کے ایک شعبہ اور نبوت کے اہم رکن کی طرف خصوصیت سے توجہ دلاتا ہے اور اسکو تزکیہ سے تعبیر کرتا ہے، اور ان چار ارکان میں اسکو شامل کرتا ہے جن کی تکمیل حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منصب نبوت سے متعلق اور مقاصد بعثت میں شامل تھی۔

۱۵۔ یہ سب الفاظ حقیقت تصوف کے سلسلہ میں بیان کئے گئے ہیں۔ دیکھیے دائرۃ المعارف ازبستانی

اور تاریخ آداب اللغۃ العربیہ از جرجی زیدان۔

۱۶۔ کشف الظنون ج ۱ ص ۲ بحوالہ امام شیری۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا
مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (سورہ جمعہ)

تزکیہ سے مراد یہ ہے کہ انسانی نفوس کو اعلیٰ اخلاق سے آراستہ اور زوائل سے پاک ٹھکان
کیا جائے، مختصر الفاظ میں تزکیہ کی وہ شکل جس کے شاندار نمونے اور مثالیں ہم کو صحابہ کرام کی زندگی
میں نظر آتی ہیں، اور ان کے اخلاص اور اخلاق کی آئینہ دار ہیں، وہ تزکیہ جس کے نتیجے میں ایسا
صالح، پاکیزہ اور مثالی معاشرہ وجود میں آیا جس کی نظیر پیش کرنے سے تاریخ عاجز ہے، اور
ایسی معدلت شعار اور حق پرست حکومت قائم ہوئی جس کی مثال روئے زمین پر کہیں اور نہ مل سکی۔
ہم دیکھتے ہیں کہ لبانِ نبوت اسلام و ایمان کے ساتھ ایک خاص درجہ اور مرتبہ کا بار بار
ذکر کرتی ہے اور اسکو احسان سے تعبیر کرتی ہے، جس سے مراد یقین و انحصار کی وہ کیفیت ہے
جس کے لئے ہر صاحب ایمان کو کوشاں ہونا چاہیئے! اور جس کا شوق ہر مرد مومن کے دل میں
موجزن ہونا چاہیئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا احسان کیا ہے؟ آپ نے
فرمایا ”کہ تم اللہ کی اس طرح عبادت کرو جیسے تم اسکو دیکھ رہے ہو، اگر تم اس کو نہیں دیکھتے
تو وہ تم کو دیکھ رہا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

جب ہم شریعتِ اسلامی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال و احوال پر
نظر ڈالتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ دو حصوں پر منقسم تھے، ایک کا تعلق افعال و حرکات اور
امورِ محسوسہ سے تھا، مثلاً قیام و قیود، رکوع و سجود، تلاوت و تسبیح، اذکار و ادعیہ، احکام و مناسک
نہن حدیث نے اسکی روایت اور تدوین کی خدمت انجام دی، علم فقہ نے اس سے مسائل و
جزئیات استخراج کرنے کا بیڑا اٹھایا اور محدثین اور فقہاء امت نے (اللہ تعالیٰ ان کو اس
کا عظیم کا بہترین صلہ عطا فرمائے) دین کو اس طرح محفوظ کر دیا کہ امت کے لئے اس پر عمل پیرا ہونا
آسان ہو گیا۔

سہ ترجمہ:- وہی ہے جس نے اٹھایا ایسوں میں ایک رسول انھیں میں کا۔ پڑھ کر ناسا ہے ان کو اسکی آیتیں۔
اور ان کو سنو اتا ہو اور کھلاتا ہو کتاب اور دانائی۔ اور اس سے پہلے وہ پڑھے ہوئے تھے صریح کھول میں۔

دوسری قسم وہ ہے جس کا تعلق ان باطنی کیفیات سے ہے جو ان افعال و حرکات کے ساتھ لازم ملزوم ہیں اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی میں، قیام و قعود، رکوع و سجود، ذکر و دعا، وعظ و نصیحت، گھسکر ماحول، میدان جہاد و غرض ہر جگہ نمایاں نظر آتی ہیں، ان کیفیات کی تعبیر ہم اخلاص و اعتساب، صبر و توکل، زہد و غنا، ایثار و سخاوت، ادب و حیا، خشوع و خضوع، انابت و تضرع، دعا کے وقت دل شکستگی، دنیا پر آخرت کو ترجیح، رضائے الہی اور دیدار کا شوق اور اس طرح کی اور دوسری باطنی کیفیات اور ایمانی اخلاق سے کر سکتے ہیں جن کی حیثیت جسم انسانی میں روح کی اور ظاہر میں باطن کی ہے — پھر ان عنوانات کے تحت اور بہت سی جزئیات اور آداب و احکام ہیں جنہوں نے اس کو ایک مستقل علم اور علیحدہ فقہ کا درجہ دیا ہے چنانچہ اگر اس علم کو جو اوّل الذکر کی شرح و تفسیر سے متعلق ہے، فقہ ظاہر کہا جاسکتا ہے، تو وہ علم جو ان کیفیات کی تشریح کرتا اور ان کے حصول کے لئے رہنمائی کرتا ہے ”فقہ باطن“ قرار دیا جاسکتا ہے۔

زیادہ مناسب تو یہ تھا کہ ہم اس علم کو جس کا کام تزکیہ نفوس اور تہذیب اخلاق ہے اور جو نفس انسانی کو فضائل شرعیہ سے آراستہ اور نفسانی و اخلاقی رذائل سے پاک و صاف کرتا ہے اور کمال ایمان و درجہ احسان، اخلاق نبوی کی پیردی و روحانی و باطنی کیفیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع و تقلید کی دعوت دیتا ہے، ”تزکیہ“ یا ”احسان“ ہی کے نام سے یاد کرتے، یا کم از کم فقہ باطن ہی کہتے، اگر ایسا ہوتا تو شاید اختلاف و نزاع کی نوبت ہی نہ آتی، اور سارا جھگڑا ختم ہو جاتا، اور دونوں فریق جن کو محض اصطلاح نے ایک دوسرے سے برسر نزاع کر رکھا ہے، مصالحت پر آمادہ ہو جاتے۔

احسان اور فقہ باطن سب علمی و شرعی حقائق اور دین کے مسلمہ اصول ہیں جو کتاب و سنت سے ثابت ہیں، اگر اہل تصوف اس مقصد کے حصول کے لئے (جس کو ہم تزکیہ و احسان سے تعبیر کرتے ہیں) کسی خاص اور متعین راستے یا شکل پر اصرار نہ کرتے (اس لئے کہ زمان و مکان اور نسلوں کے مزاج و ماحول کے ساتھ اصلاح و تربیت کے طریقے اور ان کے نصاب بھی بدلتے رہتے ہیں) اور وسیلہ کے بجائے مقصد پر زور دیتے تو اس مسئلہ میں آج سب ایک زبان ہوتے

اور اختلاف کا سرشتہ ہی باقی نہ رہتا۔ سب دین کے اس شعبہ اور اسلام کے اس رکن کا جس کو ہم تزکیہ یا احسان یافتہ باطن کہتے ہیں صاف اقرار کرتے اور اس بات کو بلاتامل قبول کرتے کہ وہ شریعت کی روح، دین کا لب لباب اور زندگی کی بنیادی ضرورت ہے، اور یہ کہ جب تک اس شعبہ کی طرف کما حقہ توجہ نہ کی جائے اس وقت تک کمال دین حاصل نہیں ہو سکتا اور اجتماعی زندگی کی بھی اصلاح نہیں ہو سکتی اور نہ صحیح معنی میں زندگی کا لطف آ سکتا ہے،

اس صورت حال سے ہم کو اندازہ ہوتا ہے کہ اس اصطلاح ”نصوت“ نے دین کی کتنی عظیم کتنی روشن اور کتنی اہم حقیقت پر پردہ ڈال دیا ہے اور بہت سے لوگوں کی راہ میں اس حقیقت کے حصول میں مانع بن گیا ہے، بلکہ بہت سے لوگ تو بہت ہی مار بیٹھے اور اس کا خیال ہی ترک کر دیا، لیکن اسکے بہت سے وجوہ اور تاریخی اسباب میں جن کا ذکر اس موقع پر کرنا مشکل ہے، بہر حال واقعات ہمیشہ انسان کی خواہش کے تابع نہیں ہوتے، اب ہم کو فراخ دلی کے ساتھ اس حقیقت کا اعتراف کرنا چاہیے، اور قیود و اصطلاحات اور خواہشات اور تعصبات سے آزاد ہو کر سوچنا چاہیے، ایسا نہ ہو کہ ہم ایک دینی حقیقت سے (جو شریعت کے مسلمات میں سے ہے اور کتاب و سنت اسکی دعوت دیتے ہیں، اور انسانی معاشرہ کو بھی اسکی شہید احتیاج ہے) محض ایک نئی اصطلاح اور ایک مردج نام کی وجہ سے گریز اختیار کرنے لگیں۔

اسکے علاوہ دوسری چیز جس نے اس دینی حقیقت کو اور زیادہ غبار آلود کر دیا وہ پیشہ وراہ اور جاہ طلب باطنیہ اور ملاحظہ اور بد دین لوگ ہیں، جنہوں نے دین میں تحریف کرنے، مسلمانوں کو گمراہ کرنے، معاشرہ میں انتشار پیدا کرنے اور آزادی و بے قیدی کی تبلیغ کرنے کے لئے نصوت کو آلہ کار بنایا، اور اسکے محافظ اور علمبردار بن کر لوگوں کے سامنے آئے، نتیجہ یہ ہوا کہ اہل غیرت اور اہل حمت مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد ان سے بدظن ہو گئی، کچھ غیر محقق صدفی ایسے تھے جو اس شعبہ کی روح اور اسکے حقیقی مقاصد سے نا آشنا تھے، وہ مقصد اور وسیلہ میں کوئی تیز نہ کر سکے، بعض اوقات انہوں نے دسائے پر تو بہت اصرار کیا اور مقاصد کو نظر انداز کر دیا، اور اس شعبہ یا اس فن میں ایسی چیزیں داخل کیں جن کا اس سے کوئی تعلق نہ تھا، اور اسکو فن کی روح اور فن کا کمال قرار دیا، بلکہ مطلوب و مقصود سمجھ بیٹھے، غرض کہ اس طرح انہوں نے مسئلہ کو اور پیچیدہ

بنادیا اور اس نزع کو ختم کرنے کے بجائے اور طول دے دیا، انھوں نے ان چیزوں کو جن کا مکلف ہر مسلمان ہے اور جو دین کی روح اور زندگی کی ضرورت ہیں، معصہ، فلسفہ اور رہبانیت بنا کر پیش کیا جس کی ہمت صرف وہی شخص کر سکتا تھا جو ترک دنیا اور مادی اسباب سے کنارہ کشی کا فیصلہ کر چکا ہو اور دنیا کی ساری نعمتوں سے دستبردار ہونا چاہتا ہو، ظاہر ہے کہ ایسے لوگ ہر جگہ اور ہر زمانہ میں بہت کم ہیں اس سے بڑھ کر یہ کہ یہ نہ دین کا مطالبہ تھا، نہ رسول اللہ کی سنت، نہ تخلیق انسانی کی حکمت۔

اسی کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ہر دور اور ہر ملک میں ایسے لوگ بھی پیدا کر دیئے جو دین کو مبالغہ کرنے والوں کی تحریف، باطل پرستوں کی غلط بیانیوں اور جاہلوں کی تاویلات سے پاک وصاف اور عجمیت و فلسفہ سے محفوظ کرتے رہے۔ بغیر کسی تاویل یا تحریف کے خالص تزکیہ کی دعوت دیتے تھے جس کا نام ”اسمان“ اور ”فقہ باطن“ ہے۔ انھوں نے اس ”طب نبوی“ کی ہر زمانہ میں تجدید کا فرض انجام دیا۔ وہ امت اسلامیہ میں نئی روح اور نیا ایمان پیدا کرتے رہے، بندوں کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ، معاشرہ کا تعلق اخلاق کے ساتھ علماء کا تعلق لہیت اور اخلاص کے ساتھ استوار کرتے رہے۔ ایک طرف وہ عوام میں خواہش نفس، دنیا پرستی اور مال و اولاد کے فتنہ کا مقابلہ کرنے کی طاقت پیدا کرتے رہے اور دوسری طرف انھوں نے خواص میں وہ ایمان و یقین اور روحانی قوت پیدا کی جس نے بادشاہوں کے انعامات اور تازیانے دونوں کا مقابلہ کیا۔ اور انکے وعدوں اور انکی تعزیروں کا مقابلہ کرنے، جابر بادشاہوں اور حکمرانوں کے سامنے کلمہ حق کہنے، امر اور بادشاہوں کے احتساب کرنے اور مادی مظاہر کی بے وقعتی اور کفایت پر قناعت کی طاقت و صلاحیت پیدا کرتے رہے، اور تاریخ میں ایسی مثالیں نظر آئیں کہ ایک بزرگ سے بادشاہ کی خوشنودی کی خاطر اس کی دست بوسی کرنے کو کہا گیا تو انھوں نے جواب دیا ”خدا کی قسم میں تو اس پر بھی راضی نہیں کہ وہ میرا ہاتھ چومے نہ یہ کہ میں اس کا ہاتھ چوموں۔ اے لوگو! تم ایک دوسری دنیا میں ہو اور میں ایک دوسرے عالم میں ہوں۔“

بعض لوگوں کو بادشاہوں نے اپنے ملک میں بڑی سے بڑی مشکیش کی، لیکن انھوں نے اس کا جواب یہ دیا کہ :-

”اللہ تعالیٰ اس دنیا کا باوجود اس کے طول و عرض کے بہت حقارت اور ذلت کے ساتھ ذکر کرتا ہے (قل متاع الدنیا قلیل) اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس چھوٹے سے ٹکڑے میں سے ایک معمولی ٹکڑا عطا فرمایا ہے اب میں اس میں بھی حصہ لگانا پسند کرتا ہوں۔

ایک بزرگ ایک امیر کے سامنے پیر پھیلا کر بیٹھے تھے جب وہ امیر واپس ہوئے تو انھوں نے اشرفیوں کی ایک تھیلی ان کی خدمت میں بھجوائی، انھوں نے یہ کہہ کر اس کو لینے سے انکار کر دیا کہ ”جو اپنا پیر پھیلاتا ہے وہ اپنا ہاتھ نہیں پھیلاتا۔“

ہر زمانہ میں ایسی طاقتور شخصیتوں اور جامع کمالات داعیوں کی ضرورت رہی ہے جو مسلمانوں میں تلامذات آیات، تعلیم کتاب و حکمت اور تزکیہ نفوس کا کام کریں، اور انقطاع نبوت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نیابت کا فرض انجام دیں، اور امت اسلامیہ کا رشتہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جوڑ سکیں، اور اس میثاق و عہد کی تجدید کریں جو حکمہ اور ایمان کے ذریعہ ہر مسلمان نے کیا ہے، اور اطاعت و فرمانبرداری، نفس اور شیطان کی مخالفت، خدا اور رسول کی طرف تخالم، طاعت کا انکار اور اللہ کی راہ میں مجاہدے کے اس عہد کو تازہ کریں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا، اسلئے کہ خلفاء نے اس کام کو فراموش کر کے صرف فتوحات اور ٹیکس و جزیہ کی وصولی اور اپنے اور اپنی اولاد کے لئے بیعت خلافت کے انعقاد سے دلچسپی باقی رکھی تھی، علماء بھی اصلاح سے عاجز تھے، وہ وعظ و نصیحت، درس و تدریس، تصنیف و تالیف میں ایسے مہنک تھے کہ کسی اور چیز کو سوچنے کی بھی انھیں فرصت نہ تھی، اس کے علاوہ اگر یہ اس کا ارادہ بھی کرتے تو بھی یہ بات ان کے بس کی نہ تھی اس لئے کہ ان کی زندگی عوام کے سامنے تھی اور وہ جانتے تھے کہ ان میں زہد و اخلاص اور خلافت نبوت کے علامات اور اثرات کتنے کم اور شاذ و نادر نظر آتے ہیں، غرض کہ اس طرح عام و خاص ہر طبقہ میں دینی شعور اور دینی حس کمزور اور مضہل ہوتی رہی اور رفتہ رفتہ وہ یہ بھولنے لگے کہ اسلام درحقیقت بندہ اور اس کے رب کے درمیان عہد و میثاق اور بیع و شرا ہے، نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اپنے تصرفات میں بالکل آزاد ہو گئے اور خواہش نفس کو بالکل چھوٹ دیدی، انکی حالت بھیر کے

لے یہ بات مرزا مظہر جاننایا دہلوی نے فرمائی تھی ۱۵۰۰ء دمشق کے عالم شیخ سعید الجلبی جو گزشتہ صدی کے بزرگ ہیں۔ ۱۵۰۰ء ہوالذی بعث فی الاممیین رسولاً (انجمہ)

اس گلہ کی سی ہو گئی جس کا نہ کوئی فائدہ ہو نہ مقصد! عبادت کا شوق درجہ احسان اور عبادت ایمان کے حصول کا جذبہ سرد پڑنے لگا، ہمتیں پست ہو گئیں، عزائم خوابیدہ ہو گئے اور عام طور پر لوگ (سوائے ان کے، جن کو اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا) بہت بے تابی اور جنوں کے ساتھ لذت اور خواہشات پر ٹوٹ پڑے۔

آخر کار اسلامی خلافت میں روح خلافت اور امانت نبوت کا خاتمہ ہو گیا اور وہ حکومت ریاست بن کر رہ گئی، جس کا کام صرف ٹیکس وصول کرنا تھا، اس وقت وسیع اسلامی مملکت میں ہر طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے نائب، اللہ کے مخلص بندے اور اہل حق کھڑے ہو گئے اور انکی دعوت و صحبت کے اثر سے تمام لوگ اسلام کے میثاق و عہد میں اندر سے داخل ہونے لگے، وہ فہم دارانہ اور شعور و احساس کے ساتھ اس نئے عالم میں داخل ہو رہے تھے جب کہ اسلام کو انھوں نے حادثات وراثت قبول کیا تھا، اپنی تعلیم و تربیت سے انھوں نے ایمان اور لذت ایمانی کی تجدید کی، اور نفس کے تسلط، خواہشات کی اسیری، اور انسانوں کی غلامی سے آزاد ہو کر عبادات و اطاعات، دعوت الی اللہ اور راہ حق میں جہاد کی طرف متوجہ ہو گئے۔

پھر ان کے جانشینوں اور شاگردوں میں اور ان سب لوگوں میں جنھوں نے دعوت میں انکی پیروی کی دعوت اسلامی کے ایسے علمبردار اور تربیت اسلامی کے ائمہ (درمیانی اور آخری صدیوں میں) پیدا ہوئے۔ جنھوں نے روح اسلامی اور شعلہ ایمانی کی بقا و حفاظت، دعوت و جہاد کے شوق، خواہشات و ترغیبات کے مقابلہ کے میدان میں بہت اہم خدمات انجام دیں اگر وہ نہ ہوتے تو مادیت جو حکومتوں اور تہذیبوں کے راستہ سے حملہ آور تھی پوری امت اسلامیہ پر اپنا تسلط جمالتی، اور زندگی اور محبت کی چنگاری بالکل سرد پڑ جاتی، ان لوگوں کی وجہ سے ایسے دور دراز ملکوں میں یہاں اسلامی افواج اور مجاہدین کو جانے کا موقع نہیں ملا تھا، اسلام کی تبلیغ و اشاعت ہوئی۔ انکے ذریعہ سے اسلام کو افریقہ کے تاریک براعظم، انڈونیشیا، جزائر بحر ہند چین اور ہندوستان میں فروغ حاصل ہوا۔

اور پھر اُن زمانہ اور اس مایوس کن حالات میں جب ساتویں صدی ہجری میں تاتاریوں نے

عالم اسلام کو فتح کر لیا، اور اس کو بالکل تباہ و برباد کر دیا، جہاد اور مقابلہ کی طاقت بالکل ختم ہو گئی، اور کسی میں ان کے سامنے آنے کی ہمت باقی نہیں رہ گئی، مایوس ہو کر مسلمانوں نے تلوار اپنی نیام میں رکھ لی، اور ان کو یقین ہو گیا کہ تاتاریوں کو شکست دینا ناممکن ہے، اور عالم اسلام کی تقدیر میں ان وحشیوں کی غلامی لکھ دی گئی ہے۔ اور اب اسلام کا کوئی مستقبل نہیں، اس وقت یہی غلصہ دین کے داعی تھے، جن میں سے اکثر کے نام تاریخِ دعوت و اصلاح اپنی وسعت و استقصا کے باوجود محفوظ نہیں کر سکی) جو ان سخت دل اور سخت جان وحشی انسانوں میں گھسے اور انکے دل اسلام کی طرف مائل کرنے کی کوشش کی، یہاں تک کہ انکے دلوں میں انکی محبت اور قدر پیدا ہو گئی اور پھر کثیر تعداد میں وہ لوگ اسلام قبول کرنے لگے تاتاریوں کے اس غلبہ و کامرانی پر کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزر سکا تھا کہ انکی بڑی تعداد اسلام کے آغوش میں آ گئی، اور وہ اسلام کے پابان اور محافظ بن گئے اور ان میں بڑے بڑے فقیہ، عابد و زاہر، علماء اور مجاہد پیدا ہوئے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر یہ لوگ نہ ہوتے تو اسلامی سوسائٹی بہت عرصہ ہو ادم توڑ چکی ہوتی اور مادیت کی سرکش اور گرم لہر اسکے بچے کھچے ایمان و یقین کا خاتمہ کر دیتی، قلوب اللہ تعالیٰ سے، زندگی کا روحانیت سے، معاشرہ کا اخلاق سے رشتہ منقطع ہو جاتا، اخلاص و احتساب ختم ہو جاتا، اور باطنی امراض کی کشتیر ہوتی، قلوب و نفوس کی بیماریاں پھیلیں اور طبیب نہ ملتا، لوگ دنیا پر ٹوٹ پڑتے اور اہل علم حیاہ و منصب اور مال و دولت کے پیچھے دوڑتے، اور ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتے، حرص و طمع کا ان پر تسلط ہوتا، غرض کہ دین کا وہ شعبہ جو نبوت کے شعبوں میں سب سے اہم ہے (یعنی تزکیہ نفوس، اور فقہ باطن) بالکل معطل ہو جاتا،

ذرا ان ملکوں کی طرف نظر ڈالئے جہاں دعوت الی اللہ، روحانیت اور سچی خدا پرستی اور تزکیہ نفوس کا کام عرصہ سے بند ہے، اور ایسے داعی اور علماء کی تعداد (جو انسانوں کا رشتہ خدا تعالیٰ کے ساتھ استوار کریں اور انکی اصلاح باطن کی طرف متوجہ ہوں) مغربی تہذیب کے اثر یا مغرب کے قبضہ یا اور دوسرے اسباب کی بنا پر بہت کم ہو گئی ہے وہاں آپا ایک

ایسا خلا پائیں گے، ایک ہییب اور طویل خلا، جس کو نہ وسعت علم اور تبحر علمی سے پیدا کیا جاسکتا ہو نہ ذہانت اور عالی دماغی سے، نہ ادب عالیہ سے، نہ عربی زبان و ادب سے گہرے بطن اور نفسی تعلق سے، نہ آزادی و حریت سے، یہ ایک ایسا روحانی اور اخلاقی مسئلہ ہے جس کا کوئی حل نہیں، اعلیٰ طبقہ کے لوگ اور عوام تیز اور ہمہ گیر ادیت، دولت کی اندھی محبت، اور دوسرے اجتماعی اور اخلاقی امراض کا شکار ہیں، تعلیم یافتہ اور ذہین لوگ (نہ سب ہی تعلیم یافتہ) عہدہ و منصب حسد اور بغل تکبر اور امانیت، شہرت کی خواہش، نفاق اور مہانت، مادہ اور طاقت سے مرعوبیت جیسے باطنی امراض میں گرفتار ہیں، جہاں تک اجتماعی اور سیاسی تحریکات کا سوال ہے ان کو خود غرضی، تربیت کے فقدان، اور لیڈروں کی کمزوری نے خراب کر دیا ہے، رہ گئے ادارے تو ان کو اختلافات، احساس ذمہ داری کی کمی دنیا طلبی اور تنخواہوں میں اصنافہ کے عشق نے بیکار کر دیا ہے اور وہ صرف اسی کام کے ہو کر رہ گئے ہیں۔ جہاں تک علماء کا تعلق ہے ان کے وقار اور عزت کو مظاہر پستی اور ظاہر داری فقر سے ضرورت سے زائد اور بیجا خوف، آرام طلبی اور عیش پسندی نے بگاڑ دیا، اور ان سب چیزوں کا علاج اس تزکیہ نبوی کے علاوہ جس کا ذکر قرآن میں ہے اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا مقصد ہے، اور اس ربانیت میں جو علماء سے مطلوب ہے اور کہیں نہیں۔

وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ

میں تزکیہ کی کسی خاص اور متعین شکل پر نہ در نہیں دیتا جس کا رواج مسلمانوں میں ہو، اور جس کا نام آخری دور میں تصوف پڑا، حالانکہ اسکی کوئی خاص ضرورت نہیں تھی قرآن حدیث کی اصطلاحات ہی اسکے لئے کافی تھیں۔

میں تصوف کے حاملین میں سے سب کو علم و تدبیر یا عمل و تطبیق کی غلطی سے بری نہیں سمجھتا اور نہ انکو معصوم قرار دیتا ہوں، لیکن یہ ضروری ہے کہ اس خلا کو جو ہماری زندگی اور ہماری سوسائٹی میں واقع ہو گیا ہے جلد پر کیا جائے، جسے اہل اللہ تربیت و تزکیہ کے علم بردار اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ انسانوں کا رشتہ جوڑنے والے، اور معاشرہ سے قبل فرد کی طرف اور اصلاح باطن کی طرف توجہ کرنے والے اہل حق و بزرگان دین پر کئے ہوئے تھے، اور تزکیہ و احسان اور فقہ باطن کو پھیلنے کے لئے کیا جائے جس طرح ہمارے اسلاف نے اسکو اپنے اپنے

حضرت مسعر بن کدام

(از مولانا حافظ محمد مجیب اللہ صاحب ندوی)

[جناب مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی کی تالیف تبع تابعین پر اسی شمارہ میں تبصرہ کیا گیا ہے، یہ مضمون اسی کتاب کا ایک حصہ ہے جو مؤلف کی اجازت سے یہاں درج کیا جا رہا ہے۔ مضمون میں نٹ نوٹس کی جگہ پر بڑی کثرت سے کتابوں کے حوالے تھے جنہیں

نقل نہیں کیا گیا ہے۔ آخر کے چند عربی اشعار بھی چھوڑ دیئے گئے ہیں۔ — ادا

نام و نسب | مسعر نام، ابو سلمہ کنیت، نسب نامہ یہ ہے، مسعر بن کدام بن ظہیر بن عبید اللہ بن حارث ابن عبد اللہ بن عمرو بن عبد مناف بن ہلال بن عامر بن صعصعہ قرشی عامری۔

فضل و کمال | مسعر علمی اور مذہبی دونوں کمالات کے اعتبار سے ممتاز ترین تبع تابعین میں تھے۔ یحییٰ بن مرہ کا بیان ہے کہ مسعر کی ذات علم اور درع دونوں کی حامل تھی۔ عراق میں ان کے پایہ کے علماء کم تھے۔ ہشام بن عروہ کا بیان ہے کہ عراقیوں میں مسعر اور ایوب سے افضل ہمارے یہاں کوئی نہیں آیا۔ امام نووی لکھتے ہیں کہ ان کی جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔

حدیث | حدیث کے وہ اکابر حفاظ میں سے تھے۔ امام ذہبی انہیں حافظ اور علماء اعلام میں لکھتے ہیں۔ ان کے حافظہ میں ایک ہزار حدیثیں محفوظ تھیں۔

حدیث میں انہوں نے عمرو بن سعید نخعی، ابو اسحق سبیعی، عطاء معن، سعید بن ابراہیم، ثابت بن عبد اللہ انصاری، عبد الملک بن نسر، ہلال بن خیاب، حبیب بن ابی ثابت، علقمہ بن مرشد، قتادہ، معن بن عبد الرحمن، مقدام بن شریح، اور اعش وغیرہ ایک کثیر جماعت سے استفادہ کیا تھا۔

ان کی مرویات کا پایہ | ان کی روایات کی صحت کے لیے یہ کافی ہے کہ شعبہ جیسے محدث انہیں مصنف کہتے تھے۔ ان کی ذات احادیث کی جانچ کے لیے معیار تھی۔ میزان ان کا لقب ہو گیا تھا۔
کم ایسے محدثین نکلیں گے جن کی مرویات پر کسی نہ کسی حیثیت سے تنقید نہ کی گئی ہو۔ لیکن سر کی ذات اس سے متشبیہ تھی۔

ائمہ حدیث شک اور اختلاف کے موقع پر ان کی طرہ رجوع کرتے تھے۔ سفیان ثوری کا بیان ہے کہ جب ہم لوگوں میں (حدیث کی) کسی چیز کے بارے میں اختلاف ہوتا تھا، تو سر سے پوچھتے تھے۔ ابراہیم بن سعد کہتے تھے کہ جب سفیان اور شعبہ میں کسی حدیث کے بارے میں اختلاف ہوتا تھا تو میزان یعنی سر کے پاس جلتے تھے۔

احتیاط | اس محدثانہ کمال کے باوجود وہ روایت حدیث میں بڑے محتاط تھے، اس ذمہ داری سے وہ اس قدر گہر کرتے تھے کہ فرماتے تھے کہ کاش حدیثیں میرے سر پر شیشوں کا بار ہوتیں کہ اگر چور چور ہو جاتیں۔ ان کی احتیاط شک کے درجہ تک پہنچ گئی تھی، ابو نعیم کا بیان ہے کہ سر اپنی احادیث میں بڑے شک کرتے تھے۔ لیکن کوئی غلطی نہ کرتے تھے۔ غمش کہا کرتے تھے کہ سر کا شیطان ان کو کمزور کر کے شک لاتا رہتا ہے۔

ان کے اس شک نے ان کی احادیث کا درجہ اتنا بلند کر دیا تھا کہ محدثین ان کے شک کا یقین کا درجہ دیتے تھے۔ غمش سے بعض لوگوں نے کہا کہ سر اپنی حدیثوں میں شک کرتے تھے، انہوں نے کہا کہ ان کا شک اوروں کے یقین کے برابر ہے۔

نفس | فقہ میں گو کوئی قابل ذکر شخصیت نہ تھی۔ تاہم کوفہ کی صاحبزادہ جماعت میں تھے۔
امام ابو حنیفہ اور ان | یہ امام ابو حنیفہ کے حلقہ تلامذہ میں تو نہ تھے مگر ان کی ذات اور ان کے اصحاب سے ان کو بڑا تعلق خاطر تھا، اور ان کے علم و فضل کے مداح تھے۔ کوفہ میں امام ابو حنیفہ کے حلقہ درس کے قریب ہی ان کا حلقہ درس بھی تھا۔ بے اوقات درس سے فارغ ہو کر استفادہ کی غرض سے امام اور ان کے اصحاب کی مجلس درس میں شریک ہو جایا کرتے تھے۔ ان کے بعض تلامذہ کو یہ چیز ناگوار ہوئی اور انہوں نے ان سے کہا کہ ہم تو آپ سے احادیث رسول کے سماع کے لیے آتے ہیں اور آپ اہل بدعت (یعنی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب) سے

سماع کرتے ہیں۔ میں کہ ان کو غصہ آگیا، فرمایا کہ میں سے اٹھ جاؤ، اگر ان میں کا کوئی معمولی آدمی بھی زمانہ حج کے پورے مجمع میں پہنچ جائے تو ان کے دامن کو علم سے بھر دے۔

حلقہ درس | مسجد میں حلقہ درس تھا، عبادت کے معمولات کے بعد روزانہ مسجد میں بیٹھ جاتے تھے اور شائقین علم حدیث اور گرد حلقہ باندھ کر استفادہ کرتے تھے۔

زہد و عبادت | ان کی ماں بڑی عابدہ خاتون تھیں۔ ان کے فیض تربیت کا سحر پر بہت گہرا اثر پڑا تھا۔ ان کی ماں بھی مسجد میں نماز پڑھتی تھیں۔ اکثر دونوں ماں بیٹے ایک ساتھ مسجد جاتے سحر بندہ لیے ہوتے تھے۔ مسجد پہنچ کر ماں کے لیے نمہ بچھا دیتے جس پر گھڑی ہو کر وہ نماز پڑھتیں، سحر مسجد کے دوسرے حصہ میں نماز میں مشغول ہو جاتے۔ نماز تمام کرنے کے بعد ایک مقام پر بیٹھ جاتے اور شائقین حدیث آکر جمع ہو جاتے۔ سحر انھیں حدیثیں سناتے، اس درمیان میں ان کی ماں عبادت سے فارغ ہو جاتیں۔ سحر درس ختم کرنے کے بعد ماں کا نمہ اٹھاتے اور ان کے ساتھ گھر واپس آتے۔ ان کے سرف دو ٹھکانے تھے۔ گھر یا مسجد۔ کثرت عبادت سے پیشانی پر اونٹ کے گھٹے کی طرح نہایت موٹا گھٹا پڑ گیا تھا۔ روزانہ شب کو نصف قرآن تمام کر ڈالتے تھے۔ ان کے صاحبزادے محمد کا بیان ہے کہ والد آدھا قرآن ختم کیے بغیر نہ سوتے تھے۔ تلاوت قرآن ختم کرنے کے بعد چادر لپیٹ کر سو جاتے تھے۔ ایک ہلکی سی جھپکی لینے کے بعد پھر اس طرح چونک پڑتے جیسے کسی کی کوئی چیز کھو گئی ہو اور وہ پریشان ہو کر اس کی تلاش کر رہا ہو، اٹھ کر وضو اور سواک کرتے، پھر نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے۔ یہاں تک کہ نماز فجر کا وقت ہو جاتا۔ مگر اس زہد و عبادت کو انتہائی محفی رکھتے تھے۔ ان کے صاحبزادے کا بیان ہے کہ

وكان يحب تد على اخفاء ذلك جداً ده اس زہد و عبادت کو انتہائی محفی

(صفوة الصفوة، ج ۲، ص ۷۲) رکھتے تھے۔

آخرت کا خوف | آخرت کی باز پرس سے ہر وقت ترساں اور لرزاں رہتے تھے۔ ان کے ایک اور رقت قلب پڑوسی کا بیان ہے کہ ایک دن یکایک سحر پر گریہ طاری ہو گیا۔ ان کی یہ کیفیت دیکھ کر ان کی والدہ بھی رونے لگیں۔ سحر نے پوچھا اماں جان آپ کیوں رو رہی ہیں۔ بولیں میرے میں نے تم کو روتے دیکھا اس لیے میں بھی رو پڑی۔ بیٹے نے کہا۔ اماں کل جو کچھ پیش آنے والا

ابو جعفر نے ان کو اس خدمت سے معاف کر دیا۔

وفات | باختلاف روایت ۵۲۰ یا ۵۵۰ھ میں کوفہ میں وفات پائی۔ مرض الموت میں حضرت سفیان ثوری جو خود صاحب زہد و اتقا تھے، ملنے گئے تو دیکھا کہ مسعر پر گھبراہٹ اور رقت طاری ہے۔ بولے آپ کے اوپر موت کی گھبراہٹ طاری ہو۔ حالانکہ میں تو ہر وقت موت کے لیے تیار رہتا ہوں اور اس وقت بھی تیار ہوں۔ مسعر نے حاضرین سے کہا کہ ان کو بٹھاؤ، حضرت سفیان بیٹھ گئے۔ اور پھر وہی بات دہرائی۔ مسعر بولے آپ کو اپنے اعمال پر اعتماد ہو سیلے آپ مطمئن ہیں۔ مگر میری کیفیت تو یہ ہو کہ میں اپنے کو ایک بیمار کی چوٹی پر سمجھتا ہوں اور نہیں سمجھتا کہ یہاں سے کس طرح اور کہاں گریا جاؤں گا۔ یہ پُر درد الفاظ سن کر حضرت سفیان کی آنکھیں بھی نم ہو گئیں اور فرمایا کہ آپ مجھ سے بھی زیادہ خدا سے ڈرنے والے ہیں۔

عادات و حسنات | نہایت خوش اخلاق تھے۔ دوسروں کے جذبات کا بڑا لحاظ رکھتے تھے جب کبھی کوئی انہیں ایسی حدیث سنا تا جس سے وہ خود اس شخص سے زیادہ واقف ہوتے تو محض اسکی دلکشی اور احترام حد کے خیال سے انجان بن کر نہایت خاموشی سے سنتے تھے، زیادہ بولنا پند نہیں کرتے تھے۔ یہ عادت غنغوان ثاب ہی سے پیدا ہو گئی تھی۔ ماں کی خدمت اور ان کا حد درجہ احترام کرتے تھے۔

ایک بار ماں نے عشاء بعد پانی مانگا۔ وہ پانی لے کر گئے تو وہ سوچتی تھیں، انہوں نے جگنا مٹا نہ سمجھا پوری رات کھڑے رہ گئے کہ نہ جہانے کس وقت ماں کی نیند ٹوٹ جائے۔ (طبقات شعرائی)
ملکہ اذال | فرماتے تھے کہ میں پسند کرتا ہوں کہ محزون و غمگین آواز سنوں۔ اس لیے کہ اس سے موت اور آخرت کا تصور سامنے آتا ہو (بخلاف قہقہے اور ہچکے کے جبکہ سننے سے آدمی کے اندر خدا سے غفلت پیدا ہوتی ہے)
 فرماتے تھے کہ آدمی کے نفس کا جو تقاضہ بھی ہو تا ہو اس کے اوپر وہ ظاہر ہو جاتا ہے۔ یہ گویا رجبہ ہے اس حدیث کا۔

الاثم ما حال فی نفسک گناہ وہ ہو جو آدمی کے دل میں کھٹکے۔

کسی نے ان سے کہا کہ آپ اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ کوئی آپ کے عیوب آپ کے سامنے بیان کرے۔ فرمایا ہاں اگر وہ خیر خواہی کی بنا پر بیان کرتا ہو تو میں اس کو پسند کروں گا۔ اور اگر مقصد محض نجات ہو تو پھر نہیں پسند کروں گا۔

اکثر حزن و اندوہ اور آخرت کا تصور دلانے والے اشعار ان کی زبان پر ہوتے تھے۔

اس کے تصور سے میں اس قدر رونا ہوں۔ پوچھا وہ کیا، اس پر سر پھر پھوٹ پڑے اور روتے ہوئے جواب دیا۔ کہ اماں قیامت اور اس کی ہولناکی۔ یہ کہہ کر ماں کے پاس سے اٹھے اور چلے گئے تاکہ ان کی اس کیفیت سے ان کو مزید سنج نہ پہنچے۔

ابن جوزی نے لکھا ہے کہ اٹھتے بیٹھتے، چلتے پھرتے اور نماز پڑھتے ہر وقت ان پر رقت طاری رہتی تھی۔ (صفوة الصفوة ص ۷۳)

وہ اس درجہ پر پہنچنے کے بعد بھی نہیں رُکے بلکہ ان کے روحانی علاج ہمیشہ ترقی پزیر رہے، ابن عتبہ کا بیان ہے کہ میں نے سر کو خیر میں ہر روز ترقی کرتے دیکھا۔ معن کا بیان ہے کہ ہم نے ان کا ہر دن پہلے دن سے افضل پایا، وہ عبادت و ریاضت اور فرائض و اخلاق کے اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ لوگ ان کے جنتی ہونے میں کوئی شک نہ کرتے تھے۔ حسن بن عبادہ لکھا کرتے تھے کہ اگر سر جیسے آدمی بھی جنت میں داخل نہ ہوں گے تب ان جنتیوں کی تعداد بہت ہی کم ہوگی۔

ابن مبارک یا اسی درجہ کے کسی اور بزرگ نے ان کے فضائل سے متاثر ہو کر ان کی شان میں یہ اشعار کہے تھے۔

من كان ملتقىً جانيًا صالحًا فليات حلقةً سعد بن كدام
میں شخص کو اچھے طلبیوں کی تلاش ہو اسکو سعد بن کدَام کے حلقہ میں آجانا چاہیے

فيها السكينة والوقار والهدى اصل العفاف وعلية الاقدام
اس میں سکینہ اور وقار و ہدایت پاکباز اور اونچے درجے کے ہیں

دولت دنیا سے بے نیاز اور اس زندگی کا فطری نتیجہ یہ تھا کہ وہ دنیا اور اس کی شان و شوکت سے بالکل بے نیاز تھے۔ چنانچہ حکومت کے عہدوں کو وہ آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ ابو جعفر عباسی آپ کا عزیز تھا اس نے ان کو کسی مقام کا والی بنانا چاہا۔ انھوں نے کہا کہ میرے گھر والے تو مجھے دو درہم کا سودا لانے کے لائق بھی نہیں سمجھتے، اور کہتے ہیں ہم تمہارا درہم کا سودا کرنا بھی نہیں پسند کرتے، اور تم مجھے والی بنانا چاہتے ہو۔ خدا تم کو صلاحیت ہمارے قریب داری ہو اس لیے ہمارا حق ہے کہ ہم بھی کچھ کہہ سکیں، ان کے اس عذیر

نقش ثانی کے کام خود مصنف ہی نے کیا۔ اور یہ اردو ادبیات میں ہی اس وقت زیر تبصرہ رہی۔ جو بعض مناسب اضافوں اور ترمیموں کی بنا پر نقش ثانی کا مصداق بن گیا ہے۔

یہ کتاب قادیانیت کا ایک تحقیقی جائزہ اور اصولی تجزیہ ہے۔ مصنف نے اس میں قادیانی تحریک کا اس کی بالکل ابتدا سے جائزہ لیا ہے اور پھر اپنا تاثر پیش کیا ہے۔ ایک باب میں تحریک کے زمانے اور ماحول کی خصوصیات پر نظر ڈالی ہے اور تحریک کی بنیادی شخصیتوں کے سوانح حیات کا تاریخی مطالعہ کیا ہے۔ دوسرے باب میں مرزا صاحب کی تصانیف اور دیگر قادیانی لٹریچر سے مرزا صاحب کے عقیدے کی تحقیق کی ہے۔ ان کی دعوت کی ابتدا اور اس کے ارتقائی مراحل کو متعین کیا ہے اور ان کے درجہ بدرجہ بڑھتے ہوئے دعوؤں کی دھچپ ترتیب اور ٹیکنک کا نہایت متانت کے ساتھ جائزہ لیا ہے۔ ان دو بابوں میں قادیانی تحریک کا تاریخی جائزہ تمام ہو جاتا ہے۔ لیکن کسی تحریک کا مطالعہ اس کے بانی کی شخصیت کے مطالعہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتا اس لیے تیسرے باب میں مرزا صاحب کی تحریروں اور دیگر مستند بیانات ہی کے آئینے میں مرزا صاحب کے سیرت و کردار، ذہن و مزاج اور ان کی زندگی کے خردِ خال پر نظر ڈالی گئی ہے۔ اور اس باب میں بھی مصنف کے وقار اور سنجیدگی کا وہی عالم ہے کہ بڑے بڑے مسئلہ خیر مقام آتے اور دعوت طہنہ راہنہ آتے ہیں۔ لیکن مصنف کمال متانت کے ساتھ اپنے مقصد پر نظر جمائے ہوئے گزرتے چلے جاتے ہیں۔ کتاب کا چوتھا اور آخری باب تحریک قادیانیت کا تنقیدی جائزہ کے نام سے موسوم ہے۔ اب تک مصنف کا زاویہ نگاہ تحقیقی تھا کہ قادیانیت اور اس کے بانی کے بارے میں تاریخی حقائق و واقعات کیا ہیں؟ کس ماحول میں تحریک کا آغاز ہوا؟ کس طرح سے وہ پورا ہو چڑھی، اور کس طرح منزل پر آ کر ٹھہری؟ کس سیرت و کردار اور کس ذہن و مزاج کا اس کا بانی اور قائد تھا، اور واقعات کی روشنی میں کیا رنگ و ہنگ اس کے نظر آتے ہیں؟ اس طالب علمانہ تحقیق کے بعد مولانا کی نظر تنقیدی ہو جاتی ہے۔ اور وہ تحریک کو اس کی مکمل شکل میں سامنے رکھنے کے بعد اس فیصلے کے مقام پر آ جاتے ہیں کہ اسلامی نقطہ نظر سے اس تحریک کی کیا حیثیت قرار دی جائے؟ اسلامی تاریخ میں کس طرح کی تحریکوں سے اس تحریک کا رشتہ جڑتا ہے؟ اور ملت اسلامیہ کے حق میں یہ تحریک نظر سمجھے جانے کے قابل ہے یا مفید؟۔۔۔ یہی چوتھے باب کا حاصل ہے۔ اس میں قادیانیت کی لاہوری شاخ پر بھی گفتگو کی گئی ہے۔

کتاب چونکہ قادیانی لٹریچر کے وسیع اور گہرے مطالعہ کا بخوڑ ہو۔ اس لیے مختصر ہونے کے باوجود اس میں ایک خاص وزن ہو۔ پھر اس حاصل مطالعہ کو پیش کرنے اور اس پر تبصرہ کرنے کا انداز ایسا اختیار کیا گیا ہے جس میں شگفتگی اور اُن طبائع کے لیے بھی دلچسپی ہے جو کلامی مباحثوں سے مناسبت نہیں رکھتیں۔ قادیانیت کے دعاوی، اس کے دلائل کی منطق اور مرزا صاحب کی شخصیت کے طول و عرض پر نظر کرتے ہوئے عام طور پر ایک حیرت ہوتی ہے کہ اس طرح کی تحریک اُس وقت کے پڑھے لکھے طبقے میں کیسے کامیاب ہو گئی۔ مولانا علی میاں غالباً وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنے تاریخی ذوق کی بنا پر آغاز تحریک کے خمد و ماحول کی گفتگو چھیڑ کر، اس عقدے کو حل کر دیا اور بتایا کہ وہ زمانہ عام طور پر اور جس ماحول میں قادیانیت کا غور و ہوا وہ ماحول خاص طور پر کسی ایسی تحریک کے لیے ذہنی اعتبار سے نہایت سازگار تھا۔ گفتگو مختصر ہونے کے باوجود بہت اطمینان بخش ہو تاہم اس زمانے اور ماحول کی نفسی اسی خصوصیات جو اب عام طور پر معروفت نہیں ہیں اُن کے تذکرے میں اگر کچھ مثالیں اور حوالے بھی آجالتے تو اور اچھا ہوتا۔

یہ تو عام طور پر لوگ جانتے ہیں کہ مرزا صاحب کے دعاوی درجہ بدرجہ بڑھتے گئے ہیں لیکن اس کتاب کا یہ انکشاف غالباً بنیاد ہو گا کہ بعض دعووں کا انکار ان کے رفقاء اور معتقدین کی طرف سے ہوا تھا اور ان کی (معاذ اللہ) نبوت کا اعلان پہلے پہل خود ان کی زبان سے نہیں بلکہ نیاز مندان کی زبان سے ہوا۔ مولانا نے ان حقائق کو سننے والوں کے ساتھ پیش کیا ہے۔

قادیانیت دائرہ اسلام سے باہر پونچھنے والی صورت ایک گمراہی ہی نہیں، بلکہ مولانا اس کے عقائد اور نظام منہک کے تجزیے سے اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ یہ نبوت محمدیؐ کے خلاف ایک بغاوت اور عقیدہ رسالت و اُمت محمدیہ کے خلاف ایک گمراہی سازش ہے۔ اس نتیجہ کو انھوں نے تحلیل و تجزیہ کے نہایت معقول معیار سے ثابت کیا ہے۔ اور اس سازش کے تمام پردوں کی دھجیاں بکھیر دی ہیں۔ اس مقام پر مولانا کے قلم کی شگفتگی، اسلوب کی شگفتگی، تنقید کی سنجیدگی و پرکاری اور دینی حمیت سے سرشاری کا کچھ ایسا حسین استخراج ہوا ہو جو متاثرہ کیے بغیر نہیں رہتا۔

قادیانیت سے متاثر ہونے والے جن لوگوں کے دلوں پر مہر نہ لگ چکی ہو وہ اس کتاب کو پڑھ کر بہت صاف طور پر سمجھ سکتے ہیں کہ ایک سچے نبی کا مزاج و کردار کیا ہوتا ہو اور اس کی روشنی

میں وہ باسانی فیصلہ کر سکتے ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی کا دعوائے نبوت کس معاملہ کا مستحق ہے۔ اس کتاب کا ایک ایک نسخہ کم از کم ہر لائبریری میں پہنچا دینے کی کوشش کرنا ہمارے نزدیک ایک دینی فرائض ہوگی۔

تالیف مولانا حافظ محمد مجیب اللہ صاحب ندوی۔ شائع کردہ۔ دار المصنفین
تبع تابعین جلد اول | اعظم گڑھ۔ کاغذ اور کتابت و طباعت بہتر، صفحات ۴۵، سائز

۲۶ × ۲۰، قیمت - ۸ روپے

سلف صحابین کے سوانح حیات کی نشر و اشاعت کی سعادت دار المصنفین اعظم گڑھ کا خاص حصہ ہے۔ تبع تابعین (حصہ اول)، دار المصنفین کے اس سلسلہ کی تازہ ترین کتاب جو جس میں ائمہ محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے تیسرے بزرگ ترین طبقہ کے ۱۹ بزرگوں کے سوانح حیات اور فضائل و کمالات قلمبند کیے گئے ہیں۔ جن کے اسما و گرامی یہ ہیں۔

امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام زفرؒ، امام اوراعیؒ، ابن جریرؒ، امام اسحاقؒ،
بن راہویہؒ، سفیان بن عیینہؒ، حضرت عبداللہ بن مبارکؒ، امام شعبہؒ، معمر بن
کدامؒ، عبداللہ بن وہبؒ، یحییٰ بن معینؒ، یحییٰ بن سعید القطانؒ، عبدالرحمن بن
ہمدیؒ، علی بن مدینیؒ، امام لیث بن سعدؒ، حضرت فضیل بن عیاضؒ، امام سفیان
ثوریؒ، یحییٰ بن آدمؒ۔

ان بزرگوں میں بڑے بڑے مجتہدین، ائمہ حدیث اور اکابر اولیاء اللہ ہیں۔ تحصیل علوم میں جو مشقتیں ان بزرگوں نے اٹھائیں اور پھر جو کمالات حاصل کیے۔ دینی علوم کی تدوین کے جواہر کارنامے ان کی محنتوں سے انجام پائے اور جس شرف و انہماک اور خلوص و تلمیذیت کا مظاہرہ انھوں نے ان راہ میں کیا۔ فرما زوایانِ وقت کے سامنے کلمہ حق کہنے کی کیسی کیسی ایمان افروز مثالیں انھوں نے قائم کیں۔ اور استغناء و خود داری کے کیسے کیسے تابناک نقوش اسلامی تاریخ کی پیشانی پر ثبت کیے۔ ان کی زندگیوں میں فکر آخرت کی کیا کیا تابانی اور تعلق باللہ کی کیا جلوہ آرائی تھی۔ یہ ہیں وہ عنوانات جن کی تفصیل ہم اس کتاب میں پڑھ سکتے ہیں۔ اور خدا توفیق دے تو ان احوال کو بقدرِ ظن اپنے اندر منتقل کر سکتے ہیں۔

چونکہ ان میں سے متعدد بزرگوں کی زندگیوں پر علمی خدمات کا رنگ غالب رہا ہو اس لیے قدرتی طور پر ان کے تذکروں کا رنگ بھی علمی زیادہ ہو۔ اور بعض علمی مباحث کی بنا پر ان کے تذکروں میں دوسروں کی نسبت پھیلاؤ بھی زیادہ آگیا ہے۔ مثلاً امام ابو یوسف اور امام محمد وغیرہ کا تذکرہ۔ شروع میں مؤلف ہی کے قلم سے ایک مبسوط مقدمہ بھی ہے جو تبع تابعین کے ماحول سے واقف کرتا ہے اور ان کے کردار و عمل کی عظمت پر روشنی ڈالتا ہے۔ افسوس ہو کہ کتاب میں اشراط بہت رہ گئی ہیں۔ ایک بلند پایہ علمی ادارہ میں یہ تساہل پایا جانا ٹھیک نہیں۔

از مولانا محمد جعفر شاہ پھلواردی۔ شائع کردہ ادارہ ثقافت اسلامیہ۔
اجتہادی مسائل | کلب روڈ، لاہور، صفحات ۳۶۰، سائز ۸×۱۲۔۲۲۔ مجلہ قیمت ۵/۸

یہ ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور کے رکن جناب مولانا جعفر شاہ صاحب کے مینیس مضامین کا مجموعہ ہے (جو غالباً سب ہی ادارہ کے آرگن ماہنامہ ثقافت میں شائع ہو چکے ہیں) نام سے معلوم ہوتا ہے کہ مجموعہ کے سب مضامین اجتہادی مسائل سے تعلق رکھتے ہوں گے۔ لیکن بعض مضامین عام علمی نوعیت کے بھی ہیں۔ تمام مضامین کی روح مسائل دینیہ پر اجتہادی انداز سے غور کرنا ہو بعض مضامین کے عنوانات یہ ہیں۔

دین اور شریعت - فقہ جدید کی ضرورت - کیا اجتہاد کا دروازہ ہمیشہ کے لیے بند ہے - صحیح بخاری اور آغاز وحی کی روایت - تلاوت قرآن اور ایصال ثواب - اسلامی قانون رات و لیلۃ القدر - انذار اسلامی کا تصور - غیر ذالک -

اس مجموعہ کے دو مضامین "ایک اجازت کی صراحت" اور "اقدار اسلامی کا تصور" ہمیں بہت پسند آئے۔ ان کے علاوہ اور بھی بعض مضامین کے مطالعہ سے لوگوں کو کچھ مفید باتیں مل سکتی ہیں۔ لیکن پوری کتاب سے بے کھٹک استفادہ کرنے کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس لیے کہ ایک طرف تو مولانا پر مجتہدانہ انداز فکر کا غلبہ ہو۔ دوسری طرف استدلال میں اجتہادی ذمہ داریوں کا حیرت انگیز حد تک فقدان بھی ان کے ہاں ملتا ہے۔ مثلاً تلاوت قرآن کے متعلق اس اعتقاد کی تغلیط کرتے ہوئے کہ "ہر حرف پر دس نیکیوں کا ثواب ملتا ہے" مولانا کی یہ تقریر کتنی سطحی قسم کی مغالطہ آمیزی سے لبریز ہے کہ "تنہا الفاظ قرآنی کا زبان سے ادا کرنا محض ایک ابتدائی قدم ہو۔ ہر عربی پہلے

والا صبح سے شام تک سینکڑوں الفاظ ایسے بولتا ہے جو قرآن کے اندر موجود ہیں۔ لیکن اسے ان الفاظ کے ادا کرنے کا کیا ثواب ملتا ہے؟ عربوں کو چھوڑیے۔ آپ خود ہزاروں سینکڑوں قرآنی الفاظ روزانہ بولا کرتے ہیں۔ تو کیا ان کا کوئی ثواب ملتا ہے؟ آپ کہتے ہیں کہ کرسی اٹھا لاؤ۔ "کرسی" کا لفظ قرآن میں موجود ہے جس میں چار حرف (لکھ یا ئے مثلاً) کو بجھے تو پانچ حرف ہیں۔ تو کیا "کرسی" کہہ دینے سے آپ کو چالیس (یا پچاس) نیکیاں مل گئیں؟ کسی کو کہہ دیا کہ تم فرعون ہو، تو پچاس نیکیاں محض اس لیے مل گئیں کہ "فرعون" کا لفظ قرآن میں موجود ہے جس میں پانچ حرف ہیں اور ہر حرف کے عوض دس نیکیاں ہیں۔

(ص)

ہم کو یہ یادگانی نہیں کرنا چاہیے کہ مولانا جان بوجھ کر لوگوں کو مغالطہ دے رہے ہیں۔ جیسا کہ ان کے ذہن نے ایمان داری کے ساتھ سوچا ہی اس طرح ہوگا۔ لیکن اس سے پھر یہ تو ظاہر ہی ہوتا ہے کہ ان کا ذہن کس قدر طفلانہ ٹھوکریں کھاتا ہے۔ کوئی بھی ذی شعور آدمی ہوگا جو اس الزامی مسئلہ پر مطمئن ہو سکے۔ کہاں عقیدت و احترام کے جذبے، "کلام الہی" کے احساس اور ادبِ ملاؤ (طہارت وغیرہ) کے لحاظ کے ساتھ قرآن مجید کا پڑھنا اور کہاں کلام الناس میں فرعون و ہامان اور عرش و کرسی کے الفاظ بولنا، کوئی کامن سینس رکھنے والا آدمی بھی ہوگا جو ان دونوں کو ایک لاکھٹی سے لکھے! — مولانا جعفر شاہ صاحب کے ہاں ذہانت ہے، سلیقہ تحریر و قوت انشاء ہے۔ مگر افسوس کہ سنجیدہ غور و فکر اور احساسِ ذمہ داری کی بڑی کمی ہے۔ اور اس کمی کا اثر ان کی ہر تصنیف میں کم و بیش نمایاں ہوتا ہے۔

گزشتہ شمارہ میں بعض کتابوں کے تبصرہ میں ان کے ناشر کا پتہ درج ہونے سے اعتذار { رہ گیا تھا۔ ان کتابوں کے نام اور پتہ حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ جنگِ آزادی ۱۸۵۷ء
- ۲۔ عروج و زوال کا الہی نظام — مذوق المصنفین، اردو بازار جامع مسجد دہلی
- ۳۔ اسوۂ حسنہ
- ۴۔ تذکرہ مشائخ دیوبند — مدنی دارالافتاء و بچہ، دیوبند

جب آپ کو کوئی چیز لکھوانی ہو۔ یا چھپوانی ہو تو

== یاد رکھو ==

یہ کام دہلی شہر میں بہت عمدہ ہوتا ہے۔ نگھائی اور چھپائی کا جو بھی کام آپ کو کرانا ہو، اردو میں، ہندی میں یا انگریزی میں۔ چاہے وہ کتاب ہو یا اشتہار ہو بل بک ہو یا تجارتی پیڑ، چاہے ملاقاتی کارڈ ہوں یا شادی کارڈ۔ جو بھی کام چھپوانا ہو، ان سب کاموں کے لیے ہماری خدمات حاصل کیجئے۔
ہم معمولی کمیشن پر گھر بیٹھے آپ کی سروسز کی تعمیل کریں گے۔
خط و کتابت کے لیے جوابی پوسٹ کارڈ یا لفافہ بھیجئے

ہلال پرنٹرس ۴۱۶۸ اردو بازار دہلی

سفر فی اربطس

سفوف ذیابیطس کے استعمال سے چند ہی روز میں شرک
میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوت واپس آنے لگتی ہے۔ اور
رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل
جاتی ہے۔ سفوف ذیابیطس کے چند ہفتوں کے استعمال
سے پریشاب ہی سے شرک غائب نہیں ہو جاتی بلکہ خون میں
بھی اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی قند و است آدھوں کے خون
میں ہوتی ہے۔ سفوف ذیابیطس کے چند مہینوں کے
استعمال سے دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔
مقدار خوراک عیار ماشے سے چھ ماشے (صبح شام)
۵ تولے کی شیشی ۱۰
۱۰ تولے کی شیشی ہے

شربت جذام

حذام کی دقتیں ہیں ایک قسم تو ایسی ہوں کہ ہر شخص پہچان لیتا ہو۔ دوسری قسم وہ ہوں جنکو صرف ڈاکٹر ہی پہچانتے ہیں۔ اسکی علامت یہ ہو کہ دھوپ میں چلنے سے جھکا ریاں لگتی ہیں۔ اکثر حذب میں چٹے پڑ جاتے ہیں اور ان میں سردی گرمی کا احساس جاننا رہتا ہو، اگر ایک شیشی میں گرم پانی دوسری میں سرد پانی بھر کر دونوں شیشیوں پر لگائی جائیں تو دونوں میں فرق نہ معلوم ہوگا۔ شربت حذام کے استعمال سے یہ مرض دفع ہو جاتا ہے یا پھر چھ ماہ دوا استعمال کرنی چاہیے۔ مقدار خوراک تین تین چار کے چھپچھپ صبح و پر شام۔

قیمت فی بوتل ۵۰

تاج کمپنی لمیٹڈ

لاہور و کراچی

== کے ==

خوبصورت ، رنگین ، عکسی ، مترجم و غیر مترجم

قرآن مجید ، حمائیل

اور دینی کتابیں

تفسیر ماجدی ، تفسیر بیان القرآن ، تفسیر عثمانی

کمپنی کے مقرر کردہ ہدیوں پر

حاصل کیجئے

لاہور ، کراچی اور ممبئی کی قیمتوں میں

ایک پائی کا بھی فرق نہیں ہوگا

ایجنسی تاج کمپنی ، ۱۷۱ مسجد اسٹریٹ ممبئی ۳

کلمہ ایمانہ

ہماری دعوت

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
 اسی کلمہ پر اسلام کی بنیاد ہے اور ہمارا ایمان ہے کہ یہی انسانیت کی نجات کا کلمہ ہے
 لیکن یہ صرف ایک بول ہی نہیں ہے بلکہ ایک شہادت، ایک اصول اور ایک ہم فیصلہ ہے۔ وہ جس سے
 اس بات کا عہدہ کہ ہم صرف اللہ کی عبادت اور بندگی کریں گے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی بھی بڑی
 اور خالص توحید کو اپنی ہر اہمیت اور شہادت کی پیروی کریں گے اور اسی حال میں نہیں گئے اور مرے گئے
 جو لوگ اس کلمہ پر ایمان لائے ہیں ان کا فرض ہے کہ زندگی میں عہدہ کے مطابق گزاریں اور اسی ایمانی
 زندگی کو دنیا میں رواج دینے کی کوشش کریں۔ وہ اسی لیے پیدا ہوئے ہیں کہ ہم اس کا
 عہدہ کرتے ہیں اسی کی دعوت ہے جس اور اسی پر بننا اور رہنا چاہیے۔
 وَاللَّهُ اشْعَبُ وَالْأَرْضُ أَكْثَرُ لِقَائِي بِاللَّهِ وَالْآخِرَةُ

۹۱
 ۱۵/۲/۶۱

عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَتِيقُ الرَّحْمَنِ سَنِيَّتِي

مَسْئُوْلُ
 مُحَمَّدٌ مِّنْظُورٌ نِّعْمَانِي

کُتُبُ خانۃ الفِتنان کی مطبوعات

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از افتادہ مولانا غسانی

اس میں اسلام کے کلمہ دعوت
”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ الَّذِي يُشْرِكُ بِهِ“
کی تشریح پوری تحقیق کے ساتھ ایسے نوثر انداز
میں کی گئی ہے کہ مسلم مسکے ایمان و یقین میں
امٹاؤ ہو تا ہے
اور دماغ کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے۔

قیمت - - - ۱۶/-

نماز کی حقیقت

از افتادہ مولانا غسانی

ہر عظیم یافتہ مسلمان کو ہمارا اعلیٰ مشورہ ہو
کہ نماز کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے
واقف ہونے کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور
فرمائیں۔ کلمہ طیبہ کی حقیقت کی طرح یہ بھی عقل
جذبات اور دل و دماغ کو یکساں متاثر کرتا ہو۔

قیمت - - - ۱۶/-

برکاتِ رمضان

از افتادہ مولانا غسانی

اسلام کے اہم رکن صومِ رمضان اور ماہِ رمضان
اور اس کے خاص اعمال و وظائف و تراویح و
احکامات وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی
روحانی تاثرات کا نہایت نوثر اور شوق انگیز بیان
اور حکیمانہ نصیحت شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس
سیر کی امدادیت کی ایسی تشریح جس سے دل بھی
متاثر ہو اور دماغ بھی منقش۔ قیمت - ۱۶/-

اسلام کیا ہے؟

ایضاً مولانا غسانی

اُردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے دیکھے والوں کا عام احساس یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس
کوئی خاص مقبولیت یا تہذیبی امتیاز نہیں عطا فرمایا تو پھر
میں اور کئی بڑا گروہی میں شام ہو چکی ہے
اسلام کے متعلق ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے یہ نہیں بلکہ اس
اور اللہ کا دینی بننے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور عمل افشاء اللہ کافی ہے
زبانِ پنجابت زبان ہونے کے ساتھ نہایت شیریں اور پرتاثر ہو کر ایک جامع
عمل اور معیاری فہم اہل کا فائدہ ہو کر نکلا۔ ہر قسم کا فائدہ ہو کر نکلا۔
ہندی اور پنجابت کا فائدہ ملنی مسجد قیمت تین روپے ۱۶/-

آپ جج کیسے کریں؟

جج کے تعلق اور زبان میں ججنا یعنی جج کی اس شایع ہو چکی ہیں لیکن
کتاب اور مولانا غسانی اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی گویا مشترک تالیف جو اپنی
اپنی خصوصیت میں اب بھی بے نظیر ہو کر اس کے مطالعہ سے جج کا جج اور سنوٹا
ججی تحصیل سے علوم ہو جاتا ہو اور دل میں شام ہو جاتا ہو اور ذوق و شوق کی توفیق
ججی پیدا ہو جاتی ہیں جو دراصل جج کی روح اور جان ہیں۔

کا فائدہ ہو کر نکلا۔ ہر قسم کا فائدہ ہو کر نکلا۔ ہر قسم کا فائدہ ہو کر نکلا۔

اسان جج
ایسے کم نظیر دس حضرات جو صحت اسان اور ہماری
اور دینی ہونے والے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے بڑا فائدہ اٹھانے کے ہیں
طاعت و عبادت۔ قیمت - ۱۶/-

حضرت لانا محمد الیاس ازلان کی

دینی دعوت

تالیف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
شیریں میں مولانا سید سلیمان ندوی کے فکر سے قابلِ فہم
فاضلانہ اور متوسط مطالعہ۔ قیمت - ۱۶/-
ملفوظات حضرت لانا محمد الیاس
ترجمہ مولانا محمد منظور غسانی۔ قیمت - ۱۶/-
امام دینی الشہد سلوئی
از مولانا حمید اللہ سندھی۔ قیمت - ۱۶/-

انیس سو سال

از ترجمہ بیگم سیدہ منیر حسین

مسلمان خواتین خاص کر عظیم یافتہ بہنوں میں
دین کی عظمت سے جو بے فکر ہیں اور عزت کی
حرف سے جو غفلت تیزی سے بڑھ رہی ہیں اس کے
خارج اور اللہ کے لیے ایک محترم ہیں نے یہ
رسالہ لکھا ہے۔ شروع میں مولانا غسانی کے فکر
سے پیش لفظ ہے۔ قیمت - ۱۶/-

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ بھارت

قیمت - ۱۶/-

شاہ اسماعیل شہید اور
معاندین کے الزامات

قیمت - ۱۶/-

مسکرتہ القلم

اکابر و بزرگ کی طرف سے مولوی احمد رضا خاں
صاحب بڑوی کے سنگین تکفیری الزامات کا آخری
تحقیق جواب۔ قیمت - ۱۶/-

ہندستان پاکستان سے
سالانہ چندہ (بکھ پاکستان) ۵۰
سالانہ چندہ (بکھ ہندستان) ۵۰

دفتر لکھنؤ

غیر ممالک سے
سالانہ چندہ ۱۰ اشنگ
عسرازی خریداروں سے
سالانہ چندہ ۵۰ اشنگ

فی کاپی آٹھ آنے (۸)

جلد (۲)	بابہ ماہ شعبان المعظم ۱۳۸۰ھ مطابق فروری ۱۹۶۱ء	شمارہ (۸)
نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	نگاہِ ادلیں	۲
۲	معارف الحریث	۱۱
۳	تجلیات مجید الہ ثانی	۳۱
۴	غیر مسلم اکثریت کے ممالک میں مسلمان کا اندازِ حیات	۲۹
۵	آزاد اسلامی مکاتب اور جبرِ تعلیم	۲۵
	عشق الحسن بنعلی	
	مولانا محمد منظور نعمانی	
	مولانا نسیم احمد فریدی	
	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	
	قاضی محمد عدیل عباسی	

اگر دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۸ فروری تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے۔ ورنہ اگلا سالہ بصیغہ دی، پی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اسٹریبلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

غیر شہر خریداری :- خط و کتابت ادینی آرڈر پر اپنا غیر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولیے۔

دارالخلافہ اشاعت :- دفتر لکھنؤ ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روزانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۲۰ تاریخ تک بھیجی جائے تو مطلع فرمائیں، انکی اطلاع ۳۰ تاریخ کے اندر آنی چاہیے، اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

مقام اشاعت دفتر لکھنؤ کچہری روڈ، لکھنؤ

(نوٹ) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے نو پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر لکھنؤ کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

نگاہِ اولیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ملک کی آزادی کے بعد روشن خیالی اور ترقی پسندی کے نام سے جس قدر وسیع پیمانہ پر اخلاقی
اسخطاط اور اخلاقی بحران رونما ہوا ہے وہ اخلاقی پابندیوں کی قیمت پہچاننے والوں اور ایک شریف
اور مضبوط سماج کے لیے ان پابندیوں کی ضرورت سمجھنے والوں کے لیے ایک توشیہ کا مسئلہ ہے۔

افسوس یہ ہے کہ ہماری قومی زندگی کے تعمیر کے وہ بنیادی ادارے جو اس اسخطاط اور اس بحران
پر بند باندھنے کی سب سے زیادہ مؤثر قوت اور افراد کے کردار پر اثر انداز ہونے کی فطری طور پر
سب سے زیادہ اہلیت رکھتے تھے وہ خود ترقی پسندی اور روشن خیالی کے ایک غلط تصور سے مسحور ہو کر
اُلٹے اس اسخطاط اور بحران کو تقویت پہنچا رہے ہیں۔

قومی تعمیر کے بنیادی اداروں سے ہماری مراد ملک کی تعلیم گاہیں ہیں۔ تعلیم گاہ ہی وہ پہلا ادارہ
ہوتا ہے جس کے آغوش میں افراد کے فحشی رجحانات اور ان کی استعدادوں کو رہنمائی ملتی اور فکر و عمل کی
قوتوں کے رخ بنتے ہیں۔ تعلیم گاہوں کا واحد مقصد افراد کی ذہنی اور فکری قوتوں کا صحتمندانہ نشوونما
اور ان کی علمی استعدادوں کی ایسی رہنمائی ہے کہ وہ انسانیت کے پاکیزہ تصور سے میل کھاتی ہوئی زندگی گزارنے
کی طرف راغب اور کش مکش حیات میں زمانے کے مطالبات کا جواب دینے کے قابل ہو سکیں اور ان
کے اجتماع سے ایک ایسا معاشرہ وجود میں آئے جو ایک طرف اخلاقی پابندیوں کا حامل ہو، دوسری طرف
باعزت اور آزاد زندگی کی عصری ضروریات میں خود کفیل ہو۔

یہ ہے تعلیم کا وسیع سے وسیع تر مقصد، لیکن ہماری تعلیم گاہیں اپنے اس مقصد کے دونوں رخوں کے اعتبار سے روز بروز ناکامی کی طرف بڑھ رہی ہیں، نہ عصری علوم و فنون میں ٹھوس لیاقت اور قوی ذمہ داریوں کا احساس رکھنے والے افراد کی شرح پیدائش ہی اطمینان بخش ہے، نہ عام طور پر اخلاقی پاکیزگی کا کوئی حصہ لے کر ہی زیر تعلیم نسل اُٹھ رہی ہے، خصوصاً اخلاقی پاکیزگی کے بارے میں تو ایسا محسوس ہوتا ہے جیسے تعلیم گاہوں کا ماحول اس کے لیے بالکل ہی نامناسب و گارہو چکا ہے۔

مقصد تعلیم کے اعتبار سے تعلیم گاہوں کے یہ غیر متفقہ بخش بلکہ اُلٹے نتائج ایک ایسی حقیقت ہیں کہ ان کے ازالہ کے لیے سرکاری کمیشن اور کمیٹیاں بیٹھ چکی ہیں۔ اور حد یہ ہے کہ ہماری سیکولر حکومت کو تعلیم گاہوں میں ایک خاص پہلو سے مذہبی تعلیم کی منظوری دے دینی پڑی ہو۔ لیکن کیا تعلیم گاہوں کا یہ بگاڑ صرف مذہبی تعلیم کے نہ ہونے کا نتیجہ ہے، اور صرف مذہبی تعلیم کی مجوزہ اسکیم نافذ ہو کر اس صورت حال کو تبدیل کر سکتی ہے؟ ہمارے خیال میں یہ توقع بالکل غلط ہوگی، اس لیے کہ اس بگاڑ کے عوامل مذہبی تعلیم کے عدم سے بھی زیادہ دوسرے ہیں۔ اور ان کو ختم کیے بغیر ان کی پیدا کردہ صورت حال مذہبی تعلیم کے سترے ختم نہیں کی جا سکتی۔

تعلیم گاہوں کے اس اخلاقی بحران کا اصل سبب یہ ہو کہ آزادی کے بعد ملک کی نئی تعمیر اور ترقی کے لیے دنیا کے جن ملکوں کو ہم نے نمونہ بنا کر سامنے رکھا ہو ان کی زندگی اور ان کے تمدن کی تمام وہ باتیں ہم اختیار کر لینا چاہتے ہیں جو ہم میں نہیں ہیں یا ہم ان سے پیچھے ہیں۔ اس کام کے لیے تعلیم کی عمومیت کے اس دور میں چونکہ تعلیم گاہیں بہت کامیاب ذریعہ ثابت ہو سکتی تھیں اس لیے تعلیم گاہوں میں ان باتوں کو سکھانے اور اس طرح کا ترقی پسندانہ ذہن بنانے کی ہمت افزائی کی جانے لگی، یورپ اور امریکا میں عورت اور مرد کے درمیان کوئی حجاب اور کوئی دیوار نہیں، دونوں زندگی کے ہر میدان میں دوش بدوش نظر آتے ہیں، چنانچہ ہمارے ہاں بھی یہ کیفیت پیدا کرنے کے لیے تعلیم گاہوں میں لڑکوں اور لڑکیوں کی یکجاٹی اور ان کے آزادانہ اختلاط کی ہمت افزائی کی گئی اور یہ ترقی کا نشان بن گیا۔ — پھر یہ دیکھا گیا کہ ان کے ہاں یہ اختلاط رکھا پھیکا تو ہے نہیں اس میں بڑی رنگینیاں بھی ہیں چنانچہ

ذکا رنگ کلچرل پروگراموں اور یونٹہ فیسٹولز کے ذریعہ اس اختلاط میں رنگینیاں پیدا کی گئیں۔

یہ اور اسی قبیل کی اور چیزیں ہیں جنہوں نے ہمارے اچھے طلباء اور طالبات کی جنسی رگوں کو اس بری طرح پھیر دیا ہے کہ جس قدر بھی ان کے جنسی میلانات قابو سے باہر ہو جائیں کم ہیں۔ اور جنسی میلانات کا بے قابو ہونا یا دل و دماغ پر حاوی ہو جانا ہی وہ جڑ ہے جس سے کسی سوسائٹی میں وسیع پیمانہ پر اخلاقی گراؤٹ اور ناپائیدگی کی کوئپس پھوٹتی ہیں۔ چنانچہ آج اگر ایسے خاندانوں کا کسی ذریعہ تفتیش کے ذریعہ شمار کیا جاسکے جو ترقی پسندی کے اس اندھے تصور کے ہاتھوں روحانی جراثیم اٹھا رہے ہیں تو معلوم ہوگا کہ یہ جنسی ہیجان جو ہماری تعلیم گاہوں کے طفیل برپا ہو رہا ہے اس نے کتنے وسیع پیمانے پر ہماری اخلاقی قدروں کو پامال کر کے رکھ دیا ہے۔ مگر وہ خاندان بھی جنہیں اخلاقی قدروں کے بارے میں کم از کم اتنی حس ہو کہ روحانی صدمہ قبول کیے بغیر نہیں رہتے۔ چونکہ زمانے کا رنگ یہ دیکھتے ہیں کہ عفت و عصمت سے زیادہ تعلیم اور ڈگری کی قیمت ہو، اس لیے صدمے اٹھائے جاتے ہیں، خوف کو انگیز کیے جاتے ہیں۔ اور اپنی اولاد کے اس تعلیمی ماحول پر عملدرامنی رہتے ہیں، ورنہ اگر کہیں ان کی یہ حس اتنی طاقتور ہوتی کہ کسی خوف اور کسی صدمہ پر اس تعلیمی ماحول کا بائی کاٹ کرنے پر آمادہ کر دیتی تو ہم صحیح اندازہ کر سکتے کہ یہ ماحول جو آج ہماری تعلیم گاہوں میں پیدا کر دیا گیا ہے شرافت اور اخلاقی پائیدگی کے لیے کس قدر بسم قاتل ہے، لیکن آج بھی جبکہ بہت کچھ پڑے ہوئے ہیں وہ نتائج جو ہمارے سامنے ہیں اس حقیقت کا اندازہ کرانے کے لیے کچھ کم نہیں ہیں۔

اور پھر یہی نہیں کہ یہ جنسی میلانات کا اٹھا رہا ہے نوجوانوں کی صورت اخلاقی پائیدگی کو تباہ کر رہا ہے بلکہ طلبہ میں آج جو شوریدہ سری، نظم و ضبط سے سرکشی، طالعلمانہ روایات سے دوری، علمی دھچیوں کی کمی اور ان سب کے نتیجہ میں مٹھوس علمی لیاقت سے نہی دستی ہم دیکھ رہے ہیں، اور جن کے ذکر سے ہمارا کوئی تعلیمی مذاکرہ اور کسی یونیورسٹی کا کانووکیشن خالی نہیں جاتا، حقائق سے کھلی چشم پوشی ہے اگر ہم ان چیزوں کے اسباب کی فہرست بتاتے ہوئے اس جنسی میلان کے اٹھا رہا کو نظر انداز کر جاتے ہیں۔ یہ ہو کہ معاشی مستقبل کی طرف سے بے اطمینانی کو تو لوگ ان چیزوں کے اسباب میں شامل کرتے، بلکہ بعض

لوگ تو اس کو سرفہرست رکھتے ہیں (حالانکہ یہ بات گنے چنے طلباء کے بارے میں صحیح ہو سکتی ہے) لیکن یہ بات جو طلباء کی بیشتر تعداد کے اعتبار سے واقعہ میں سب سے بڑا سبب ہو اسے بالکل بھول جاتے ہیں۔ شاید اس لیے کہ اس سے ان کے ترقی پسندانہ تصور پر بڑی ضرب پڑتی ہے۔

بہر حال یہ ایک حقیقت ہو خواہ اس سے کتنی بھی نظریں چڑی جائیں، کہ طلباء میں بد نظمی، سرکشی، علمی دھچپی کی کمی اور مطلوبہ تعلیمی نتائج کا فقدان، سب سے زیادہ اسی جہنی مغلوبیت کا نتیجہ ہو جس میں انھیں خود ان کے تعلیمی ماحول نے مبتلا کر دیا ہے۔

غالب نے کہا تھا

عشق نے غالب نکمّا کر دیا
ورنہ ہم بھی آدمی تھے کام کے

ہمارے طلبہ کا سارا المیہ بعینہ یہی ہو، ان کی جو جہنی حس بھڑک اٹھی ہے وہ انھیں اپنی فطرت کے مطابق ہر اُس دادی میں لیے بھٹک رہی ہے جہاں اسے غذا فراہم ہوتی ہو پھر میں اچھی اس حس کو غذا ملتی ہے۔ پس وہ چاہتے ہیں اور چاہتی ہیں کہ قضا نہ ہونے پائے محنت اور ردائٹک لٹریچر میں انھیں جہنی لذت ملتی ہے، ان کی درسی کتابوں کے ساتھ اس قسم کی ایک کتاب ضرور آپ کو دینی ہو ٹیڈی گی ان کا کمرہ اس طرح کے زینالوں سے خالی نہیں ہو سکتا، اور ان کے بستر سے یہ لٹریچر کبھی جدا نہیں ہو سکتا۔ کیا اس قسم کی بیماریاں رکھنے والوں سے ٹھوس علمی انہماک اور نظم و ضبط کی پابندی کی توقع کی جاسکتی ہے؟ انھیں ان بیماریوں کے نتیجے میں دماغی اور قلبی اعتبار سے جس حالت میں رہنا چاہیے اُس کا تقاضہ ہی یہ ہے کہ ان میں نہ علمی دھچپی ہو نہ نظم و ضبط کی پابندی۔

یہ المیہ تو ملک کی تعلیم گاہوں کا عمومی طور پر ہے اور اس پر ہمارا کوئی بس نہیں، لیکن ہمارے لیے اس عموم میں ایک خصوصی المیہ بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ خاص مسلمانوں کے انتظام میں چلنے والی اور مسلمانوں کے لیے قائم کی جانے والی جدید تعلیم گاہوں پر بھی اس ترقی پسندی کا سایہ بڑی تیزی سے پڑتا جا رہا ہے جس کے نتائج سے اسلامی شعور ٹھہرا اٹھتا ہے، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ جو مسلمانان ہند کا سب سے

بڑا تعلیمی ادارہ ہے وہ روز بروز ترقی پسندی کے اس غیر اسلامی تصور کے سایہ میں آتا جا رہا ہے، یہی حال مسلمانوں کے بہت سے کالجوں خصوصاً زمانہ کالجوں کا ہوتا جا رہا ہے۔

یہ ٹھیک ہے کہ مسلم یونیورسٹی اور مسلم اسکولز اور کالجز جدید تعلیم کے حصول کے لئے وجود میں آئے تھے اور اس کے ساتھ جدید تہذیب کا لازمہ بھی ایک حد تک لگا ہوا تھا، اس لئے اس کا تو کوئی سوال نہیں کہ ان تعلیم گاہوں میں دینی مدرسوں کے طور طریقے رواج پائیں۔ اور وہاں کے حدود و قیود یہاں کے ماحول پر نافذ کئے جائیں، لیکن یہ بات بھی تو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس جدید تعلیم کے ساتھ اسلامیت کا کوئی سوال ہی اس یونیورسٹی اور ان اسکولوں اور کالجوں کی تاسیس میں سامنے نہیں رکھا گیا تھا بلاشبہ یہ سوال سامنے رکھا گیا تھا۔ دینیات کی تعلیم ان میں سے ہر جگہ لازمی تھی۔ لڑکیوں کے پرے اور لڑکوں کے ساتھ عدم اختلاط کا اہتمام تھا۔ مسلم یونیورسٹی میں تو طلباء کا لباس بھی متعین تھا۔ نماز لازمی تھی۔ یہ سب اگر طلباء میں اسلامیت کے تحفظ کا اہتمام نہیں تھا تو کیا تھا؟۔۔۔ اس لئے یہ تو ٹھیک ہے کہ مسلم یونیورسٹی اور جدید تعلیم کے دو مسلم اداروں کو دیوبند اور ندوہ کے رنگ میں نہیں ڈھالا جاسکتا۔ لیکن ان اداروں کے دنیوی اور عصری تعلیم کے ادارے ہونے کا یہ مطلب بھی تو کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ جس درجہ کی اسلامیت کا تحفظ دنیوی اور عصری تعلیم کے ساتھ ممکن ہے اس سے بھی صرف نظر کر لیا جائے۔

ہمارے ان جدید تعلیمی اداروں میں ترقی پسندی کی ملک گیر لہر کے زیر اثر آج جو کچھ ہونے لگا ہے۔ اس کو بالکل بجا ثابت کرنے کے لئے اس ترقی پسندی کے بعض حامی ایک عجیب لطف آمیز منطق بگھارتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ صاحب ان اداروں کا مقصد تو مسلمانوں کو تحصیل دنیا کے قابل بنانا ہے۔ انھیں ایسا بنانا ہے کہ اعلیٰ سے اعلیٰ دنیاوی عزت و کامیابی حاصل کر سکیں۔ لہذا دنیا میں جن باتوں کا چلن ہو گا، ان اداروں کو اپنے مقصد کے اعتبار سے ضروری ہو گا اپنے طلباء کو اس کے مطابق ڈھالیں!۔۔۔۔۔ ذرا اس منطق پر غور تو کیجئے کس طرح تعلیمی اداروں کے اعلیٰ مقاصد اور ان کی معزز حیثیت کی مٹی اس میں پسید کی گئی ہے، گویا یہ تعلیمی ادارے نہوے کارخانے

اور فیکٹریاں ہو گئیں کہ بازار کی مانگ کے مطابق ماں ڈھال ڈھال کر ان میں سے نکالا جائے مسلمانوں کے دام دنیا کی منڈی میں نہیں اٹھ رہے تھے اس لئے مسلم یونیورسٹی کے نام سے ایک فیکٹری اور مسلم تعلیمی اداروں کے نام سے جگہ جگہ کارخانے کھولے گئے جو اس جنس کے کچے ماں کو بازار کی مانگ کے مطابق سانچوں میں ڈھالی ڈھال کر نکالیں۔ دنیا میں قص و سرود کا چلن ہے اور اس صفت پر بڑی قیمت اٹھتی ہے تو بہترین رفاہ اور موسیقار تیار کئے جائیں۔ دنیا اکیٹرس اور ایکٹریوں پر دولت و عزت نثار کرتی ہے تو اس نوع کے اعلیٰ سے اعلیٰ ماڈل تیار کر کے بازار میں لائے جائیں۔ بیشک، اگر یہی ہمارے ان تعلیمی اداروں کی نوعیت ہے، اور وہی ان کا مقصد ہے جس کی ترجمانی اوپر کے اولفاظ میں کی گئی ہے تو پھر یہ جو کچھ ہو رہا ہے، بجاہی نہیں ضروری بھی ہے، بلکہ ضرورت کے تقاضے ابھی کچھ اور بھی ہیں جن کی طرف قدم بڑھنا چاہیے! لیکن ہم اگر یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے ان اداروں کی یہ نوعیت اور ان کا یہ مقصد ٹھیکرانا ان کی تذلیل ہے، اگر ہم سمجھتے ہیں کہ تعلیم گاہوں کے متعلق یہ تصور سکر و نظر کی پستی کا وہ ثبوت ہے جس سے آگے کسی ثبوت کا تقابلاً نہیں کیا جاسکتا۔ اور ہم تعلیم گاہوں کے بارے میں اس سے کوئی بہت اونچا اور بہت اونچا تصور رکھتے ہیں، ہم یہ سمجھتے ہیں کہ تعلیم کا مقصد انسان کے ذہن کو روشن کرنا ہے، اسکی فکری قوتوں کی صحت مندانہ ساخت و پرداخت ہے اور اسکی عملی استعدادوں کی ایسی رہنمائی ہے کہ وہ انسانیت کے پاکیزہ تصور سے میل کھاتی ہوئی زندگی گزارنے کی طرف راغب ہو سکے۔ اور خاص جبریدہ تعلیم کے معنی ہم یہ سمجھتے ہیں کہ ان نئی تحقیقات اور ان نئے علوم و فنون سے واقفیت حاصل کی جائے جن کے بغیر آج کے دور میں علمی اور مادی ترقی کے میدان میں دوسری قوموں سے مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ تو پھر ترقی پسندی کے یہ مظاہر جو اپنا اے جا رہے ہیں خاص جبریدہ تعلیم کے تصور کی رو سے تو غیر ضروری اور تعلیم کے عام تصور کے اعتبار سے نامناسب بھی۔ اور طلباء میں اسلامیت کے تحفظ کا سوال بھی لایا جائے تو سخت قابل اعتراض!

طلباء کے تفریحی مشاغل کی ضرورت سے ہمیں انکار نہیں، لیکن اُس طرح کے تفریحی مشاغل کا انتخاب آخر کیا معنی رکھتا ہے جو اخلاقی اعتبار سے غیر محتمل نہ رجحانات پیدا کریں اور انسانیت

کے پاکیزہ تصور کی مٹی پلید کرتے ہوں۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اُن کے ساتھ اسلامیت کے تحفظ کا کوئی امکان باقی نہ رہتا ہو۔ حیرت برپا ہوتی ہے کہ کچھ دنوں مسلم یونیورسٹی کورٹ کی ایک میٹنگ میں یوتھ فیڈلز کی مروجہ نوعیت کی مخالفت میں ایک تجویز آئی تو یونیورسٹی کے ایک اعلیٰ اتاذ نے اس تجویز کی مخالفت میں یہ تقریر بجا دی کہ ہم ان پر دیگر اموں کے ذریعہ دونوں جنسوں کو یکجائی کا موقع دے کر دراصل ان کے جنسی محرکات کو کم کرنے کی خدمت انجام دیتے ہیں۔ تقریر بہت خوب! لیکن کون نہیں جانتا کہ ان خوشنما فلسفوں کے پیچھے حقائق کا کیا منکروہ ناچ ہوتا ہے۔ ان حقائق کی کراہت کو محسوس کرنے والا کوئی شخص بھی ان یوتھ فیڈلز کے حق میں رائے نہیں دے سکتا۔ چنانچہ اگر ہماری یادداشت غلطی نہیں کرتی تو، چند ہی ماہ ہوتے ہیں کہ وائس چانسلروں کے ایک اجتماع میں ایک غیر مسلم وائس چانسلر نے انہیں حقائق کی بنا پر ان فیڈلز کی مخالفت کی۔

در اصل یہ یوتھ فیڈل اور دوسرے کلچرل پروگرام جو مسلم یونیورسٹی اور دوسرے مسلمان تعلیمی اداروں میں نہایت خوشنما فلسفوں کے سہارے رواج دے جا رہے ہیں، یہ ان اداروں کی اسلامیت کے خلاف ایک گہری سازش ہے۔ ملک کی آزادی کے بعد مختلف اثرات کے تحت بہت سے ان اداروں میں ایک طبقہ داخل ہو گیا ہے جس کے نام مسلمانوں کے ہیں لیکن وہ اندر سے قطعاً مسلمان نہیں ہے۔ وہ اتحادی فلسفوں پر یقین رکھتا ہے اور ان کا داعی ہے۔ ان اداروں میں نفوذ کے ذریعہ دراصل اُسے وہ کمین گاہیں مل گئی ہیں جہاں بیٹھ کر وہ مسلمان نسلوں کا شکار کر سکے۔ اس کھلاڑی گروہ کو خوب معلوم ہے کہ نوجوانوں کی کمزورگی کیا ہے، اُس نے اسی کمزورگی کو نشانہ بنالیا ہے۔ یہ سارے کلچرل پروگرام اسی کمزوری سے فائدہ اٹھانے کے ذرائع ہیں۔ ان پروگراموں میں طبعی طور پر نوجوانوں کو بڑی لذت اور بڑا حقد و سرور حاصل ہوتا ہے۔ اور اس لذت و سرور سے آشنا ہونے کے بعد وہ یقیناً اس دام سے نکل نہیں سکیں گے۔ اور پھر وہ اسلام اور کسی بھی مذہب کو پسند نہیں کر سکتے جو اس لطیف حیات سے روکتا ہو۔ وہ یقیناً اسے تاریک خیالی اور انسانی اُننگوں کے حق میں ایک مشکوٰۃ گردانیں گے اور رد کر دیں گے۔ اور زندگی کے ان طوفانہ فلسفوں کے علمبردار بنے نظر آئیں گے۔ جن سے ان کلچرل خوش فلیوں کا جواز ہی نہیں ضرورت ثابت

ہوتی ہے اور جن کی بنیادوں پر قائم ہونے والا تمدن بغیر ان خوش فعلیوں کے مکمل نہیں ہوتا۔
یہ ہے پورا خاکہ اس سازش کا! اب ہو اگر میں ہمارے ان اداروں میں اسلامیات کے شعبے
اور دینیات کے گھنٹے۔ اور ہو اگر میں مولوی صاحبان کی تقرریاں۔ یہ سب ایک طرف رہ جائیں گے
اور یہ سازش اگر آزادی سے راستہ پاتی رہی تو ہماری نئی نسل کو اسلام کے ہاتھوں سے نکال کر اتحاد
کی گود میں لیجا بٹھائے گی۔ پس جو کوئی ان اداروں کے نظم و نسق میں ذلیل ہے اور وہ
ان میں اسلامیت کا تحفظ محبوب رکھتا ہے۔ اس نے اگر اتناک نہیں سوچا ہے کہ یہ کیا ہو رہا ہے
تو اب اسے کسی تاخیر کے بغیر سوچ لینا اور سمجھ لینا چاہیے۔ اور جو والدین اپنے لڑکوں اور لڑکیوں
کو ان اداروں میں دین و ایمان لٹوانے کے لئے نہیں بلکہ صرف جدید تعلیم پانے کے لئے بھیج رہے ہیں
ان کو بھی سمجھ لینا چاہیے کہ انھوں نے اگر اس سازش کے خلاف آج آواز نہ اٹھائی تو اس کے پھیلائے ہوئے
زہر کا علاج کل ان کے بس میں نہ ہو گا۔

ہمارے یہ جدید تعلیم کے ادارے ہماری ملی زندگی کی ایک بنیادی ضرورت ہیں۔ ہم ان کو بھٹتا
پھٹتا اور ترقی کرتا ہوا دیکھنا چاہتے ہیں، ان کے بقا اور تحفظ کے لئے ہمیں سب کچھ کرنا چاہیے۔
لیکن ساتھ ہی اس پر بھی نظر رکھنی چاہیے کہ ان کی روش خود ہمارے اس ملی وجود کے خلاف ہی
نہ پڑ جائے جس کی خاطر ہم ان اداروں سے محبت رکھتے اور ان کے پھلنے پھولنے کے آرزو مند ہیں۔
اور جس ملت کو جدید تعلیم کی قوت بہم پہنچانے کے لئے یہ وجود میں آئے تھے، کہیں کسی سازش کا آلہ کار
بن کر اس ملت کے وجود ہی کا تباہی پانچہ نہ کر ڈالیں۔

آج ملک کی عام تعلیم گاہیں ترقی پسندی کی لہر سے متاثر ہو کر جس ڈگر پر چلی پڑی ہیں،
اسی ڈگر کو ہمارے اداروں کا بھی اپنا لینا کوئی خوش آئند بات نہیں ہے۔ یہ وہ ڈگر ہے جس کے
کاٹھے پائے اخلاق و شرافت کو پھیلنے کئے دے رہے ہیں، اور ملک کا ضمیر ان کانٹوں کی چھین
سے تڑپنے لگا ہے۔ ایسے وقت میں خود ملک کی بھی بڑی خدمت یہ ہے کہ ہم اسکے سامنے تعلیم گاہوں
کا ایک ایسا نمونہ پیش کریں جو تعلیمی نشانوں کو نہایت اصلی پیمانہ پر پورا کرنے کے ساتھ ساتھ

معارف احادیث

(مُسَلْسَل)

نماز کے اوقات :- (۲)

(۱۸) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ مَيَّةً فَيَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِي الْعَوَالِي وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ۔ (درود البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ آفتاب بلند اور زندہ ہوتا تھا۔ پس عوالی (یعنی مدینہ کی بلائی آبادیوں) کی طرف جانے والا آدمی (حنظلہ کے ساتھ نماز عصر پڑھ کے) چلتا تھا تو وہ عوالی ایسے وقت پہنچ جاتا تھا کہ آفتاب اس وقت بھی اوجھا ہوتا تھا۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے بہت طویل عمر عطا فرمائی، پہلی صدی ہجری کے اواخر میں ان کی وفات ہوئی ہے، خلافت راشدہ کے خاتمہ کے بعد اموی حکومت کے بھی تقریباً پچاس سال انھوں نے دیکھے ہیں، ان کے زمانہ میں بنو امیہ کے بعض خلفاء اور امراء عصر کی نماز میں بہت

۱۵ حضرت انس سے مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم تھے۔ جب حضور مدینہ تشریف لائے تو ان کی عمر تقریباً ۷۰ سال کی تھی، ان کی والدہ ام سلیم نے ان کو آپ کی خدمت میں دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں دینی تعلیم کی خدمت پر بصیرہ منتقل ہوئے، مسند میں ہیں وہیں وفات پائی۔

تاخیر کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کے اس طرز عمل کو بہت غلط اور خلافتِ سنت سمجھتے تھے، اور حسبِ موقع اپنی اس رائے کا اظہار بھی فرماتے تھے، اس حدیث کے بیان کرنے سے بھی ان کا مقصد یہی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول عصر کی نماز میں اتنی تاخیر کا نہیں تھا، آپ ایسے وقت عصر پڑھتے تھے کہ آفتاب خوب بلند اور اپنی حرارت اور روشنی کے لحاظ سے بالکل زندہ ہوتا تھا، یہاں تک کہ آپ کے ساتھ عصر پڑھ کے اگر کوئی شخص عوالی کی طرف جاتا تو جس وقت وہ وہاں پہنچتا اس وقت تک بھی آفتاب بلندی پر ہوتا۔

عوالی مدینہ طیبہ کے قریب کی وہ آبادیاں کہلاتی ہیں جو بجانب مشرق تھوڑے سے فاصلہ پر ہیں۔ ان میں سے جو قریب ہیں وہ دو تین میل پر ہیں اور جو دور ہیں وہ پانچ چھ میل پر ہیں۔ اب سے قریباً ۲۲-۲۳ سال پہلے کی بات ہو کہ یہ ناچیز امر وہہ ضلع مراد آباد میں تدریسی خدمت پر مامور تھا۔ بارہا ایسا ہوتا تھا کہ عصر کی نماز مدرسہ کی مسجد میں پڑھ کر موضع حاجی پور کو روانہ ہوتا (جہاں سے رشتہ داری کا کچھ تعلق تھا اور جو امر وہہ سے قریباً ۹ میل پر ہے)، اور اکثر مغرب کے وقت وہاں پہنچ کے مغرب کی جماعت میں وہاں شریک ہو جاتا۔

(۱۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُكَ صَلَوَةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَذُوقُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا أَصْفَرَتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ قَامَ فَفَرَّادَبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا — (رواہ مسلم)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ منافق والی نماز ہے کہ آدمی بیٹھا ہوا آفتاب کا انتظار کرتا رہے یہاں تک کہ جب وہ زرد پڑ جائے اور شیطان کے دو قرنوں کے درمیان ہو جائے تو کھڑا ہو اور چار ٹھونگیں مارے اور ان میں اللہ کو بہت ہی تھوڑا یاد کرے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ عصر کی نماز میں بلا کسی مجبوری کے اتنی تاخیر کرنا کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اس آخری اور تنگ وقت میں مرغ کی ٹھونگوں کی طرح جلدی جلدی چار رکعتیں پڑھنا جن میں اللہ کے ذکر کی مقدار بھی بہت کم اور بس بے نام ہو، ایک منافقانہ عمل ہے، مومن کو چاہیے کہ ہر نماز خاص کر عصر کی نماز اپنے صحیح وقت پر اور طائیت اور تعذیل کے ساتھ پڑھے۔ جلدی

جلدی رکوع سجدہ کرنے کی کیفیت کو مرغ کی ٹھونگوں سے تشبیہ دی گئی ہے، غالباً اس سے بہتر کوئی تشبیہ نہیں ہو سکتی۔

”شیطان کے دو قرون“ کے درمیان آفتاب کے طلوع اور غروب ہونے کا ذکر بعض اہل احادیث میں بھی آیا ہے۔ ہم جس طرح شیطان کی پوری حقیقت نہیں جانتے، اسی طرح اس کے دو قرون اور ان کے درمیان آفتاب کے طلوع و غروب کی حقیقت بھی ہمارے معلومات کے دائرے سے باہر کی چیز ہے اور جیسا کہ بعض شارحین نے لکھا ہے یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کوئی تشبیہ و تمثیل ہو۔ واللہ اعلم

(۲۰) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا يَزَالُ أُمَّتِي يَخْبِرُ أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُوَخِّرْهُ وَالْمَغْرِبُ الْإِلَٰهِي

أَنْ تَشْتَبِكَ الْجُحُومُ (رواہ ابو داؤد)

(ترجمہ) حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا، میری امت ہمیشہ خیر کے ساتھ رہے گی (یا فرمایا کہ طریقہ فطرت پر رہے گی) جب تک

کہ مغرب کی نماز اتنی موخر کر کے نہ پڑھے کہ تنائے گنجان ہو جائیں۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) مغرب کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عموماً اول وقت ہی پڑھتے تھے، اور جیسا کہ

اس حدیث سے معلوم ہوا، بلا کسی عذر اور مجبوری کے اس میں اتنی تاخیر کرنا کہ تاروں کا جال آسمان پر پھیل

جائے ناپسندیدہ اور مکروہ ہے، اگرچہ اس کا وقت جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا شفق غائب ہونے تک

باقی رہتا ہے۔ تاہم اگر کبھی کسی اہم دینی مسئولیت کی وجہ سے مغرب میں کچھ تاخیر ہو جائے تو اس

کی گنجائش ہے، صبحِ مسلم میں عبداللہ بن شقیق سے مروی ہے کہ ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عباس

رضی اللہ عنہ نے عصر کے بعد وعظ شروع فرمایا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا اور آسمان پر تنائے

نکل آئے اور آپ کی بات جاری رہی، حاضرین میں سے بعض نے کہا ”الصلوة الصلوة“ تو حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ان کو ڈانٹا اور کبھی کبھی کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل کا

حوالہ دے کر ان کو بتلایا کہ ایسے مواقع پر تاخیر بھی کی جاسکتی ہے۔

(۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَا مَرْتَمُ أَنْ يُوَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى

ثَلَاثُ اللَّيْلِ أَوْ نِصْفِهِ ————— (رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کچھ استسکا ہو تو
مشقت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان کو حکم دیتا کہ عشا کی نماز تہائی رات یا آدمی رات تک بخیر
کر کے ہی پڑھا کرے۔ ————— (مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

(۲۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَكَثْنَا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَتَنَظَّرُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَخَرَجَ الْيُنَاحِيُّنَ ذَهَبَ
ثَلَاثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا نَذْرَ عِشَاءٍ شَيْءٍ شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرِ
ذَلِكَ فَقَالَ جِبْنٌ خَرَجَ إِسْلَمُ تَتَنَظَّرُونَ صَلَاةَ مَا يَتَنَظَّرُهَا أَهْلُ
دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْ لَا أَنْ تَيْثَقُلَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ
ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى ————— رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ایک رات نماز عشاء
کے وقت ہم لوگ مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑی دیر تک انتظار کرتے رہے پھر آپ
اس وقت باہر تشریف لائے جب تہائی رات جا چکی تھی یا اس کے بھی بعد اور میں پرہیز
کہ اس تاخیر کا سبب اپنے گھر والوں کے ساتھ آپ کی کوئی منگولی تھی یا اس کے سوا کوئی اور چیز
آپ کو پیش آگئی تھی، بہر حال آپ جب گھر سے باہر مسجد میں تشریف لائے تو ہماری تسلی اور
دلداری کے لیے ہم لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ اس وقت اس نماز کے انتظار میں ہو جس کا
تمہارے سوا دوسرے کسی دین والے انتظار نہیں کرتے اور اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میری امت
کے لیے تمہاری اور شکل ہو جائے گا تو میں یہ نماز ہمیشہ دیر کر کے، اسی وقت میں پڑھا کرتا
(کیونکہ اس نماز کے لیے ہی وقت افضل ہے)، اس کے بعد آپ نے مؤذن کو حکم دیا تو اس نے
اقامت کی اور آپ نے نماز پڑھائی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کا افضل وقت تو اگرچہ وہ ہو جبکہ
تہائی رات گزر جائے، لیکن اس وقت نماز پڑھنے میں چونکہ عام نمازیوں کے لیے زحمت و مشقت
ہو اور روزانہ اتنی دیر تک جاگ کر نماز کا انتظار کرنے میں بڑا سخت مجاہدہ ہے، اس لیے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم مقتدیوں کی سہولت کے خیال سے عموماً اس سے پہلے ہی عشا پڑھ لیتے تھے، اور حضرت بابر کی ایک حدیث میں پہلے بھی گزرجکا ہے کہ اگر لوگ عشا کے لیے سویرا جمع ہو جاتے تو آپ صبح پڑھ لیتے تھے۔ اور اگر لوگوں کے آنے میں دیر ہوتی اور شروع وقت میں لوگ کم آتے تو آپ کچھ دیر کر کے پڑھا کرتے۔ تھے۔ آپ کے اس طرز عمل اور ارشاد سے ایک اہم اور نہایت قیمتی اصول یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی اجتماعی عمل کے افضل وقت پر ادھر افضل شکل میں ادا کرنے کی وجہ سے عوام کو قابلِ لحاظ رحمت اور شفقت ہوتی ہو تو ان کی سہولت کے خیال سے وہاں اس افضل وقت اور افضل شکل کو ترک کر دینا ہی افضل اور بہتر ہوگا اور عوام کے ساتھ اس شفقت اور رعایت کا ثواب انشاء اللہ اس ثواب سے زیادہ ہوگا جو ترک افضل کی وجہ سے فوت ہوگا۔ دوسرے طور پر اس کو یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اجتماعی اعمال میں وقت کی فضیلت یا شکل کی فضیلت کے مقابلہ میں عوام کی رعایت اور ان کی سہولت کی فضیلت مقدم ہے۔

ایک دوسری بات اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ نماز عشا کی فرضیت اس امت کے خصائص میں سے ہے، کسی اور امت پر یہ نماز فرض نہیں تھی، یہ بات بعض اور احادیث میں اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ مذکور ہوئی ہے۔

(۲۳) عَنِ الثَّعْلَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ اَنَا اَعْلَمُ لَوْ قُتِلَ هَذِهِ الصَّلَاةُ صَلَاةُ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا لِسُقُوطِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ ثَلَاثَةٍ — (رواه البوداد ودالدارمی)

(ترجمہ) حضرت ثعلبان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ اس نماز عشا کے وقت کو میں تم سب سے زیادہ جاننے والا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عشا اس وقت پڑھا کرتے تھے جس وقت کہ مہینہ کی تیسری رات میں چاند غروب ہوا کرتا ہے۔ (سنن ابی داؤد، مسند دارمی)

(تشریح) تجربہ اور حساب سے معلوم ہو کہ تیسری رات کو چاند اکثر و بیشتر غروب آفتاب سے دو ڈھائی گھنٹے بعد غروب ہوتا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول اتنے ہی وقت پر نماز عشا پڑھنے کا تھا۔

ثَلَاثُ اللَّيْلِ أَوْ لِيَصْغِهِ ————— (رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مجھے امت کی تکلیف اور مشقت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان کو حکم دیتا کہ عشا کی نماز تہائی رات یا آدمی تک نماز کر کے ہی پڑھا کریں۔ ————— (مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

(۲۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَكَثْنَا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَتَنَظَّرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَخَرَجَ الْيَنَاحِينَ ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ أَوْ لَعْدَةً فَلَا نَدْرِي أَسْهَى شَيْءٌ شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ فَقَالَ جِئْنَا خَرَجَ إِسْلَمُ تَتَنَظَّرُونَ صَلَاةَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْ لَا أَنْ تَتَثَقَّلَ عَلَى أُمَّتٍ لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ آمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى ————— (رواہ مسلم)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ایک رات نماز عشاء کے وقت ہم لوگ مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑی دیر تک انتظار کرتے رہے پھر آپ اس وقت باہر تشریف لائے جب تہائی رات جا چکی تھی یا اس کے بھی بعد اور ہمیں یہ نہیں کہ اس تاخیر کا سبب اپنے گھر والوں کے ساتھ آپ کی کوئی شغولی تھی یا اس کے سوا کوئی اور چیز آپ کو پیش آگئی تھی، بہر حال آپ جب گھر سے باہر مسجد میں تشریف لائے تو ہماری تسلی اور دلدادگی کے لیے ہم لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ اس وقت اس نماز کے انتظار میں ہو جس کا تمہارے سوا دوسرے کسی دین والے انتظار نہیں کرتے اور اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میری اُمت کے لیے مجھاری اور شکل بہت بڑے گاتوں میں یہ نماز ہمیشہ دیر کر کے، اسی وقت میں پڑھا کرتا (کیونکہ اس نماز کے لیے ہی وقت افضل ہے)، اس کے بعد آپ نے مؤذن کو حکم دیا تو اس نے اقامت کی اور آپ نے نماز پڑھائی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کا افضل وقت تو اگرچہ وہ ہو جبکہ تہائی رات گزر جائے، لیکن اس وقت نماز پڑھنے میں چونکہ عام نمازیوں کے لیے زحمت اور مشقت ہو اور روزانہ اتنی دیر تک جاگ کر نماز کا انتظار کرنے میں بڑا سخت مجاہدہ ہے، اس لیے رسول

صلی اللہ علیہ وسلم مقتدیوں کی سہولت کے خیال سے عموماً اس سے پہلے ہی عشا پڑھ لیتے تھے، اور حضرت بابہ کی ایک حدیث میں پہلے بھی آکر چکا ہے کہ اگر لوگ عشا کے لیے سویرا جمع ہو جاتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے۔ اور اگر لوگوں کے آنے میں دیر ہوتی اور شروع وقت میں لوگ کم آتے تو آپ کچھ دیر کر کے پڑھا کرتے۔ تھے۔ آپ کے اس طرز عمل اور ارشاد سے ایک اہم اور نہایت قیمتی اصول یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی اجتماعی عمل کے افضل وقت پر ادھر افضل شکل میں ادا کرنے کی وجہ سے عوام کو قابلِ لحاظ رحمت اور شفقت ہوتی ہو تو ان کی سہولت کے خیال سے وہاں اس افضل وقت اور افضل شکل کو ترک کر دینا ہی افضل اور بہتر ہوگا اور عوام کے ساتھ اس شفقت اور رعایت کا ثواب انشاء اللہ اس ثواب سے زیادہ ہوگا جو ترک افضل کی وجہ سے فوت ہوگا۔ دوسرے طور پر اس کو یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اجتماعی اعمال میں وقت کی فضیلت یا شکل کی فضیلت کے مقابلہ میں عوام کی رعایت اور ان کی سہولت کی فضیلت مقدم ہے۔

ایک دوسری بات اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ نماز عشا کی فرضیت اس امت کے خصائص میں سے ہے، کسی اور امت پر یہ نماز فرض نہیں تھی، یہ بات بعض اور احادیث میں اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ مذکور ہوئی ہے۔

(۲۳) عَنْ الثَّغْنَانِ بْنِ نَشِيبٍ قَالَ اَنَا اَعْلَمُ لَوْ قُتِلَ هَذِهِ الصَّلَاةُ صَلَاةُ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا لِسُقُوطِ الْقَمَرِ لِثَلَاثَةِ ————— (رواه البوداد ودالدارمی)

(ترجمہ) حضرت ثغان بن بشر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ اس نماز عشا کے وقت کو میں تم سب سے زیادہ جاننے والا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عشا اس وقت پڑھا کرتے تھے جس وقت کہ مہینہ کی تیسری رات میں چاند غروب ہوا کرتا ہے۔ (سنن ابی داؤد، مسند دارمی)

(تشریح) تجربہ اور حساب سے معلوم ہے کہ تیسری رات کو چاند اکثر و بیشتر غروب آفتاب سے دو ڈھائی گھنٹے بعد غروب ہوتا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول اتنے ہی وقت پر نماز عشا پڑھنے کا تھا۔

(۲۴) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحَ فَتَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِّفَاتٍ بِمِرْوَطِهِتٍ مَا يُعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَبِ - (رواه البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز (ایسے وقت) پڑھا کرتے تھے کہ عورتیں (نماز سے فارغ ہو کر) اپنی چادروں میں لپیٹ داپس جاتیں تو اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہ جاسکتیں۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سویرے ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ نماز ختم ہونے کے بعد بھی اتنا اندھیرا رہتا تھا کہ مسجد سے اپنے گمروں کو واپس جانے والی عورتیں کو جو اپنی چادروں میں لپیٹ لپٹائی ہوئی تھیں ان کا کوئی جاننے پہچاننے والا ان کے قد و قامت اور انداز رفتار سے پہچان نہیں سکتا تھا۔

(۲۵) عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ تَسَعَّرَا فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ سُجُودِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى فَلَمَّا لَأَسِيَ كَمَرَكَانَ بَيْنَ فَرَغِهِمَا مِنْ سُجُودِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ قَدْ رَمَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً - (رواه البخاری)

(ترجمہ) حضرت قتادہ تابعی حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاص صحابی زید بن ثابت نے ایک دن ساتھ سحری کھائی، پھر جب یہ دونوں حضرات سحری سے فارغ ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر کے لیے کھڑے ہو گئے اور آپ نے نماز پڑھائی (قتادہ کہتے ہیں) ہم لوگوں نے پوچھا کہ ان دونوں کے کھانے سے فارغ ہونے اور نماز شروع کرنے کے درمیان کتنا وقفہ ہوا؟ انھوں نے بتایا کہ بس اس قدر کہ کوئی آدمی جتنی دیر میں قرآن مجید کی پچاس آیتیں پڑھے۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) پچاس آیتیں پڑھنے میں صرف چند منٹ صرف ہوتے ہیں، اس حساب سے اس دن فجر کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا صبح صادق ہوتے ہی پڑھ لی تھی۔ حضور کی عام عادت

اگرچہ یہی تھی کہ فجر سویرے پڑھتے تھے جیسا کہ ابھی مختصر صدیقہ کی حدیث سے بھی معلوم ہو چکا ہے لیکن صبح صادق ہوتے ہی بالکل شروع وقت میں نماز پڑھ لینا آپ کا عام طریقہ نہیں تھا جیسا کہ ابو بکرہ اسلمیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہ کی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے، اس لیے قرین قیاس یہ ہو کہ حضرت انسؓ نے جس دن کا یہ واقعہ بیان کیا ہے اس دن آپ نے کسی خاص وجہ سے نماز بالکل شروع وقت ہی میں پڑھ لی تھی جس طرح ہم لوگ بھی کبھی کبھی خاص حالات میں ایسا کر لیتے ہیں، واللہ اعلم

(۲۶) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَصْفَرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ۔

(رداء ابو داؤد و الترمذی و الدارمی)

(ترجمہ) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسفار میں ادا کرو نماز فجر یعنی صبح کا اُجالا پھیل جانے پر فجر کی نماز

پڑھو، کیونکہ اس میں زیادہ اجر و ثواب ہے۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، مسند دارمی)

(تشریح) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی مسند مجہ بالا حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سویرا اور اتنے اندھیرے میں پڑھتے تھے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد بھی اتنا اندھیرا رہتا تھا کہ نماز پڑھ کر گھر واپس جانے والی خواتین پہچانی نہیں جاسکتی تھیں۔

اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز صبح کا اُجالا پھیل جانے پر پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کی بات ہو۔ ائمہ مجتہدین اور علماء دین نے اس اختلاف کو کئی طریقوں سے حل کیا ہے۔ اس عاجز کے نزدیک بعض اکابر علماء کی یہ توجہ سب سے زیادہ راجح ہو کہ رافع بن خدیج کی اس حدیث کے مطابق فجر کے لیے افضل تو اسفار ہی ہے یعنی یہ کہ کچھ تاخیر کے اس وقت پڑھی جائے جب صبح کا اُجالا پھیل جائے، لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں زیادہ تر لوگ تہجد پڑھنے والے اور فجر کے لیے اول وقت اٹھنے والے تھے (جیسا کہ آج تک بھی اہل صلاح و تقویٰ کا عام حال ہے)، اس لیے ان کے لیے سہولت اسی میں تھی کہ نماز فجر تاخیر سے نہ پڑھی جائے، دیر کر کے اسفار میں پڑھنے کی صورت میں ان کو طویل انتظار کی زحمت اٹھانی پڑتی ہے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز زیادہ تر سویرے غلے ہی میں پڑھتے تھے، گویا جس طرح عشا

کی نماز کے لیے تہائی رات تک کی تاخیر افضل ہونے کے باوجود آپ عام مقتدیوں کی سہولت کے خیال سے عشاء عموماً سویرا پڑھتے تھے۔ اسی طرح فجر بھی لوگوں کی سہولت کے لیے غُسل میں یعنی اندھیرے میں پڑھتے تھے، اور پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ اللہ کے بندوں کی رعایت اور سہولت کی فضیلت وقت کی فضیلت سے مقدم اور بالاتر ہے۔

ہمارے زمانے میں چونکہ تہجد گزار اور فجر کے لیے اول وقت اٹھنے والے بہت کم ہیں اور زیادہ لوگوں کو سہولت اسفار میں ہے، بلکہ فجر کی جماعت اگر اول وقت غُسل میں ہو تو نمازیوں میں سے بھی بہت کم شریک جماعت ہو سکیں گے ان سب وجوہ سے ہمارے زمانہ میں کچھ تاخیر کر کے اسفار ہی میں فجر کی نماز پڑھنا بہتر ہوگا، تاہم اگر کسی جگہ کے عام نمازی اول وقت ہی جمع ہو جاتے ہوں اور تاخیر میں ان کے لیے زحمت اور مشقت ہو تو ان کے لیے بھی بہتر ہوگا کہ وہ اول وقت یعنی غُسل ہی میں نماز پڑھ لیں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اکثر معمول تھا۔

بہت سے دینی حلقوں میں رمضان مبارک میں فجر کی نماز اول وقت غُسل میں پڑھنے کا دستور اسی بنیاد پر ہے۔

(۲۷) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً لَوْ قُتِلَ بِهَا الْآخِرُ مَرَّتَيْنِ حَتَّى يَغُصَّ اللَّهُ تَعَالَى۔
(رداء الترمذی)

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ساری عمر میں دو دفعہ بھی کوئی نماز اس کے آخری وقت میں نہیں پڑھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اٹھالیا۔
(جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اس بیان میں دو دفعہ کی قید غالباً اس لیے لگائی ہو کہ ایک دفعہ ایک شخص کو ہر نماز کے اول و آخر بتانے کے لیے آپ نے ایک دن کی نماز میں آخر وقت میں بھی پڑھ کر دکھائی تھیں۔ یہ واقعہ صحیح مسلم کے حوالے سے (۱۳) پر درج ہو چکا ہو۔ ہر حال اس بیان سے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مقصد یہی ہے کہ نماز کو مؤخر کر کے آخری وقت میں پڑھنا حضور کا طریقہ نہیں تھا۔

(۲۸) عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخِّرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ وَالْجَنَازَةُ إِذَا أَحْضَرْتَ وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدْتَ لَهَا كُفُوًا _____ (رداہ الترمذی)

(ترجمہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا، علی! تین کام وہ ہیں جن میں تاخیر نہ کیجیو، نماز جب اس کا وقت آجائے، اور جنازہ جب تیار ہو کر آجائے، اور بے شوہر دلی عورت جب اس کے لیے کوئی مناسب جوڑ مل جائے۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ ان تین کاموں میں ہمیشہ جلدی کی جائے، جو عورت کسی کے کاح میں نہ ہو اس سے کاح کرنے کے لیے جب کوئی مناسب آدمی تیار ہو جائے تو پھر کاح میں دیر نہ کی جائے، اسی طرح جب جنازہ آجائے تو نماز جنازہ میں اور تدفین میں دیر نہ لگائی جائے، علی ہذا جب نماز کا وقت آجائے (یعنی وہ وقت جس وقت کہ نماز پڑھنی چاہیے) تو پھر بلا تاخیر نماز پڑھ لی جائے۔ (۲۹) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ امْرَأَةٌ يُمَيِّنُتُكَ الصَّلَاةُ أَدْبُو عَجْرُونَ عَنْ وَقْتِهَا قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ صَلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قُتِلَتْهَا فَإِنْ أَدْرَكْتَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّمَا لَكَ نَافِلَةٌ (رداہ مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، تمہارا کیا حال اور کیا رویہ ہوگا جب ایسے (غلط کار اور ناخدا ترس) لوگ تم پر حکم ان ہوں گے جو نماز کو مردہ اور بے روح کریں گے، (یعنی ان کی نمازیں خنوع و خضوع اور آداب کا اہتمام نہ ہونے کا وجہ سے بے روح ہوں گی) یا وہ نمازدن کو ان کے صحیح وقت کے بعد پڑھیں گے؟ میں نے عرض کیا تو آپ کا میرے لیے کیا حکم ہے، یعنی ایسی صورت میں مجھے کیا کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا تم وقت آجانے پر اپنی نماز پڑھ لو، اس کے بعد اگر ان کے ساتھ نماز پڑھنے کا موقع آئے تو ان کے ساتھ پھر پڑھ لو، یہ تمہارے لیے نفل ہو جائے گی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) بنی امیہ کے بعض خلفاء اور اُمراء کے زمانے میں یہ پشین گوئی حرت بخت پوری ہو چکی ہے۔ جن صحابہ کرام نے اُن کا زمانہ پایا جیسے حضرت انسؓ اور اکثر اکابر تابعین ان کو یہ ابتلا پیش آیا اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت پر عمل کیا۔

(۳۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا —

(رداء البحاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی نماز کو بھول گیا یا نماز کے وقت سوتا رہ گیا تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے یا سو کے

اُٹھے اسی وقت پڑھ لے۔

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جب سو کر اُٹھے یا بھول جانے کی صورت میں جس وقت یاد آئے اسی وقت بلا تاخیر نماز پڑھ لے اس صحت میں وہ نماز ادا ہی کے حکم میں ہوگی اور اس شخص کو کوئی گناہ نہ ہوگا۔ بعض سفروں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود یہ واقعہ پیش آیا کہ رات کے بیشتر حصہ میں آپ اور آپ کے رفقا چلتے رہے، اس کے بعد کچھ آرام کر لینے کے ارادے سے لیٹ گئے اور حضرت بلالؓ نے خود جاگتے رہنے اور فجر کے لیے جگا دینے کی ذمہ داری لے لی لیکن تقدیر الہی کہ صبح صادق کے بالکل قریب خود حضرت بلالؓ کی آنکھ لگ گئی اور سوتے رہ گئے۔ یہاں تک کہ سوچ نکل آیا، سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ کھلی، پھر سب لوگ گھبرا کے اُٹھے، سب کو نماز کا وقت نکل جانے کا اس دن بہت ہی سچ اور صدمہ تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان دلو اور جماعت سے نماز پڑھی اور فرمایا کہ سوتے ہوئے نماز کا وقت نکل جانے سے گناہ نہیں ہوتا، گناہ اور جرم جب ہے جب آدمی جاگتے ہوئے اور اذانتہ نماز قضا کرے۔

(مفصلاً از صبح مسلم)

معذرت افسوس ہے کہ اس شمارہ میں مقررہ صفحات سے ۸ صفحات کم رہ گئے ہیں۔ اسکی تلافی ان شاء اللہ آئندہ ماہ ہو جائے گی۔

”ناظم الفقہان“

تجلیاتِ مجددِ الفِ ثانی

مکتوباتِ ائینے میں

تفخیص و ترجمہ _____ از _____ مولانا نسیم احمد فریدی مردہی
 مکتوب (۲۶۶) خواجہ عبداللہؒ و خواجہ عبید اللہؒ صاحبزادگان حضرت خواجہ باقی باللہؒ کے تلم
 [یہ مکتوب بہت طویل اور اہم ہے۔ اس میں عقائد کا بیان ہے۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ نے
 مالا بدلتہ کے شروع میں عقائد کی بحث میں اس مکتوب سے اقتباسات لئے ہیں۔ شاہ غلام علی
 دہلویؒ نے اس مکتوب کے متعلق فرمایا ہے کہ ”یہ علم عقائد میں فائدہ کثیر رکھتا ہے اسکو علیحدہ لکھ لکھ کر
 لوگوں کو دینا چاہیئے۔“]

بعد الحمد والصلوۃ و تبلیغ الدعوات، _____ مخدوم زادوں کی خدمت میں التماس ہے کہ یہ فقیر
 سر سے پاؤں تک آپ کے والد ماجد کے احسانات میں غرق ہے۔ طریقت میں الف، بے کا سبق انھیں سے
 لیا ہے اور اس راہ کے حروف کی تمجی انھیں سے سیکھی ہے۔ ”اندر ارج الہنایۃ فی البدایہ“ کی دولت
 انھیں کی برکتِ صحبت سے حاصل کی ہے اور ”سفر در وطن“ کی سعادت کو انکی خدمت کے صدقے ہی
 میں پایا ہے، ان کی توجہ مبارک نے دو ڈھائی ماہ میں اس ناقابلِ کوفیت نقشبندیہ تنگ پہنچا دیا اور

لے یہ دونوں صاحبزادے دو ماؤں سے تھے ان میں بڑے خواجہ عبداللہؒ تھے جن کا لقب خواجہ کلاں تھا، اور
 خواجہ عبید اللہؒ خواجہ خرد کہلاتے تھے اور اپنے بڑے بھائی سے تقریباً چار ماہ چھوٹے تھے، دونوں بڑے صاحبِ فضائل
 دکر مات تھے۔ _____ خواجہ خرد حضرت مجدد الفِ ثانیؒ سے مجاز بھی تھے، اور انھوں نے (باقی حاشیہ ص ۲۶)

اس کا اثر غا ہر میں بھی نمایاں ہوا۔ بعد ازاں فرمایا کہ ان بچوں کی ماؤں پر بھی غائبانہ توجہ کر دو۔ حسب الارشاد اُن پر بھی غائبانہ توجہ کی گئی۔ اُمید ہے کہ حضرت والا کی موجودگی کی برکت سے وہ توجہ نتائج پیدا کرے گی۔ یہ خیال نہ کرنا کہ میں پیر و مرشد کی وصیت کو فراموش کر چکا ہوں یا تغافل برتا ہوں ایسا ہرگز نہیں ہے البتہ در راہ سلوک طے کرانے کے لئے آپ کے اشاروں کا منتظر ہوں۔ اب چند فقرات بطور خیر خواہی لکھ جاتے ہیں اُمید کہ گوش ہوش سے سنیں گے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو سعادت مند کرے۔

فرض اولین، نزد عقلاء، نصیح عقائد ہے۔ فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے مطابق۔ چنانچہ بعض مسائل اعتقادیہ کا بیان کیا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس کے ساتھ موجود ہے اور تمام اشیاء اُسی کی ایجاد سے موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ ذات میں، صفات میں اور افعال میں یکتا ہے۔ کسی کو کسی بات میں اُس کے ساتھ فی الحقیقت کوئی شرکت نہیں ہے۔ نہ وجود میں اور نہ اُس کے علاوہ (علم و قدرت وغیرہ) میں کوئی مشارکت اُسی اور مناسبت لفظی ہو تو وہ بحث سے خارج ہے۔ اللہ تعالیٰ کے صفات و افعال اس کی ذات کی طرح ”بے چوں“ و ”بے چگونہ“ ہیں۔ اُن کو مخلوق کے صفات و افعال سے کوئی مناسبت نہیں ہے۔ مثلاً صفت علم ہے اللہ تعالیٰ کی یہ صفت قدیم اور بسیط ہے کہ اس میں ”تعدد و تکثر“ راہ نہیں پاتا ہے اگرچہ وہ تعدد، ”باعتبار تعدد تعلقات“ ہی کیوں نہ ہو۔ اسلئے کہ وہاں ایک انکشاف بسیط ہے کہ معلومات ازل و ابد اُسی انکشاف سے منکشف ہوتے ہیں وہ تمام اشیاء کے احوال متناسبہ و متضادہ، کلیتہ و جزئیہ ہر اک کے ادقات مخصوصہ کے اندر آئے و احمد میں جانتا ہے۔ ایک ہی آن میں زید کو موجود، معدوم، ماں کے پیٹ میں، جوان، بوڑھا، زندہ، مردہ، قائم، قاعد، مستند، پہلو پر لیٹا ہوا، خداں، گریباں، متلذذ، متالم، عزیز، ذلیل، برزخ میں، حشر میں، جنت میں، تلذذات کے اندر۔ جانتا ہے۔ پس تعدد و تعلق بھی اس مقام پر مفقود ہے اس لئے کہ تعدد و تعلقات، تعدد ادقات اور تکثر اُزمنہ چاہتا ہے اور وہ یہاں ہے نہیں۔ اللہ تعالیٰ پر نہ زمانہ جاری ہے نہ تقدیم و تاخر۔ پس اگر اللہ تعالیٰ کے علم میں معلومات کا تعلق ثابت کریں تو وہ ایک ایسا تعلق ہوگا جو جمیع معلومات سے

تعلق ہے اور وہ تعلق بھی مجہول الکیفیت ہے اور صفتِ علم کی طرح بے چون و بے چگونہ — وہ جملہ اشیاء کو آن واحد میں جانتا ہے۔ اسکی ایک مثال پیش کر کے مسئلے کو قریب الفہم کرتا ہوں..... (دیکھئے) یہ بات ممکن ہے کہ ایک شخص ایک وقت میں ”کلمہ“ کو اُسکے ”اقسام متبائنہ“، ”احوال متغائرہ“ اور ”اعتبارات متضادہ“ کے ساتھ — جانے — یعنی ایک ہی وقت میں اُس کلمہ کو اسم، فعل، حرف، ثلاثی، رباعی، مُعرب، مبني، مُتکِن، غیر متکِن، منصرف، غیر منصرف، معرفہ، نکرہ، ماضی، مستقبل، امر، نہی، کی حیثیت سے جان لے۔ بلکہ جائز ہے کہ وہ شخص کہے کہ میں کلمے کے تمام اقسام و اعتبارات، آئینہ کلمہ میں بیک وقت تفصیل سے دکھتا ہوں — پس جب کہ علم ممکن اور ”دید ممکن“ میں تضاد جمع ہو سکتے ہیں تو پھر علم واجب تعالیٰ میں جب کہ اللہ تعالیٰ کے لئے ”مثل علی“ ہے — کیوں بعید ہوں گے؟ — یہ بھی واضح رہے کہ یہ جمع ضدین، ضرورۃً ہے ورنہ فی الحقیقت اُن کے درمیان، ضدیت مفقود ہے۔ اس لئے کہ ہر چند حق تعالیٰ نے زید کو اُن واحد میں موجود و معدوم جانا ہے لیکن اُسی آن میں یہ جانا ہے کہ اُسکے وجود کا زمانہ مثلاً سنہ ۱۴۰۰ ہے اور اُسکے ”عدم سابق“ کا وقت اس سے پہلے والا سال ہے اور ”عدم لاحق“ کا وقت سنہ ۱۴۰۱ ہے۔ اس میں درحقیقت کوئی بھی تضاد نہیں..... اس تحقیق سے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا علم ہر چند جزئیات متغیرہ سے تعلق رکھے مگر اُس کے علم میں تغیرات نہیں پاتا اور لگانِ حدوث اُسکی اس صفت میں نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح کلام حق تعالیٰ بھی ایک ”کلام بیضط“ ہے کہ ازل سے ابد تک اُسی کلام سے مکمل ہے۔ امر، نہی، اعلام، استعلام، تمنی، ترجی اُسی ایک کلام سے ظاہر و ہویدا ہیں اور تمام کتبِ مُنزلہ“ اور ”صُحفِ مُرسلہ“ اسی کلام بیضط کا ایک ورق ہیں۔ تو ریت اسی کلام سے تحریر میں آئی، انجیل نے اسی سے صورتِ لفظی پیدا کی، زبور اسی سے مسطور ہوئی اور قرآن مجید بھی اسی کلام سے نازل ہوا۔

۵ واللہ کلام حق کہ علی الحق یکمیت و بس

پس در نزول مختلف آثار آمدہ

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ایک فعل ہے کہ مصنوعاتِ اولین و آخرین اُسی ایک فعل سے

وجود میں آئیں۔ (چنانچہ ارشاد ہے) وَمَا آفَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً کَلِمَہً بِالْبَصَرِ۔

دہیں ہے ہمارا کام مگر ایک کلمہ مانند پاک جھپکانے کے) یہ آتیہ کریمہ اسی حقیقت مذکورہ کی طرف ایک اشارہ ہے۔ احوار، امانت، ایلام، انعام اسی فعل سے مربوط ہے، نیز موجود کرنا اور معدوم کرنا بھی اس فعل سے ناشی ہے۔ پس فعل حق تعالیٰ میں بھی تقدیر و تعلقات ثابت نہیں۔ ایک تعلق، مخلوقات اولین و آخرین اپنے وجود کے اوقات مخصوصہ میں وجود پذیر ہوتی ہیں۔ یہ تعلق بھی اللہ تعالیٰ کے فعل کی طرح بے چون و بیچگونہ ہے.....

اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا اور نہ کوئی چیز اس کے اندر حلول کر سکے۔ لیکن وہ محیط اشیاء ہے اور اشیاء سے قرب و معیت کا تعلق رکھتا ہے وہ ایسا احاطہ، اور ایسا قرب و معیت نہیں جو ہمارے فہم ناقص میں آجائے یہ شایانِ قدس نہیں ہے۔ جو کچھ کشف و شہود سے معلوم کرتے ہیں حق تعالیٰ اس سے بھی منزہ ہے اس لئے کہ ممکن (بشر وغیرہ) کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور افعال کی حقیقت سے سوائے نہیں و حیرت کے کچھ میسر نہیں ہے، غیب پر ایمان لانا پابغیہ اور کچھ کشف و شہود ہو اسکی تحت "لا" نفی کرنا چاہیے۔

۵ سنقا شکار کس نہ شود دام بار چیں

اینجا ہمیشہ باد بدست است دام را

حضرت پیر و مرشد کی مثنوی کا یہ شعر بھی اس مقام کے مناسب ہے:-

۵ ہنوز ایوان استغنا بلند است

مرا فکر رسیدن ناپند است

پس ہم ایمان لائیں کہ اللہ تعالیٰ محیط اشیاء ہے اور اشیاء کے قریب اور ان کے ساتھ ہے لیکن احاطہ، قبس اور معیت کی حقیقت ہم نہیں جانتے کہ کیا ہے؟.....

اللہ تعالیٰ کا کسی چیز سے اتحاد نہیں اور نہ کوئی چیز اس سے متحد ہے۔ اللہ تعالیٰ غنی مطلق ہے ذات میں بھی، صفات میں بھی، افعال میں بھی۔ کسی بات میں کسی چیز کا محتاج نہیں.....

اللہ تعالیٰ تمام صفات نقصان اور نشاناتِ حدوث سے منزہ و مبرا ہے۔ جس طرح جسم و جسمانی نہیں ہے۔ مکانی و زمانی بھی نہیں ہے۔ تمام صفات کمال اسی کے لئے ثابت ہیں منجملہ ان صفات کمال کے یہ آٹھ صفات بھی ہیں۔ حیات، علم

قدرت، ارادہ، سمیع، بصر، کلام، تکوین..... اللہ تعالیٰ قدیم وازلی ہے،
 اسکے غیر کی یہ شان نہیں..... ممکنات تمام کی تمام چاہے وہ جواہر ہوں یا اعراض، عقول ہوں
 کہ نفوس، افلاک ہوں یا عناصر۔۔۔۔۔ قادر مختار کی ایجاد سے ہیں وہی ان کو پردہ عدم سے وجود
 میں لایا ہے۔۔۔۔۔ ممکنات جس طرح وجود و حدوث میں اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں اپنی بقا میں
 بھی اُسی کے محتاج ہیں۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے اباب و وسائل کو اپنے فعل اور اپنی حکمت کا پردہ
 پوش بنا دیا ہے..... اباب عقل و ہوش جن کی چشم بصیرت میں متابعت انبیاء کا سرمہ لگکا ہوا
 ہے۔۔۔۔۔ جانتے ہیں کہ۔۔۔۔۔ اباب و وسائل جو کہ وجود و بقا میں محتاج خدا ہیں اور اپنا ثبوت و
 قیام اسی سے رکھتے ہیں اور جو کہ جادِ محض ہیں کس طرح اپنے جیسے (محتاج) میں تاثیر اور ایجاد و اختراع
 کر سکتے ہیں (لا محالہ) ایک قادر ہے جو ان اباب کے پس منظر میں ہر چیز ایجاد کرتا ہے اور اس کو
 کمالاتِ لائقہ عطا فرماتا ہے۔ ایک بے جان چیز کی حرکت کو دیکھ کر عقل مند لوگ اس حقیقت
 کا پتہ چلا لیتے ہیں کہ اس کی حرکت دینے والا کوئی ضرور ہے اسلئے کہ وہ جانتے ہیں کہ یہ حرکت خود اس
 بے جان کے لائقِ حالی نہیں ہے اسکے پیچھے ایک فاعل ہے جو اس فعل کی ایجاد کر رہا ہے...
 ہاں ایک بیوقوف کی نظر میں فعلِ جاد، فاعل حقیقی کے فعل کا رد پوش و پردہ پوش
 ہو جاتا ہے وہ اپنی کمالِ کند ذہنی کی بنا پر جادِ محض کو اس کے فعل پر نظر کر کے صاحبِ قدرت
 سمجھ رہا ہے اور فاعل حقیقی کا منکر ہے.....

ایک جماعت ہے جو رفع اباب (اباب کے نظر انداز کرنے) میں کمال سمجھ بھی ہے اور
 اشیاء کو ابتداء بے وسیلہ اباب، حضرت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرتی ہے وہ لوگ اتنا نہیں
 سمجھتے کہ رفع اباب سے رفعِ حکمت لازم آتا ہے جس حکمت کے ضمن میں بہت سی مصلحتیں ملحوظ ہیں۔
 رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا۔۔۔۔۔ انبیاء علیہم السلام (کا طریقہ تو یہ ہے کہ وہ) اباب
 کی رعایت بھی فرماتے ہیں اور پھر معاملے کو سپردِ بخدا کر دیتے ہیں، چنانچہ حضرت یعقوب علی نبیا
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے نظربد کا خیال کر کے اپنے لڑکوں کو وصیت فرمائی کہ یا بُنَّی
 لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ دے لے لڑکوں
 دیکھو مصر کے ایک دروازے سے تم سب کے سب داخل نہ ہونا بلکہ متفرق دروازوں سے داخل

ہونا) اس رعایتِ اسباب کے ساتھ ساتھ معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا اور فرمایا۔۔۔ وَمَا أَعْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (میں تم سے قصائے خداوندی کو کچھ بھی دفع نہیں کر سکتا، فرمانروائی تو بس اُسی کی ہے اسی پر میں نے توکل کیا اور اسی پر متوکلین کو توکل کرنا چاہیے۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کی اس معرفت کی تعریف و تحسین فرمائی اور اس کو اپنی طرف منسوب فرمایا چنانچہ اسکے بعد ارشاد ہے وَابْتِهَ لَدُنْهُ وَعِلْمٌ مِمَّا عَلَّمْنَا ۚ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (اور یعقوب صاحبِ دانش تھے اور اس علم سے بہرہ ور تھے جو ہم نے اُن کو سکھایا تھا لیکن اکثر آدمی اس حقیقت کو نہیں جانتے ہیں،

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں آقائے نامدار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس باب اختیار کرنے کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

ارشاد باری ہے۔ یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبَكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔
 (اے نبی کافی ہے آپ کو خدا اور کفایت کرتے ہیں آپ کے لئے وہ مسلمان جو آپ کی پیروی کرتے ہیں۔
 باقی رہی تاثیرِ اسباب جو جائز ہے کہ حضرت حق تعالیٰ بعض اوقات اسباب میں تاثیر پیدا فرمادیں،
 اور مؤثر ہو جائیں اور بعض اوقات تاثیر کو پیدا نہیں بھی فرماتے اور کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا چنانچہ
 ہم اسباب میں اس حقیقت کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں..... مطلقاً تاثیرِ اسباب کا انکار ایک
 قسم کی ہٹ دھرمی ہے تاثیر کا قائل ہونا چاہیے، لیکن اس تاثیر کو اس کے سبب کی طرح اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے سمجھنا چاہیے..... توسطِ اسباب کا ہونا منافی توکل نہیں ہے جیسا کہ ناقصوں
 نے منافی توکل سمجھ لیا ہے بلکہ توسطِ اسباب میں کمالِ توکل ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے رعایت
 سبب کرنے اور پھر سپردِ بخدا کرنے کو توکل قرار دیا ہے چنانچہ فرمایا ہے عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ
 عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ

اللہ تعالیٰ ارادہ کنندہ خیر و شر بھی ہے اور خیر و شر کا خالق بھی ہے البتہ خیر سے راضی ہے اور شر سے راضی نہیں۔۔۔ یہ ارادہ و رضا کا فرق وہ ہے کہ حضرت حق تعالیٰ نے اہل سنت کو اس فرق کے ذریعے ہدایت یاب کیا ہے باقی تمام فرقے اس فرق سے بہرہ ور نہ ہونے کی

وجہ سے چاہ گمراہی میں پڑ گئے ہیں۔.....

اللہ تعالیٰ نے بندوں کو قدرت دارادہ عطا فرمایا ہے کہ اپنے اختیار سے کسب افعال کرتے ہیں، خلق افعال، حضرت حق کی طرف سے ہے اور کسب افعال کا تعلق بندوں سے ہے۔ مادۃ اللہ اس طرح جاری ہے کہ بندہ جب اپنے فعل کا قصد کرتا ہے تو خلق حق تعالیٰ اس فعل کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے اور چونکہ بندے کا فعل اس کے قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے ناچار درج و ذم اور ثواب و عقاب کا بھی اس سے تعلق ہو جاتا ہے۔..... اللہ تعالیٰ کو مومنین، آخرت میں بہشت کے اندر ”بے جہت و بے کیف“ اور ”بے شبہ و مثال“ دیکھیں گے یہ دیدار باری کا وہ مسئلہ ہے کہ سوائے اہل سنت کے جمیع فرقہ ہائے اسلام اس کے منکر ہیں دیگر فرقے رویت بے جہت و بے کیف کو تجویز نہیں کرتے۔

(باقی مکتوب آئندہ)

برکات رمضان { اسلام کے اہم رکن ”صوم رمضان“ اور ماہ رمضان اور اس کے (از افادات مولانا نعمانی) خاص اعمال و وظائف، تراویح و اعتکاف وغیرہ کے فضائل

و برکات اور ان کی روحانی تاثرات کا نہایت موثر اور شوق انگیز بیان اور حکیم امت حضرت شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس سلسلہ کی اس حدیث کی ایسی تشریح جس سے دل بھی متاثر ہو اور دماغ بھی مطمئن۔ قیمت ۱۲

آپ جج کیسے کریں؟ { پنج دنیائرت کے متعلق اردو زبان میں بے شمار چھوٹی بڑی کتب ہیں شائع ہو چکی ہیں لیکن یہ کتاب (جو مولانا نعمانی اور مولانا سید پور علی

کی گو یا شریک تالیف ہو) اپنی اس خصوصیت میں اب بھی بے نظیر ہے کہ اس کے مطالعہ سے جج کا صحیح اور سنون طریقہ بھی تفصیل سے معلوم ہو جاتا ہے اور دل میں عشق و جذبہ اور ذوق و شوق کی وہ کیفیات بھی پیدا ہو جاتی ہیں

جو دراصل جج کی روح اور جان ہیں۔ کاغذ عمدہ، قیمت مجلد ۲/-/-

آسان جج { یہ آسان زبان میں ”جج کیسے کریں“ کا خلاصہ ہے۔ ایسے کم تعلیم والے

حضرات جو صرف آسان اور معمولی اردو ہی پڑھ سکتے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ طباعت معیاری، قیمت صرف ۸/-/-

میلے کا پتہ:- دفتر الفرقان پکھری روڈ لکھنؤ

غیر مسلم اکثریت کے ممالک میں مسلمان کا اندازِ حیات

(از: مولانا شیدابو الحسن علی ندوی)

محترم مولانا شیدابو الحسن علی ندوی دامت برکاتہم نے حال ہی میں برما کا ایک سفر فرمایا، اور ایک ماہ تک مسلسل خطابات کے ذریعہ مسلمانانِ برما کو اسلامی زندگی اور ایسانی فکر و نظر کا پیغام دیا۔ اس سلسلہ کی ایک مفصل تقریر ذیل میں درج کی جا رہی ہے۔ جو خصوصی طور پر ان تمام ممالک کے مسلمانوں کے لئے مشعلِ راہ ہے، جو غیر مسلم اکثریت کے درمیان رہتے ہیں۔ اس سلسلہ کی ایک اور تقریر کی مفصل رپورٹ بھی ہمیں حاصل ہونے کی امید ہے جو انٹارنیشنل کونسل آف اسلامک اشاعت میں ہدیہ ناظرین کی جائے گی۔ (ادارہ ۵)

ابراہیمی نسبت | برہمن دوستو! مٹی کی نسبت کے اعتبار سے جس کی ایک اصل اور حقیقت ہے جس کا ہم احترام بھی کرتے ہیں۔ اسلام اس سے انکار نہیں کرتا، اور اس کو ختم کرنے کا حکم نہیں دیتا۔ مٹی کی نسبتوں کے اعتبار سے جن کی اصل مِنْهَا خَلَقْتُكُمْ ہے۔ ہم بھی ہیں، ہم ہندوستانی ہیں۔ ہم ترک ہیں اور اسی اعتبار سے ہم تید ہیں، مغل ہیں، پٹھان ہیں، لیکن ایسانی اور اخلاقی حیثیت سے دماغی اور ذہنی حیثیت سے ہم ابراہیمی ہیں، ہم محمدی ہیں اور ہم مسلم ہیں۔

آپ کو اپنی ابراہیمی صفت کا صاف صاف اظہار کرنا چاہیے۔ اس کا ثبوت دینا چاہیے کہ ہم ذہنی، ایسانی اور روحانی اعتبار سے اور ان نسبتوں کی حیثیت سے جو زیادہ قیمتی ہیں صرف

ابراہیمی ہیں۔ آپ کا خاندان ابراہیمی ہے، چاہے آپ بریائیں رہتے ہوں۔ چاہے ترکستان اور استنبول میں، چاہے جادو سواترا میں، چاہے مشرقِ اقصیٰ کے رہنے والے ہوں۔ آپ کا خاندان خاندانِ ابراہیمی ہے۔ تمام دنیا سے ہٹ کر ایک نئے قسم کے کنبے کے آپ افراد ہیں۔

ہمارا کام

ہمارے اور آپ کے درمیان ایک مشابہت ہے، ہم بھی چاروں طرف مختلف مذاہب اور مختلف عقائد سے گھرے ہوئے ہیں۔ ہمارا کام یہ ہے کہ دوسروں کو راستہ بتلائیں، ہمارا کام یہ نہیں کہ ہم دوسروں کے پیچھے پیچھے چلیں۔

ایک خاندان اور ایک تہذیب

ہم سب خاندانِ ابراہیمی کے افراد ہیں، اپنی قومی اور لسانی حیثیت سے ہماری زبانیں کتنی ہی کیوں مختلف نہ ہوں ہم سب ایک ہیں، مراٹھ کے مسلمان، ملایا کے مسلمان، برما کے مسلمان، ہندو کے مسلمان، انڈونیشیائی کے مسلمان، سب کی ایک تہذیب ہے۔

ہو سکتا ہے کہ آپ کے لباس کا ایک طریقہ ہو اور میسرے کے لباس کا ایک طریقہ، مثلاً ہمارے یہاں شيردانی پہنی جاتی ہے۔ آپ برمی کی حیثیت سے ہرگز اس کے پابند نہیں کہ یہ لباس پہنیں۔ اسلام نے لباس کی تراش و خراش اور لباس کی کاٹ ایک طرح کی نہیں دی۔ انبیاء علیہم السلام نے یہ علم نہیں دیا کہ ایک ہی طرح کے لباس پہنو۔ آج دنیا کے کسی میوزم اور عجائب گھر میں حضرت ابراہیم علیہم السلام کا لباس نہیں۔ وہ لباس ہوتا تو ہمارے لئے ایک بہت بڑی آزمائش ہوتی۔ اس وقت یہ سوال ہوتا کہ ہم یہ لباس پہنیں یا دوسرا لباس۔

ہم دیکھتے ہیں کہ اگر دنیا بھر کے مسلمانوں کو کسی جگہ جمع کر کے دیکھا جائے تو ان کا لباس مختلف قسم کا ہو گا، یہ اختلاف تہذیب کا اختلاف نہیں کہلائے گا، اسلام سب کی اجازت دیتا ہے۔ بشرطیکہ ان حدود سے تجاوز نہ کیا جائے جن کی تعیین انبیاء علیہم السلام نے کی ہے۔

ابراہیمی تہذیب کی حقیقت

ابراہیمی تہذیب دراصل انہیں حدود کا نام ہے اور اسی وجہ سے وہ دنیا کے اس سرے سے اُس سرے تک مشترک ہو سکتی ہے، ان حدود کے اندر آزادی ہے، وسیع میدان ہے، زندگی

گزارنے کے لئے، ایک سلیم الفطرت انسان نہایت آسانی سے اس میں زندگی گزار سکتا ہے، لیکن حدود کا پابند رہنا پڑے گا۔ مرد ریشم نہ پہنیں۔ بے پردگی اور اسراف نہ ہو۔ ٹخنوں سے نیچے نہ ہو گھٹنوں سے اوپر نہ ہو بے حیائی نہ ہو۔ فضول خرچی نہ ہو۔ چنانچہ اس وسعت کی بنا پر ہماری وضع قطع کی سارے قدرتی اختلافات ابراہیمی تہذیب کی وحدت میں سما جاتے ہیں۔

حدود کے اشتراک کے اعتبار سے اگر آپ تہذیبی یگانگت دیکھنا چاہیں تو آپ ایک بہت واضح مثال میں دیکھ سکتے ہیں کہ ہر ماکے مسلمان داہنے ہاتھ سے کھاتے ہیں، ہندوستان کے مسلمان بھی داہنے ہاتھ سے کھاتے ہیں۔ عرب کا مسلمان تو موٹر بھی دائیں طرف چلاتا ہے اور ساری دنیا کا مسلمان ہر اچھا کام داہنے ہاتھ سے کرتا ہے۔ بائیں ہاتھ سے صرف وہی کام کرتا ہے جن کا تقاضا ضرورت یا فطرت کرتی ہو۔ یہ چیز ان حدود میں سے ہے جن کی تعیین انبیاء نے کی ہے۔ ابراہیمی تہذیب میں ہر چیز کے کچھ حدود ہیں۔ ازدواجی زندگی کے کچھ ضوابط ہیں۔ معاشرت کے بارے میں کچھ ہدایات ہیں۔ اسکے بعد آپ کا جی چاہے ہر ماکے غذا میں کھا پیے۔ آپ کو اختیار ہے جس طرح پکائیں کھائیں، کوئی مخالفت نہیں کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے صاف مخالفت فرمادی ہے، کہ کوئی کسی کے لباس پر مذاق نہ اڑائے، کسی کے کھانے پینے اور رہنے پہننے کے طریقہ کا مذاق نہ اڑائے، کوئی کسی کی زبان کا مذاق نہ اڑائے۔ لَا يَخْزُقُوهُ مِنْ قَوَاهِ

ملک کی وفاداری اور ابراہیمی تہذیب میں کوئی تضاد نہیں

ہر ماکے دوستو اور بزرگو! آپ کے ملک کے حالات کچھ بھی کیوں نہ ہوں، مجھے اس سے بحث نہیں۔ آپ کو اپنے ملک کا وفادار اور مخلص رہنا چاہیے، ملک کی تعمیر اور ترقی میں حصہ لینا چاہیے، اور ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر تعمیری صلاحیت کا ثبوت دینا چاہیے، آپ کو اپنی قابلیت، دیانتداری، انتظامی لیاقت، صداقت، ذہن کی صفائی، استقامت اور کیریکٹر کا ثبوت دینا چاہیے۔ آپ اس طرح ملک کی خدمت کریں کہ آپ کی اہمیت محسوس ہو۔ اور اس طرح دوسرے عناصر سے آگے بڑھ جائیں لیکن آپ کو ابراہیمی تہذیب کا بھی وفادار ہونا چاہیے۔

برمی شاعر و ادیب بنیے

آپ اپنے ملک کی زبان کی طرف بھی پوری توجہ دیجئے۔ نہ صرف یہاں کی زبان پڑھیے، بلکہ ادیب

بننے کی کوشش کیجئے، شاعر بننے کی کوشش کیجئے، یہاں کی معیاری اور کمالی زبان میں لکھیے، یہاں تک کہ آپ کی زبان معیار تسلیم کی جائے، آپ کی زبان اور ادبیت اور فنی کمال کا اعتراف کیا جائے۔ ان سب کے باوجود اگر ابھی تہذیب کے وفادار رہیے۔

آپ جو چاہے زبان اختیار کیجئے، مگر اگر ابھی تہذیب آپ پر یہ پابندی عائد کرتی ہو کہ جھوٹ نہ بولیں، آپ کا ہم اخط دائیں طرف سے شروع ہو یا بائیں طرف، بائیں طرف سے لکھنے پر اسلام کی شریعت میں کوئی اعتراض نہیں۔ اسلام کی نگاہ میں سب زبانیں برابر ہیں، بے شک عربی زبان کا ایک درجہ ہے، کیوں کہ وہ آسمانی زبان ہے، باقی کوئی زبان مقدس نہیں، زبانوں کا اختلاف بالکل قدرتی اور طبعی ہے۔

عربی کے بعد تمام زبانیں برابر

عربی تو اسلام کی شریعت کی سرکاری زبان ہے، اسکے بعد اردو اور برہی بالکل برابر ہے، فارسی اور برہی بالکل برابر ہے، دائیں طرف سے شروع ہونے والی زبان ہو یا بائیں طرف سے شروع ہونے والی زبان ہو، اثر کی نگاہ میں دونوں یکساں ہیں۔

یہ دوسری بات ہے کہ دائیں طرف سے شروع ہونے والی زبانوں میں اسلام کی ادبیات کا ایک بڑا وسیع ذخیرہ ہے اس لئے کہ دائیں طرف سے لکھنے والے سامی یا آریں زبانوں میں ایسی فلسفیں پیدا ہوئیں جن کو دنیا میں تاریخ کا طویل عرصہ ملا کہ وہ اسلام کی خدمت کر سکیں، انھوں نے اس زبان کے ذریعے اسلام کو بچھایا، اسلام کی تعلیمات کو منتقل کیا۔ لیکن اس سے زبانوں کے مرتبہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اور اس سے کسی زبان کی پابندی نہیں عائد ہوتی۔ البتہ اگر ابھی تہذیب یہ پابندی عائد کرتی ہے کہ آپ دائیں سے لکھیں یا بائیں سے، اس میں کوئی تھوڑی دتا دیز نہ ہو، اس میں کوئی انفرادی پردازی نہ ہو، دروغ نہ ہو، اور بردیانتی نہ ہو۔ یہ ہے اگر ابھی تہذیب کا رد۔ یہ ہے اگر ابھی تہذیب کا چارٹ، اور یہ ہے اگر ابھی تہذیب کا حصہ، آپ کی زندگی کی تشکیں میں۔

ناموں سے اسلامیت کا اظہار

ہمارے ناموں کے ساتھ عبدیت اور اسلامیت کا اظہار ہونا چاہیے۔ آپ اپنے اسلامی نام کے

ساتھ برمی لقب یا تعارفی نام اختیار کر سکتے ہیں، لیکن ساتھ میں ایک اسلامی نام ضرور ہونا چاہیے تاکہ کبھی ہوئے منتشر ابراہیمی کنبے کے افراد جب جمع ہوں تو تعارف ہو سکے۔ میرا نام علی ہے کسی کا نام احمد ہے، کوئی عبدالعزیز ہے، سعید ہے، ابراہیم اور موسیٰ ہے۔ یہ سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی یادگاریں ہیں۔ اور انبیاء کے فرزندوں اور ان کے خاندان کے افراد کی یادگاریں ہیں۔ توحید کا اعلان اور ابراہیمیت، اور اسلامیت کا اظہار ہمارے ناموں کا طرہ امتیاز ہونا چاہیے۔

ہم ایک ہیں

برمی دوستو! آپ میری اس بات کو سمجھ لیجئے کہ ہم سب ایک کنبے کے افراد ہیں، شرق و وسطیٰ کے کرمنڈیبر اقصیٰ تک اور مراکش سے انڈونیشیا تک ہم سب ایک ہیں۔ ہماری زبانیں مختلف، ہماری قومیتیں مختلف، ہماری وضع مختلف اور ملکی خصوصیتوں کے اعتبار سے ہم مختلف ہیں، لیکن عقیدہ توحید اور ابراہیمی تہذیب کے اعتبار سے ہم متحد، مقصد زندگی میں بھی ہم متحد اور ایک ہیں۔

مسلمان بن کر رہیے اور اسلام پر مریے

آپ اس ملک میں یہ عزم کر کے رہیں کہ آپ کو مسلمان ہو کر رہنا ہے، آپ اگر براہ کے ہیں تو آپ کو اختیار ہے کہ آپ براہ کی زمین میں دفن ہوں، کوئی مجبور نہیں کرے گا کہ نجف اشرف، بقیع شریف اور جنت المعلیٰ میں آپ دفن ہوں۔ آپ براہ کی سرزمین کو اسلامی نعشوں اور مسلمانوں کے بدنوں سے گلزار بنائیں۔ آپ جگہ جگہ یہ امانتیں دفن اور سپرد کریں، تاکہ حشر کے دن زمین کے چھپے چھپے ایمان لانے والے اور ملت ابراہیمی کے افراد اٹھیں، کوئی جاوے اٹھ رہا ہو، کوئی سائترہ سے اٹھ رہا ہو، کوئی سمندر کے کنارے سے اٹھ رہا ہو، کوئی پہاڑ کی چوٹی سے اٹھ رہا ہو۔

لیکن جب ہماری روح پرواز کر رہی ہو تو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہماری زبان پر ہو وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ کا یہی مطلب ہے۔ ہم سے یہ نہیں کہا جاتا کہ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ اَنْتُمْ فِیْ مَکَہ۔ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ اَنْتُمْ فِی الْمَدِیْنَہ۔ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ اَنْتُمْ فِی الْحَرَم۔ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ اَنْتُمْ کَذَا وَ کَذَا۔ سمندروں میں مرو یا پہاڑ کی چوٹیوں

پر مرد آپ سے کوئی سوال نہیں کرے گا کہ یہاں کیوں مرے، اور وہاں کیوں مرے۔ ساری زمین اللہ کی ہے۔ مشرق میں رہو تو اللہ کے لئے، مغرب میں رہو تو اللہ کے لئے اور حب مرو تو زبان پر اللہ کا نام ہو۔

ملتِ ابراہیم

برما کے دوستو! آپ کو اپنی سرزمین مبارک، اپنی خصوصیات مبارک، یہ آزاد، سرسبز آباد خطبہ مبارک، آپ کو اپنی زبان مبارک اور رسم الخط مبارک، آپ کو اپنا وطنی کچر اور زمین کی خصوصیات مبارک۔ اپنے ملک کو ترقی دیجئے۔ اسکی تعمیر و ترقی میں پوری طرح حصہ لیجئے، دلچسپی جمعیتہ خا اور پورے اطمینان کے ساتھ حصہ لیجئے۔ اس سے کوئی آپ کو محروم نہیں کر سکتا، اور کوئی آپ پر اعتراض نہیں کر سکتا، لیکن یاد رکھئے، آپ اس خاندان کے علاوہ بلکہ اس سے بڑھ کر ایک دوسرے خاندان کے فرد ہیں، اور وہ خاندان ابراہیمی ہے۔ ملتِ ایکم ابراہیم۔

ملتِ ابراہیمی کسی کا ابارہ نہیں

ایک مصر کے عسکر کا، بلکہ کے قریشی کا، مین کے زیدی کا، مراکش کے حسنی کا، جادا اور سواترا کے حضرمی کا، جتنا دین ابراہیم ملتِ ابراہیم اور شریعت ابراہیمی پر حق ہے اتنا ہی حق ملایا کے مسلمان۔ برما کے مسلمان اور انڈونیشیا کے مسلمان کا بھی ہے۔ ہندستان کے برہمن زادے، اور افغانان کے افغانی کا بھی ہے۔ یہ حق کوئی نہیں چھین سکتا۔ آپ برما میں رہیں تو ابراہیمی بن کر رہیں، ہندستان میں ہوں تو ابراہیمی رہیں۔ آپ برہمن کے اولاد ہوں تو ابراہیمی بن کر رہیں۔

ایک غیر ابراہیمی تیر کے مقابلے میں جس نے حضرت ابراہیم سے اپنا رشتہ کاٹ دیا ہو وہ برہمن زادہ ہزار ہا درجہ افضل ہے، جس نے اپنا روحانی، ایمانی، اخلاقی، عقلی اور تہذیبی رشتہ سیانا ابراہیم کے خاندان سے قائم کر لیا، وہ اس ہاشمی، حسنی اور حسینی سید سے جس نے بد قسمتی اور کوہ باطنی سے حضرت ابراہیم کی اصل نسبت سے رشتہ منقطع کر دیا، زیادہ افضل ہے۔

کیا خوب امیر فیصل کو سیدی نے پیغام دیا۔

تو نام و نسب کا حجازی ہے پر دل کا حجازی بن نہ سکا

اگر ایک برمی کا دل حجازی ہے تو اس ہاشمی سے ہزار درجہ اچھا ہے جو اپنے خاندان اور نسب

پر فخر کرتا ہے، جو جاہلیتِ عبس پر فخر کرتا ہے، جو ابوہل اور ابولہب کی اولاد ہونے پر فخر کرتا ہے اور ملتِ ابراہیم کی تہذیب اور خصوصیات سے اس کو کوئی دلچسپی نہیں۔

فانی رشتے

عزیز دستو! یہ سب رشتے فانی ہیں، ہمارے آپ کے یہ تمام مادی رشتے باقی رہنے والے نہیں، نہ شمشیں رہے گا، نہ عربی، نہ برمی رہے گا اور نہ ملائی، نہ اندونیشی رہے گا نہ جادی، بس اللہ کا نام باقی رہے گا۔ اور اللہ کے لئے خلوص باقی رہے گا۔ نام و نسب کے اختلاف اور خاندانوں کی کمتری اور بہتری سب فانی اور بیچ ہیں، اللہ تعالیٰ کو دین عزیز ہے، اخلاص اور للہیت عزیز ہے اور ابراہیمیت عزیز ہے اور اسکے باقی رہنے کا اللہ نے فیصلہ کیا ہے۔

کامیابی اور غلبے کا فیصلہ

برما کے دستو! تمہارا دنیا میں باقی رہنا، بھلنا اور بھولنا، کامیاب ہونا، کمزور ہو تو طاقتور ہونا، مغلوب ہو تو غالب ہونا اللہ کے یہاں مقدر ہے، اور اللہ کے یہاں ایک فیصلہ شدہ حقیقت ہے بشرطیکہ آپ نے اپنے اندر وہ صفات پیدا کیں جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت آتی ہے۔ جس کی وجہ سے اللہ کی طرف سے پیار ہوتا ہے، اور جس کی وجہ سے ابراہیم علیہ السلام خلیل بنے۔ آذر کے خدا جانے کتنے بیٹے تھے۔ دنیا میں آج کون ہے جو ان کے نام جانتا ہو، لیکن صرف ابراہیم اور ابراہیمی قیامت تک باقی رہیں گے، اس لئے نہیں کہ حضرت ابراہیمؑ بنو ایا بابل میں پیدا ہوئے یا اس لئے نہیں کہ وہ بہت زیادہ ذہین اور خوبصورت تھے، بلکہ اسلئے کہ وہ قلبِ سلیم لے کر آئے تھے۔

محبوبیت کا راستہ

کامیابی کی شرط یہ ہے کہ ہم اللہ کے محبوب بنیں۔ اللہ کی محبوبیت کا راستہ سلطنت نہیں، ریاست نہیں، اقتصادی اور معاشی تفوق نہیں، تنظیم نہیں، محبوبیت پیدا کرنے کا راستہ محض ذہانت نہیں۔ محبوبیت پیدا کرنے کا راستہ یہ ہے کہ محبوبوں کی وضع اختیار کر دو، محبوبوں کے خاندان میں داخل

ہو جاؤ۔ انکی تہذیب پیدا کر دو، اور محبوبیت کے مرکز اعظم اور منبع اعظم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وضع اور تہذیب اختیار کر دو، تب آپ اللہ کے محبوب بن سکتے ہیں۔

دو نسبتیں

عزیز دوستو! آپ کی دو نسبتیں ہیں ایک نسبت ہے اس وطن اور اسکی خاک سے، اس کے مسائل، اسکی مسلتحتوں اور ذاتی اغراض اور ذاتی عروج سے، اسکی اللہ کے یہاں کوئی حقیقت نہیں اور ایک نسبت ہے ابراہیم علیہ السلام سے، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، اللہ سے اور اسلام سے، یہ نسبت اللہ کو پیاری ہے اس کو بڑھائیے اور مضبوط کیجئے۔

دین و دنیا بہم آمیز

آپ کو یقیناً اپنے ناک کا وفادار رہنا چاہیے۔ اپنی لیاقت اور قابلیت کا سکہ دماغوں پر اور قانون سازوں کے ذہنوں پر اور نئی نسل پر اور ساری دنیا پر بٹھانا چاہیے، اور اپنی قابلیت کا لوہا منو ادینا چاہیے حضرت یوسف علیہ السلام کی طرح آپ کو بھی یہ کہنے کا حق ہے اَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ۔ اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت کرنا چاہیے۔ ۵

سبق پھر پڑھ زمانے میں صداقت کا شجاعت کا

لیا جائے گا تجھ سے کام دنیا کی امامت کا

آپ میں غیر معمولی ذہانت اور انسان کا ایسا جذبہ ہونا چاہیے کہ آپ تر از دین جائیں۔ یہاں تک کہ آپ کا ایک ایک فرد اچھ کر کہے کہ اَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ۔ حضرت یوسف نے جو کچھ کہا ان کی کوئی سفارش کرنے والا نہیں تھا۔ وہ ایک بیگانہ قوم کے فرد تھے، لیکن آپ کا کیریئر، آپ کا اخلاق، آپ کی دیانت، آپ کی نبوت، اسکی سفارش کرتی تھی۔

اے برما کے مسلمانو! آپ میں سے ایک ایک فرد میں یہ قابلیت ہونی چاہیے کہ وہ اپنے ملک کے باشندوں سے اور برادران وطن سے خواہ وہ کسی مذہب کے پیرو ہوں کہ میں کہ اَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ مجھے وزیر صنعت اور معدنیات بنا کر دیکھو، وزیر داخلہ بنا کر دیکھو۔

آپ میں ایسی قابلیت ہونی چاہیے اور ملک کے ایسے فرض شناس، لائق تعلیم یافتہ ہونا چاہیے، کہ ہر طبقہ کے لوگوں کی نگاہیں آپ کی طرف اٹھیں، اور مشکلات کا حل آپ کے پاس لکھیں، لیکن جہانتک عقائد، یقین اور مقصد زندگی کا تعلق ہے، اس میں آپ اور ابھی تہذیب کے پیرو رہیے۔ اپنے مقصد زندگی میں منفرد اور ممتاز رہیے، اور بالکل اسی طرح ممتاز رہیے جیسے روشنی کا ستار ہوتا ہے۔ ۵

گماں آباد ہستی میں یعتیں مردِ مسلمان کا

بیاباں کی شبِ تاریک میں تندیلِ رہبانی

آج شک و شبہ کی اس دنیا میں بد اخلاقی کی اس دنیا میں، بد کردار یوں، بے ایمانیوں اور دغا باز یوں کی اس دنیا میں اقربا فوازی اور خیانت کے اس دور میں، اپنی انفرادیت اپنا امتیاز اور اپنی جدِ اکا ز حیثیت قائم رکھیے، اور اپنے عقائد کے حل المتین کو مضبوطی سے پکڑ لے۔

امتیازی نشان

بے شک کماؤ اور کھاؤ، زبانیں پڑھو اور سیکھو، ادب میں امتیاز پیدا کرو، مصنف بنو، شاعر بنو، ادیب بنو، برمی زبان کے فاضل بنو، پروفیسر بنو، انجینئر بنو، سائنسٹ بنو، لیکن اسکے ساتھ اسلامی خصوصیت اسی طرح آپ کے اندر روشن اور چمکنی چاہیے جس طرح کہ پیشانی کا نور چمکتا ہے اور جس طرح دوسرے ملک کے لوگ آپ کے ملک میں پہچانے جاتے ہیں۔ آپ خود اپنے اندر امتیاز پیدا کیجئے تاکہ آپ اپنے ملک والوں میں پہچانے جائیں۔

نازک امانت

دوستو! خدانے آپ کو بڑی نازک امانت سپرد کی ہے، عسبر کے لوگ اور وہ لوگ جو متحدہ مدینہ میں رہتے ہیں ان کا اتنا بڑا امتحان نہیں جتنا کہ آپ کا بڑا امتحان ہے۔ مصر اور شام کے مسلمانوں کا کوئی امتحان نہیں۔ ان کے سامنے کوئی اور فلسفہ نہیں۔ ان کے سامنے کوئی دوسری دعوت نہیں، لیکن برما اور ہندستان کے مسلمانوں کی قوت ایمانی کا بھی امتحان ہے، اور ذہانت کا بھی، آپ کی قوت فیصلہ کا بھی امتحان ہے اور زندگی کی صلاحیتوں کا بھی۔ آپ کو ثابت کرنا ہے کہ آپ ایمان

کے ساتھ زندہ رہنے کے اہل میں یا نہیں۔

میں آپ سے کہنا چاہتا ہوں کہ برمی خصوصیات اپنے اندر خوشی سے پیدا کیجئے۔ زبان سیکھیے، بچوں کو پڑھائیے، اپنا حصہ رسی حاصل کیجئے، ملک کے ایئر سٹرٹن میں اپنے شایان شاہان حصہ لیجئے، لیکن ساتھ ہی ساتھ داخلی بھی رہو، مومن بھی رہو، توحید کا اعلان بھی کرتے رہو، اور پیغام پہنچانے والے بھی بنو۔

آپ کا مقام متبع کا مقام نہیں۔ مقلد کا مقام نہیں۔ آپ کا مقام امام اور پیشوا کا مقام ہے۔ آپ کا اس دین میں جیسا باقی رہنا ضروری ہے اسی طرح ایمان بھی باقی رہے، توحید بھی باقی رہے۔ فکر آخرت بن باقی رہے۔ تمام برمی باشندوں کے متعلق خدائے تعالیٰ کے سوال ہو گا کہ اللہ نے آپ کو سینکڑوں برس اس ملک میں باقی رکھا، لیکن حضرت ابراہیم کی دعوت اور آپ کا دین کیوں آپ کے اندر محدود رہا، اس کو پھیلنا اور وسیع ہونا چاہیے۔

آپ کو اپنا عمل اس طرح پیش کرنا چاہیے کہ برمی بھائیوں کا دل آپ کی طرف کھنچے، زبان سے تبلیغ کے ساتھ ساتھ عمل بھی ایسا ہونا چاہیے کہ دوسری قوموں پر اس کا اثر ہو، آپ کا تاجر بازار میں بھیجے تو معلوم ہو کہ مسلمان تاجر ایسا ہوتا ہے اور لوگوں کو شوق ہو کہ وہ آپ کے پاس آئیں۔

اسلام اور تلوار

اسلام کی تاریخ میں کسی تلوار کی صورت نظر نہیں آتی، کوئی لشکر کشی نہیں ہوئی، چین میں کوئی لشکر نہیں بھیجا گیا، اندر ویشیا میں کوئی تلوار نہیں چکی۔ اسلام راست باز سوداگروں اور خدا پرست عارفوں کے ذریعے پھیلا۔ آج کیوں اسلام نہیں پھیل رہا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہمارے اندر مرکز دہی انگئی ہے۔ ہم نے اپنی انفرادیت کھو دی ہے۔ ہمارا تاجر دوسرے تاجروں سے الگ نہیں، ہمارا لازم دوسرے ملازموں سے الگ نہیں۔ اور ہمارا پڑھا لکھا انسان دوسرے پڑھے لکھے انسانوں سے الگ نہیں، ہم کو تو ایسا ممتاز ہونا چاہیے اور ہم میں ایسی پہچان ہونی چاہیے۔ جیسے برسات میں راستہ کا دیا ٹمٹماتا ہے، یا اندھیری رات میں ستارے چمکتے ہیں۔

لیسر کیٹری تلوار! میرے دوستو! آپ کو بہت کچھ کام کرنا ہے۔ آپ کو اس ملک میں محبوب

بن کر رہنا چاہیے، آنکھوں کا تار بن کر رہنا چاہیے، اس طرح رہنا چاہیے کہ ملک کے ذمے ذمے کو آپ سے امن ہو۔ خدا نخواستہ کبھی آپ اس ملک سے جانے کا ارادہ کریں تو یہاں کی خاک آپ کا دامن ہتھام لے۔ آپ کے بھائی آپ کے راتے میں لیٹ جائیں، مسلمان جہاں رہتا ہے، محبوب بن کر رہتا ہے۔ کسی قوم کے سر پر نہ بوقتِ مسلط ہو کہ رہنا مسلمان کی شان نہیں۔ اگر آپ کے اندر اسلامی کیریکٹر پیدا ہو جائے تو آپ کے سارے مسائل حل ہو جائیں۔

روشن مستقبل اور اسکی پکی ضمانت

میں یہاں برما میں آکر بہت محظوظ ہوا۔ مجھے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ یہاں مسلمانوں کا مستقبل روشن ہے۔ خدا کے فضل سے وہ مشکلات بھی نہیں جو دوسرے ملکوں میں رہنے والوں کو پیش آتی ہیں۔ وہ نفرت بھی نہیں جو بعض ملکوں میں پائی جاتی ہے، آپ اس ملک میں اطمینان سے رہیے لیکن یہ ارادہ کر کے رہیے۔ کہ آپ اللہ کے دین کے داعی ہیں۔ تاکہ اللہ کی مدد آپ کے ساتھ شامل ہو، اگر اللہ کی مدد آپ کے ساتھ شامل رہی تو کوئی آپ کا بال بیکا نہیں کر سکتا۔

مٹ نہیں سکتا کبھی مردِ سُلمان کہ ہے
اسکی نواؤں سے فاش بہرِ کلیم و خلیفہ

(اقبال)

دنیا کے اس بتکرے میں اگر اذان کی ضرورت ہے تو مؤذن کی بھی ضرورت ہے اس بتکرے میں صدائے توحید بلند کرنے کی بھی ضرورت ہے، اس لئے آپ مؤذن بن کر رہیے۔ اس نقارخانہ میں مؤذن کی صدا بن جائیے۔ اللہ اس صدا کی بھی حفاظت کرے گا اور اس صدا والے کی بھی حفاظت فرمائیے گا۔

آزاد اسلامی مکاتب اور جبریہ تعلیم

دینی تعلیمی کانفرنس آلہ آباد کے خطبہ صدر اے قتباس

(از، جناب قاضی محمد عدیل صناعی)

جبریہ تعلیم کا ایک مبہم خوف ہمارے صوبے پر چھایا ہوا معلوم ہوتا ہے جو لوگ ہم سے ملتے ہیں یا جہاں جہاں ہم لوگ جاتے ہیں لوگ جبریہ تعلیم کے بارے میں ایسے سوالات کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غالباً کوئی دیو ہے جو بچوں اور لڑکیوں کو جبراً اٹھالے جاتا ہے اور ہڑپ کر لیتا ہے، عام طور پر یہ خیال پھیل گیا ہے کہ جہاں جہاں حکومت کی طرف سے جبریہ پرائمری تعلیم رائج ہوگی وہاں وہاں پولیس کے پاہی موٹے موٹے دُندے لے کر آئیں گے اور بچوں اور لڑکیوں کو زبردستی پکڑ کر سرکاری اسکول میں لے جائیں گے اور والدین یا سرپرست اگر ذرا بھی اُٹ کریں گے تو گرفتار ہوں گے اور جیل میں ڈال دیے جائیں گے۔

حضرات! واقفیت کی یہ کمی اور یہ مبہم خوف انتہائی افسوس ناک ہے، ضرورت ہے کہ کارکن اور عوام جبریہ پرائمری تعلیم کے اصول و ضوابط اور آزاد مکاتب پر اسکے اثرات کو بخوبی سمجھ لیں اور خواہ مخواہ خوف و ہراس میں مبتلا نہ ہوں۔

جبریہ تعلیم کیا ہے؟ یہ ظاہر ہے کہ عوامی حکومت کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنے کل باشندوں کو خواندہ ہندستان کا دستور جمہوری ہے۔ اس لئے حکومت کا فرض ہے کہ مفت اور جبریہ پرائمری درجات میں ہر بچے کو تعلیم دے، اگر حکومت اس فرض کو ادا نہ کرے تو عوام کا فرض ہے کہ حکومت سے

اس کا مطالبہ کریں اور اسکے حصول کے لئے آمینی جہد و جہد کریں۔ ان حالات میں مسلمانوں کو ہندوستان کے شہری کی حیثیت سے جبریہ پر امری تعلیم کا خیر مقدم کرنا چاہیے نہ کہ اس سے گھبراہٹ ظاہر کریں۔

مجموعہ حکومت کے فرائض میں یہ بھی ہے کہ وہ ہرچیز کو اسکے ذہن و مزاج اور اسکے والدین کے خیالات کے مطابق تعلیم دے، اور جو حالات درج کئے گئے ہیں اور جو بار بار اس سے قبل کہے جا چکے ہیں کہ ریاست اتر پردیش کے مسلمانوں کے بچوں کو ان کے ذہن و مزاج کے بالکل خلاف تعلیم دی جاتی ہے۔ اسلئے اس کے مضرات کو رفع کرنے کے لئے ایک طریقہ کار آزاد مکاتب کھولنے کے لئے اور پریش کیا گیا ہے، اب اگر جبریہ پر امری تعلیم سے ان آزاد مکاتب کے بند ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ضرورتاً دردمندی کی بات ہے اور یہی وجہ دراصل مسلمانوں کی سراسیمگی کی ہے مگر جیسا کہ میں ابھی ظاہر کروں گا اس میں بے انتہا مبالغہ ہے اور ضرورت ہے کہ خواص و عوام اپنا ذہن اس بارے میں صاف کر لیں۔

تعلیم اور ہمارے آزاد مکاتب | یہ تو ظاہر ہے کہ جبریہ تعلیم ہمارے صباحی اور شبینی مکاتب پر اثر انداز نہیں ہو سکتی جن میں زیادہ بچے پڑھیں گے۔

ان بچوں کے لئے تو ہمیں اولاً وہ اصلاحی کام کرنا ہے جن سے سرکاری نصاب کی کتابوں کا زہر دفع ہو جائے اور تعلیم قطعی سیکو لر ہو جائے۔ جب ایسا ہو جائے گا تو یہ سرکاری مدارس دینی تعلیم کے نقطہ نظر سے ہمارے لئے بھی اسی طرح نفع بخش ہوں گے جس طرح ٹیوب ویل کا پانی یا بجلی کی روشنی جو بلا تفریق مذہب و ملت سب باشندگان ہند کو یکساں فائدہ پہنچاتی ہو اور صباحی اور شبینی مکاتب دینی تعلیم کی ضرورت کو پورا کر سینگے، لیکن اس طریقہ کار کو ہم عالمگیر نہیں بنا سکتے اور نہ ان پر اکتفا کر سکتے ہیں، ہم کو پورے دن کے مکاتب کثیر تعداد میں کھولنے پڑیں گے، کیونکہ پورے دن کے آزاد مکاتب کی ایک قیمت ہے۔ اور ان آزاد مکاتب کی بڑی سے بڑی ضرورت ہے۔ ان میں جو بچے تعلیم پائیں گے وہ اسلامی فضا میں رہ کر اسلامی رنگ میں رنگے ہوں گے اور حسب وہ درجہ ۶ میں دوسرے بچوں کے ساتھ جا کر داخل ہوں گے تو اپنے کردار اور عمل سے ایک خاصہ اچھا دینی ماحول پیدا کریں گے۔ اس طرح ایک اچھی تعداد میں ملک کے اندر ایسے بچے ہوں گے جو شروع سے اسلامی اصولوں پر سنوارے گئے ہوں گے اس لئے آئندہ مسلمانوں کے مسلمان رہنے کے لئے جس طرح عربی مدارس ضروری ہیں اسی طرح پورے دن کے یہ مکاتب بھی ضروری ہیں۔

اب آئیے دستور اور قانون کا جائزہ لیں اور سوچیں کہ آیا ان آزاد مکاتب کی بقا پر جبریہ تعلیم عام رواج کی شکل میں کہیں سے کوئی حملہ ہو سکتا ہے یا یہ محض ہماری پریشاں دماغی اور احساس کتری ہے جو حکومت بن کر چھائی ہوئی ہے۔ یعنی سوال یہ ہے کہ کیا جبریہ تعلیم کے رواج کی شکل میں ان مکاتب کے قائم رہنے کی صورتیں ہیں اور اگر ہیں تو کیا ہیں۔

دستور ہند کی آرٹیکل ۲۹ ضمن (۱) حسب ذیل ہے :-
آئین اور قانون | " باشندگان ہند کا کوئی گروہ یا اس کا کوئی جز جس کی اپنی کوئی خاص زبان کوئی خاص رسم الخط یا کچر ہے اس کو اسے محفوظ رکھنے کا حق ہوگا۔ "

آرٹیکل ۳۰ ضمن (۱) اس طرح ہے۔ " تمام اقلیتیں خواہ ان کی بنیاد مذہب ہو یا زبان، ان کو حق ہوگا کہ وہ اپنی پسند کی تعلیمی درس گاہیں قائم کریں اور ان کا خود انتظام کریں۔ "

ان دفعات سے واضح ہو گیا کہ مسلمانوں کو اپنے مذہب کی حفاظت کے لئے اپنے مکاتب مدارس کھولنے کا بنیادی حق ہے اور اگر کوئی قانون کسی ریاستی حکومت کا ایسا موجود ہوتا جو آئین کی ان دفعات سے متصادم ہوتا تو طے شدہ اصول کے مطابق قانون ناجائز قرار دیا جاتا، کیوں کہ دستور بالا ہے، لیکن جب ہم قانون کا جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے وہاں بھی ایسی کوئی بات نہیں ہے۔ جبریہ تعلیم کے سلسلہ میں دو ایکٹ ہیں۔ ایک یو۔ پی۔ پرائمری ایجوکیشن ایکٹ نمبر ۱۹۱۹ء جو میونسپل بورڈوں کے لئے ہے اور دوسرا ایکٹ ۱۹۲۶ء کا ہے جو ڈسٹرکٹ بورڈوں یعنی دیہاتوں کے لئے دونوں کے الفاظ یکساں ہیں۔ اس کی دفعہ ۷ میں یہ تحریر ہے کہ جہاں گورنمنٹ کی طرف سے جبریہ پرائمری تعلیم کا نوٹیفیکیشن جاری ہو وہاں ہرنچے کے سرپرست کا یہ فرض ہوگا کہ وہ اسے کسی معقول وجہ کی عدم موجودگی میں کسی سرکاری منظور شدہ (رگنڈ) پرائمری اسکول میں داخل کرے۔ دفعہ ۷ میں وہ معقول وجوہات درج ہیں جنکی بنا پر استثناء مل سکتا ہے وہ ہمارے مقصد کے لئے حسب ذیل ہیں :-

ضمن (۲) یہ کہ بچہ کو کمیٹی نے مذہبی بنیادوں پر مستثنیٰ کر دیا ہے۔

ضمن (۳) یہ کہ بچہ سرکاری منظور شدہ پرائمری اسکول کے علاوہ کسی ادارے میں پرائمری تعلیم

قابل اطمینان طور پر حاصل کر رہا ہے۔

مندرجہ بالا دفعات سے ظاہر ہے کہ حکومت مذہبی تعلیم اور آزاد مکاتب میں مداخلت نہیں

کر سکتی۔ یہ بھی یاد رکھیے کہ دفعہ ۸ کے شروع میں ان وجوہات کی بنا پر مستثنیٰ کرنا لازمی قرار دیا گیا ہے کسی کی مرضی پر منحصر نہیں ہے کہ چاہے تو مستثنیٰ کرے چاہے تو نہ کرے۔

ان ایجنٹوں کے ماتحت جو رولز بنے ہیں ان میں شرط یہ ہے کہ آزاد مکاتب میں بچے کو لکھنا پڑھنا حساب اور دیگر مضامین مطابق کریکولم پڑھائے جاتے ہوں۔ قابل غور بات یہ ہے کہ لفظ کریکولم استعمال کیا گیا ہے۔ سلیبس استعمال نہیں کیا گیا ہے۔ کریکولم میں مضامین درج ہوتے ہیں اور سلیبس میں کتابیں لکھی رہتی ہیں جن کے ذریعہ سے وہ مضامین پڑھائے جاتے ہیں، یعنی قانون درصابطہ نے آزاد مکاتب کے استثنیٰ کے لئے یہ ضروری قرار نہیں دیا ہے کہ ان میں وہ کتابیں پڑھائی جائیں جو سرکاری اسکول کے لصاب میں داخل ہیں۔ صرف ان مضامین کا پڑھانا ضروری ہے جو محکمہ تعلیمات نے مقرر کر دیے ہیں۔ کتابیں آپ جو چاہیں پڑھا سکتے ہیں۔

بس اب میں کسی بحث کی گنجائش نہیں رہی کہ ہمارے آزاد مکاتب پر جبریہ پرائمری تعلیم اثر انداز نہیں ہو سکتی ہے۔ اور آخر کیوں ہو؟ میں نے شروع ہی میں عرض کر دیا ہے کہ حکومت کی غرض لوگوں کو خواندہ بنانے کی ہے۔ ناخواندگی کسی قوم کی تہذیب پر ایک بدنام داغ ہے۔ اس لئے اگر آپ آزاد مکاتب کھول کر ان میں معیاری پرائمری درجات تک کی تعلیم دیتے ہیں، تو ظاہر ہے کہ آپ حکومت کی امداد کرتے ہیں۔ اور حکومت کو آپ کے اس فعل سے خوش ہونا چاہیے نہ کہ بیزار۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ ایسی صورت بھی پیش آجائے کہ مکاتب کے بچوں کو بھی سرکاری اسکولوں میں داخلہ کے لئے مجبور کیا جائے اسکے امکانات بعید ہیں مگر ہیں۔ اس لئے میں اس پر گفتگو کر دوں گا کہ ایسی صورت میں کیا جائے۔ جہاں بھی جبریہ تعلیم رائج یا نافذ ہوگی وہاں ایک ایجوکیشن کمیٹی پورے میونسپل بورڈ یا ڈسٹرکٹ بورڈ کی ہوتی ہے۔ اسکی ماتحتی میں حلقے بنا کر ایجوکیشن کمیٹیاں بنائی جاتی ہیں۔ پس طریقہ کار یہ ہے کہ پہلے حلقہ کی ایجوکیشن کمیٹی بچے کے والدین یا سرپرست کو نوٹس دے گی۔ اور مطالبہ کرے گی کہ اتنے دن کے اندر بچے کو کسی سرکاری اسکول میں پڑھنے کے لئے بھیج دو۔ اب بچہ اگر اس مدت کے اندر نہ بھیجا جائے گا تو پھر دوسری نوٹس آدے گی اور پھر بھی کوٹا ہی ہونے پر مقدمہ چلے گا۔ اور مقدمہ کے سزا یا ب ہونے کی صورت میں پانچ روپیہ جرمانہ سزا مقرر ہے۔ اور اسکے بعد جب تک بچہ اسکول نہ بھیجا جائے گا۔ عدالت میجر جرمانہ ہوگا۔ نہ گرفتاری ہے اور نہ قید، نہ مٹھکڑی اور نہ بیٹری۔

یہ سب خرافات ہے۔ اب میں بتلاتا ہوں کہ نوٹس ملنے پر کیا کرنا چاہیے۔ آپ ملاحظہ کریں گے کہ اس نوٹس میں عام طور پر یہ درج ہو گا کہ گویا بچہ کہیں تعلیم نہیں پا رہا ہے۔ اس سے آپ انداز کر لیجئے کہ گاکہ نوٹس کا نشانہ کیا ہے۔ جب یہ نوٹس ملے تو بچے کے سرپرست کو چاہیے کہ فوراً ضلع کی انجمن تعلیمات دین کو اسکی اطلاع دے۔ انجمن تعلیمات دین ضلع کا فرض ہے کہ جن مکاتب کا اس کے ساتھ الحاق ہے وہ ان کی بقا و تحفظ کے لئے پوری جدوجہد کرے اور اس سلسلہ میں جو کارروائی بھی کرنی پڑے انجمن کرے، اور جو بھی اخراجات ہوں اسے انجمن برداشت کرے۔ بچے کے سرپرست پر کسی قسم کا بوجھ خواہ وہ دماغی ہو یا مالی، نہ پڑنا چاہیے۔ دینی تعلیمی کونسل نے اس کام کو پورے طور پر اپنے ذمے لے لیا ہے اور وہ انجمن ضلع کو ہر قسم کی امداد دے گی۔ اور ضرورت پڑنے پر وہ خود اس معاملے کو اپنے ہاتھ میں لے لے گی۔ انجمن تعلیمات ضلع کو چاہیے کہ نوٹس مذکور کا بہت مختصر اور سادہ جواب لکھو اگر اس پر سرپرست سے دستخط کرائے۔ جواب یہ ہونا چاہیے۔

”میرا بچہ فلاں مکتب میں اُردو کے درجے میں دین اسلام کی تعلیم کے ساتھ پرائمری تعلیمات اطمینان بخش طریقے پر حاصل کر رہا ہے۔ لہذا امیدوار ہوں کہ میرا بچہ متبہتی کیا جائے۔“

دستخط سرپرست مورخہ

اور پھر سکریٹری انجمن تعلیمات دین ضلع اس پر ان الفاظ میں تصدیق کریں:-

”میں تصدیق کرتا ہوں کہ فلاں بچہ ابن فلاں ساکن مکتب اسلامیہ میں باضابطہ اطمینان بخش طریقے پر پرائمری تعلیم حاصل کر رہا ہے۔ اس مکتب کا الحاق انجمن تعلیمات دین ضلع سے ہے جس کا الحاق دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش سے ہے۔“

دستخط

سکریٹری انجمن تعلیمات دین ضلع

مورخہ

اس تصدیق کے بعد اس پر انجمن کی تہر لگا کر حکام مجاز کو لے جا کر دینا چاہیے اور سکریٹری یا صدر یا انجمن کے کسی اور با اثر رکن کو حکام متعلقہ سے مل کر بھی گفتگو کرنی چاہیے۔ کسی خواہ مخواہ کی بدحواسی، سرسبکی یا بے جا شور و دہقان کی قطعی ضرورت نہیں ہے۔ کل کام ٹھنڈے دماغ سے

کرنا چاہیے۔ امید ہے کہ ہمیں فیصلہ ہو جائے گا، لیکن اگر نہ ہوا تو دوسری نوٹس اس مضمون کی طے کی کہ آپ کا جواب نا کافی ہے اور مطالبہ کیا جائے گا کہ اتنے دنوں کے اندر بچے کو سرکاری اسکول میں داخل کر دیا جائے ورنہ مقدمہ دائر ہو گا۔ اس نوٹس کا جواب ذرا تفصیل سے دینے کی ضرورت ہے کیونکہ غالباً اب مقدمہ بازی کی نوبت آنے والی ہے اور لڑائی ٹھن گئی ہے۔ اس لئے کل قانونی عزرات کو لینا چاہیے۔ دو ضح ہو کہ یہ معاملہ اتنا اہم ہے کہ دینی تعلیمی کونسل اسکے لئے سپریم کورٹ تک مقدمہ لڑے گی اور انشاء اللہ فیصلہ ہمارے موافق ہو گا۔ مقامی وکلاء غور و خوض کر کے مضمون بنا سکتے ہیں۔ میں نوٹش ایک مضمون لکھ دیتا ہوں۔

”جناب ایجوکیشنل افسر صاحب.....“

آپ کا نوٹس ملا، افسوس ہے کہ جناب نے میرے جواب کو تشفی بخش قرار نہیں دیا، حالانکہ مختصراً میں نے جملہ باتیں عرض کر دی تھیں۔ میں اپنے بچے کو سرکاری اسکول میں پرائمری تعلیم کے لئے بھیجا حبیبی وجہ کی بنا پر مناسب نہیں سمجھتا۔

(۱) یہ کہ میرے بچے کی مادری زبان اردو ہے اور آپ کے اسکول میں ذریعہ تعلیم ہندی ہے۔

(۲) یہ کہ میرا بچہ مکتب..... میں اطمینان بخش طریقہ پر پرائمری تعلیم حاصل کر رہا ہے

اور اسکے ساتھ دین اسلام کی تعلیم بھی حاصل کرتا ہے۔ ایک مسلمان کی حیثیت سے میرا فرض ہے کہ میں اپنے بچے کو دنیوی علم کے ساتھ دین کے علم کی بھی تعلیم دوں اور یہ فرض مجھ پر میرے مذہب اسلام نے عائد کیا ہے جس کے ادا نہ کرنے پر میں مواخذہ عاقبت میں گرفتار ہوں گا۔

ہندستان کے ایک شہری کی حیثیت سے جس طرح میرا فرض یہ ہے کہ میں اپنے بچے کے ذہن کو علم دنیا سے آراستہ کر کے اسے ملک کی خدمت کے قابل بناؤں۔ اسی طرح بحیثیت مسلمان ہونے کے میرا یہ بھی فرض ہے کہ اپنے بچے کو اسلامی تربیت دوں۔ اور دین اسلام بھی سکھاؤں۔ یہ فرض میرے اوپر اور بھی زیادہ سخت اس حالت میں ہو جاتا ہے جب کہ سرکاری اسکولوں کے لصاب میں ایسی کتابیں داخل ہیں جن کے مضامین سراسر عقائد اسلام کے خلاف ہیں اور بچے کو دین اسلام سے منحرف کرنے والے ہیں۔

(۳) یہ کہ آرٹیکل ۲۹ ضمن ۱، اور آرٹیکل ۳۰ ضمن ۱، دستور ہند اور دفعہ ۲ ضمن ۳۔

پرائمری ایجوکیشن ایکٹ کی رو سے میرا بچہ مستثنیٰ ہونے کے قابل ہے۔

لہذا ذریعہ درخواست ہذا مودبانہ التماس ہے کہ نوٹس منسوخ کر کے عذر دار کو مستثنیٰ فرمایا جائے۔ اور اگر کسی وجہ سے جناب نے میسر اد پر مقدمہ چلایا تو مجبوراً دستور اور قانون میں دیئے ہوئے حق کے مطابق میں دفاع پر مجبور ہوں گا اور اس صورت میں آپ اور حکومت اتر پردیش میسر وجہ اور خرچہ کی بھی ذمہ دار ہوگی۔

دستخط سرپرست

ساکن مورخہ

اس درخواست پر مکتب کے مائرس اور سکریٹری دونوں کی تصدیق ہونی چاہیے اور انھیں کی ہر گنا کر بھیج دینا چاہیے۔ اب دو صورتیں ہیں۔ یا تو نوٹس خارج ہو جائے گی یا مقدمہ چلے گا۔ اور اگر مقدمہ چلے تو پھر ڈرنا نہ چاہیے۔

اب مقدمہ کی بڑی محنت و کوشش سے پیر دی کرنی چاہیے۔ کوئی اچھا وکیل اس کام کے لئے رکھا جائے اور حسب ذیل کارروائی کی جائے۔

(۱) پہلی تاریخ حاضری پر ایک مکمل بیان تحریری مندرجہ بالا جوابات نوٹس کی روشنی میں داخل کر دینا چاہیے اور اس میں دستور ہند اور دفعات قانون کا حوالہ دینا چاہیے۔

(۲) اس بیان تحریری کے ساتھ مکتب کے مائرس کا ایک سرٹیفیکٹ بھی ہونا چاہیے جس کی عبارت حسب ذیل ہو۔

”میں تصدیق کرتا ہوں کہ کسی ولد ساکن
مکتب اسلامیہ میں درجہ میں تسلیم پاتا ہے۔ رجسٹر داخل خارج
کے نمبر سے واضح ہو کہ اس کا داخلہ مکتب ہذا میں (تاریخ) کو ہوا اور
اسے اطمینان بخش طریقہ پر محکمہ تعلیمات ریاست اتر پردیش کے منظور شدہ کرکولم کے جملہ مضامین
کی اور ان کے ساتھ دین اسلام کی تعلیم بھی دی جا رہی ہے۔

دستخط ہیڈ مائرس مکتب اسلامیہ

مورخہ

شہادت میں سکرٹری یا صدر کو خود آنا چاہیئے۔ ہیڈ مدرس کو معہ جملہ رجسٹر پیش کرنا چاہیئے اور سرپرست کو بھی پیش کر کے فارم داخلہ پر دستخط تصدیق کرنا چاہیئے۔ یہ محض اشارات ہیں۔ مکمل باتیں کسی دیکھ کے مشورہ سے کرنا چاہیئے۔

اب اگر مقدمہ کا فیصلہ خدا نخواستہ خلاف ہوا تو اسکی نگرانی ڈسٹرکٹ جج کے یہاں ہوگی۔ اور منرا کے التواء کی درخواست دی جائے گی اور وہاں سے کبھی خلافت ہو تو وہاں کی کورٹ میں نگرانی ہوگی اور اگر وہاں بھی نگرانی منظور نہ ہوئی تو سپریم کورٹ میں معاملہ لے جایا جائے گا اور تب کہیں جا کر حرمہانہ وصول ہوگا۔ آپ نے دیکھا کہ آپ کے کتنی حقیر قربانی مانگی جا رہی ہے اور معاملہ کتنا غیر اہم ہے جسے اتنا دشوار بنایا جا رہا ہے۔ یہ کبھی نہ بھولیے کہ یہ سب امکانات ہیں ان میں سے کسی کی بھی نوبت آنے کی توقع نہیں ہے۔ صرف سرپرستوں کی ہمت اور بے خوفی کی ضرورت ہے۔ حضرات! اب مجھے آپ سے صرف اس قدر عرض کرنا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ کیوں یہ سب پاڑے جیسے جائیں کیوں نہ مکتبوں کا حکومت سے اسحاق یا رگلنا نزد کر لیا جائے۔ ہم رگلنا نزد کرانا کوئی گناہ نہیں سمجھتے۔ مگر ایک عوامی تحریک کو چلانا ہے۔ گاؤں گاؤں اور محلے محلے مکاتب کھولنے ہیں۔ رگلنا نزد کرانے میں جو دقتیں ہیں ان کی تحمل قوم نہیں ہے۔ انجام یہ ہوگا کہ تحریک ختم ہو جائے گی۔ اسی لئے اس کا خیال ترک کر دینا ہی بہتر ہے۔ سر دست اس سے زیادہ اب اس پر اور کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ دقت ہے۔

شریت اسیر قوت

اس شربت میں وہ ضروری معدنیات اور وٹامن پوری مقدار میں موجود ہیں جن سے انسان بنا ہوا ورنہ کی کمی سے صحت خراب ہو جاتی ہے۔ اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شدائد یا موت کے دامنہ یا انفکار کی وجہ سے آدمی کمزور ہو جائے اور دل دماغ پورا کام نہ کر سکے ہوں ہاتھ پیروں سے سکت جاتی رہے تو اسکے استمال سے کمزوریاں رفع ہو جائیں گی اگر کچھ بڑھ نہ رہا ہو لاغری پیدا ہو جائے دانت ۶ ماہ کی عمر ہونے پر نکلتا شروع نہ ہوں تو اس شربت کے استمال سے دانت آسانی سے نکلیں گے بھوک اور قدر بڑھے گا۔ بڑوں کی خوراک :- ایک ایک چار کا چھ صبح دوپہر شام۔ بچوں کی خوراک :- ۵ سے ۱۰ بوند تک صبح شام یا صبح دوپہر دم دھکے ساتھ پیئیں۔

حسنی فارمیسی ۳ گون روڈ لکھنؤ

تاج کمپنی لمیٹڈ

لاہور و کراچی کے

خوبصورت ، رنگین ، عکسی ، مترجم ، غیر مترجم
قرآن مجید ، حقائق اور دینی کتابیں
تفسیر ماحدی ، تفسیر بیان القرآن ، تفسیر عثمانی
کمپنی کے مقرر کردہ پڑیوں پر حاصل کیجئے
لاہور ، کراچی اور ممبئی کی قیمتوں میں ایک پائی کا بھی فرق نہیں ہوگا

ایجنسی تاج کمپنی ، ۱۷۱ مسجد اشریف ممبئی ۳

سفوف ذیابیطس

سفوف ذیابیطس کے استعمال سے چند ہی روز میں شکر
میں کمی شروع ہو جاتی ہے ، قوت واپس آنے لگتی ہے اور
رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خواب ہونے سے نجات مل جاتی
ہے ۔ سفوف ذیابیطس کے چند سفوفوں کے استعمال سے
بیشاب ہی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی بلکہ خون میں بھی
اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی تندرست آدمیوں کے خون میں
ہوتی ہے ۔ سفوف ذیابیطس کے چند مہینوں کے استعمال
سے دوا بھڑک دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے ،
مقدار خوراک چار ماٹھے سے چھ ماٹھے تک (صبح شام)
۵ تو لے کی شیشی ۱۰
۱۰ تو لے کی شیشی ۱۰

شربت جذام

جذام کی دوا میں ہیں ۔ ایک قسم تو ایسی ہے کہ ہر شخص
بہمان لیتا ہو ۔ دوسری قسم وہ ہے جس کو صرف ڈاکٹر
ہی پہچانتے ہیں ۔ اس کی علامت یہ ہو کہ دھوپ میں
چلنے سے چکاریاں لگتی ہیں ۔ اکثر جلد میں جڑے پڑ جاتے
ہیں اور ان میں سردی گرمی کا احساس جانا دیتا ہو اگر
ایک شیشی میں گرم پانی اور دوسری میں سرد پانی بھر کر دونوں
شیشیاں جپٹوں پر لگائی جائیں تو دونوں میں فرق نہ
معلوم ہوگا ۔ شربت جذام کے استعمال سے یہ مرض نفع
ہو جاتا ہو ۔ پانچ چھ ماہ دوا استعمال کرنی چاہیے بقدر
خوراک تین تین چائے کے پیچھے صبح ، دوپہر ، شام
قیمت فی بوتل ۱۰

حسن فارمیسی ۳۷ گوئن روڈ لکھنؤ

فہرست کتب

کُتُبُ بَحَاثَاتِ الْفُرْقَانِ لَكْھِنَوِ

پہلے یہ چند باتیں ملاحظہ فرمائیے :-

- (۱) اپنا پتہ ہمیشہ صاف اردو میں لکھیے، اور اگر ہو سکے تو انگریزی میں بھی لکھ دیجئے۔
 - (۲) اگر آپ ایک دو روپے کی کتابیں منگوائیں گے تو محصول ڈاک کا بار بہت زیادہ پڑ جائے گا۔ اور اگر زیادہ منگوائیں گے یا اگر چند ساتھیوں کو اور زیادہ منگوائیں گے تو محصول کا بوجھ اسی حساب سے کم ہو جائے گا۔ اور آپ نفع میں رہیں گے۔
 - (۳) اگر کتابیں زیادہ ہوں گی تو ہم آپ کی مزید کفایت کے خیال سے ایسے کے ذریعہ بھیجا پند کریں گے، ایسے اپنے زیادہ کتابوں کا آرڈر دیتے وقت اپنا ایسے اسٹیشن ضرور لکھیے اور اردو کے ساتھ انگریزی حروف میں بھی لکھئے۔
 - (۴) پہلی مرتبہ آرڈر دینے کی صورت میں کم دیش بیس روپے کے آرڈر پر پہلے رقم ضرور پیش کی جائے۔
 - (۵) پارس کھول کر اگر آپ کو کوئی بات قابل شکایت نظر آئے تو براہ کرم بدگمانی نہ کیجئے، ہمیں لکھیے ہم آپ کی شکایت کی مناسب تلافی کرنا اپنا فرض سمجھیں گے اور اگر کوئی کتاب یا پتہ بدل جائے یا بال کم ہو تو ہمیں مطلع کرنا اپنا فرض سمجھئے۔
- پاکستانی احباب کے لیے مخصوص ہدایات :-

- (۱) اگر آپ کو ہماری مطبوعات منگوانی ہوں تو ان کی قیمت اس فہرست میں دیکھیے، پھر اس قیمت پر فی روپیہ دوائے کے حساب سے محصول بک پوسٹ اور رجسٹری فیس فی پکیٹ کا اضافہ کر کے کل رقم بذریعہ منی آرڈر نامعلوم ادارہ اصلاح و تبلیغ اسٹریٹیں بلڈنگ لاہور کے نام روانہ کر دیجئے اور ڈاک خانہ کی ابتدائی رسید تفصیلی فرمائش کے ساتھ ہم کو بھیج دیجئے، یہاں سے کتابیں رجسٹرڈ آپ کو فوراً روانہ کر دی جائیں گی۔
- (۲) دوسروں کی مطبوعات ہم سے طلب کرنا ہوں تو رقم بھیجنے سے پہلے ہم سے رجوع کیجئے۔
- (۳) یاد رکھیے کہ ایک ہڈل میں مختلف کتابوں کے چند نسخے تو ہندوستان سے پاکستان جاسکتے ہیں لیکن ایک کتاب کے زیادہ نسخے نہیں جاسکتے۔

کتابخانہ الفرقان کی مطبوعات ایک نظر میں

اسلام کیا ہے؟ اردو ۲/۸ ہندی ۳/۱	قرآن آپسے کیا کہتا ہو مجلد - ۲/۱	معارف الہدیت اول مجلد - ۵/۱ غیر مجلد - ۴/۱	معارف الہدیت دوم مجلد - ۵/۲ غیر مجلد - ۴/۲
دین و شریعت مجلد - ۳/۱	حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور ان کی دینی دعوت ۲/۵ - مجلد ۲/۴	ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ ۱/۸	تذکرہ مجدد الف ثانیؒ مجلد - ۴/۱
مکتوبات خواجہ محمد مصومؒ مجلد - ۴/۱	آپ حج کیسے کریں؟ مجلد - ۲/۱	آسان حج - ۱/۲ -	کلمہ طیبہ کی حقیقت - ۱/۶ -
نماز کی حقیقت - ۱/۱۲ -	برکات رمضان - ۱/۱۲ -	افس سزاں - ۱/۱۰ -	دجالی فتنہ اور مسیح کعب ۱/۸
نظام سرمایہ داری - ۱/۸ -	فیصلہ کن مناظرہ ۱/۱ -	شاہ اسماعیل شہیدؒ اور الہدیت کے لٹرائز ۱/۸	بوارق الغیب دوم ۱/۱ -

دیگر اداروں کی خاص خاص مطبوعات

تفسیریں اور قرآن مجید سے متعلق

دوسری کتابیں ، اردو میں

تفسیر ابن کثیر اردو

حافظ عابد الدین بن کثیرؒ کی
تفسیر جو عربی تفسیروں میں بھی
مستند ترین تفسیر سمجھی جاتی ہو اور جس میں یہ التزام ہو کہ
آیات کی تفسیر وہ پہلے دوسری آیتوں سے کرتے ہیں ان
کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معارف سے
پھر صحابہ کرام ، تابعین اور بعد کے ائمہ تفسیر کے ائمہ
سے یہ اس کا مکمل اور ترجمہ ہو۔ پانچ ضخیم جلدیں ہیں
قیمت مجلد، مکمل سٹ - ۵۵/-

درس قرآن

۵ پاروں کی عام فہم
تفسیر، چھوٹے چھوٹے سبق کی صورت میں -
۱۰/- مجلد

دوسری جلد - بھی تیار ہو گئی ہے - ہدیہ ۱/۱

قصص القرآن

قرآن مجید میں جو بعیر از

اور عبرت آموز واقعات

بیان ہوئے ہیں ان کا مکمل مجموعہ ضروری نشریات و ما

کے ساتھ چار جلدوں میں - از مولانا حفص الرحمن صاحب

مجموعی صفحات ۴۴ ، جلد اول - ۸/۱ جلد دوم - ۴/۲ جلد سوم - ۴/۳

جلد چہارم - ۸/۱ (مجلد کی قیمت میں ایک دو پیسہ فی جلد کا اضافہ)

قصص و مسائل از مولانا دریا بادی ۲/۱

قرآنی شخصیتیں ۲/۴

جغرافیہ قرآنی ۱/۴

حیوانات قرآنی ۲/۱

فہم قرآن

از مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی
جس میں قرآن فہمی کے اصول و

دلیل اور دلائل بحث کی گئی ہو - صفحات ۲۰۰
قیمت غیر مجلد - ۲/۴

رہنمائے قرآن اسلام اور تفسیر اسلام کی صداقت کو سمجھنے کے لیے اپنے انداز کی بالکل نئی کتاب ۱/-

تذوین قرآن از مولانا سید مناظر حسن گیلانی جس میں قرآن کریم کے تحفہ کو تاریخی طور پر اس طرح پیش کیا گیا ہے کہ اس کے بعد کوئی مخالف اور شک و فریبی آپ کو خلیج میں نہیں ڈال سکتی

قیمت مجلد - ۱/۸
قرآن اور تعمیر مسرت ڈاکٹر محمد علی الدین صاحب ایم ایچ ایچ ڈی کے ۲۰ تالیفات، مفید مقالات کا مجموعہ خاص طور پر جدید تعلیم یافتہ حضرات کے پڑھنے کی چیز ہے۔ صفحات ۲۲، قیمت غیر مجلد ۵/-

لغات القرآن (کامل) اردو زبان میں قرآن شریف کے تمام الفاظ لغات کی بنیاد پر مفصل اور مبسوط تشریح، چھ جلدوں میں مجلد ۱/۸، ۲/۸، ۳/۸، ۴/۸، ۵/۸، ۶/۸، ۷/۸، ۸/۸، ۹/۸، ۱۰/۸، ۱۱/۸، ۱۲/۸، ۱۳/۸، ۱۴/۸، ۱۵/۸، ۱۶/۸، ۱۷/۸، ۱۸/۸، ۱۹/۸، ۲۰/۸، ۲۱/۸، ۲۲/۸، ۲۳/۸، ۲۴/۸، ۲۵/۸، ۲۶/۸، ۲۷/۸، ۲۸/۸، ۲۹/۸، ۳۰/۸، ۳۱/۸، ۳۲/۸، ۳۳/۸، ۳۴/۸، ۳۵/۸، ۳۶/۸، ۳۷/۸، ۳۸/۸، ۳۹/۸، ۴۰/۸، ۴۱/۸، ۴۲/۸، ۴۳/۸، ۴۴/۸، ۴۵/۸، ۴۶/۸، ۴۷/۸، ۴۸/۸، ۴۹/۸، ۵۰/۸، ۵۱/۸، ۵۲/۸، ۵۳/۸، ۵۴/۸، ۵۵/۸، ۵۶/۸، ۵۷/۸، ۵۸/۸، ۵۹/۸، ۶۰/۸، ۶۱/۸، ۶۲/۸، ۶۳/۸، ۶۴/۸، ۶۵/۸، ۶۶/۸، ۶۷/۸، ۶۸/۸، ۶۹/۸، ۷۰/۸، ۷۱/۸، ۷۲/۸، ۷۳/۸، ۷۴/۸، ۷۵/۸، ۷۶/۸، ۷۷/۸، ۷۸/۸، ۷۹/۸، ۸۰/۸، ۸۱/۸، ۸۲/۸، ۸۳/۸، ۸۴/۸، ۸۵/۸، ۸۶/۸، ۸۷/۸، ۸۸/۸، ۸۹/۸، ۹۰/۸، ۹۱/۸، ۹۲/۸، ۹۳/۸، ۹۴/۸، ۹۵/۸، ۹۶/۸، ۹۷/۸، ۹۸/۸، ۹۹/۸، ۱۰۰/۸، ۱۰۱/۸، ۱۰۲/۸، ۱۰۳/۸، ۱۰۴/۸، ۱۰۵/۸، ۱۰۶/۸، ۱۰۷/۸، ۱۰۸/۸، ۱۰۹/۸، ۱۱۰/۸، ۱۱۱/۸، ۱۱۲/۸، ۱۱۳/۸، ۱۱۴/۸، ۱۱۵/۸، ۱۱۶/۸، ۱۱۷/۸، ۱۱۸/۸، ۱۱۹/۸، ۱۲۰/۸، ۱۲۱/۸، ۱۲۲/۸، ۱۲۳/۸، ۱۲۴/۸، ۱۲۵/۸، ۱۲۶/۸، ۱۲۷/۸، ۱۲۸/۸، ۱۲۹/۸، ۱۳۰/۸، ۱۳۱/۸، ۱۳۲/۸، ۱۳۳/۸، ۱۳۴/۸، ۱۳۵/۸، ۱۳۶/۸، ۱۳۷/۸، ۱۳۸/۸، ۱۳۹/۸، ۱۴۰/۸، ۱۴۱/۸، ۱۴۲/۸، ۱۴۳/۸، ۱۴۴/۸، ۱۴۵/۸، ۱۴۶/۸، ۱۴۷/۸، ۱۴۸/۸، ۱۴۹/۸، ۱۵۰/۸، ۱۵۱/۸، ۱۵۲/۸، ۱۵۳/۸، ۱۵۴/۸، ۱۵۵/۸، ۱۵۶/۸، ۱۵۷/۸، ۱۵۸/۸، ۱۵۹/۸، ۱۶۰/۸، ۱۶۱/۸، ۱۶۲/۸، ۱۶۳/۸، ۱۶۴/۸، ۱۶۵/۸، ۱۶۶/۸، ۱۶۷/۸، ۱۶۸/۸، ۱۶۹/۸، ۱۷۰/۸، ۱۷۱/۸، ۱۷۲/۸، ۱۷۳/۸، ۱۷۴/۸، ۱۷۵/۸، ۱۷۶/۸، ۱۷۷/۸، ۱۷۸/۸، ۱۷۹/۸، ۱۸۰/۸، ۱۸۱/۸، ۱۸۲/۸، ۱۸۳/۸، ۱۸۴/۸، ۱۸۵/۸، ۱۸۶/۸، ۱۸۷/۸، ۱۸۸/۸، ۱۸۹/۸، ۱۹۰/۸، ۱۹۱/۸، ۱۹۲/۸، ۱۹۳/۸، ۱۹۴/۸، ۱۹۵/۸، ۱۹۶/۸، ۱۹۷/۸، ۱۹۸/۸، ۱۹۹/۸، ۲۰۰/۸، ۲۰۱/۸، ۲۰۲/۸، ۲۰۳/۸، ۲۰۴/۸، ۲۰۵/۸، ۲۰۶/۸، ۲۰۷/۸، ۲۰۸/۸، ۲۰۹/۸، ۲۱۰/۸، ۲۱۱/۸، ۲۱۲/۸، ۲۱۳/۸، ۲۱۴/۸، ۲۱۵/۸، ۲۱۶/۸، ۲۱۷/۸، ۲۱۸/۸، ۲۱۹/۸، ۲۲۰/۸، ۲۲۱/۸، ۲۲۲/۸، ۲۲۳/۸، ۲۲۴/۸، ۲۲۵/۸، ۲۲۶/۸، ۲۲۷/۸، ۲۲۸/۸، ۲۲۹/۸، ۲۳۰/۸، ۲۳۱/۸، ۲۳۲/۸، ۲۳۳/۸، ۲۳۴/۸، ۲۳۵/۸، ۲۳۶/۸، ۲۳۷/۸، ۲۳۸/۸، ۲۳۹/۸، ۲۴۰/۸، ۲۴۱/۸، ۲۴۲/۸، ۲۴۳/۸، ۲۴۴/۸، ۲۴۵/۸، ۲۴۶/۸، ۲۴۷/۸، ۲۴۸/۸، ۲۴۹/۸، ۲۵۰/۸، ۲۵۱/۸، ۲۵۲/۸، ۲۵۳/۸، ۲۵۴/۸، ۲۵۵/۸، ۲۵۶/۸، ۲۵۷/۸، ۲۵۸/۸، ۲۵۹/۸، ۲۶۰/۸، ۲۶۱/۸، ۲۶۲/۸، ۲۶۳/۸، ۲۶۴/۸، ۲۶۵/۸، ۲۶۶/۸، ۲۶۷/۸، ۲۶۸/۸، ۲۶۹/۸، ۲۷۰/۸، ۲۷۱/۸، ۲۷۲/۸، ۲۷۳/۸، ۲۷۴/۸، ۲۷۵/۸، ۲۷۶/۸، ۲۷۷/۸، ۲۷۸/۸، ۲۷۹/۸، ۲۸۰/۸، ۲۸۱/۸، ۲۸۲/۸، ۲۸۳/۸، ۲۸۴/۸، ۲۸۵/۸، ۲۸۶/۸، ۲۸۷/۸، ۲۸۸/۸، ۲۸۹/۸، ۲۹۰/۸، ۲۹۱/۸، ۲۹۲/۸، ۲۹۳/۸، ۲۹۴/۸، ۲۹۵/۸، ۲۹۶/۸، ۲۹۷/۸، ۲۹۸/۸، ۲۹۹/۸، ۳۰۰/۸، ۳۰۱/۸، ۳۰۲/۸، ۳۰۳/۸، ۳۰۴/۸، ۳۰۵/۸، ۳۰۶/۸، ۳۰۷/۸، ۳۰۸/۸، ۳۰۹/۸، ۳۱۰/۸، ۳۱۱/۸، ۳۱۲/۸، ۳۱۳/۸، ۳۱۴/۸، ۳۱۵/۸، ۳۱۶/۸، ۳۱۷/۸، ۳۱۸/۸، ۳۱۹/۸، ۳۲۰/۸، ۳۲۱/۸، ۳۲۲/۸، ۳۲۳/۸، ۳۲۴/۸، ۳۲۵/۸، ۳۲۶/۸، ۳۲۷/۸، ۳۲۸/۸، ۳۲۹/۸، ۳۳۰/۸، ۳۳۱/۸، ۳۳۲/۸، ۳۳۳/۸، ۳۳۴/۸، ۳۳۵/۸، ۳۳۶/۸، ۳۳۷/۸، ۳۳۸/۸، ۳۳۹/۸، ۳۴۰/۸، ۳۴۱/۸، ۳۴۲/۸، ۳۴۳/۸، ۳۴۴/۸، ۳۴۵/۸، ۳۴۶/۸، ۳۴۷/۸، ۳۴۸/۸، ۳۴۹/۸، ۳۵۰/۸، ۳۵۱/۸، ۳۵۲/۸، ۳۵۳/۸، ۳۵۴/۸، ۳۵۵/۸، ۳۵۶/۸، ۳۵۷/۸، ۳۵۸/۸، ۳۵۹/۸، ۳۶۰/۸، ۳۶۱/۸، ۳۶۲/۸، ۳۶۳/۸، ۳۶۴/۸، ۳۶۵/۸، ۳۶۶/۸، ۳۶۷/۸، ۳۶۸/۸، ۳۶۹/۸، ۳۷۰/۸، ۳۷۱/۸، ۳۷۲/۸، ۳۷۳/۸، ۳۷۴/۸، ۳۷۵/۸، ۳۷۶/۸، ۳۷۷/۸، ۳۷۸/۸، ۳۷۹/۸، ۳۸۰/۸، ۳۸۱/۸، ۳۸۲/۸، ۳۸۳/۸، ۳۸۴/۸، ۳۸۵/۸، ۳۸۶/۸، ۳۸۷/۸، ۳۸۸/۸، ۳۸۹/۸، ۳۹۰/۸، ۳۹۱/۸، ۳۹۲/۸، ۳۹۳/۸، ۳۹۴/۸، ۳۹۵/۸، ۳۹۶/۸، ۳۹۷/۸، ۳۹۸/۸، ۳۹۹/۸، ۴۰۰/۸، ۴۰۱/۸، ۴۰۲/۸، ۴۰۳/۸، ۴۰۴/۸، ۴۰۵/۸، ۴۰۶/۸، ۴۰۷/۸، ۴۰۸/۸، ۴۰۹/۸، ۴۱۰/۸، ۴۱۱/۸، ۴۱۲/۸، ۴۱۳/۸، ۴۱۴/۸، ۴۱۵/۸، ۴۱۶/۸، ۴۱۷/۸، ۴۱۸/۸، ۴۱۹/۸، ۴۲۰/۸، ۴۲۱/۸، ۴۲۲/۸، ۴۲۳/۸، ۴۲۴/۸، ۴۲۵/۸، ۴۲۶/۸، ۴۲۷/۸، ۴۲۸/۸، ۴۲۹/۸، ۴۳۰/۸، ۴۳۱/۸، ۴۳۲/۸، ۴۳۳/۸، ۴۳۴/۸، ۴۳۵/۸، ۴۳۶/۸، ۴۳۷/۸، ۴۳۸/۸، ۴۳۹/۸، ۴۴۰/۸، ۴۴۱/۸، ۴۴۲/۸، ۴۴۳/۸، ۴۴۴/۸، ۴۴۵/۸، ۴۴۶/۸، ۴۴۷/۸، ۴۴۸/۸، ۴۴۹/۸، ۴۵۰/۸، ۴۵۱/۸، ۴۵۲/۸، ۴۵۳/۸، ۴۵۴/۸، ۴۵۵/۸، ۴۵۶/۸، ۴۵۷/۸، ۴۵۸/۸، ۴۵۹/۸، ۴۶۰/۸، ۴۶۱/۸، ۴۶۲/۸، ۴۶۳/۸، ۴۶۴/۸، ۴۶۵/۸، ۴۶۶/۸، ۴۶۷/۸، ۴۶۸/۸، ۴۶۹/۸، ۴۷۰/۸، ۴۷۱/۸، ۴۷۲/۸، ۴۷۳/۸، ۴۷۴/۸، ۴۷۵/۸، ۴۷۶/۸، ۴۷۷/۸، ۴۷۸/۸، ۴۷۹/۸، ۴۸۰/۸، ۴۸۱/۸، ۴۸۲/۸، ۴۸۳/۸، ۴۸۴/۸، ۴۸۵/۸، ۴۸۶/۸، ۴۸۷/۸، ۴۸۸/۸، ۴۸۹/۸، ۴۹۰/۸، ۴۹۱/۸، ۴۹۲/۸، ۴۹۳/۸، ۴۹۴/۸، ۴۹۵/۸، ۴۹۶/۸، ۴۹۷/۸، ۴۹۸/۸، ۴۹۹/۸، ۵۰۰/۸، ۵۰۱/۸، ۵۰۲/۸، ۵۰۳/۸، ۵۰۴/۸، ۵۰۵/۸، ۵۰۶/۸، ۵۰۷/۸، ۵۰۸/۸، ۵۰۹/۸، ۵۱۰/۸، ۵۱۱/۸، ۵۱۲/۸، ۵۱۳/۸، ۵۱۴/۸، ۵۱۵/۸، ۵۱۶/۸، ۵۱۷/۸، ۵۱۸/۸، ۵۱۹/۸، ۵۲۰/۸، ۵۲۱/۸، ۵۲۲/۸، ۵۲۳/۸، ۵۲۴/۸، ۵۲۵/۸، ۵۲۶/۸، ۵۲۷/۸، ۵۲۸/۸، ۵۲۹/۸، ۵۳۰/۸، ۵۳۱/۸، ۵۳۲/۸، ۵۳۳/۸، ۵۳۴/۸، ۵۳۵/۸، ۵۳۶/۸، ۵۳۷/۸، ۵۳۸/۸، ۵۳۹/۸، ۵۴۰/۸، ۵۴۱/۸، ۵۴۲/۸، ۵۴۳/۸، ۵۴۴/۸، ۵۴۵/۸، ۵۴۶/۸، ۵۴۷/۸، ۵۴۸/۸، ۵۴۹/۸، ۵۵۰/۸، ۵۵۱/۸، ۵۵۲/۸، ۵۵۳/۸، ۵۵۴/۸، ۵۵۵/۸، ۵۵۶/۸، ۵۵۷/۸، ۵۵۸/۸، ۵۵۹/۸، ۵۶۰/۸، ۵۶۱/۸، ۵۶۲/۸، ۵۶۳/۸، ۵۶۴/۸، ۵۶۵/۸، ۵۶۶/۸، ۵۶۷/۸، ۵۶۸/۸، ۵۶۹/۸، ۵۷۰/۸، ۵۷۱/۸، ۵۷۲/۸، ۵۷۳/۸، ۵۷۴/۸، ۵۷۵/۸، ۵۷۶/۸، ۵۷۷/۸، ۵۷۸/۸، ۵۷۹/۸، ۵۸۰/۸، ۵۸۱/۸، ۵۸۲/۸، ۵۸۳/۸، ۵۸۴/۸، ۵۸۵/۸، ۵۸۶/۸، ۵۸۷/۸، ۵۸۸/۸، ۵۸۹/۸، ۵۹۰/۸، ۵۹۱/۸، ۵۹۲/۸، ۵۹۳/۸، ۵۹۴/۸، ۵۹۵/۸، ۵۹۶/۸، ۵۹۷/۸، ۵۹۸/۸، ۵۹۹/۸، ۶۰۰/۸، ۶۰۱/۸، ۶۰۲/۸، ۶۰۳/۸، ۶۰۴/۸، ۶۰۵/۸، ۶۰۶/۸، ۶۰۷/۸، ۶۰۸/۸، ۶۰۹/۸، ۶۱۰/۸، ۶۱۱/۸، ۶۱۲/۸، ۶۱۳/۸، ۶۱۴/۸، ۶۱۵/۸، ۶۱۶/۸، ۶۱۷/۸، ۶۱۸/۸، ۶۱۹/۸، ۶۲۰/۸، ۶۲۱/۸، ۶۲۲/۸، ۶۲۳/۸، ۶۲۴/۸، ۶۲۵/۸، ۶۲۶/۸، ۶۲۷/۸، ۶۲۸/۸، ۶۲۹/۸، ۶۳۰/۸، ۶۳۱/۸، ۶۳۲/۸، ۶۳۳/۸، ۶۳۴/۸، ۶۳۵/۸، ۶۳۶/۸، ۶۳۷/۸، ۶۳۸/۸، ۶۳۹/۸، ۶۴۰/۸، ۶۴۱/۸، ۶۴۲/۸، ۶۴۳/۸، ۶۴۴/۸، ۶۴۵/۸، ۶۴۶/۸، ۶۴۷/۸، ۶۴۸/۸، ۶۴۹/۸، ۶۵۰/۸، ۶۵۱/۸، ۶۵۲/۸، ۶۵۳/۸، ۶۵۴/۸، ۶۵۵/۸، ۶۵۶/۸، ۶۵۷/۸، ۶۵۸/۸، ۶۵۹/۸، ۶۶۰/۸، ۶۶۱/۸، ۶۶۲/۸، ۶۶۳/۸، ۶۶۴/۸، ۶۶۵/۸، ۶۶۶/۸، ۶۶۷/۸، ۶۶۸/۸، ۶۶۹/۸، ۶۷۰/۸، ۶۷۱/۸، ۶۷۲/۸، ۶۷۳/۸، ۶۷۴/۸، ۶۷۵/۸، ۶۷۶/۸، ۶۷۷/۸، ۶۷۸/۸، ۶۷۹/۸، ۶۸۰/۸، ۶۸۱/۸، ۶۸۲/۸، ۶۸۳/۸، ۶۸۴/۸، ۶۸۵/۸، ۶۸۶/۸، ۶۸۷/۸، ۶۸۸/۸، ۶۸۹/۸، ۶۹۰/۸، ۶۹۱/۸، ۶۹۲/۸، ۶۹۳/۸، ۶۹۴/۸، ۶۹۵/۸، ۶۹۶/۸، ۶۹۷/۸، ۶۹۸/۸، ۶۹۹/۸، ۷۰۰/۸، ۷۰۱/۸، ۷۰۲/۸، ۷۰۳/۸، ۷۰۴/۸، ۷۰۵/۸، ۷۰۶/۸، ۷۰۷/۸، ۷۰۸/۸، ۷۰۹/۸، ۷۱۰/۸، ۷۱۱/۸، ۷۱۲/۸، ۷۱۳/۸، ۷۱۴/۸، ۷۱۵/۸، ۷۱۶/۸، ۷۱۷/۸، ۷۱۸/۸، ۷۱۹/۸، ۷۲۰/۸، ۷۲۱/۸، ۷۲۲/۸، ۷۲۳/۸، ۷۲۴/۸، ۷۲۵/۸، ۷۲۶/۸، ۷۲۷/۸، ۷۲۸/۸، ۷۲۹/۸، ۷۳۰/۸، ۷۳۱/۸، ۷۳۲/۸، ۷۳۳/۸، ۷۳۴/۸، ۷۳۵/۸، ۷۳۶/۸، ۷۳۷/۸، ۷۳۸/۸، ۷۳۹/۸، ۷۴۰/۸، ۷۴۱/۸، ۷۴۲/۸، ۷۴۳/۸، ۷۴۴/۸، ۷۴۵/۸، ۷۴۶/۸، ۷۴۷/۸، ۷۴۸/۸، ۷۴۹/۸، ۷۵۰/۸، ۷۵۱/۸، ۷۵۲/۸، ۷۵۳/۸، ۷۵۴/۸، ۷۵۵/۸، ۷۵۶/۸، ۷۵۷/۸، ۷۵۸/۸، ۷۵۹/۸، ۷۶۰/۸، ۷۶۱/۸، ۷۶۲/۸، ۷۶۳/۸، ۷۶۴/۸، ۷۶۵/۸، ۷۶۶/۸، ۷۶۷/۸، ۷۶۸/۸، ۷۶۹/۸، ۷۷۰/۸، ۷۷۱/۸، ۷۷۲/۸، ۷۷۳/۸، ۷۷۴/۸، ۷۷۵/۸، ۷۷۶/۸، ۷۷۷/۸، ۷۷۸/۸، ۷۷۹/۸، ۷۸۰/۸، ۷۸۱/۸، ۷۸۲/۸، ۷۸۳/۸، ۷۸۴/۸، ۷۸۵/۸، ۷۸۶/۸، ۷۸۷/۸، ۷۸۸/۸، ۷۸۹/۸، ۷۹۰/۸، ۷۹۱/۸، ۷۹۲/۸، ۷۹۳/۸، ۷۹۴/۸، ۷۹۵/۸، ۷۹۶/۸، ۷۹۷/۸، ۷۹۸/۸، ۷۹۹/۸، ۸۰۰/۸، ۸۰۱/۸، ۸۰۲/۸، ۸۰۳/۸، ۸۰۴/۸، ۸۰۵/۸، ۸۰۶/۸، ۸۰۷/۸، ۸۰۸/۸، ۸۰۹/۸، ۸۱۰/۸، ۸۱۱/۸، ۸۱۲/۸، ۸۱۳/۸، ۸۱۴/۸، ۸۱۵/۸، ۸۱۶/۸، ۸۱۷/۸، ۸۱۸/۸، ۸۱۹/۸، ۸۲۰/۸، ۸۲۱/۸، ۸۲۲/۸، ۸۲۳/۸، ۸۲۴/۸، ۸۲۵/۸، ۸۲۶/۸، ۸۲۷/۸، ۸۲۸/۸، ۸۲۹/۸، ۸۳۰/۸، ۸۳۱/۸، ۸۳۲/۸، ۸۳۳/۸، ۸۳۴/۸، ۸۳۵/۸، ۸۳۶/۸، ۸۳۷/۸، ۸۳۸/۸، ۸۳۹/۸، ۸۴۰/۸، ۸۴۱/۸، ۸۴۲/۸، ۸۴۳/۸، ۸۴۴/۸، ۸۴۵/۸، ۸۴۶/۸، ۸۴۷/۸، ۸۴۸/۸، ۸۴۹/۸، ۸۵۰/۸، ۸۵۱/۸، ۸۵۲/۸، ۸۵۳/۸، ۸۵۴/۸، ۸۵۵/۸، ۸۵۶/۸، ۸۵۷/۸، ۸۵۸/۸، ۸۵۹/۸، ۸۶۰/۸، ۸۶۱/۸، ۸۶۲/۸، ۸۶۳/۸، ۸۶۴/۸، ۸۶۵/۸، ۸۶۶/۸، ۸۶۷/۸، ۸۶۸/۸، ۸۶۹/۸، ۸۷۰/۸، ۸۷۱/۸، ۸۷۲/۸، ۸۷۳/۸، ۸۷۴/۸، ۸۷۵/۸، ۸۷۶/۸، ۸۷۷/۸، ۸۷۸/۸، ۸۷۹/۸، ۸۸۰/۸، ۸۸۱/۸، ۸۸۲/۸، ۸۸۳/۸، ۸۸۴/۸، ۸۸۵/۸، ۸۸۶/۸، ۸۸۷/۸، ۸۸۸/۸، ۸۸۹/۸، ۸۹۰/۸، ۸۹۱/۸، ۸۹۲/۸، ۸۹۳/۸، ۸۹۴/۸، ۸۹۵/۸، ۸۹۶/۸، ۸۹۷/۸، ۸۹۸/۸، ۸۹۹/۸، ۹۰۰/۸، ۹۰۱/۸، ۹۰۲/۸، ۹۰۳/۸، ۹۰۴/۸، ۹۰۵/۸، ۹۰۶/۸، ۹۰۷/۸، ۹۰۸/۸، ۹۰۹/۸، ۹۱۰/۸، ۹۱۱/۸، ۹۱۲/۸، ۹۱۳/۸، ۹۱۴/۸، ۹۱۵/۸، ۹۱۶/۸، ۹۱۷/۸، ۹۱۸/۸، ۹۱۹/۸، ۹۲۰/۸، ۹۲۱/۸، ۹۲۲/۸، ۹۲۳/۸، ۹۲۴/۸، ۹۲۵/۸، ۹۲۶/۸، ۹۲۷/۸، ۹۲۸/۸، ۹۲۹/۸، ۹۳۰/۸، ۹۳۱/۸، ۹۳۲/۸، ۹۳۳/۸، ۹۳۴/۸، ۹۳۵/۸، ۹۳۶/۸، ۹۳۷/۸، ۹۳۸/۸، ۹۳۹/۸، ۹۴۰/۸، ۹۴۱/۸، ۹۴۲/۸، ۹۴۳/۸، ۹۴۴/۸، ۹۴۵/۸، ۹۴۶/۸، ۹۴۷/۸، ۹۴۸/۸، ۹۴۹/۸، ۹۵۰/۸، ۹۵۱/۸، ۹۵۲/۸، ۹۵۳/۸، ۹۵۴/۸، ۹۵۵/۸، ۹۵۶/۸، ۹۵۷/۸، ۹۵۸/۸، ۹۵۹/۸، ۹۶۰/۸، ۹۶۱/۸، ۹۶۲/۸، ۹۶۳/۸، ۹۶۴/۸، ۹۶۵/۸، ۹۶۶/۸، ۹۶۷/۸، ۹۶۸/۸، ۹۶۹/۸، ۹۷۰/۸، ۹۷۱/۸، ۹۷۲/۸، ۹۷۳/۸، ۹۷۴/۸، ۹۷۵/۸، ۹۷۶/۸، ۹۷۷/۸، ۹۷۸/۸، ۹۷۹/۸، ۹۸۰/۸، ۹۸۱/۸، ۹۸۲/۸، ۹۸۳/۸، ۹۸۴/۸، ۹۸۵/۸، ۹۸۶/۸، ۹۸۷/۸، ۹۸۸/۸، ۹۸۹/۸، ۹۹۰/۸، ۹۹۱/۸، ۹۹۲/۸، ۹۹۳/۸، ۹۹۴/۸، ۹۹۵/۸، ۹۹۶/۸، ۹۹۷/۸، ۹۹۸/۸، ۹۹۹/۸، ۱۰۰۰/۸

الفوز الکبیر اصول تفسیر پر شاہ ولی اللہ کے محققانہ رسالہ کا اردو ترجمہ قیمت ۱/-

کتب حدیث مترجم اور تشریح احادیث اردو میں

بخاری شریف اردو تیس جلدوں میں، مجلد ۲۵/- قیمت مکمل ۲۵/-

سوطاء امام مالک مترجم ہمدانی شریف سے بھی پہلا مستند کوثر حدیث قیمت ۱۲/-

شمال ترمذی مع خصال نبوی شائق ترمذی

انصرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سراپا اند آپ کے عامل و اطوار کا ایک دعائی مرقع ہے۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی کی شرح خضائی نبوی کے ساتھ لا خضر فرمائیے۔ قیمت ۱/-

مشکوٰۃ شریف اردو مشکوٰۃ شریف کو بجا طور پر حدیث کے کتبۃ تختہ کہا جاسکتا ہے۔ اس کا ترجمہ دو ضخیم جلدوں میں قیمت مکمل مجلد ۱۶/-

زاو مسفر امام ترمذی شارح مسلم کے مقبول و مشہور حدیثی مجموعہ ریاض الصالحین کا اردو ترجمہ از امۃ اللہ نسیم۔ دو جلدوں میں۔ جلد اول قیمت ۳/۸ جلد دوم ۴/-

مشائق الانوار مترجم بخاری و مسلم کی ۲۲۷۲ قوی احادیث کا گرانقدر اور مقبول و معروف مجموعہ مجلد ۱۵/-

حسن حسین رسول پاکؐ سے منقولہ احادیث کا مستند اور مقبول مجموعہ مجلد ۵/-

مختصر شعب الایمان اردو از امام بیہقی قیمت ۱/-

مختصر خصال نبوی قیمت ایک روپیہ

لغات الحدیث اردو مشہور خادم حدیث مولانا وحید الزمان صاحب کی مرتب کردہ لغات حدیث (عربی سے اردو) چھ جلدوں میں سے چار جلدیں قیمت فی جلد مجلد ۱۳/-

صحیفہ ہمام بن منبہ حضرت ہمام بن منبہؓ مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد ہیں۔ انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے منقولہ حدیثوں کو ایک کتابی شکل میں جمع کر لیا تھا لیکن یہ کتاب ابھی تک منظر عام پر نہیں آئی تھی ہمارے زلمے کے مشہور اسلامی محقق ڈاکٹر محمد امجد اللہ

اپنے ایک فاضلانہ مقدمہ اور تشریحی نوٹوں کے ساتھ شائع کیا ہے۔ المول تحفہ - قیمت ۲/۸

ترجمان السنہ از حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی، معتمد مدینہ طیبہ

یہ احادیث کا ایک جدید مجموعہ ہے جسے حضرت مولانا بدر عالم صاحب نے ایک خاص ترتیب پر مرتب کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک پرور اسلام کی کتب خانہ ہو اور کسی تعلیم یافتہ مسلمان کو خواہ وہ جدید تعلیم کا حامل ہو یا قدیم تعلیم کا اس کے مطالعہ سے محروم نہیں رہنا چاہیے۔ اب تک تین جلدیں شائع ہوئی ہیں۔ جلد اول - ۱۰/۷ - دوم - ۹/۱ سوم - ۱۰/۷ (جلد کی قیمت میں فی جلد دو روپے کا اضافہ)

علم الحديث از مولانا عبد اللہ العلامی، باوجود مختصر ہونے کے اپنے موضوع پر

نہایت مفید کتاب ہے جس میں حدیث کے بارے میں پیدا ہونے والے شبہات کا جواب بھی مل جاتا ہے۔ قیمت ۱۲/۴

تدوین حدیث از مولانا سید مناظر احسن گیلانی تدوین حدیث کی نہایت بعض

اہم متفقہ تاریخ جس کے مطالعہ کے بعد اس میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا کہ احادیث کا جو ذخیرہ ہم تک پہنچا ہوا ہے وہ اس درجہ اطمینان بخش طریقہ پر پہنچا ہوا ہے کہ اس زیادہ اطمینان بخش طریقہ عالم امکان میں نہیں قیمت جلد ۶/۸

تاریخ و سیرت

اصح السیر مولانا عبدالرؤف دانا پوری کی نہایت مستند سیرت نبوی جلد - ۱۰/۷

مقالات سیرت از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم ایس بی۔ ایچ۔ ڈی سیرت محمدی پر

آٹھ گرانقدر مقالوں کا مجموعہ ہے، جسکو مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے اپنے مقدمہ میں دلکش انداز میں پیش کیا۔ جلد قیمت ۴/۸

رحمت عالم مدارس اور اسکولوں کے طلباء کیلئے سیرت کی کتاب علامہ سلیمان ندوی کے قلم سے قیمت ۱۲/۴

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی شان عالم عرب کے حکمرانوں کے مکتوبات و معاہدات قبائلی سرداروں کے

آپ کی سیاسی خط و کتابت اور معاہدات۔ از

سید محبوب رضوی قیمت ۲/۴

عہد نبوی کے میدان جنگ جس میں غزوات

نبوی رفتی حرب (جنگی سامن) کے نقطہ نظر سے مدنی ڈالی گئی ہو۔ متعدد جنگی میدانوں کے نقشے بھی شامل

کتاب میں۔ از ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب۔ ۱/۸

سیرت پاک از مولانا بشیر محمد شارق دہلوی مصنف گو مشہور و معروف نہیں

ہیں۔ مگر کم تعلیم یافتہ لوگوں کے لیے سیرت پر اس سے زیادہ کامیاب کتاب شاید ہی اس وقت کوئی اور ہو۔ کھائی

چھپائی نہایت نفیس۔ قیمت ۱/۴

صدیق اکبر از مولانا سعید احمد صاحب اکبر آباد صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی

علی گڑھ۔ مولانا شبلی کی الفاروق کے بعد اردو زبان میں سیرت صدیق اکبر کا جو خلا محسوس ہوتا تھا۔ مولانا اکبر

کی اس کتاب نے اسکو کا حقہ پر کر دیا ہے۔ قیمت ۴/۷

حضر عمر کے سرکاری خطوط اسلامی تاریخ کا ایک

ایک مین بہادری اور جسے ایک دیرپا رسالہ بنانے بڑی محنت سے ترتیب دیا ہے۔ ۴۰۰ سے اوپر خطوط ایک حصہ میں خالص

اردو اور دوسرے حصہ میں عربی متن، ہر قیمت پر خریدنے کے لائق۔ جلد - ۱۲/۱، غیر جلد - ۱۱/۱

خطبات مدراس از سلیمان ندوی کے مولانا

خطبات سیرت کا مجموعہ۔ قیمت ۳/۷

امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی از مولانا بد مناظر احسن گیلانی ۱۲/۷

تاریخ ملت شائع کردہ ندوۃ المصنفین دہلی۔ عہد رسالت سے سلاطین ہند تک

قیمت مکمل سٹ (گیارہ حصوں میں) غیر جلد ۱۲/۸ جلد ۱۲/۱۰

تاریخ دعوت و عمریت از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، خلافت

راشدہ کے بعد اسلام کی حقیقی دعوت اور اس کی نصرت و حمایت کے لیے کون کون سی اہم شخصیتیں کس کس وقت پیدا

میں آئیں اور انہوں نے کیا کیا کارنامے کس کس سبب سے انجام دیے۔ یہ اس کتاب کا موضوع ہے۔ جلد اول پہلی

صدی ہجری سے ساتویں صدی تک، جلد دوم، مکتوبین
صدی کے جلیل القدر مجدد امام ابن تیمیہؒ نیران کے
تلاذہ کی خدمات و حالات کے بیان میں۔

قیمت علی الترتیب - ۶/- - ۶/۸

مقدمہ ابن خلدون | فلسفہ تاریخ کے مؤسس
اور عظیم اسلامی مؤرخ

علامہ ابن خلدون کی تاریخ کا شعرہ آفاق مقدمہ جسکی
خلعت آج تک کم نہیں ہو سکی۔ اردو زبان میں مستقل
نقشوں اور تصویروں سے مزین۔ قیمت صرف - ۱۵/-

بستان المحدثین اردو | کتب حدیث کا قاف
اور محدثین کرام کا تذکرہ

حضرت شاہ عبدالعزیز کے قلم سے۔ جلد - ۵/-

تاریخ مشائخ چشت | از پروفیسر خلیق احمد
صاحب نظامی اسلمہ

چشتیہ کی نظامی شاخ کی چند اہم شخصیتوں کا مفصل اور
تحقیقاً نہ تذکرہ نیز نقوش اور خاص کر چشتی کے سلسلہ کے
مستقل نہایت اہم اصولی بحثیں قیمت غیر مجلد - ۱۲/- مجلد - ۱۳/-

تذکرہ شیخ محمد طاہر بیٹنی | ہندستان کے
جلیل القدر محدث

تذکرہ۔ قیمت مجلد - ۱/۸

حیات شیخ عبدالحق محمد دہلوی | شیخ موصوف
ہندستان

کی نہایت اہم علمی و دینی شخصیتوں میں سے ایک ہیں ان
کی سوانح حیات کی کمی کو اس تحقیقی کتاب نے پورا کر دیا ہے
(الحق از ردیفہ نظامی) قیمت مجلد - ۷/-

تذکرہ الرشید | عالم ربانی حضرت مولانا ریذا احمد
گنگوہیؒ کے حالات زندگی اور

فضائل و کمالات کا تذکرہ۔ از مولانا عاشق الہی میرٹھی
قیمت - ۸/-

سوانح قاسمی | یعنی بانی دارالعلوم دیوبند
حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ

کی سوانح حیات۔ مولانا گیلانیؒ کے قلم سے تین جلدوں
میں۔ قیمت کامل - ۱۵/-

حیات انور | یعنی حضرت علامہ سید انور شاہ صاحب
کی حیات مبارکہ پر ان کے ایہ تازہ

تلاذہ کے گرانقدر مقالات کا مجموعہ۔ ۲/-

تاریخ دیوبند | قصبہ دیوبند اور دارالعلوم دیوبند
کی تاریخ از سید محبوب رضوی

قیمت مجلد - ۲/-

سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات

ایک مفید تاریخی مطالعہ، از خلیق احمد نظامی

قیمت - غیر مجلد - ۸/- مجلد - ۹/-

سفرنامہ ابن بطوطہ | مکتوبین صدی ہجری
کے مشہور مسلمان سیاح

شیخ ابن بطوطہ کے تاریخی سفرنامہ کا مضمون اردو ترجمہ

قیمت مجلد - ۲/۸

دہلی اور اس کے اطراف | از مولانا حکیم
سید عبدالحق حسینی

یہ فاضل مولف کا ایک سفرنامہ اردو زبان میں جو جس
دہلی اور اس کے آس پاس کے شہروں کے بارے میں

آج سے ۶۵ سال پہلے کے نہایت مفید علمی و دینی اور
ثقافتی معلومات حاصل کی جاسکتی ہیں۔ قیمت - ۲/-

مختلف موضوعات پر
قابل مطالعہ کتابیں

حجۃ اللہ البالغہ مترجم | شاہ ولی اللہ
کی وہ لائقانی

تصنیف جو اسلام کے پورے نظام کی فحری حکمتوں سے
باخبر کرتی ہو۔ عربی متن مع ترجمہ دو جلدیں مجلد - ۲۰/-

طوفان ساحل تک | مشہور ابو مسلم صاحب
قلم محمد اسلمہ (لیو پولڈس)

کے ذہنی اور دینی انقلاب کی مکمل سرگزشت "روڈ ٹو مکہ"
کی تلخیص اور ترجمہ ۵/-

اس کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے۔
قیمت ۲/-

اسلام کا نظام مساجد کے

نظام میں مساجد کا کیا مقام ہے اور اس سے کتنے
اہم مقاصد وابستہ ہیں اور اس کے بارے میں اسلام
کے احکام کیا ہیں؟ قیمت ۳/۸/-

غلامان اسلام

غلاموں پر اسلام کے احکامات کا جتنا جائز اثر
ہے۔ قیمت مجلد ۶/۸

قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات

اذ جناب مولوی عبدالرحمن خان صاحب، موضوع نام
سے ظاہر ہے۔ درجہ دی۔ قیمت مکیں ۵/۱۲

امام ابو حنیفہ کی تدوین قانین اسلامی

اپنے موضوع پر ڈاکٹر محمد حمید اللہ کا قابل دید مقالہ ۱۳۸۰/-

مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افشاء

مسلمانوں میں نام نہاد سیکولر فرقوں کے وجود کی
مختصانہ تردید اور اس افشاء تراشی کے سبب
مولانا سید مناظر حسن گیلانی۔ مجلد قیمت ۱/۸

تاریخ علم فقہ

از مفتی عظیم الاحسان صاحب
(دھاکا یونیورسٹی) قیمت مجلد ۸/۸

بدعت کیا ہے

چند نہایت مفید مقالات
کا مجموعہ۔ قیمت ۳/-

اخلاق اور فلسفہ اخلاق

مجلد ۱/۸ ، غیر مجلد ۶/۸
از مولانا سید محمد

تحفہ اثنا عشریہ

شیخ ذہیب پر حضرت شاہ
عبد العزیزؒ کی ۱۲ جواب

بشیرت انبیاء

قرآن پاک سے انبیاء کی بشریت
کے ثبوت پر لا جواب علی کتاب

مقالات احسانی

از مولانا عبد الماجد دریابادی ۲/۴

لغوت اور مشائخ لغوت
سے متعلق مولانا گیلانیؒ

مکتوبات شیخ الاسلام

کے قابل دید مقالات و مضامین کا مجموعہ
قیمت مجلد ۶/۸

ارشادات

یعنی حضرت مولانا مدنیؒ کے مضامین
و خطبات اور تقریروں کا ایک

مجموعہ۔ قیمت مجلد ۳/۸

اسلام کا نظام حکومت

اس میں اسلام
عامہ کا مکمل دستور اساسی اور مستند ضابطہ حکومت
پیش کیا گیا ہے۔ طرز تحریر زمانہ حال کی قانونی زبان سے
یا کل مطابقت رکھتا ہے۔ قیمت غیر مجلد ۶/۸ مجلد ۸/۸

مسلمانوں کا نظم مملکت

یہ دراصل
ایک مصرعہ

اسلام کا زرعی نظام

فاضل کی کتاب "النظم الاسلامیہ" کا اردو ترجمہ ہے۔
اپنے موضوع پر جامع

اور اپنی نوعیت کی پہلی کتاب ہے۔
قیمت غیر مجلد ۳/۸ ، مجلد ۵/۸

اسلام کا نظام عفت و عصمت

اسلام نے پاک و امن اور عصمت کی حفاظت کے
جو اصول مقرر کیے ہیں ان کی تفصیل اور ان کی حکمت

معاذ اکبر آبادی۔ مجلد ۵/۸ غیر مجلد ۲/۸

حضرت حکیم الامت تھانوی کے

علوم و معارف

مولانا عید بہاری صاحب ندوی کے قلم سے
تجدید دین کاں ۵/-
تجدید تقویٰ و سلوک ۵/-
تجدید تعلیم و تبلیغ ۳/-
تجدید معاشیات ۵/-

حضرت تھانوی کی چند تالیفات

بہشتی زیور ممکن دلائل آخری ۱۳/۸
اصلاح الروم مع صفائی معاملات ۱/۱۲
حیات المسلمین ۱/۱۲
تفہیم الدین ۱/۱۲

اہل تبلیغ کی پسندیدہ کتابیں

مجموعہ تبلیغی نصاب جلد ۱/۸ فضائل ذکر ۲/۱۰
حکایات صغیرہ ۲/- فضائل قرآن ۲۴/-
فضائل صدقہ ۲ جلد ۱/۸ فضائل تبلیغ ۱۵/-
فضائل رمضان ۱/- فضائل حج ۲/۸
فضائل نماز ۱۳/- ارکان اسلام ۱/۸
چھ باتیں ۶/- رفیق حج ۱/۸
مرنے کے بعد ۲/۱۲ مسنون اور مقبول دعائیں ۶/-
کیا چرگا دکاں ۱/۸ ارشاد مولانا محمد الیاسؒ ۶۴/-
امت مسلمہ کی مائیں ۱/۸ رسول اللہؐ کی صاحبزادیؑ ۱۲/-
چالیس سبق ۲۱/- دعوتِ علم و عمل ۱۲/-
اسلامی نام ۲۲/-
نظام عمل ۵/-

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی تصانیف

مطبوعہ مکتبہ اسلام و مکتبہ ندوۃ العلماء لکھنؤ وغیرہ

انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر ۴/۸	۱۲/-	سمادوں پر ایک نظر ۲۱/-	۱۲/-	صدوت و حقیقت ۲۲/۶	۱۲/۶
تذکرہ مولانا فضل رحمن (ذکر طبع)	۲/-	مذہب یا تہذیب ۲۲/-	۲۲/-	دنیا کی سانگہ ۱۱/-	۱۱/-
قادیانیت (اردو) ۲/-	۲۲/۶	مرد خدا کا یقین ۲۲/-	۲۲/۶	نیا خون ۲۲/۶	۲۲/۶
دہشتہ ترک میں ۱/۸	۱۱/۶	اخلاقی گراؤ کیوں ۲۲/۶	۲۲/۶	انسان کا تلاش ۲۲/-	۲۲/-
شرق اوسط میں کیا دیکھا ۱/۸	۱۱/۶	آئینوں کی سوئیاں ۳/-	۳/-	عربی ادب	
نیا طوفان ۶/-	۶/-	مقام و انسانیت ۱۱/۶	۱۱/۶	قصص النبیین ۳ حصے ۲۲/۶	۲۲/۶
ایک اہم دینی دعوت ۶/-	۶/-	طالبان علوم نبوت کا مقام ۶/-	۶/-	القرآنہ الراشدا ۳ حصے ۴/۱۲	۴/۱۲
		ہندوستانی سماج ۲۲/۶	۲۲/۶	نغمات ۲/-	۲/-
		روشنی کا مینار ۲۲/۶	۲۲/۶		

سفر حج کے لیے بہترین کتابیں

آپ حج کیسے کریں؟ مجلد ۲/-	آسان حج ۱۸/-
احیان الحجاج ۲/-	فضائل حج ۲/۸
مسلم الحجاج ۳/۱۲	رفیق حج ۱/۸
حج کا سنون طریقہ ۱/۴	تجلیات کعبہ ۲/-
تجلیات مدینہ ۲/۸	سفرہ حجاز - (از مولانا دریا بادی) ۵/-
گلاباگ حرم - (از ارحم علیہ صدیقی)	کار و بار پروردگار ۳/۱۲

تعلیم ترجمہ قرآن کا نصاب

روحانی قاعدہ (عربی) ۶۵/۶	مفتاح القرآن سوم ۱/۲
” (اردو) ۶۵/۶	” ” چارم ۱/۴
مفتاح القرآن اول ۶۵/۶	” ” پنجم ۱/۸
” ” دوم ۶۶/۹	” ” علم القرآن ۱/۴

بچوں کا میاب الدینی نصاب

اچھا قاعدہ سہ رکنے	حضرت علیؓ رکنے
اللہ کے رسول رکنے	اچھی باتیں اچھے کال ۲/۱۵
حضرت ابو بکرؓ رکنے	اچھے نقشے رکنے
حضرت عمرؓ رکنے	حضرت خدیجہ رکنے
حضرت عثمانؓ رکنے	حضرت سودہ رکنے
آسان فقہ رکنے	

بچوں کی چند اور کتابیں { تعلیم الاسلام عسلی (از مفتی کفایت اللہ صاحب) ہر چار حصوں ۱/۶/-
 سرائے رسول؟ ۱/۱، ہمارے نبیؐ کے صحابہ ۱/۱، رسول اللہؐ کے دو محبوب ۱/۶/-
 رسول عربی ۱/۲، خلافت راشدہ اول ۱/۱، خلافت راشدہ دوم ۱/۱، بچوں کی قصص الانبیاء ۹ حصے ۱/۱/-

متفرق علمی و دینی کتابیں

فلسفہ کیا ہے (از ڈاکٹر میر علی الدین) مجلد ۲/۲ غیر مجلد ۲/۸	مقالات سیرت، از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ۲/۸
عروج و زوال کا الہی نظام مجلد ۳/-	مصباح اللغات (عربی اور دو کثری) ۱۶/-
کتاب الصلوٰۃ (از امام احمد بن حنبلؒ) مجلد ۱/۸	بیان اللسان مجلد ۱۶/-
علامات قیامت ۱/۸	اردو عربی ڈکشنری ۶/-
باب کرم ۱/۵/- کلیا باب رحمت ۱/۶/-	آئینہ منار ۶/۸/-
حسن معاشرت (لڑکیوں کے لیے) ۱/۱/-	صلوٰۃ النساء ۶/۶/-
علوم عرب غیر مسلموں کی نظر میں ۲/۸	نصیحتہ المسلمین ۱/۵/-



بہاری دعوت

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 اے میرے بھائیو! میں تم کو دعوت دیتا ہوں کہ تم اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرو۔
 اللہ تعالیٰ تم کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔
 اے میرے بھائیو! میں تم کو دعوت دیتا ہوں کہ تم اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرو۔
 اللہ تعالیٰ تم کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔
 اے میرے بھائیو! میں تم کو دعوت دیتا ہوں کہ تم اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرو۔
 اللہ تعالیٰ تم کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔
 اے میرے بھائیو! میں تم کو دعوت دیتا ہوں کہ تم اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرو۔
 اللہ تعالیٰ تم کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔
 اے میرے بھائیو! میں تم کو دعوت دیتا ہوں کہ تم اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرو۔
 اللہ تعالیٰ تم کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

۹۱
 ۱۶۱۳/۱۶

محمد رفیع

عشق الرحمن سنہ ۱۳۱۶

مستطاب

مظہر منظور عثمانی

کتاب خانہ الفسان کی مطبوعات

تاریخ طیبہ کی حقیقت

میں اس کتاب میں تاریخ طیبہ کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں تاریخ طیبہ کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں تاریخ طیبہ کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔

برکات رمضان

اسلام کے اہم ترین مہینے میں برکات رمضان کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں برکات رمضان کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں برکات رمضان کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔

نماز کی حقیقت

نماز کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں نماز کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں نماز کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔

اسلام کیا ہے؟

اسلام کیا ہے؟ اس کتاب میں اسلام کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں اسلام کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں اسلام کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔

حج کیسے کریں؟

حج کیسے کریں؟ اس کتاب میں حج کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں حج کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں حج کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔

حجۃ الہیہ اور سیاحت الہیہ کی ذہنی اور قوت

حجۃ الہیہ اور سیاحت الہیہ کی ذہنی اور قوت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں حجۃ الہیہ اور سیاحت الہیہ کی ذہنی اور قوت کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں حجۃ الہیہ اور سیاحت الہیہ کی ذہنی اور قوت کو بیان کیا گیا ہے۔

انیس سوواں

انیس سوواں کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں انیس سوواں کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں انیس سوواں کو بیان کیا گیا ہے۔

قادرانیت پر غور کرنے کا یہ جہاز تہ

قادرانیت پر غور کرنے کا یہ جہاز تہ کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں قادرانیت پر غور کرنے کا یہ جہاز تہ کو بیان کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں قادرانیت پر غور کرنے کا یہ جہاز تہ کو بیان کیا گیا ہے۔

ہندستان پاکستان سے

سالانہ چندہ (بکھ ہندستان) سے

سالانہ چندہ (بکھ پاکستان) سے

لفتن
ماہنامہ

فی کاپی آٹھ آنے (۸)

غیر ممالک سے

سالانہ چندہ ۱۰ اشنگ

اعزازی خریداروں سے

سالانہ چندہ ۵۰

جلد ۲۸ بابہ ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ مطابق مارچ ۱۹۶۱ء شمارہ ۹

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	ہنگامہ اولیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	تجلیات مجدد الف ثانی	مولانا نسیم احمد فریدی امروہی	۹
۳	تحریرات شراکت کے غیر شعوری اثرات	مولانا حکیم محمد اسحق صاحب سندیلوی	۲۲
۴	مغربی تہذیب	مولوی بید محمد حسنی (مدیر البعث الاسلامی)	۳۱
۵	تعارف و تبصرہ	ع س	۳۹
۶	جبلپور کی قیامت	مرتب	۵۱

اگر دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اگر مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ مارچ تک فتر میں ضرور آجانی چاہیے۔ ورنہ اگلا سالہ بصیغہ دی نی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری :- خط و کتابت اور منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت :- لفتن ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ۳۰ تاریخ تک کوئی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں، انکی اطلاع ۳۰ تاریخ کے اندر آنی چاہیے، اسکے بعد سالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر بردہ ہوگی۔

مقام اشاعت ————— دفتر لفتن ————— پکری روڈ، لکھنؤ

(مولوی محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے نویسنہ میں مہمہ اور دفتر لفتن پکری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

شاہ اسماعیل شہید
معاذین کے الزامات
معرکہ القتل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

گذشتہ اشاعت میں تعلیمی اداروں کے موجودہ ماحول پر کچھ اظہارِ خیال کیا گیا تھا، جس کا خلاصہ یہ تھا کہ آزادی کے بعد جو ماحول ملک کے تعلیمی اداروں میں عام طور پر پایا ہوا ہے اس نے طلباء اور طالبات کی ضمنی رگوں کو چھپر کر اُن کے اخلاق و کردار کو غیر معمولی نقصان پہنچا یا ہے۔ اور قسمتی سے مسلم تعلیمی اداروں نے بھی روشِ عام سے متاثر ہو کر انھیں سب باتوں کو اپنا لیا ہے جو ایسا تباہ کن ماحول پیدا کرتی ہیں۔ حالانکہ ملک کا تمام سنجیدہ طبقہ اب اس ماحول کی تباہ کاریوں سے ہنسناہ مانگ رہا ہے۔ اور مسلم تعلیمی ادارے اگر خود کو خلوص کے ساتھ اپنی سابقہ اسلامی روایات کا پابند بنالیں تو وہ اپنے نمونہ سے پورے ملک کو اشارہ کر سکتے ہیں کہ ان تباہ کاریوں سے بچنے کی راہ کیا ہو۔

ان معروضات کی اشاعت پر ابھی چند دن بھی نہیں گزرے تھے کہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی ایک کتاب ”علی گڑھ تحریک - آغاز تا امروز“ دیکھنے میں آئی جو حال ہی میں طبع ہوئی ہے۔ اس میں یونیورسٹی کے ایک فاضلِ اتاذ کا مضمون ہے ”علی گڑھ کدھر“ جس میں یونیورسٹی کو نئے حالات کے ماتحت اپنے اندر کچھ ضروری تبدیلیاں کرنے کے مشورے دیے گئے ہیں۔ اس مضمون کا ایک حصہ ہمیں اپنی معروضات کے موضوع سے براہِ راست متعلق بھی نظر آیا۔ اس کے مطالعہ سے ہمیں بڑی مسرت ہوئی کہ مسلم یونیورسٹی کے اساتذہ کا وہ طبقہ کبھی جس کے متعلق ہمیں گمان نہیں تھا کہ طلباء کی

اخلاقی بے راہ روی اور جنس زدگی کو تشویش کی نظر سے دیکھتا ہوگا، اور ان تشویشناک رجحانات کی ذمہ داری انھیں چیزوں پر ڈالتا ہوگا جنھیں ہم ان رجحانات کا باعث قرار دیتے ہیں۔ ہمیں بڑی مسرت ہوئی کہ — اُسکے ایک نمائندے کو ہم یہ کہنا ہوا دیکھتے ہیں کہ :-

.....” پھر سینما عورتوں کی بے پردگی، مردوں اور عورتوں کے آزادی سے ملنے نے نئے نئے سوال کھٹے طر کر دیئے ہیں، چنانچہ ہمارے ادارے میں جو طالب علم آتے ہیں، وہ نہ کوئی گہری مذہبی بنیاد رکھتے ہیں نہ زندہ اخلاقی قدریں۔ یہ جاسوسی ناولوں اور فلم اشاروں کی تصویروں پر پلے ہوئے نوجوان، فلمی گانوں کے ریباہ دستی اور ہنگامہ پذیر ریاست کے شکار نوجوان جنہیں علم سے اس لئے شغف نہیں ہو پاتا کہ عام زندگی میں اسکی قدر نہیں، جو مذہب کی یونہی واقف ہیں، جو اپنے گرد و پیش نہ اخلاقی قدریں دیکھتے ہیں نہ خلوص نہ ریاض بلکہ جو سفارش، رشوت، ذاتی نفع کا کاروبار ضرور دیکھتے ہیں..... ان نوجوانوں کے لئے اقامتی زندگی کا تصور بدلنا ہو گا، اور اس کے لئے اساتذہ کو بھی بہتر نمونہ پیش کرنا ہو گا.....

154-150

کس قدر خوش آئند ہونی چاہیے یہ بات کہ ہمارے مرکزی جدید تعلیمی ادارے کے ایک ایسے طبقے کا استاد جس کے متعلق ہم نہ سمجھتے ہوں کہ سینما بینی، عورتوں کی بے پردگی، لڑکوں اور لڑکیوں کے آزادانہ اسلاط کے نتائج کو وہ تشویش کی نظر سے دیکھتا ہوگا، اور طلباء میں مذہبی بنیادوں کے فقدان مذہب کے عدم واقفیت کو وہ کوئی نقصان دہ خطا سمجھتا ہوگا، ہم اسکی ایک تحریر پڑھتے ہوئے غمگین رہے ہیں کہ وہ ان چیزوں کو فکر و تشویش کی نظر سے دیکھ رہا ہے اور اسی بنیاد پر طلباء کی اقامتی زندگی کے تصور پر از سر نو غور کی دعوت دے رہا ہے۔

اس شخص کے بعد تجویز جو کچھ ہونی چاہیے، اصولی اور بنیادی حد تک وہ بالکل ظاہر ہو
اس میں دو رائیں ہو ہی نہیں سکتیں۔ چنانچہ اسی عالم سترت میں ہم آگے بڑھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ

”اس لئے علی گڑھ کی اقامتی زندگی میں تہذیبی سرگرمیوں کی اہمیت بڑھ جاتی ہے، ہمیں ڈاکٹر ذاکر حسین کا شکر گزار ہونا چاہیے کہ انھوں نے اپنی وائس چانسلری کے زمانہ میں اس ضرورت کو بھی محسوس کیا اور ان طلباء کی ہمت افزائی کی جو فنون لطیفہ سے ذوق رکھتے تھے۔“

مقالہ نگار کو غالباً اس کا اچھی طرح احساس تھا کہ اس شخص کے ساتھ تجویز کے اس جزو کا جوڑ لوگوں کی سمجھ میں کسی طرح نہ آئے گا۔ اس لئے اس جزو کی افادیت پر ایک معرکہ آراء تمیز بھی ہیں آگے پڑھنے کو ملتی ہے۔

”فنون لطیفہ کی جو اہمیت شخصیت کی تربیت میں ہے، جمالیاتی قدروں سے سجاد اور اخلاق کو جو فائزے پہنچ سکتے ہیں، وہ اربابِ نظم کے پوشیدہ نہیں۔ بڑے بڑے صوفیوں نے موسیقی کی نہ صرف سرپرستی کی ہے، بلکہ اس میں اجتہاد بھی کیا ہے حضرت امیر خسرو کی مثال اس سلسلہ میں کافی ہے۔ صوفیوں کے نزدیک سماعت تزکیۂ نفس کا ایک ذریعہ ہے۔ مصوری اور فوٹو گرافی کے متعلق مولانا آزاد کے ایک مضمون کو ذہن میں رکھنا چاہیے جو عبدالرزاق بلچ آبادی نے ”ذکر آزاد“ میں شامل کر دیا ہے۔ اگر کچھ لوگوں کے نزدیک ان مشاغل سے لڑکوں اور لڑکیوں کے اخلاق پر اثر پڑتا ہے تو یہ ان لوگوں کی نظر کا قصور ہے۔ آج سینما کی لت کے کارن اور عریاں افسانوں اور سماجی بندشوں کے ڈھیلے پڑ جانے کی وجہ سے نوجوان طبقہ ویسے ہی جنس زدہ ہو تہذیبی سرگرمیاں اس جنسی میلان کو جو غلط راہوں کا شکار ہو جاتا ہے صحیح راستے پر لاتی ہیں۔ آج ہندوستان کے بڑے شہروں میں ایسے نوجوانوں کا گروہ خاصی تعداد میں ملتا ہے جو سستی ٹکڑوں کے اثر سے لڑکیوں کا تعاقب کرنے یا ان کے (سے ہونا چاہیے) پھیر چھاڑ کرنے سے باز نہیں آتا۔ سینما پر اور سٹپٹے رسالوں پر کوئی پابندی نہیں ہے۔ لڑکوں کے لئے لڑکیوں سے ملنے کے مواقع بھی بڑھ رہے ہیں۔ والین کا اعتبار کمزور ہوتا جاتا ہے۔ لڑکوں لڑکیوں میں لباس کی آرائش اور فیشن کا شوق بڑھ رہا ہے اس لئے تہذیبی سرگرمیوں پر پابندی عائد کرنے کے بجائے اسکی ضرورت ہے کہ

ذمہ دار اساتذہ کی نگرانی میں انھیں ایسے سنجیدہ مشاغل میں لگایا جائے جن سے
جنسی جذبہ پر مناسب بند باندھے جاسکیں۔ اور ڈراما، مصوری، موسیقی، رقص
نوٹو گرافی، خطاطی، ادبی مجالس، سیاسی مکتب، آثارِ قریہ کے مطالعہ کے ذریعہ
طلبا کی نظر کو وسیع اور ان کے جمالیاتی احساس کو وسیع کیا جائے اور ان کے جذباتی
یلاب کو سماجی تربیت کی برقی رو میں تبدیل کیا جاسکے۔ (۱۳۹-۱۴۰)

اس تقریرِ افادیت کو پڑھ کر اس معلوم ہوتا ہے کہ طبیعت کے نزدیک اس کے نسخے کی جان یہی چیز
ہے۔ اور وہ اس کے اعتماد پر کہنا یہ چاہتا ہے کہ مذہبی بنیادیں مل گئی ہیں تو انھیں جہانے کی فکر مت کرو۔
اخلاقی قدریں مرگئی ہیں تو انھیں بدلانے کے غم میں مت پڑو، مذہبِ طلباء کا رشتہ ٹوٹ گیا ہے تو
ٹوٹ جانے دو، اسکی استواری کی فکر مت پالو۔ بس فنونِ لطیفہ سے لگاؤ پیدا کرو۔ سینما کے برے
اثرات اسی سے رکیں گے۔ لڑکوں اور لڑکیوں کے اختلاط کے نتائج بد پر سی لگاؤ بند باندھے گا،
بے پردہ آرائش و زیبائش کی فتنہ سامانیوں کی چارہ جوی اسی سے ہوگی، والدین کے احتساب
اور سماجی بندشوں کی کمزوری کی تلافی یہی ذوقِ جہاں کرے گا اور غش لڑ بچہ کے مارے ہوئے
مردوں کو اسی نفسِ مسیحا سے نئی اخلاقی زندگی ملے گی۔ ————— کیسی اخلاقی زندگی! معرفت
حق کے چشمہ اُبلیں گے، یونیورسٹیاں خانقاہوں میں تبدیل ہو جائیں گی اور ایک ایک طالب علم
تزکیہ نفس میں جنیفِ دُشلی کو شرمسار ہوگا۔

شاد باش! اے عشقِ خوش سودائے ما
اے طیبِ جملہ علتِ ہائے ما

نہیں نہیں! شاید یہ آخر میں ہم مبالغہ کر گئے۔ یہ مطلب صاحبِ مقالہ کا نہ ہوگا، صوفیاء اور
ان کے تزکیہ نفس کا ذکر محض ان قاصر نظر لوگوں کے توڑ پر کر دیا گیا ہوگا، جو ان لطیف مشاغل کو
لڑکوں اور لڑکیوں کے اخلاق کے لئے مضر گردانتے ہیں۔ ————— خیر نہ ہی یہ مطلب۔ پھر بھی
بتنا دعوتِ صاف الفاظ میں ہے وہ کیا کہم عجوبہ ہے۔ ہم مان سکتے ہیں یہ بات کہ ان فنون کے

نکاروں میں ایسے مخلص اور فانی الفن بھی ہوئے ہوں گے جو مجرّد جمالِ فن کے تماشے میں ہی عمر بھر کھوئے رہے ہوں، اور اُن کے احساسِ جمال میں اس درجہ لطافت آگئی ہو کہ کوئی ”کثافت آمیز“ جلوہ حسن اُن کے ذوقِ جمال کو تہِ کندلانے میں کامیاب نہ ہو سکا ہو لیکن عام انسانی زندگی کا تجربہ تو روزِ آفرینش سے ہی بتلا رہا ہے کہ رقص اور موسیقی میں شباب کو بہکانے کی جس قدر صلاحیت ہے وہ شاید ہی کسی اور چیز میں ہو۔ انسانیت کی پوری تاریخ ان ”فنونِ لطیفہ“ کی تباہ کاریوں کی ایک مسلسل داستان اپنے اندر رکھتی ہے اور کم ایسے بالغ نظر نکلیں گے جو اس داستانِ مسلسل کی شہادت کو نظر انداز کر کے مدعی ہوں کہ یہ فنونِ معصوم ہی نہیں مہصوم کر بھی ہیں! ————— ایسی ستمِ حقیقت کے علی الرغم دعویٰ کیا جا رہا ہے کہ یہ ناولوں اور فلم اٹاروں کی تصویروں پر پٹے ہوئے نوجوان، فلمی گانوں اور عریاں افانوں کے ریا نوجوان، لڑکیوں کے پیچھے دوڑتے پھرنے اور اُن کے دپٹے کھینچنے والے نوجوان اگر رقص و موسیقی کی مشق پر لگا دیئے جائیں، ڈرامے اور مصوری کے تماشوں میں مجبور دیئے جائیں تو یہ پاکبازی اور پاک ہنادی کی اعلیٰ سطح پر نظر آئیں گے اور ان کے جنسی میلانات نامناسب ترغیبات کا شکار ہونے سے بچ جائیں گے! ————— اتنا حیرت انگیز دعویٰ مسلمات اور حقائق کے خلاف دعویٰ، اور دلیل کچھ بھی نہیں، نام کو بھی نہیں! ————— رہی ذمہ دار اساتذہ کی نگرانی کی بات، تو اولاً تو ذمہ دار اساتذہ کی نگرانی کوئی جادو کی چھڑی نہیں ہے کہ خواص ہشیا کو بدل دے اور بزہائے شباب کے لئے زہری گولیوں کو امرت میں تبدیل کر دے ————— پھر بُرائیاں مانتے تو ہمیں ان مشاغل سے دلچسپی رکھنے والے اساتذہ کرام کی ذمہ داری کی حقیقت بھی معلوم ہے۔ اور ہم سے زیادہ اُن کے ہم نشینوں کو معلوم ہے، لیکن اگر سوالِ دل کے بہلانے کا ہوا تو پھر یقیناً یہ خیال اچھا ہے۔

ان فنونِ لطیفہ کی حمایت بہتوں نے کی مگر یہ اندازِ آج تک شاید کسی کے حصہ میں نہ آیا ہو گا کہ ان سے اشتغال مذہبی اور اخلاقی احساسات کے خالوں کو بھرتا اور مٹتی ہوئی مذہبی اور خلاق قدروں کی قائم مقامی کر سکتا ہے، یہ تو بیسویں صدی کے لئے ایک نئی پیغمبری اور ایک نئی رسالت ہوئی! ————— مبارک ہے وہ ذات جس کو اس رسالت نو کا شرف ملا، اور جس نے

اس بیوی صدی کی یاس انگیز اخلاقی فضا میں امید کا ایک نیا راگ چھیڑا۔ جس نے اخلاقی پاکیزگی کے مسئلہ کا وہ دکش حل سامنے رکھ دیا کہ بواہوسانِ دہر تسکین کی طلب میں دیوانہ وار لپکیں اور تزکیہ کی دولت لے کے ملیں۔

غضب کیا ہے مقالہ نگار نے، کہ ایک طے شدہ ارشاد ہے کہ ”یہ ادارہ ایک مخصوص کردار رکھتا ہے۔ اس کا مقصد مسلمان لڑکوں اور لڑکیوں کو اسلام کی اعلیٰ قدروں کی بنیاد کے ساتھ مزید زندگی کے تقاضوں کو پورا کرنے کی صلاحیت عطا کرنا ہے“ اور یہ کہ ”اُن کی معروضات کا مقصد ہی یہ ہے کہ موجودہ علی گڑھ کے اساتذہ اور طلباء میں اپنے نصب العین کا احساس اور گہرا ہوا“۔ لیکن اپنی معروضات میں وہ قص و سرود اور ڈرامہ و مصوری کا معروفہ بھی شامل ہے۔!

ہو سکتا ہے کہ اسی اشکال کو دور کرنے کے لئے انھوں نے یہ فقرہ لکھ دیا ہو کہ ”اسلام کی ان قدروں اور جدید ضروریات میں کوئی ازلی تضاد نہیں ہے۔ ہاں حقیقی اسلام اور رواجی اسلام کو سمجھنا ہے“ اور ہو سکتا ہے کہ وہ اس معروضہ کو حقیقی اسلام کے نہیں، رواجی اسلام کے مخالف سمجھ رہے ہوں! اگر ایسا ہے تو ہم اور کچھ نہیں قرآن کی یہ چند آیتیں اُن کی خدمت میں پیش کرتے ہیں جو فیصلہ کر دیں گی کہ یہ معروضہ رواجی اسلام کے خلاف ہے یا حقیقی اسلام کے بھی خلاف ہے، بشرطیکہ وہ حقیقی اسلام کا سرچشمہ قرآن کو مانتے ہوں!۔

نبی سے ارشاد ہے:-

کہو ایمان والوں سے کہ نبی رکھیں اپنی نگاہیں

اور پاک رکھیں دامن اس میں

پاکیزگی ہے ان کے لئے۔ بے شک اللہ جانتا ہے

جو کچھ وہ کریں۔ اور کہو ایمان والیوں سے

کہ نبی رکھیں اپنی نگاہیں اور حفاظت کریں

حمت کا اور نہ نمایاں کریں اپنی زیبائش

(باقی ملاحظہ)

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ

وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ ذَٰلِكَ أَرَادَ اللَّهُ لَهُمْ

إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ

أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ

وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا

تَحْلِیَّاتِ مَجْدِ الْفِثَانِ

مکتوبات کے آئینے میں

تلخیص و ترجمہ: از مولانا نسیم احمد فریدی موہی

بقیہ مکتوب (۲۶۶) بنام خواجہ عبداللہ و خواجہ عبید اللہ صاحبزادگان حضرت خواجہ باقی باللہ بعثت انبیاء علیہم السلام "رحمت عالمیاں" ہے اگر ان بزرگوں کا توسط وجود نہ ہوتا تو ہم گمراہوں کی واجب الوجود کی معرفت ذات و صفات کی طرف کون رہنمائی کرتا؟ اور مرضیات خداوندی اور عدم مرضیات خداوندی میں کون تمیز دیتا؟ ہماری ناقص عقلیں انبیاء کی دعوت کے بغیر اس حقیقت سے معزول و معطل اور ہمارے افہام نامتام ان بزرگواروں کی تقلید کے بغیر اس معاملے میں غوار کردہ شدہ ہیں.....

بعثت انبیاء ایک ایسی حقہ بالغہ ہے کہ عذاب و ثواب آخر دی و دائمی۔ اسی سے متعلق ہے.... (یقیناً) بعثت انبیاء عین رحمت ہے، کیونکہ "سبب معرفت ذات و صفات واجب الوجود" ہے اور یہ معرفت ہی "سعادت دنیویہ و آخر دیہ" کو متضمن ہے اور اسی بعثت کی بدولت یہ تمیز ہوئی ہے کہ یہ چیزیں مناسب جناب قدس ہیں اور یہ نامناسب ہیں۔ ہماری لشکر ہی اندھی عقل جو کہ "داغ مکان و حدوث" سے داغدار ہے کیا جانے کہ اُس حضرت واجب الوجود کے مناسب، کہ قیامت جس کے لوازم سے ہے، کون کون سے اسماء و صفات اور افعال ہیں اور کون کون سے نامناسب ہیں؟ تاکہ مناسب کا اطلاق کیا جائے اور نامناسب سے اجتناب ہو۔ بلکہ باوقات یہ عقل ناقص کمال کو نقصان اور نقصان کو کمال سمجھ لیتی ہے۔

یہ مناسب و نامناسب کا امتیاز، نزدِ فقیر تمام ظاہری و باطنی نعمتوں سے بالاتر ہے۔
 وہ بڑا ہی کم بخت ہے جو امورِ نامناسبہ اور اشیاءِ ناشائستہ کے ساتھ حضرت حق سبحانہ کو منسوب کرے۔
 — باطل کو حق سے اور غیر مستحقِ عبادت کو مستحقِ عبادت سے جدا و ممتاز کرنا۔ بعثتِ انبیاء کا
 ہی کارنامہ ہے۔ — بعثتِ انبیاء ہی کے ذریعے راہِ حق کی جانب دعوت دی گئی ہے اور
 بندوں کو سعادتِ قرب و وصل تک پہنچایا گیا ہے۔ اسی بعثت سے مرضیاتِ خداوندی
 پر آگاہی میسر ہوئی ہے اور اسی کی برکت سے ملکِ خداوندی کے اندر جوازِ تصرف اور عدم جوازِ
 تصرف تمیز ہوتا ہے۔ پس یہ امر مسلم ہے کہ بعثتِ انبیاء (سراپا) رحمت ہے جو شخص خواہشاتِ نفس
 آمارہ کا مطیع ہو گیا ہے وہ حکمِ شیطانِ لعین، انکارِ بعثت کرتا ہے اور بمقتضائے بعثت عمل کرنے
 کے لئے تیار نہیں ہوتا۔

حصولِ تصفیہ و تزکیہ ان اعمالِ صالحہ کے انجام دینے سے متعلق ہے جو مرضیاتِ مولیٰ ہوں،
 اور یہ بات بھی موقوف ہے بعثتِ انبیاء پر، پس بغیر بعثت حصولِ حقیقتِ تصفیہ و تزکیہ بھی میسر
 نہیں۔ — اور جو صفائی کفار و اہل فسق کو حاصل ہو جاتی ہو وہ (درحقیقت) صفائے نفس
 ہے نہ کہ صفائے قلب۔ — صفائے نفس سے سوائے گمراہی اور خسارے کے کسی اور بات
 کی طرف رہنمائی نہیں ہوتی۔ — صفائے نفس کی حالت میں جو بعض امورِ غیبیہ کا کشف، کفار و اہل فسق
 کو ہو جاتا ہے وہ استدراج ہے اور اس استدراج سے مقصود، جماعتِ کفار و اہل فسق کے
 خسارے کے علاوہ کچھ نہیں۔ — اللہ تعالیٰ ہم کو اس بلا سے بھرتہ شہداء المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 نجات دے۔ — اس سے معلوم ہوا کہ ازراہِ بعثت جو تکلیف شرعی ثابت و لازم ہوئی ہے
 وہ بھی رحمت ہی رحمت ہے۔ — ایسا نہیں ہے جیسا کہ تکلیف شرعی کے منکر بعض ملحد و
 زندیق گمان کرتے ہیں اور ”تکلیف“ کو ”کلفت“ تصور کر کے غیر معقول سمجھے ہوئے ہیں اور (برہنہ)
 کہتے ہیں (ارے صاحب) یہ کونسی ہربانی ہے کہ بندوں کو امورِ شاقہ کے ساتھ تکلیف دیں
 اور پھر کہیں کہ اگر بندے اس تکلیف کے مقتضی پر عمل کریں گے تو بہشت میں جائیں گے ورنہ دوزخ
 میں جائیں گے۔ —

(ان منکرین سے دریافت کرو کہ) اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو (اعمالِ صالحہ کا) کیوں

سکھت نہ کریں؟ اور اپنے بندوں کو کیوں آزاد چھوڑ دیں کہ بس کھاؤ، سو جاؤ اور اپنے طور پر زندگی بسر کر دو۔ یہ کم نصیب و بے خرد منکرین شاید یہ نہیں جانتے کہ شکر منعم، عقلاً واجب ہے اور یہ تکلیفات شرعیہ اس شکر کی ادائیگی کا بیان ہیں۔ پس عقل کی مدد سے بھی تکلیف شرعی واجب ہوگی۔ نیز نظام عالم اسی تکلیف شرعی سے مربوط ہے۔ اگر ہر ایک کو یوں ہی آزاد چھوڑ دیا جاتا تو سوائے شرارت و فساد کے اور کچھ بھی ظہور میں نہ آتا۔ ہر بوالہوس و سرکے نفس و مال میں دست درازی کوتاہ اور گناہ و خیانت کے ساتھ پیش آتا اس طرح خود بھی ضائع ہوتا اور دوسرے کو بھی ضائع کرتا۔ اگر شرع کے زواجر و موانع موجود نہ ہوتے تو پناہ بخدا (برا حال ہوتا)۔

وَلَكُلُّ فِي الْقَضَاءِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ (مختارے لئے قصاص میں اے عقل والو حیات مضمر ہے۔ یعنی قصاص کا حکم سبب حیات ہے۔

۵ اگر چوبِ حاکم نہ باشد ز پے
کمند زنگی مست در کعبہ فے

علامہ ازیں ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق ہے اور بندے اس کے مملوک ہیں پس جو حکم و تصرف وہ ان میں فرمائے عین خیر و صلاح ہے اور شائبہ ظلم و فساد سے متبرا و منزہ ہے۔

لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ (اس سے اس کے افعال کی باز پرس کا کسی کو حق نہیں)۔

۵ کہ از ہرہ آنکہ از بیم او
کشاید زباں جز بہ تسلیم او

وہ اگر سب کو دوزخ میں بھیج دے اور عذاب ابدی کرے تو کوئی اعتراض کا موقع نہیں اور نہ یہ کسی غیر کی ملکیت میں تصرف ہے کہ اس میں شائبہ ستم ہو۔ بخلاف ہماری املاک کے کہ وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی املاک ہیں ان میں بدولت تجویز خدا ہمارے جمیع تصرفات عین ستم ہیں۔ البتہ صاحب شرع نے بعض مصالح کی بنا پر ان املاک کی نسبت ہماری طرف کی ہو ورنہ فی الحقیقت وہ اسی کی ملکیت ہیں، پس ان میں ہمارا تصرف اسی قدر جائز ہوگا جتنا مالک علی الاطلاق

دی ہے۔ طورِ نبوت سے ناواقف لوگوں نے جو ان باتوں کو بعید سمجھ کر انکار کیا ہے ان انکار درجہ اعتبار سے ساقط ہے۔ اسلئے کہ طورِ نبوت، طورِ عقل سے ماورا ہے۔ اخبارِ صادقہ انبیاء کو نظرِ عقل سے موافق کرنے کی کوشش کرنا فی الحقیقہ انکارِ طورِ نبوت ہے، یہ معاملہ تو تقلیدِ انبیاء پر مبنی ہے، یہ نہ سمجھ لینا کہ طورِ نبوت، طورِ عقل کے مخالف ہے، نہیں ایسا نہیں ہے بلکہ عقل بغیر تقلیدِ انبیاء کے مطلب عالی تک راہ یاب نہیں ہو سکتی (عقل کو تقلیدِ انبیاء ضروری ہے)۔ مخالفت دوسری چیز ہے اور عدم ادراک دوسری بات ہے۔ مخالفت تو بغیر ادراک کے متصور ہی نہیں ہوتی (جب عقل بیچارہ بعض احکام شرعیہ کو سمجھ ہی نہیں سکتی تو اسکی مخالفت کیا کرے گی)۔

بہشت و دوزخ موجود ہیں "بعد از محاسبہ روزِ قیامت" ایک گروہ کو بہشت میں داخل کریں گے اور ایک گروہ کو دوزخ میں۔ (مومنین کو) ثواب اور (کفار کو) عذاب، دائمی ابدی ہوگا۔ اس ثواب و عذاب کی انتہا نہیں ہے جیسا کہ نصوصِ قطعیہ اس حقیقت پر دلالت کرتی ہیں۔
..... ملائکہ خدا کے بندے ہیں وہ معاصی سے معصوم اور خطا و نسیان سے محفوظ ہیں۔ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (فرشتے اللہ کے احکام کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس کام کے لئے مامور ہوتے ہیں اس کو انجام دیتے ہیں)۔

فرشتے کھانے پینے سے پاک ہیں اور تذکیر و تانیث سے مُبرا و مُنْزَہ ہیں۔ قرآن مجید میں اُن کے لئے ضمیریں مذکر جو آئی ہیں وہ اس لئے ہیں کہ صِدْقِ ذِکْرِ کو شرف حاصل ہے صِفَتِ نَسَاء کے مقابلے میں۔ اللہ تعالیٰ خود اپنے لئے بھی ضمائر کی تذکیر ہی لائے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں میں سے بعض کو رسالت و پیغام رسانی کے لئے چن لیا ہے جیسا کہ بعض انسانوں کو اس دولت سے مشرف فرمایا ہے۔ اللَّهُ يُصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ (اللہ تعالیٰ نے ملائکہ اور انسانوں میں سے فرستادوں کو چُن لیا ہے)۔ جمہور علماء اہل حق اس عقیدے پر ہیں کہ خواصِ بشر، خواصِ فرشتہ سے افضل ہیں۔

ایمان نام ہے تصدیقِ قلبی کا، یعنی دین کی اُن باتوں کی (تصدیق) جو بطریقِ یقین اور بطورِ تاثر ہم تک پہنچی ہیں۔ اقرارِ لسانی کو بھی جو احتمالِ سقوط رکھتا ہے رکنِ ایمان کہا ہے۔ اس تصدیق کی علامت، کفر و کافری اور خصائص و لوازمِ کافری سے نیرازی ہے۔

اگر حیا ذاباً بتصریف قلبی کا دعویٰ کرنے کے بعد (اپنے اعمال و افعال کے ذریعہ) کفر سے بیزاری کا
اظہار نہ کرے (بلکہ ایسے افعال اس سے سرزد ہوں جو کفر سے راضی ہونے پر دلالت کرتے ہوں) تو وہ
دُور دینوں کا قبول کرنے والا اور داغ از تیراد سے داغدار قرار دیا جائے گا اور فی الحقیقہ اس
کا حال منافق کا سا ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ۔ (منافق نہ اس ہی طرف ہے
نہ اس ہی طرف).....

دوزخ کا عذاب ابدی جسزائے کفر اور بس ایمان کے ہوتے مصیان و گناہ فائدہ جلیلاہ کے بدلے میں ابدی عذاب نہ ہوگا)۔ اگر دریافت کیا جائے کہ ایک شخص ہے جو باوجود ایمان کے کچھ رسوم کفر بھی بجا لاتا اور تعظیم مراہم کفر کرتا ہے جیسا کہ بہت سے مسلمانان ہند اس بلا میں مبتلا ہیں۔ علماء ایسے شخص کے کفر کا حکم لگاتے ہیں اور اہل ارتداد سے سمجھتے ہیں پس بفتوائے علماء ایسا شخص عذاب ابدی میں گرفتار ہونا چاہیے حالانکہ احادیث صحاح میں آیا ہے کہ جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا اُس کو دوزخ سے (بالآخر) نکال لیا جائے گا اور عذاب دائمی میں نہیں چھوڑا جائے گا۔۔۔۔۔۔ میری تحقیق یہ ہے کہ اگر کافر محض ہے تب تو عذاب دائمی کا مستحق ہے۔۔۔۔۔۔ اور اگر ادائیگی مراہم کفر کے ساتھ ساتھ ذرہ ایمان بھی رکھتا ہے تو عذاب دوزخ میں تو ضرور مبتلا ہوگا لیکن اس ذرہ ایمان کی برکت سے اُسید ہے کہ دوام عذاب اور گرفتاری دائمی سے نجات پا جائے۔۔۔۔۔۔ فقیر ایک مرتبہ ایک شخص کی عیادت کو گیا تھا جس کے اوپر نزع کا عالم طاری ہو چکا تھا۔ اس مرنے والے کی حالت پر توجہ کی گئی تو محسوس ہوا کہ اُس کا دل ”ظلماتِ بسیار“ رکھتا ہے۔ فقیر ہر چند ان ظلمات کو دور کرنے کی طرف متوجہ ہوا لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا، بہت کچھ توجہ کرنے کے بعد (ازراہ کشف والہام) معلوم ہوا کہ یہ ظلمات ان صفاتِ کفر سے پیدا ہوئے ہیں جو اُس شخص کے اندر چھپے ہوئے ہیں اور ان تمام کہورتوں اور تاریکیوں کا منبع اُس کی دوستی کفر و اہل کفر ہے۔۔۔۔۔۔ توجہ سے یہ ظلمات دور نہ ہوں گے۔ ان ظلمات کا تنقیہ، عذابِ نار سے ہوگا جو جزائے کفر ہے۔ اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ شخص ایمان کا ذرہ بھی اپنے اندر رکھتا ہے۔ اس ذرہ ایمان کی برکت سے آخر کار اس کو دوزخ سے نکال لیا جائے گا۔ جب یہ حال مشاہدے میں آیا تو پھر یہ خیال ہوا کہ اس

شخص کے جنازے کی نماز پڑھی جائے یا نہیں؟ بعد از توجہ یہ بات ظاہر ہوئی کہ نماز جنازہ پڑھنا چاہیے۔ پس وہ مسلمان جو باوجود ایمان کے، رسوم کفر بھی انجام دیتے ہیں اور کفار کے آیام کی تعظیم کرتے ہیں ان کے جنازے کی نماز پڑھنا چاہیے اور (مطلقاً) کفار سے ملحق نہ کرنا چاہیے۔ امید ہے کہ ایسے لوگ سزا بھگت کر آخر کار ببرکت ایمان، عذاب دائمی سے چھٹکارا پا جائیں گے۔

زیادتی و نقصان ایمان کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام اعظمؒ فرماتے ہیں۔
 الايمان لا يزيد ولا ينقص — (ایمان گھٹا بڑھتا نہیں ہے) امام شافعیؒ فرماتے ہیں
 کہ ایمان گھٹتا بڑھتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ایمان، تصدیق و یقین قلبی کا نام ہے اور اس
 تصدیق و یقین میں زیادتی و نقصان کی گنجائش نہیں ہے، اس لئے کہ جو قبولِ زیادت و نقصان
 کرے وہ داخل دائرہ ظن ہے یقین نہیں ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ بات ہو سکتی ہے کہ اعمال
 صالحہ کی ادائیگی، یقین میں روشنی پیدا کرے اور اعمال غیر صالحہ یقین کو تیرہ و تاریک کر دیں
 اس لحاظ سے زیادتی و نقصان کا ثبوت باعتبار اعمال یقین کو روشن کرنے میں ہوا نہ کہ نفس یقین
 میں۔۔۔۔۔ ایک جماعت نے جب کسی یقین کو روشن و منجلی پایا تو اس کو اس یقین سے زیادہ
 کہہ رہا جو انجلاء اور روشنی نہیں رکھتا تھا۔ گویا کہ بعض نے غیر روشن یقین کو یقین ہی نہیں
 سمجھا اسی روشن یقین کو یقین جان کر غیر روشن یقین کو ناقص کہہ دیا۔۔۔۔۔ دوسری جماعت جو
 چشم باطن تیز رکھتی ہے اس نے دیکھا کہ یہ زیادتی و نقصان، صفات یقین سے متعلق ہیں، نہ کہ
 نفس یقین سے، انھوں نے لامحالہ یقین کو غیر زائد اور غیر ناقص کہا۔۔۔۔۔ مثلاً دو برابر کے
 آئینے ہیں کہ ان کے انجلاء و نورانیت میں فرق ہے اب ایک شخص اس آئینے کو دیکھتا ہو جو انجلاء
 زیادہ رکھتا ہے اور جس میں نمائندگی چہرہ زیادہ ہے اور دیکھ کر کہتا ہے کہ یہ آئینہ دوسرے
 آئینے سے زیادہ ہے جس میں اتنی انجلاء و نمائندگی نہیں ہے۔ دوسرا شخص کہتا ہے کہ دونوں
 آئینے برابر ہیں آپس میں کم و بیش نہیں، البتہ اگر فرق ہے تو انجلاء و نمائندگی میں ہے اور یہ
 انجلاء و نمائندگی آئینوں کی صفات میں سے ہے۔۔۔۔۔ اس تحقیق سے جس کے اظہار کی فقیر
 کو توفیق ملی ہے وہ اعتراضات زائل ہو گئے جو عدم زیادتی و نقصان ایمان پر مترضین نے

کہے ہیں اور تمام مومنین کا ایمان تمام وجوہ سے مثل ایمان انبیاء علیہم السلام نہ ہوا۔ اس لئے کہ ایمانِ انبیاء تمام منجلی اور نورانی ہے۔ اس کے ثمرات و نتائج تو بہت ہی زیادہ ہوں گے بمقابلہ ایمانِ عامۃ المومنین کے کہ وہ ایمانِ ظلمات و کدورات بھی رکھتا ہے۔ اسی طرح ایمان ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بھی جو کہ وزن میں تمام امت کے ایمان سے زیادہ ہے (درحقیقت) انجلاء و نورانیت اور صفاتِ کاملہ کے اعتبار سے زیادہ سمجھنا چاہیے۔

دیکھیے انبیاء علیہم السلام نفسِ انسانیت میں تمام مومنین کے مساوی ہیں اور حقیقت و ذات میں سب متحد ہیں لیکن صفاتِ کاملہ کی وجہ سے اُن کو دوسروں پر فضیلت حاصل ہے۔۔۔۔۔ اور باوجود اس فرق کے نفسِ انسانیت میں کوئی زیادتی و نقصان نہیں ہے اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ انسانیت قابلِ زیادتی و نقصان ہے۔۔۔۔۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”تصدیقِ ایمانی سے مراد بعض کے نزدیک تصدیقِ منطقی ہے جو ظن و یقین دونوں کو شامل ہے اس صورت میں نفسِ ایمان میں زیادتی و نقصان کی گنجائش ہے۔“ لیکن صحیح یہ ہے کہ تصدیق سے مراد اس مقام پر یقین و اذعان قلبی ہے وہ عام یقین نہیں جو ظن کو بھی شامل ہو۔۔۔۔۔

امام اعظمؒ فرماتے ہیں اَئِمَامُ مَوْحِقًا۔ (میں یقیناً مومن ہوں) امام شافعیؒ فرماتے ہیں اَئِمَامُ مَوْحِقًا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ تَعَالٰی۔ (میں ایمان والا ہوں اگر اللہ تعالیٰ چاہے) یہ اختلاف فی الحقیقۃ نزاعِ لفظی سے زیادہ نہیں ہے۔ پہلے قول کا تعلق ایمانِ حال سے ہے اور دوسرے مقولے کا تعلق مآلِ دعا و قربتِ کار سے ہے۔۔۔۔۔

کراماتِ اولیاء حق و ثابت ہیں۔۔۔۔۔ معجزہ نبوی دعویٰ نبوت سے مقرون ہوتا ہے اور کرامتِ ولی متابعتِ نبوی کے اقرار کے ساتھ مقرون ہوتی ہے۔۔۔۔۔

ترتیبِ افضلیت، خلفاءِ راشدین کے درمیان، خلافت کی ترتیب کے مطابق ہے۔ لیکن افضلیتِ شیعین باجماع صحابہ و تابعین ثابت ہوئی ہے چنانچہ اس حقیقت کو اکابر ائمہ کی ایک جماعت نے بیان کیا ہے جن میں سے ایک امام شافعیؒ بھی ہیں۔ شیخ امام ابو الحسن اشعریؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی تفصیل پھر حضرت عمر فاروقؓ کی تفصیل۔ یقیناً امت پر۔۔۔۔۔ قطعی ہے۔۔۔۔۔ ذہبیؒ نے کہا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ قول انکی خلافت

کے زمانے میں جم غفیر کے سامنے تو اتر کے ساتھ منقول ہے۔ کہ ابو بکر و عمر افضل امت ہیں۔ اس روایت کو کچھ اد پرانی راویوں نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے..... بخاری نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں میں بہتر ابو بکرؓ ہیں پھر عمرؓ۔ ذہبی وغیرہ نے تصحیح سے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ کچھ لوگ ایسے ہیں جو مجھے حضرات شیخین پر فضیلت دیتے ہیں۔ جو بھی مجھ کو ان پر فضیلت دیتا ہے وہ مفتری ہے اور اس کے لئے وہ سزا ہے جو ایک مفتری کے لئے ہونا چاہیے۔ دارقطنی نے حضرت علیؓ سے نقل کیا ہے کہ میں جس کسی کو پاؤں گا کہ وہ ابو بکر و عمر پر مجھے فضیلت دے رہا ہے تو میں اس کو اتنے کوڑے لگاؤں گا جتنے ایک مفتری کے لگنے چاہئیں۔ اس قسم کی روایتیں خود حضرت علیؓ سے اور دیگر صحابہ کرام سے اس کثرت سے بتواتر آئی ہیں کہ ان روایات سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں۔ یہاں تک کہ اکابر شیعہ میں سے عبدالرزاق نے کہا ہے کہ ”میں حضرت علیؓ کے فرمانے کے بموجب شیخین کی فضیلت کا قائل ہوں ورنہ میں کبھی شیخین کو فضیلت نہ دیتا۔“ مسک نزدیک یہ گناہ کی بات ہے کہ میں حضرت علیؓ سے محبت کا دعویٰ کروں اور ان کے قول کے خلاف کر دوں۔ یہ تمام اقوال صحابہ و محدثین مولفہ علامہ، فقیہ محدث شہاب الدین احمد بن حجر المہشمی لکھی سے لئے گئے ہیں۔ اب رہی تفصیل عثمان بر علیؓ۔ سو اکثر علماء اہل سنت اس پر ہیں کہ بعد از شیخین، افضل، حضرت عثمان ہیں پھر حضرت علیؓ۔ ائمہ اربعہ مجتہدین کا مذہب بھی یہی ہے۔ اور جو توقف امام مالک سے تفصیل عثمان بر علیؓ کے بارے میں منقول ہے۔ قاضی عیاضؒ نے فرمایا ہے کہ امام مالک نے اس توقف سے رجوع کر لیا ہے اور وہ تفصیل عثمان کے قائل ہو گئے تھے۔ اسی طرح امام عظیمؒ کی اس عبارت سے توقف سمجھا گیا ہے۔ ”من علامات السنۃ والجماعۃ تفصیل الشیخین ومحبة الختین۔“ (علامات اہل سنت و جماعت میں سے یہ بھی ہے کہ شیخین کو فضیلت دی جائے اور حضرت علیؓ و حضرت عثمانؓ سے محبت رکھی جائے)۔ فقیر کے نزدیک یہ عبارت ایک اور مطلب پر مشتمل ہے وہ یہ کہ (اتفاق سے) چونکہ فقہوں کا ظہور اور امور مردم میں اختلاف، خلافت علیؓ و عثمانؓ کے زمانے میں بہت کچھ ہوا تھا اور لوگوں کے دلوں میں

حقوقِ صحبتِ خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی رعایت کر کے تمام صحابہ کرام کو اچھائی کے ساتھ یاد کرنا چاہیے اور دوستی پیغمبر کی بنا پر ان کو دوست رکھنا چاہیے۔

حضرت امیر سے جنگ کرنے والوں سے ہماری کوئی رشتہ داری نہیں ہے بلکہ بظاہر تو ہمارے لئے بھی یہ موقع تھا کہ ہم بھی ریخیدہ ہوتے لیکن وہ اصحابِ کرام پیغمبر ہیں اور ہم کل صحابہ کرام کی محبت کا حکم کئے گئے ہیں اور بغض سے روک دیے گئے ہیں اس لئے ناچار دوستی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے سب صحابہ کو دوست رکھتے ہیں اور صحابہ سے بغض رکھنے سے گریزاں ہیں کیونکہ صحابہ سے بغض داغدار کا معاملہ، آنسر و صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے۔ مگر حق بجانب کو حق بجانب کہتے ہیں اور بے قصد خطا کرنے والے کو خطی۔ اس سے زیادہ کہنا فضول بات ہے۔

بعد از تصحیح عقائد، احکام فقہ کے یکے بغیر چارہ نہیں ہے اور فرض، واجب، حلال، حرام، سنت، مندوب، مشتبہ اور مکروہ کا جاننا بھی ضروری ہے۔ اور ایسے ہی علم فقہ کے مقتضی کے مطابق عمل کرنا بھی لازمی ہے۔ کتب فقہ کا مطالعہ ضروریات سے سمجھیں اور اعمالِ صالحہ کی ادائیگی میں سعی بلیغ کریں۔ نماز (جو کہ ستونِ دین ہے) کے کچھ فضائل و ارکان تحریر کرتا ہوں بغور سے نہیں۔۔۔ سب سے پہلے پورا اور مکمل وضو کرنا ضروری ہے۔ ہر عضو کو تین بار تمام دکانا دھونا چاہیے تاکہ سنت کے مطابق وضو ہو۔ (ادائیگی سنت کی غرض سے) پورے سر کا مسح کرنا چاہیے اور مسح گوش اور مسح گردن میں احتیاط کرنی چاہیے۔ پاؤں کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے انگلیوں کے نیچے کرنا آیا ہے، اس کا خیال رکھیں، کسی مستحب کے ادا کرنے کو تھوڑا نہ جانیں۔ فعلِ مستحب، اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ و محبوب ہے۔ اگر تمام دنیا کے عوض اللہ تعالیٰ کا ایک پسندیدہ اور محبوب فعل معلوم ہو جائے اور اسکے تقاضے کے مطابق عمل درآمد میسر آجائے تو غنیمت ہے (دنیا کے عوض میں ایک فعل مستحب مل جانا) یہ ایسا ہو کہ کوئی شخص چند ٹھیکرے دے کر جو ہر نفیس کو خرید لایا، یا بے کار چیز کے بدلے میں جان کو حاصل کر لیا۔۔۔ ہمارے کامل اور مکمل وضو کے بعد نماز کا۔۔۔ جو کہ معراجِ مومن ہے۔۔۔ قصد کرنا چاہیے اور اس امر کا اہتمام ہو کہ کوئی نماز فرض بے جماعت ادا نہ ہو بلکہ امام کے ساتھ

تکبیر اولیٰ بھی فوت نہ ہونے پائے۔ نماز، مستحب وقت میں ادا کرنی چاہیے۔ بقدر مسنون، قراۃ ہو۔ رکوع و سجود میں اطمینان کے بغیر چارہ نہیں کیونکہ یہ فرض ہے یا بقول مختار واجب ہے۔ قوسے میں بیدھا کھڑا ہونا چاہیے اس طرح کہ ہڈیاں اپنی اپنی جگہ رجوع کر لیں۔ بیدھا کھڑے ہونے میں بھی اطمینان درکار ہے اس لئے کہ یہ فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے علی اختلاف الاقوال۔ امام، تسبیح (رکوع و سجدہ میں) مقتدیوں کے حال کے مطابق پڑھے۔ (لیکن) یہ شرم کی بات ہے کہ (دواخل وغیرہ پڑھتے وقت) انفرادی حالت میں کوئی شخص قوت و استطاعت کے ہوتے کم درجے کی تسبیحات پر (تین کے عدد پر) اکتفا کرے (تہنائی میں) کم از کم پانچ یا سات بار تو کہنا چاہیے سجدے میں جاتے وقت جو اعضا زمین سے نزدیک ہیں (ترتیب سے) اول ان کو زمین پر رکھے پس اول دونوں زانو زمین پر رکھے اسکے بعد دونوں ہاتھ اسکے بعد ناک اسکے بعد پیشانی رکھے زانو اور ہاتھ کو زمین پر رکھتے وقت دائیں سے ابستہ کی جائے۔ سر اٹھاتے وقت جو عضو آسمان سے قریب ہے اول اسکو اٹھانا چاہیے، پس پہلے پیشانی کو اٹھایا جائے۔ بوقت قیام موضع سجود پر نظر رہنی چاہیے، رکوع کرتے وقت اپنے قدموں پر نگاہ ہو۔ سجدے کے وقت ناک کی نوک پر نگاہ ہو۔ قدموں میں دونوں ہاتھوں یا گود پر نظر ہو۔ جب نظر پر اگندگی اور انتشار سے سی ٹی جاتی ہے اور عیال ایسے مذکورہ پر جمائی جاتی ہے تو نماز، حضورِ دل کے ساتھ میسر ہوتی ہے اور شروع کے ساتھ ادا ہوتی ہے۔۔۔۔۔ ایسے ہی دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا رکوع کے وقت کھول دینا اور سجدہ کرتے وقت ہاتھوں کی انگلیوں کا بلا لینا سنت ہے۔ اسکی بھی رعایت کرنا چاہیے۔ انگلیاں کھولنا اور بند کرنا بے فائدہ نہیں ہے۔ صاحبِ شرع نے اس میں فوائد ملاحظہ فرما کر ہی اس پر عمل فرمایا ہے۔ ہمارے لئے کوئی فائدہ متا بعد صاحبِ شریعت کی برابر نہیں ہے۔ یہ احکام، کتب فقہ میں تفصیل و وضاحت مذکور ہیں یہاں پر ان کو اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ علم فقہ کے مطابق عمل کرنے کی ترغیب ہو۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو توفیق نصیح عقائد کے بعد۔ اعمال صالحہ کی اور ان اعمال کی ادائیگی جو علوم شرعیہ کے موافق ہوں۔ توفیق دے۔

بھرمہ شید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

اگر فضائل نماز اور اسکے کمالات مخصوصہ کے جاننے کا شوق اپنے اندر پائیں تو یہ تین مکتوب مطالعہ کریں (۱) مکتوب بنام فرزندِ محمد صادق (۲) مکتوب بنام میر محمد نعمان (اکبر آبادی) (۳) مکتوب بنام شیخ آب میاں شیخ تاج (سنہلی)۔

بعد حاصل کرنے اعتقاد و عمل کے دو بازوؤں کے اگر توفیق ایزدی رہنمائی فرمائے تو طریقہ صوفیہ کا سلوک ہے۔ یہ سلوک اس لئے نہیں کہ اس اعتقاد و عمل سے زائد یا نئی کوئی شے حاصل کریں بلکہ اس سے مقصود یہ ہے کہ معتقدات کے بارے میں ایسا یقین و اطمینان حاصل کریں کہ وہ یقین و اطمینان کسی شک ڈالنے والے کے شک ڈالنے سے زائل نہ ہو سکے اور کسی شبہ کے وارد ہونے سے باطل نہ ہو۔ پائے استدلال چو میں ہے اور استدلال کرنے والا سخت بے تکمیل ہے۔ اَلَا دَبِّكَرَ اللّٰهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوْبُ (آگاہ ہو جاؤ اللہ کے ذکر سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں)۔ (نیز سلوک سے یہ فائدہ بھی ہے کہ) اعمال کے لئے سہولت حاصل کریں اور سستی اور سرکشی جو نفسِ امارہ سے پیدا ہوتی ہے زائل کر دیں۔ طریقہ صوفیہ پر چلنے سے مقصود یہ نہیں ہے کہ غیبی صورتوں اور شکلوں کا مشاہدہ اور انوار و الوان کا محاسنہ کریں یہ تو خود داخلِ لہو و لعب ہے۔ یہ حسی صورتیں اور انوار کیا نقصان رکھتے ہیں کہ کوئی ان کو چھوڑ کر ریاضات و مجاہدات کر کے تنہائے صورتِ انوارِ غیبی کرے اس لئے کہ یہ (حسی) صورتیں اور وہ (غیبی) صورتیں اور انوار اور وہ انوار سب کے سب مخلوق ہیں اور اللہ تعالیٰ کے وجود پر دلالت کرنے والی نشانیاں ہیں۔۔۔۔۔۔۔۔

لے ان ہر مکتوبات کا ترجمہ لفظ سن بابت ۱۵ رجب میں شائع ہو چکا ہے۔

وَجَّالِی فتنہ اور سورہ کہف۔ مولانا سیدنا خراسانی کی ذہانت و نکتہ دہی کا قابل دیدن نمونہ جس میں مغربی تہذیب تمدن اور ملحدانہ علوم و افکار کا دجالی فتنہ سے تعلق ظاہر کر کے دکھایا گیا ہے کہ اس فتنہ کی بنیاد پر کاری ضرب لگانے اور اسکے طوفانی عہد میں اپنے سفینہ ایمان کو غرقابی سے بچانے کے لئے قرآن کی اس سورہ کہف میں کیا ہدایات و اشارات پہنچاں ہیں۔ ملنے کا پتہ بکتب خانہ لفظ سن کپری روڈ، لکھنؤ

تحریک اشتراکیت کے غیر شعوری اثرات

(از مولانا حکیم محمد اسحق صاحب سندیلوی)

دنیا کی بد نصیبی کیسے یا مغربی جرائم کی پاداش، یہ واقعہ ناقابل انکار ہے کہ اشتراکیت دن و رات چو گئی ترقی کر رہی ہے۔ اور سرخ طوفان روز بروز شدت اختیار کرتا جاتا ہے۔ روس، چین، یوگوسلاویہ، البانیہ وغیرہ ممالک یورپ کو پامال کرتی ہوئی یہ بلا اب ایشیائی ممالک تک جا پہنچی ہے ہندستان، پاکستان، افغانستان میں اسے خاصا نفوذ حاصل ہو چکا ہے۔ عربی ممالک میں عراق اس کا میزبان بنا ہوا ہے۔ مصر میں بھی اسکے منحوس قدم پہنچ چکے ہیں۔ فرانس و امریکا کی حماقت غالباً انجرائز کو بھی اسی اشدھے کے منہ میں پناہ لینے پر مجبور کر دے گی۔ انھیں ممالک پر کیا موقوف ہے، اب تو دنیا کا شاید ہی کوئی ملک ایسا ہو گا جہاں کمیونزم کسی نہ کسی درجہ میں پہنچ نہ چکا ہو یہاں تک کہ جو ممالک آج کل اشتراکیت سے نبرد آزما ہیں، ان میں بھی خاصی تعداد کمیونسٹوں کی پائی جاتی ہے، مثلاً امریکا، انگلستان، فرانس وغیرہ میں کمیونسٹ پارٹی موجود ہے اور اس کی طاقت ایسی نہیں ہے کہ اسے قابل اعتناء سمجھا جائے، اگر سرخ و سفید شیطانوں میں جنگ چھڑ گئی تو سرخ فوج کا یہ پانچواں کالم جو غنیمت ڈھائے گا وہ قابل دید ہو گا۔ ہندستان و پاکستان میں تو کمیونسٹ اس تیزی کے ساتھ آگے بڑھ رہے ہیں کہ ان کا قلمبہ چند سال کی بات معلوم ہوتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ باوجود شدید مخالفتوں کے اشتراکیت کے اس غلبہ کی وجہ کیا ہے؟ اور اشتراکیت پسندوں کی تعداد میں اضافہ کیوں روز افزوں ہے؟

سوال کی اہمیت اور ہماری حیرت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے جب ہم اس واقعہ کی طرف نظر کرتے ہیں کہ اشتراکیت اپنے وعدے پورے کرنے میں بالکل ناکام رہی ہے۔ آہنی پردے میں کچھ روزن ہو گئے ہیں جن میں سے جھانک کر سرخ زمین کا اصل حال کچھ نہ کچھ معلوم کیا جاسکتا ہے، دیکھنے والوں نے دیکھا اور بیان کیا کہ کمیونزم عملی صورت میں وہ نہیں ہے جو نظری صورت میں نظر آتا ہے۔ اس کے وعدوں کا خلاصہ اور حاصل زندگی بسر کرنے کی عام سہولت اور ضروریات زندگی کی عام آسانی ہو لیکن خود اس کے مرکز یعنی روس میں یہ دونوں وعدے عملاً بالکل چھوٹے ثابت ہو رہے ہیں۔

اس ملک میں جسے مزدوروں اور غریبوں کی ملکیت کہا جاتا ہے ایک ہزار سے بارہ سو روپے ماہانہ اجرت بہت اچھی اجرت سمجھی جاتی ہے۔ اور اسے دیکھ کر باہر کے ناواقف لوگ اسی فریب میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ روس میں اجرتوں کا میاں بہت بلند ہے، لیکن درحقیقت یہ محض اجرت متعارفہ (NOMINAL WAGES) ہے۔ اجرت صحیحہ (REAL WAGES) اس سے بہت کم ہے، اتنی کم کہ انسان کے لئے زندگی بہت ہی تلخ ہو جاتی ہے۔ یقین کیجئے کہ آپ کے یہاں معمولی مزدور کی اجرت روسی مزدور سے زائد ہے۔ ثبوت کے لئے وہاں کی گرانی کا ایک نمونہ درج ذیل ہے۔

ایک وقت کے ناشتہ کا خرچ عموماً پندرہ روپے۔ دو وقت کا معمولی کھانا چالیس سچاس روپے۔ ایک اچھے سوٹ کی قیمت ایک ہزار سے دو ہزار روپے تک ہے۔ اوسط درجہ کا معمولی سوٹ ایک ہزار سے کچھ کم میں دستیاب ہو سکتا ہے۔ مگر اسکی قیمت بھی کم از کم اوسط درجہ کی ایک ماہ کی اجرت کے مساوی ہوتی ہے۔ ایک جوڑ جوتے کی قیمت تقریباً ایک ریڈیو سٹ کے برابر ہوتی ہے۔ مصیبت بالائے مصیبت یہ ہے کہ بھاری صنعتوں نے چھوٹی صنعتوں کو کھپ کر رکھ دیا ہے، اور عوام کے استعمال کی چیزیں کمیاب ہیں۔ یہ ایک مشکل مسئلہ ہے جس سے روس بلکہ بعض دوسرے کمیونسٹ ملک بھی دوچار ہیں۔ اور اسی کو حل کرنے کی خواہش نے خرد سچیف کو امریکا کا طواف

۱۵ یہ واقعات دی جے چاولا کے شیم دید میں جو انھوں نے اپنے سفر نامہ روس میں تحریر کئے ہیں۔ دیکھیے ایسٹریٹ ویکی آف انڈیا مورخہ یکم مارچ ۱۹۵۹ء۔ دوسری جوں کے بیانات سے انکی تائید ہوتی ہے۔ ۱۲

کرنے پر مجبور کر دیا تھا۔ آہنی پردے کے سوراخوں سے جھانکے تو آپ کریمین کی سر ہلک عمارتوں کے پیچھے غریبوں کے جھونپڑے بھی دیکھیں گے۔ یہ واقعات بتا رہے ہیں کہ سرخ شیطان نے جو دکھ کئے تھے وہ جھوٹے تھے اور جو تنائیں دنیا کے دل میں پیدا کر دی تھیں وہ پوری نہیں ہو سکیں۔ سچ فرمایا قرآن حکیم نے۔

یعدہم و یمنیہم و ما یعدہم شیطان ان سے وعدے کرتا ہے اور

الشیطان الاغر دراً انھیں آرزوئیں دلاتا ہے اور شیطان

کے وعدے محض دھوکہ اور فریب ہوتے ہیں۔

کیونکہ ان ناکامیوں کے ساتھ ان کے مظالم اور انکی انسانیت سوز روش کو بھی سامنے لکھتے تو اشتراکیت کی روز افزوں ترقی پر حیرت اور زیادہ بڑھ جائے گی۔ سوچنے والے دماغ اس موقع پر فطرتاً اس امر پر غور کرنے کے لئے مجبور ہوں گے کہ آخر اس کا سبب کیا ہے کہ ان واقعات کے علم کے باوجود دنیا ہے کہ کمیونسٹ پروپیگنڈے سے متاثر ہوتی چلی جا رہی ہے۔ اور اس بلائے بے درماں کو اپنے اوپر سنا کرنے کے لئے آمادہ ہے۔

ایک سبب تو بالکل ظاہر ہے۔ امریکا، فرانس، برطانیہ، وغیرہ سرمایہ دار ملکوں کی چیرہ دستی، ناعاقبت اندیشی اور حقائق سے چشم پوشی۔ مظلوموں کا ٹوٹا ہوا دل طبعی طور پر ہر ہمدرد کی طرف مائل ہو جاتا ہے خواہ اسکی ہمدردی محض ریاکاری، فریب دہی اور ظاہر داری ہی پر کیوں نہ بنی ہو۔ لیکن یہ سوال بھی باقی رہ جاتا ہے کہ خود ان چیرہ دست ممالک میں فٹراکی پروپیگنڈہ کیوں موثر ہو رہا ہے۔

یہ سوال پیدا ہوا نہ ہو۔ مجھے اس مضمون میں درحقیقت اشتراکی پروپیگنڈے کی اسی تاثیر کو دکھانا ہے جسے ذہن و دماغ غیر شعوری طور پر قبول کر لیتا ہے۔ اور وہی درحقیقت اشتراکیت کے فروغ و عروج کا حقیقی سبب ہے۔ اگر اس کا کوئی مددگار نہیں ہو سکتا تو اس بلائے سرخ کو پھیلنے سے روکنا تقریباً غیر ممکن ہے۔ سطور ذیل اسکی نقاب کشائی کر رہی ہیں۔

باطل کی دعوت دینے والے عام طور پر مغالطوں سے کام لیتے ہیں۔ اور مغالطہ انگیزی کے فن میں ماہر ہوتے ہیں۔ اس کے بغیر باطل کا فروغ ناممکن ہے اس لئے کہ اسکی بنیاد ہمیشہ

مخالطہ ہی پر قائم ہوتی ہے۔ لیکن ہمارے فن اور کامیابی کے لحاظ سے ائمہ ضلال کے مدارج قائم کرنا پڑیں گے۔ اس زاویہ سے تاریخ پر نظر ڈالئے تو آپ یہ کہنے پر مجبور ہوں گے کہ ابن بابائے بعد مخالطہ انگیزی اور فریب دہی نیز کامیابی کے لحاظ سے مارکس ہی کو سرفہرست پر جبکہ دی باسکتی ہے۔ ظالم نے غضب کیا ہے۔ انسان کا دل و دماغ نکال کر انکی جگہ معدے اور انتوں سے پُر کی۔ تاریخ کی صورت معاشیات کے پلاٹر سے بگاڑ دی۔ ادب کا چہرہ مسخ کیا۔ اور سب کا خلاصہ یہ کہ ایک دنیا پر ایسی ذہنیت مسلط کر دی اور ایسی طرز فکر بنا دی جو غیر شعوری طبقہ پر اشتراکیت کی طرف لے جانے والی ہیں۔ یہ طرز فکر درحقیقت اصل سبب ہے جو کمونزم کی طعن کشاں کشاں لئے جارہا ہے۔ یہاں تک کہ بااوقات ایسے واقعات دیکھنے میں آتے ہیں کہ ایک شخص کمونزم کا سخت مخالف ہے مگر غیر شعوری طور پر وہ بھی اسی نظام کی تبلیغ میں مصروف ہو۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ کمونٹ پر دپگنڈہ نفس انسانی کی بعض طبعی کمزوریوں اور عملی زندگی کے تقاضوں سے ساز باز کر کے آدمی کے دل و دماغ پر شغون مارتا ہے اور بالکل غیر شعوری طریقہ سے اس پر غالب ہو جاتا ہے۔ اگر شعور بیدار اور عقل کا پہرہ دار و فادار ہو تو یہ حادثہ فاجعہ کبھی نہیں واقع ہو سکتا۔

اس موقع پر ایک لطیفہ یاد آیا۔ کئی سال ادھر کا ذکر ہے کہ چند حضرات نے جو کمونزم کے سخت مخالف اور جماعت اسلامی سے وابستہ تھے ایک رسالہ جاری کیا جس کی نوعیت دینی بھی تھی اور ادبی بھی، ایک نمبر اٹھا کر دیکھا تو اس میں ایک انقلابی مضمون افسانوی رنگ میں نظر آیا۔ جو کسی دوسری زبان کا ترجمہ تھا، پڑھ کر سخت حیرت ہوئی۔ کیونکہ مضمون میں بڑی ہوشیاری کے ساتھ اشتراکیت کی تبلیغ کی گئی تھی۔ اور یہ تبلیغ اس رسالہ کے ذریعہ سے ہو رہی تھی جو کمونزم کا سخت مخالف تھا۔ اس شدید غلطی کی نفسی وجہ یہ تھی کہ اشتراکی پر دپگنڈہ نے ادارہ کے ذہن و دماغ پر ”انقلاب“ کو ایسا مسلط کر دیا تھا کہ وہ ہر انقلابی مضمون کو بنظر استحسان دیکھتے تھے۔ انقلاب کا ہم تصور ذہن پر غالب آنے اور پسندیدہ ہو جانے کے بعد اسکی نوعیت اور اس کے ماسن ماسب دیکھنے سے مانع ہو گیا۔

اسی طرح کا ایک واقعہ اور ملاحظہ فرمائیے۔ ایک صاحب نے ایک مضمون اشتراکیت کے

خلافت لکھا۔ لیکن اس میں اشتراکیت کے اس دعوے کو تسلیم کر لیا کہ اشتراکی نظام میں نسل مذہب وطن وغیرہ کی بنا پر کسی امتیازی سلوک کی اصلاً کوئی گنجائش نہیں ہے۔ مضمون نگار کا یہ کہنا درحقیقت اشتراکی پروپیگنڈے سے غیر شعوری تاثر کا نتیجہ تھا۔ طبقاتی کشمکش (CLASS STRUGGLE) کا اشتراکی مغالطہ پروپیگنڈے کی قوت سے اس درجہ انکے ذہن پر غالب آیا کہ وہ اسے حقیقت سمجھنے لگے۔ یعنی وہ سمجھنے لگے کہ واقعی نظام اشتراکیت کا محور صرف معاش کا مسئلہ ہے۔ اور کسی چیز سے اسے واسطہ نہیں ہے۔ یہی تاثر تھا کہ جس نے ان سے اسی مضمون میں یہ بھی لکھوا دیا کہ اشتراکیت اور اسلام میں ابھی تک براہ راست کوئی تضاد نہیں ہوا ہے حالانکہ کیونز م کا یہ دعویٰ ہی غلط ہے اور اسکی غلطی بالکل واضح ہے۔ ہنگری کے باشندوں سے جا کر پوچھئے کہ روس اور ہنگری کے باشندوں کے درمیان کیا فرق ہے؟ خود روس میں کمیونسٹ وغیرہ کمیونسٹ اہل مذہب اور لائبرل کے درمیان جو امتیاز کیا جاتا ہے وہ بھی اب راز نہیں رہا ہے۔ مغربی اور مشرقی روس کا فرق بھی ناقابل انکار ہے۔

رہا اسلام سے تضاد کا مسئلہ تو یہ سوال ہی تعجب خیز ہے۔ نظری اعتبار سے تو بات بالکل بدیہی ہے۔ مذہب دشمنی اور اسلام میں تضاد نہ ہونے کے کوئی معنی ہی نہیں ہیں۔ علی اعتبار سے اسکی حقیقت ان لاکھوں بخارا و مہرقند کے ہاجرین سے پوچھئے جو اپنا دین و ایمان بچانے کے لئے مختلف ممالک میں پناہ لینے پر مجبور ہوئے۔ یوگوسلاویہ کے ان بد نصیب مسلمانوں سے پوچھئے جو سرخ شیطان سے بھاگ کر امریکا وغیرہ دوسرے ملکوں میں پڑے ہوئے ہیں۔ تازہ واقعہ چین تبت کا ہے وہاں کے مسلم ہاجرین سے انکی درد انگیز کہانی سن لیجئے۔

یہ چند نمونے ہیں جن سے کمیونسٹ پروپیگنڈے کی قوت تاثر کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ یہ اثرات تو ان لوگوں پر مرتب ہو رہے ہیں جو دینی شعور رکھتے ہیں۔ اور اشتراکیت کے دشمن ہیں جو لوگ دینی شعور سے محروم یا صحیح دین سے بیگانہ ہیں ان پر اسکے اثر کا اندازہ کرنے کے لئے اس اثر کو کسی بڑے عدد سے ضرب دینا پڑے گا۔

واقعہ یہ ہے کہ اشتراکی پروپیگنڈے نے اس قسم کے لوگوں پر اپنا خاص طرز فکر مسلط کر دیا ہے اشتراکیت کا بنیادی اصول یہ ہے کہ پوری زندگی کا محور دمرکز پیٹ و تن ہے۔ نفس پرستی اور

تن آسانی ہی زندگی کا مقصد ہے۔ اس لئے مسائل زندگی کو صرف اسی نقطہ نظر دیکھنا چاہیے، کوئی دوسرا نقطہ نظر اختیار کرنا شدید غلطی، اور ایسی معصیت ہے جو شر کی شریعت میں قابل عفو ہے۔ یہ ہے شر کی طرز فکر جسے موافقین و مخالفین دونوں پر مسلط کرنے میں وہ ہلاکت کا میاں ہوئی ہے۔ یہ اسکی بہت بڑی کامیابی اور فتح ہے جس کا اقرار باوجود ہزاروں ناگوار یوں کے ہمیں کرنا پڑے گا۔

باطل کی اس کامیابی کی نظیریں تاریخ میں بہت کمیاں ہیں ایک قریبی نظیر دارون کی پیش کی جاسکتی ہے۔ جس کا نظریہ ارتقار سائنٹفک ثبوت اور منطقی استدلال دونوں سے محروم ہے۔ لاپلاس وغیرہ کی کوشش بھی نظری اعتبار سے اسے ثابت کرنے میں ناکام ثابت ہوئی ہیں۔ بلکہ بعض سائنٹفک دلائل اسکی لغویت کو واضح کر رہے ہیں۔ لیکن ان سب کمزوریوں کے باوجود یہ نظریہ یورپ و امریکا کی ایک خاص ذہنیت بنانے اور انکی پوری زندگی میں رچ جانے میں اس قدر کامیاب ہوا ہے کہ شاید ہی کوئی نظریہ اس قدر کامیاب ہوا ہو۔ اہل مغرب کو دارونزم کی صحت و غلطی سے بحث نہیں ان کے دل و دماغ پر اس کا حاصل کہ انسان ایک ترقی یافتہ دو ٹانگوں والا حیوان ہے عقیدہ کی طرح مسلط و غالب ہے۔ اور اس عقیدے کی غذا انکی حیوانی زندگی ہے جو اسکی توانائی میں اضافہ کرتی رہتی ہے۔ اس نظریے آپ اشتراکیت کے اثر کو بھی سمجھ سکتے ہیں۔ اشتراکی پروپیگنڈا بہت سے ذہنوں کو غیر شعوری طور پر متاثر کرتا ہے اور ان پر اپنا طرز فکر مسلط کر دیتا ہے۔ یہ وہی لوگ ہوتے ہیں جو دینی شعور سے محروم ہوتے ہیں، یا نفس دین ہی سے بیگانہ ہوتے ہیں۔ یہ طرز فکر انھیں کشاں کشاں کیونزم ہی کی طرف لے جاتا ہے۔ اگر وہ اپنی توت ارادی سے کام لے کر کیونٹ ہونے سے بچ بھی جاتے ہیں تو باوجود مخالفت انکا طرز فکر دوسرے لوگوں کو جن کی توت ارادی اتنی قوی نہیں ہوتی سرخ جال میں پھنسا دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ باوجود ہزاروں مخالفتوں اور ملاحوں کے یہ سرخ و باتیزی کے ساتھ پھیلی جاتی ہے۔ سرخ ممالک کو چھوڑیے، مثالیں درکار ہوں تو خود امریکا اور یورپ کے مخالف اشتراکیت ممالک کو دیکھیے، اخبارات و رسائل، تقریریں اور تحریروں، سیاسی بیانات

دو شخصیات کو دیکھ لیجئے۔ سب کا محور تن و پیٹ ہی ملے گا۔ علی زندگی میں تو یہ طرز اس قدر گھناؤنے انداز میں نمایاں ہے کہ اسکی تشبیح ہی حس انسان کے لئے تسلی کا باعث ہو جائے۔ حد یہ ہے کہ خالص مذہبی عنصر بھی اسی بلا میں مبتلا ہے۔ اور ان کے بیانات میں بھی روحانیت کا نام شاذ و نادر ہی سنانی دیتا ہے۔ یہ لوگ اشتر کی عفریت سے کشتی لڑنے کے لئے بار بار خم ٹھونکتے ہیں مگر طریقہ یہ اختیار کیا ہے کہ اسے مقوی خدائیں دیکر طاقتور بنا رہے ہیں اور خود اس کا دیا ہوا زہری پی کر کمزور ہو رہے ہیں۔ عین عین عقل و دانش بایں گریست۔

شرقی ممالک کی طرف آئیے۔ شاید جاز کو تو مستثنیٰ کرنا پڑے، باقی سب اسلامی وغیر اسلامی ممالک کا حاکم عنصر اسی تن و پیٹ کے راتہ پر گامزن ہے۔ اشتر کی پود پگنڈے کے اڑنے ان حکومتوں کے اثر سے ملکر عوام کے ایک بڑے طبقہ کا طرز فکر بھی یہی بنا دیا ہے۔ ہر مسئلہ پر معاشی زاویہ نظر سے غور و فکر، معیار زندگی بلند کرنے کی خواہش نہیں ہوس، جاوید یا غریبی دامیری کے معاملہ کو اصل معاملہ قرار دینا۔ یہ ذہنیت ہے جسے آپ ان ممالک پر کا بوس کی طرح مسلط پائیں گے۔

غور کے لئے دور کیوں جائیے خود ہندستان و پاکستان کو لے لیجئے۔ یہ دونوں ملک ابھی اس ہلاکت خیز راتہ کی ابتدائی منزل میں ہیں لیکن اس پر بھی حال یہ ہے کہ سارے ملک میں آپ تن و پیٹ ہی کا تذکرہ دیکھیں گے۔ روحانیت و اخلاق کا تذکرہ ارباب اقتدار میں تو گویا ایک جرم ہے۔ ہاں عوام میں ابھی پایا جاتا ہے۔ مگر روز بروز کم ہوتا چلا جاتا ہے۔

ابھی چند روز کی بات ہے کہ لکھنؤ کے ایک اخبار نے ایک طویل مضمون لکھا تھا جس کا ماحصل یہ تھا کہ اصل مسئلہ غریبی یا بالفاظ دیگر تن اور پیٹ کا ہے۔ اس مسئلہ میں اگر کوئی کام کیا جائے تو اسے کام کرنا کہا جائے گا۔ لیکن اسکے علاوہ اعلیٰ اخلاق کی اشاعت و تعلیم، یا روحانیت کی تبلیغ یہ کوئی کام نہیں ہے نہ اسکو قابل اہتیار سمجھا جاسکتا ہے۔ یہ اخبار کیونرم کا مخالف ہے، لیکن باوجود اسکے خالص اشتر کی طرز فکر اختیار کئے ہوئے ہے۔ حکومت نے متعدد ترقیاتی منصوبے بنائے، لیکن ایک منصوبہ میں بھی کہیں اخلاق و روحانیت کی ترقی کا ذکر آپ دپائیں گے۔ سب کی بنیاد صرف تن و پیٹ کے مطالبات پر ہے۔ یہ کوئی ممکن فہرست نہیں ہے محض نمونے ہیں۔ آپ سائنس، آرٹ، ادب، فن وغیرہ جس شعبہ حیات کو دیکھیں گے

یہ طرز فکر اس میں موجود پائیں گے۔ پاکستان میں اس سے زیادہ غضب ڈھایا جا رہا ہے۔ وہاں اسلام کا نام لے کر اسلام پر ظلم ہو رہا ہے، یعنی اسے بھی اسی فکری سانچے میں ڈھالنے کی کوشش ہو رہی ہے۔ اسلامی ثقافت کے نام سے حکومت جو کچھ کر رہی ہے اسے دیکھئے اور بہت سے سائل و اخبارات جس چیز کی اشاعت کر رہے ہیں اسے ملاحظہ فرمائیے۔ نمونہ کے لئے رسالہ ”ثقافت“ لاہور ہی کے چند نمبروں پر ایک نظر ڈال لیجئے۔ صاف ظاہر ہو جائے گا کہ مشترکہ طرز فکر کا مایا کس شدت کے ساتھ ان لوگوں کے ذہن و دماغ پر مسلط ہے۔

سوال یہ ہے کہ اگر پیٹ و تن ہی جو ہرزہ زندگی اور مرکز حیات ہے اور انسان دنیا میں صرف اسی لئے پیدا کیا گیا ہے کہ اپنی مادی خواہشوں کو پورا کرتا رہے، تو پھر کیا وجہ ہے کہ معاشیات ہی کو زندگی کے ہر شعبہ پر غالب نہ رکھا جائے؟ کیا وجہ ہے کہ اخلاق و روحانیت کے معیار نہ بدلے جائیں، کس دلیل سے مارکس کی تعبیر تاریخ کو باطل سمجھا جائے؟ دین و مذہب کو کیوں اولیت دیکھائے؟ پرانے مذہب کے چمٹے رہنے کی کیا ضرورت ہے۔ خلاصہ یہ کہ جب تن و پیٹ ہی اصل ٹھہرا تو طبقاتی کشمکش کا نظریہ تسلیم نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں سمجھ میں آتی۔ اور اس نظریہ کو تسلیم کر لینے کے بعد معاشی برقان دنیا کے ہر حادثہ و تعلق کو معاشی رنگ میں دکھاتا ہے۔ اور انسان کو پورا نظام زندگی اسی رنگ میں ڈوبا ہوا نظر آتا ہے۔ دین و مذہب، اخلاق و روحانیت، رسوم و رواج، وطن و ملک سب کی محبت و خدمت ہو جاتی ہے۔ اور فضا کے زندگی خود غرضی کے بادلوں سے بھری ہوئی معلوم ہوتی ہے۔

میسرے معروضات کا مقصد یہ ہے کہ تن و پیٹ کو محور حیات تسلیم کرنے اور مندرجہ بالا طرز فکر اختیار کر لینے کے بعد افکار کا دھاما اس رخ پر بہنے لگتا ہے، یہ صحیح ہے کہ اس میں سب ہی نہیں بہہ جاتے، لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ بہنے کے امکانات قائم رہنے کے امکانات سے ذرا تر ہوتے ہیں۔ بہنے سے محفوظ رہنے والے درحقیقت وہی لوگ ہوتے ہیں جو دین کی ستر چٹان کو مضبوطی کے ساتھ پکڑے رہیں۔ اسکے علاوہ بھی ایک گردن اپنی جگہ پر قائم رہتا ہے۔ لیکن اس کا قیام بھی کسی چٹان کے سہارے کا مرہون منت ہوتا ہے۔ مثلاً رسوم و رواج، یا وطن وغیرہ کی محبت۔ اگرچہ یہ سہارے کمزور ہوتے ہیں۔ ان مستحیات کے باوجود یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ بہنے والے

کی اکثریت ہوتی ہے۔

یہ طرز فکر ہے جو انسان کو باادقات غیر شعوری طریقہ سے کیونرم کی طرف لے جاتا ہے۔ جب تک اس میں صحیح تبدیلی نہ ہوگی، اس وقت تک اشتراکیت کی روز افزوں ترقی کو روک دینا غیر ممکن ہے۔ ہاں صرف ایک صورت اس حالت میں کیونرم کو ختم کر سکتی ہے۔ یعنی تباہ کن جنگ بشرطیکہ مخالف اشتراکیت طاقتیں مکمل غلبہ حاصل کر سکیں۔ لیکن جنگ کوئی آسان شے نہیں ہے موجودہ ایٹمی دور کی جنگ کا تصور بھی لرزہ خیز ہے۔ اور اس کے متعلق یہاں بحث بھی فضول ہے اس لئے کہ اس کا فیصلہ تو سلطنتیں کر سکتی ہیں نہ کہ ہم اور آپ۔

بڑے دھوکے میں ہیں وہ لوگ جو طرز فکر تو اشتراکی اختیار کئے ہوئے ہیں اور دوسروں کے ذہن دماغ پر بھی اسی کو مسلط کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے ساتھ کیونسٹوں کی خدمت بھی کرتے رہتے ہیں، اور معاشی ترقی کے منصوبے بنا بنا کر مطمئن ہیں کہ ہم اس طرح کیونرم سے اپنے ملک کو محفوظ رکھنے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ ان کے اس مضحکہ خیز طرز عمل پر کیونسٹ مسکراتا ہے۔ اور طنز آمیز شکر یہ کہ ساتھ ان کے رویہ کا خیر مقدم کرتا ہے کیونکہ وہ خوب سمجھتا ہے کہ یہ لوگ ہمارے پر دپیگنڈے کے لئے زمین ہموار کر رہے ہیں اور سپلاک کو اسی رات پر لئے جا رہے ہیں جس پر ہم انھیں لے جانا چاہتے ہیں۔

اشتراکیت کے عفریت سے محفوظ رہنے کا طریقہ صرف یہ ہے کہ پیٹ کے مسئلہ کو اس درجہ سے نیچے اتارا جائے جس کا وہ ہرگز مستحق نہیں ہے اور اسے زندگی میں وہی درجہ دیا جائے جس کا وہ حق دار ہے اور دین و مذہب، اخلاق و روحانیت کو ان کا صحیح مقام دیا جائے۔

شربت اکسیر قوت۔ اس شربت میں وہ ضروری معدنیات اور وٹامن پوری مقدار میں موجود ہیں جن سے انسان بنا ہو اور جن کی کمی سے محنت خراب ہو جاتی ہے اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شدید آفات کے داعیہ یا افکار کی وجہ سے آدمی کمزور ہو جائے اور دل و دماغ پورا کام نہ کر سکے ہوں یا تھک ہیروں سے سکت جاتی رہے تو اس کے استعمال سے کمزوریاں دفع ہو جائیں گی، اگرچہ ٹھیکہ نہ رہا ہو۔ لاغری پیدا ہو جائے، دانت ۶ ماہ کی عمر ہونے پر نکلنا شروع نہ ہوں تو اس شربت کے استعمال سے دانت آسانی سے نکلیں گے بھوک اور قدر بڑھے گا۔ بڑوں کی خوراک۔ اک اک چاؤ کا چمچ صبح دوپہر شام۔ بچوں کی خوراک۔ ۱۵ سے ۲۰ بوند نام صبح دوپہر شام یا چمچ شام دو دہ کیا تھ۔

حسنی فارمیسی، گونڈ روڈ، لکھنؤ

مغربی تہذیب

ایک نفسیاتی جائزہ

سید محمد الحسنی، — اڈیٹر البعث الاسلامی (حی)

مغربی تہذیب اس وقت جس دور یا جس مرحلے سے گزر رہی ہے وہ شاید اس کا تاریک ترین دور ہے۔ وہ اپنی رعنائیوں، دلفریبیوں، ترقیات اور علوم و فنون کے پورے لاؤ لٹکر کے ساتھ ایک ایسے خطرناک انجام سے دوچار ہے جس نے اس کی تمام ترقیات کو بہت حقیر اور بے قیمت بلکہ وبال جان بنا دیا ہے۔

اٹھارویں صدی اور انیسویں صدی میں مغربی تہذیب نے جس نقطہ سے اپنے سفر کا آغاز کیا تھا اس وقت اس کے بانیوں کے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہ آئی ہوگی کہ یہ طربانگیر نقطہ آغاز کبھی ایسے حسرت انگیز اور تلخ انجام کی شکل بھی اختیار کر سکتا ہو اور دن، میکاویلی اور فرامڈتے سیاتیاتی، اخلاقی اور جنسی تینوں میدانوں میں بنی نوع انسان کو حیوان کی ایک اعلیٰ قسم بندہ نفس اور ابن الوقت قرار دے کر اپنے نزدیک اس کو عیش و آرام اور لذت و راحت کی جنت سجا کر دے دی تھی۔ لیکن یہ پھول اب اس کے حق میں کانٹے بن گئے ہیں اور اسی راحت و لذت کے اندر عذاب اور اذیت کی ایک خطرناک صورت پیدا ہو گئی ہے، بظاہر اس کا جسم بہت تر و تازہ اور صحت مند معلوم ہوتا ہے لیکن اندر سے وہ ایسے ہلکا مرض کا شکار ہے جس نے اس کی زندگی کو جہنم کا نمونہ بنا دیا ہے۔

مغربی دنیا نے جس وقت ترقی کے میدان میں اپنا سب سے پہلا قدم رکھا تھا اس وقت اسکے سامنے مستقبل کا بہت درخشاں حسین اور خوش آئند پہلو تھا۔ جس طرح پہاڑ کی چوٹی پر برف کی موٹی تہہ جم جاتی ہے اور سورج کی شعاعوں سے اس میں طرح طرح کے رنگ پیدا ہو جاتے ہیں اور اس کی وجہ سے

اس کا منظر بہت دل فریب اور سحر آگیز ہو جاتا ہے لیکن ایک وقت وہ بھی آتا ہے جب بون گھٹنے لگتی ہو اور بے اوقات کھردری اور چٹیل چٹانیں بے پردہ ہو کر سامنے آجاتی ہیں اسی طرح مغربی دنیا کے سامنے ایک بلند دشوار اور حسین چوٹی تھی، مادی ترقی کی، لذت و راحت کی، تعیش کی، جس نے اس کے سارے سفر اور ساری جدوجہد کو ایک دمپ اور پلطف اید و پھر بنادیا تھا۔ اس کے پاس یہ سوچنے کی فرصت ہی نہ تھی کہ جس منزل کی طرف ہم اتنی محویت اور سرعت کے ساتھ بڑھ رہے ہیں اسکی حقیقت کیا ہو؟ وہ ایک نشہ تھا جس میں مغربی دنیا کا ہر فرد ڈوبا ہوا تھا۔ ہر فرد گھٹاتا تھا کہ اس چوٹی کو سر کرنے کے بعد اسکی ساری مشکلات خود بخود حل ہو جائیں گی۔ وہاں اس کو وہ چشمہ حیوان مل جائے گا جو اس کو زندگی کی حقیقی کامرانی اور لطف سے ہم کنار کر دے گا، اور وہ ہوگی بنی نوع انسان کی آخری منزل زندگی کے پر لطف سفر کا آخری ایسٹج انسان کی سب سے بڑی کامیابی اور مہتابے پرواز!

لیکن اب جب کہ مغربی دنیا اس بلند چوٹی پر پہنچ چکی ہے یا پہنچنے والی ہے، اور مادی طاقت کا وہ سرچشمہ حیوان اسکی دسترس میں ہے اور وہ اس کو پنی کو بڑی حد تک آزما چکی ہے، دیکھ چکی ہو پرکھ چکی ہے اب جب کہ سرشت تلافی اسکے ہاتھ سے تقریباً نکل چکا ہے اور وہ صرف دوسروں کے لئے سامانِ عبث ہو اسکو مایوسی نے گھیر لیا ہے، مایوسی اسکے رگ و ریشہ میں پیوست ہو چکی ہے۔ اکٹاہٹ اور احساس تنہائی نے اسکے پورے نظام زندگی میں اپنے پنجے گاڑ دیے ہیں۔

اس نے جس منزل کی طرف رخ کیا تھا اور جس کے لئے اس نے صدیوں کی مسافت برسوں میں طے کی تھی جس کے لئے اس نے اپنی زندگی کا لمحہ لمحہ صرف کر دیا تھا۔ اپنی ساری صلاحیتوں کو پتھر کر رکھ دیا تھا۔ اس منزل کے آگے، اس چوٹی کے سامنے اب صرف خلا ہی خلا ہو۔ ظلمت ہی ظلمت ہے، ایک تہیب لا متناہی خلا، ایک ابدی ظلمت۔

اس نے اپنے لئے جس منزل کا انتخاب کیا تھا وہ منزل بہر حال مادی تھی اس لئے ہی وہ تھکی، فانی تھی، عارضی تھی، اب مغربی دنیا کے پاس زندگی کا کوئی جواز نہیں ہے، اور نہ کوئی اس کی منزل ہی ہو۔ یہ شاعری نہیں حقیقت ہے کہ آج مغربی زندگی کی ساری جدوجہد

اکٹاہٹ اور مایوسی | ساری ناگ و دود، ساری ترقیات، سارے علوم و فنون، اور مختصر الفاظ میں اس کے ہر فعل اور ہر حرکت کا محرک صرف اکٹاہٹ ہے اور مایوسی، نتیجہ کو جانے بغیر ایک

کام کرتے رہنا، حقیر مقاصد کے لئے جن کو مقاصد کہنا بھی درست نہیں، جہاں پر کھیل جانا، اور بڑے سے بڑے اصول، اخلاق اور بلند سے بلند مقصد کے لئے جنبش بھی نہ کرنا، ایک مقصد تک پہنچ کر پھر اسی کے لئے کوشاں ہو جانا، یہ ہیں مغربی زندگی کے خصائص اور اوصاف۔

نئے نئے انکار و خیالات تیزی سے بدلتے ہوئے نظریات، انقلابات اور جوابی انقلابات تصادم اور کشمکش، ان سب کے اسباب جو کچھ بھی ہوں، لیکن ان کا سب سے بڑا بنیادی سبب یہی وہ مایوسی اور اکتاہٹ ہے جو اس وقت مغربی زندگی کا سب سے نمایاں وصف ہے اور جس نے مغرب کو حقیقی لطف زندگی سے محروم کر دیا ہے۔

یہ مایوسی اکتاہٹ مغربی طرز فکر، مغربی تعلیم، اور مغربی ثقافت کا طبعی پھل ہے، مغربی تہذیب نے جس انداز فکر کے ساتھ اپنا سفر شروع کیا تھا اس کے بعد یہ اکتاہٹ اور مایوسی حیرت انگیز اور عجیب نہیں۔ انسان فطرتاً مقصد پرست واقع ہوا ہے، اس کو ہر وقت ایک ایسا مقصد چاہیے جس کے لئے وہ اپنی ساری صلاحیتیں، ساری طاقتیں، سارے جذبات وقف کرے۔ اس مقصد کا عشق اسے ہر لمحہ سرگرم عمل اور مصروف نشاط رکھے اور وہ اپنے جسم و روح کے پورے مجموعے کے ساتھ اس مقصد یا اس منزل کی طرف دیوانہ وار دوڑتا رہے، بھاگتا رہے۔

جب یہ منزل آجاتی ہے تو اس کی ساری بے تابیاں اس کی ساری برق تابی اور سیلاب دہی، اس کا سارا دل و لہ یک لخت سرد پڑ جاتا ہے۔ ایک بلند ہمت انسان کو اس وقت یہ دیکھ کر بہت مایوسی ہوتی ہے کہ کیا یہی اینٹ و پتھر یا المونیم اور پلاسٹک کی دنیا تھی جس نے اس کو اپنے نازک سے نازک جذبات کا کعبہ شوق اور مرکز محبت بنا دیا تھا، کیا اس کی ساری جدوجہد اس کی ساری قربانی اس کا سارا علم و فن اس کی ساری عقل و دانائی اور علم و حکمت اسی روز کے لئے تھی۔

مغربی تہذیب کے ساتھ دوہری ٹریجڈی پیش آئی جب اس نے صدیوں کے خواب غفلت سے بیدار ہو کر صنعتی ترقی کی طرف اپنا گریز یا سفر شروع کیا اس وقت بدقسمتی سے مادی قوت کے بارے میں اس کا ذہنی رویہ صحیح نہ تھا اور اب جب کہ ایک طویل عرصہ کی جدوجہد کے بعد اس نے منزل کو پا لیا ہے تو وہ حیران ہے کہ کیا کرے، ہتھیاروں کی یہ دوڑ راکٹ کے میدان میں یہ زبردست مقابلے نئے نئے فیشن زندگی کے ہر دم بدلتے ہوئے طور و طریق آداب و نظریات

یہ سب حقیقت اسی مایوسی اور اکتاہٹ کی غمازی کرتے ہیں جس کا نام لیتے ہوئے تو وہ گھیراتی ہے لیکن اس سے اپنا دامن وہ کسی صورت نہیں چھڑا سکتی،

دور جانے کی ضرورت نہیں آئے دن اخبارات میں ایسی خبریں شائع ہوتی رہتی ہیں جس میں مغربی زندگی بے حجاب ہو کر ہمیں اپنی اصل صورت میں نظر آتی ہے اور اس کا وہ طمع اترتا ہوا معلوم ہوتا ہے جس نے اسکے رنج و پہلو کو پھپھار کھا ہے، یہ اور بات ہے کہ ہم اپنی مصروف زندگی اور عجلت پسندی کی وجہ سے ان خبروں کی تہہ میں پہنچے بغیر اور ان سے کوئی سبق حاصل کئے بغیر آگے بڑھ جاتے ہیں۔ اگر ہم غور کریں تو ہمیں معلوم ہو گا کہ بظاہر ان حقیر اور چھوٹے پھوٹے واقعات کے اندر مغرب کی پوری داستان غم و الم پوشیدہ ہے۔

یہ واقعات دراصل عنوانات ہیں جو ہمیں مغربی تہذیب کے نئے مطالعے کی دعوت دیتے ہیں۔ یہ وہ بھرد کے ہیں جن سے ہم مغربی زندگی کی گہرائیوں میں جھانک سکتے ہیں اور دیکھ سکتے ہیں کہ آج کی مغربی دنیا کن سائل سے دوچار ہے اور اپنی زندگی کے کس دور، اور اپنے سفر کے کس مرحلے سے گزر رہی ہے۔

ابھی زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ آسٹریلیا سے ایک خبر آئی تھی کہ ایک شخص نے بہت ہی حقیر رقم غالباً چند پیسوں کی شرط پر کئی چوہے نگل لئے۔ پولیس نے اس پر دوہرا جرم عائد کیا، ایک جانور کے ساتھ بے رحمی کا اور دوسرے خودکشی کا۔ اسکے پیٹ کا آپریشن کیا گیا تو اس میں سے وہ مردہ چوہے برآمد ہوئے۔

اس سے پہلے عرصہ ہوا ایک خبر آئی تھی کہ کسی یورپی یونیورسٹی کے پروفیسروں نے ایک دن طے کیا کہ جانوروں کے طرز پر گھاس چبائی جائے اور تجربہ کیا جائے کہ اس میں کتنا لطف آتا ہے۔ چنانچہ مقررہ وقت پر پونڈوں کی جماعت ایک کھیت میں گھس آئی اور گائے بکری کی طرح سبے چرائی شروع کر دی۔ ان پروفیسروں کا خیال تھا کہ کھانے کی مروج طریقوں کی پابندی کئے بغیر اسی طرح آزادی کے ساتھ چرنے میں کھانے کا زیادہ لطف آ سکتا ہے۔

واقعہ جتنا بھی بظاہر مضحکہ خیز اور احمقانہ معلوم ہو لیکن حقیقت میں اس میں مغرب کے موجودہ ذہنی انتشار و روحانی اکتاہٹ اور مایوسی کی صحیح عکاسی ہے۔ یہ تصویر ہے اس شخص کی جس کے ہاتھ

میں اس وقت کچھ نہ ہوا اور نہ آگے کچھ ملنے کی توقع ہو اور جو کچھ اس کے پاس ہے وہ اس سے اُکتا چکا ہو عاجز آچکا ہو اور ایک یاس آمیز کوشش اور جنوں کے ساتھ ادھر ادھر ہر ہاتھ پیر مار رہا ہو۔ جس چیز کے لئے اس نے کوشش کی تھی وہ اس کو مل چکی جس کے لئے اس کے حکماء، فلاسفہ، ادباء، نقاد سیاست دان اور ماہرین اقتصادیات نے اپنی ساری صلاحیتیں اور قوتیں صرف کر دی تھیں وہی چیز اب اس کے حلق کا کاشا اور پیر کی بٹری بن گئی ہے۔

پہلی روحانیت کی تلاش | ڈاکٹر مصطفیٰ سامعی نے اپنی تازہ کتاب من روح الحضارتنا میں ایک دھچپ واقعہ لکھا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ ایک صاحب جو دعوت کا خاصا جذبہ رکھتے تھے فرہن میں مقیم تھے۔ ایک مرتبہ ان کو کچھ غیر مسلموں سے خطاب کرنے کا موقع ملا، انھوں نے ان کے سامنے اسلامی نظام حیات کی خصوصیات اس کے اعتدال اور توازن اور جامعیت پر روشنی ڈالی اور یہ بھی کہا کہ اسلام نے مادی طاقت کو بہت اہمیت دی ہے چنانچہ قرآن مجید کا ارشاد ہے: **وَاعْتَدُوا لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ** انہوں نے ہم کو چاہیے کہ ہم جدید سامان جنگ اور اسلحہ کی تیاری کی طرف توجہ دیں۔ ان لوگوں نے اس پر کہا آپ مادی ترقیات اور ٹینک ہوائی جہاز کا نام ہمارے سامنے نہ لیجئے۔ اسی مشنری کی دنیا سے تو تنگ آکر، بیزار ہو کر ہم آپ کے سامنے آئے ہیں۔ ہوائی جہاز مشنری سے ہمارا دل بھر چکا ہے، آپ ہمیں یہ بتائیے کہ انسانیت اخلاق اور روحانی قدروں کے میدان میں اسلام ہمیں کیا دے سکتا ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف چند افراد کا حال نہیں بلکہ ساری مغربی دنیا کا یہی حال ہے۔ ان تمام مادی ترقیات اور اس خوش حالی اور فارغ البالی کے باوجود اسکی روح کو سکون کا ایک ذرہ نصیب نہ ہو سکا۔ اس کے جذبات نے ایک بار بھی زندگی کی صحیح لطافت اور صلاحات کا مزہ نہیں چکھا اس نے بہت دن اپنی روح کی مخالفت کی، ہر موقع پر اس کو نظر انداز کیا، ہر جگہ اور ہر میدان میں اسکی حق تلفی کی، لیکن کج وہی روح صدائے احتجاج بلند کر رہی ہے اور زبانِ حالی سے کہہ رہی ہے کہ مجھے میسر نہ ملا کہ اس لئے نہیں پیدا کیا ہے کہ میں برقِ بخار بجلی اور ایٹم بم کی پرستش کروں۔ میں ان کی محکوم بننے نہیں، ان کی حاکم بننے آئی ہوں۔ تم مجھے قید کر سکتے ہو، کچھ

عرصہ کے لئے میری زبان بند کر رکھے ہو، مجھے کمزور و ناتواں بنا سکتے ہو لیکن تم مجھے فنا نہیں کر سکتے، میرے وجود کو ختم نہیں کر سکتے جب تک انسان زندہ ہیں۔ یہ روح، یہ روح، یہ بے چین روح ہمیشہ ان کو پھڑپھڑاتی رہے گی، ابھارتی رہے گی، جگاتی رہے گی۔

ڈاکٹر بائی نے آگے چل کر اپنی کتاب میں ایک فرینچ لیڈی کا واقعہ لکھا ہے، جس نے سچی روحانیت کی تلاش میں اپنی پُرعشرت زندگی کو ترک کر کے ایک ہندو عورت کے یہاں ملازمت کر لی تھی۔ اس کا خیال تھا کہ مشرقی قوموں میں روحانیت زیادہ ہوتی ہے اس لئے شاید اس کے کچھ ذرات اس ہندو عورت کی رفاقت میں اسکو حاصل ہو سکیں۔

ان دونوں واقعات سے ہمیں اندازہ ہوتا ہے کہ آج مغربی سوسائٹی کی صحیح تصویر کیا ہو اور وہ کس چیز کی پیاسی ہے اور کس چیز کی متلاشی ہے۔

غالباً ایک سالی پیشہ میں نے ایک خبر پڑھی تھی، بادی النظر میں وہ خبر اجتماعی لحاظ سے کچھ زیادہ اہم معلوم نہیں ہوئی لیکن جب میں نے اس پر غور کیا تو مجھ کو اس کے اندر بہت سے حقائق پوشیدہ نظر آئے اس میں مغربی زندگی کے اس افسوس ناک پہلو کی طرف اشارہ تھا، جو یورپ و امریکا، ہر جگہ بہت نمایاں طریقہ پر نظر آ رہا ہے۔

خود غرضی یا روحانی بے حسینی | امریکا کی ایک بلند عمارت کی بالائی منزل سے ایک صاحب شخص کے فلیٹ میں تلاشی کے لئے پہنچی وہاں ایک صاحب نظر آئے جو پنگ پر بہت اطمینان و سکون کے ساتھ لیٹے ہوئے تھے۔ پولیس کی پوچھ گچھ کا انھوں نے جو جواب دیا وہ قابل ذکر ہے، انھوں نے کہا کہ میں نے اس شخص کو کھڑکی کی طرف جاتے ہوئے اور پھر وہاں سے کودتے ہوئے دیکھا تھا لیکن میں اس وقت آرام کر رہا تھا، میں نے سوچا بلا وجہ کیوں اپنے آرام کو خراب کروں، چنانچہ میں اسی طرح لیٹا رہا، اور کتاب دیکھتا رہا۔

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ کا محرک حد درجہ بڑھی ہوئی خود غرضی اور نفسانیت ہو لیکن معاملہ اتنا ہی نہیں ہے اور اصل واقعہ ایک ایسے شخص کی روحانی بے حسینی ذہنی انتشار اور نفسانی اُکتاہٹ پر دلالت کرتا ہے جس کو مادی طور پر ہر طرح کی راحت و سائش حاصل ہے، لیکن اس کی

روح کی تسکین اور قلب کی راحت کا کوئی سامان نہیں چنانچہ وہ اسی مادی دائرہ کے اندر رہتے ہوئے، اس قلبی راحت و آسائش کی خاطر درخواست وہ اس کا نام نہ لے، ہر ممکن کوشش کرتا ہو اور جو طریقہ اور اجوبات بھی سمجھ میں آتی ہے کر گزرتا ہے ایسے شخص سے اسی قسم کے افعال و حرکات کا سرزد ہونا بعید از قیاس نہیں اور اسکو صرف نفسانیت اور خود غرضی پر محمول کیا جاسکتا ہے، یورپ میں جنون کے واقعات میں ہولناک اعانہ دراصل اسی ذہنی حالت کا نتیجہ ہے۔

ذرا تصور کیجئے کہ ایک شخص ہے جس کے پاس کئی کاریں ہیں، کئی بنگلے ہیں، کافی بنک بیلنس ہے اب اگر ایسے شخص کو روحانی طور پر کوئی خلا محسوس ہوتا ہے اور وہ خلا بڑھتا ہی چلا جاتا ہے تو بتائیے کہ وہ شخص کیا کر سکتا ہے، روحانیت کا وہ انکار کر چکا، مادیت اسکو سکون عطا کرنے سے قاصر رہی، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس سے اسی قسم کی طفلانہ اور احمقانہ بات ظہور میں آتی ہے، جس کو دیکھ کر ہنسی بھی آتی ہے اور رونا بھی، اسکے لاشعور میں ایک نامعلوم خوف پیدا ہو جاتا ہے، مایوسی اسکے دل میں بیٹھ جاتی ہے، طمع کو بیکردیتی ہے اور رفتہ رفتہ اسکے سارے نظام عصبی و عقلی کو متاثر کرتی ہے۔

وہ اپنے اس سارے ساز و سامان سے اکتانے لگتا ہے جو بہت شاندار بیش قیمت اور پر عشرت ہونے کے باوجود اس کو سکون کا ایک لمحہ اور محبت کا ایک ذرہ نہ عطا کر سکا، وہ نہیں جانتا کہ اس کا حشر کیا ہوگا، دنیا میں اس کا شن کیا ہے وہ انسان ہے یا حیوان یا جمادات کی کوئی اعلیٰ و متحرک قسم، چنانچہ وہ کبھی کتوں کے لئے ایر کنڈیشن عمارتیں بنواتا ہے کبھی اپنی جائیداد کتوں کے لئے وقف کرتا ہے اس سے بھی سکون نہیں ملتا تو ہوائی جہاز سے پھیلا لگ لگانے کی کوشش کرتا ہے اور کبھی نوٹو گرافروں اور اخبار نویسوں کو اپنے فلیٹ میں مدعو کر کے ان کے سامنے بہت اطمینان سے خود کشی کا مبارک فرض و خیام دیتا ہے۔

یہ سب خیالی باتیں نہیں، مغربی تہذیب اور مغربی زندگی کے ٹھوس واقعات ہیں جو برابر پیش آتے رہتے ہیں۔ شاید کوئی مغربی خاندان اور گھرانہ اس سے مستثنیٰ ہو۔

یہ واقعات اگر ایک طرف خود غرضی اور مادیت، حرص، ہوس اور لذت پرستی
زبردست خلا کے آئینہ دار ہیں تو دوسری طرف وہ مغربی زندگی کے اس زبردست روحانی
 غلامی طرف اشارہ کرتے ہیں جس کی وجہ سے پوری مغربی دنیا میں مایوسی اور اکتاہٹ (.....)

تعارف و تبصرہ

(تبصرہ کے لئے کتاب بھیجنے سے پیشتر کتاب کا موضوع، اسکی ضخامت اور مصنف کا نام لکھ کر دریافت کر لیجئے کہ کتاب تبصرہ کے لئے قبول کی جاسکتی ہو یا نہیں۔ اس شرط کے بغیر موصول ہونے والی کتابوں پر تبصرہ کی ذمہ داری نہیں۔)

عظیم الشان قرآن مجید
مترجم بدو ترجمہ

ناشر جناب قاری عبدالرحمن صاحب ناظم ادارہ علوم شرعیہ کراچی
لکھائی چھپائی اور کاغذ متوسط، سائز ۲۰×۲۶ (یعنی الفرقان کا دو گنا)
ضخامت تقریباً ۱۰۰ صفحات، ہر یہ مع جلد میں روپے۔

ملنے کا پتہ: ادارہ علوم شرعیہ، رحیم نزل ۶ حاجی چاند روڈ، متصل جناح چوک، کراچی۔
اس قرآن مجید میں دو ترجمے اور دو حاشیے ہیں۔ ترجمہ اول حضرت شاہ عبدالقادرؒ ترجمہ دوم شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن دیوبندیؒ۔ حاشیہ اول ”موضح قرآن“ از حضرت شاہ عبدالقادر صاحب حاشیہ دوم موضع فرقان از حضرت شیخ الہند حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ۔ یہ دونوں ترجمے اور دونوں حاشیے جس درجہ مستند اور مفید ہیں اسکے بیان کی حاجت نہیں، عوام و خواص میں ان کی غیر معمولی مقبولیت اس کی بہت کھلی ہوئی دلیل ہے۔ جناب قاری عبدالرحمن صاحب نے ان چاروں مفید ترجموں اور حاشیوں کو یکجا کر کے طالبان فہم قرآن کی بڑی خدمت انجام دی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو بیش از بیش جزا عطا فرمائے۔

قاری صاحب موصوف نے تراجم و حواشی کی تصحیح کے سلسلہ میں ایک خاص اہتمام یہ بھی فرمایا جو کہ حضرت شاہ صاحب کے ترجمہ و حاشیہ کی ایک بہت قدیم نسخہ (مطبوعہ ۱۲۱۳ھ) سے مطابقت کی ہے

جس کی وجہ سے ان کے فرمانے کے مطابق ایسی بہت سی غلطیوں کی اصلاح ہو گئی ہے جو آج کل کے مطبوعہ نسخوں میں عام تھیں۔

قرآن کے نام پر حدیث کے انکار کا جو فتنہ پاکستان میں روز افزوں ہو اس کی رعایت سے ناشر نے ایک خاص حدیث یہ بھی کی ہے کہ ایک مشہور عالم دین یعنی حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب ہنتم دار العلوم دیوبند سے ایک مفصل مضمون تصنیف کر کے شروع میں شامل کیا ہے جس میں حضرت قاری صاحب نے اپنے خاص انداز میں فہم قرآن کے لیے حدیث کی حاجت اور خود قرآن سے روایات حدیث کی قبولیت کا اثبات فرمایا ہے۔ یہ مضمون ابھی بڑے سائز کے ۲۴ صفحات کا ہے۔

مولفہ شاہ اسماعیل شہید دہلوی، صفحات ۵۱۹، سائز کلاں

قیمت - ۸ روپے

مصنف ڈاکٹر طرہ حسین مترجم معراج محمد باری صفحات ۳۶۰
سائز خود، قیمت ۳/۸

۱۔ تقویۃ الایمان

۲۔ خدائی وعدہ

ناشر:- نور محمد اصح المطابع و کارخانہ تجارت کتب، آرام باغ کراچی

۱۔ توحید یومین کو زندگی کی اساس اور اسلامی زندگی کا لب لباب ہو۔ توحیدی شعور جہاں کمزور پڑتا ہو، اسلام کے دعوے کے باوجود انسان عراط مستقیم سے ہٹنے لگتا ہے اور ایسے خیالات و اعمال ایمان کے ساتھ جمع ہونے لگتے ہیں جو توحید کے مزاج کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتے، اگلی تمام امتوں کا گناہ اسی بنیادی نقطے سے شروع ہوتا ہے کہ وہ توحید کی حقیقت کو سمجھا بیٹھتی تھیں اور پھر پیغمبروں کی نام لیوائی کے باوجود ان کے لیے ضرورت ہوتی تھی کہ کوئی پیغمبر آکر انہیں توحید کی حقیقت سے آگاہ کرے۔ پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی پیغمبر کی آمد کا سوال نہیں رہا، لیکن اس اصلاحی کام کے لیے جس کی ضرورت ہر حال اس کی امت کو بھی پڑنا تھی۔ اس نے ضمانت دی کہ اس کی امت ہی میں ایسے لوگ پیدا ہوتے رہیں گے جو حقیقت توحید کے حامل ہوں گے اور امت کے انکار و اعمال کو توحید کے معیار پر کھ کر باخون لہ لہم بتائے دیں گے کہ کہاں کہاں توحید سے انحراف ہو رہا ہے اور امت کے

دین پر کہاں کہاں شرک و بدعت کی گرد جم گئی ہے۔

حضرت شاہ اسماعیل شہید دہلوی نور الشریعہ اُمت محمدیہ کے انھیں بزرگوں میں تھے کہ ایک طرف تو انھوں نے مسلم دشمن طاقتوں کے خلاف شمشیر اٹھائی اور اپنی زندگی کا آخری سانس اسی شمشیر کے سائے میں پورا کیا۔ دوسری طرف اپنی زبان و قلم کی تمام طاقت سے اُمت مسلمہ کے اس اندرونی بگاڑ کے خلاف جہاد کیا جس کی وجہ سے توحید مضحکہ منہول ہو رہی تھی اور عامۃ المسلمین کی زندگی شرک و بدعت کے سانچوں میں ڈھلتی جا رہی تھی۔ خدا ہی جانتا ہو کہ ان کی اس بے تابی جدوجہد سے کتنوں کو راہ ہدایت نصیب ہوئی اور کتنوں کی آنکھیں کھلیں۔ اللہ کے اس بندہ کا فیض آج تک چل رہا ہو اور پتہ نہیں کہ تک چلتا رہے گا، اس کے قلم سے نکلی ہوئی "تقویۃ الایمان" آج بھی شرک و توحید اور بدعت و سنت کے خطا قیاز پر روشنی کے مینار کا کام لے رہی ہے۔ اور ایسی مقبولیت اہل حق کے دلوں میں اس کی ڈالی گئی ہے کہ ایڈیشن پر ایڈیشن نکلتے چلے آتے ہیں اور خدا کرے کہ نکلتے ہی چلے جائیں۔

یہ کتاب اس قابل ہے کہ ہر مسلمان اس کا لازماً مطالعہ کرے۔ شرک و توحید کی جامع و مانع حقیقت اچھے اچھوں کو نہیں معلوم ہے، یہ کتاب شرک و توحید کی پوری پوری حقیقت آیات کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ کے ذریعہ سے کھول کر سامنے رکھ دیتی ہے۔ یہ موضوع اس کے پہلے باب کا ہے، دوسرے باب کا موضوع بدعت و سنت کا بیان ہے اس میں عقائد و ایمانیات سے لے کر رسوم و عادات تک کے ان تمام گوشوں میں بدعت و سنت کی مختلف اہول کو بیان کیا گیا ہے جہاں کم شعوری اور دوسری قوموں کے اختلاط کی وجہ سے عام مسلمان عموماً بدعت کی راہوں پر پڑتے رہے ہیں۔

اس کتاب کی بعض عبارتوں پر شروع ہی سے اعتراضات ہوتے رہے ہیں، ان میں سے بعض کا جواب خود مصنف علیہ الرحمہ ہی کے قلم سے اور بعض کا دوسروں کے قلم سے کتاب کے آخر میں شامل کر دیا گیا ہے۔ کتاب کے موضوع اور مقصد سے مناسبت رکھنے والے چند چھوٹے چھوٹے رسائل اور بھی موجود دوسروں کے لکھے ہوئے ہیں (آخر میں شامل کیے گئے ہیں) اور اس طرح یہ کتاب مسلمانوں کے عقائد و اعمال کی صفائی کا ایک مکمل کورس بن گئی ہے۔ کتابت و طباعت کا معیار ناشر کے مشہور معیار کے مطابق ہے۔

دو حصوں میں شائع کردہ ہمدرد (وقف) لیبریری، دہلی۔

دیہاتی معالج

قیمت حصہ اولیٰ - ۳۱ صفحات - ۳۱ - قیمت حصہ دوم - ۱/۵۰ صفحات ۲۲۲

ہمارے دیہاتوں میں علاج معالجہ کی شہری سہولتیں ابھی تک مفقود ہیں، اور تعلیمی و تمدنی پس ماندگی کی وجہ سے حفظانِ صحت کے اصولوں سے بھی نادانیت ہے۔ ہمدرد (وقف) لیبریری نے اسی حقیقت کے پیش نظر یہ کتاب تیار کی ہے۔ جس کے حصہ اول میں حفظانِ صحت کے عام اصول خاص طور پر دیہاتی زندگی کو سامنے رکھتے ہوئے بیان کئے گئے ہیں۔ نیز کوئی پونے دو سو کے قریب دیہات میں پانی جانے والی جڑی بوٹیوں اور دوسری چیزوں کے دوائی خواص بتائے گئے ہیں، کہ یہ چیزیں کس کس مرض اور کس طبی ضرورت میں کام آسکتی ہیں۔ حصہ دوم کا تعلق تدابیر و علاج سے ہے۔ اولاً اُن اتفاقی حادثات کے سلسلہ میں طبی تدابیر بتائی گئی ہیں جو دیہاتی زندگی میں پیش آسکتے ہیں۔ اسکے بعد بچوں، عورتوں اور مردوں کے عام عمومی اور خصوصی امراض و عوارض کے علاج اور طبی امداد کا طریقہ، زیادہ تر انھیں جڑی بوٹیوں اور انھیں چیزوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے جن کے خواص حصہ اول میں بیان ہوئے ہیں۔

کتاب کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ شروع سے آخر تک مصدق ہے، جڑی بوٹیوں اور دیگر درانی اشیاء، حادثات، امراض کی محسوس علامات اور طبی تدابیر غرض جس چیز کی ممکن ہوئی ہے تصویر دی گئی ہے۔ عورتوں کے مخصوص امراض و عوارض سے متعلق ہمارا خیال ہے کہ بعض نقادیر میں اخلاقی احتیاط نہیں ملحوظ رکھی گئی۔ بعض تصویریں بالکل بے ضرورت عریانی کا مصداق ہیں۔

کتابت و طباعت اور کاغذ کے لحاظ سے کتاب کا معیار بہت اعلیٰ ہے۔ اہل دیہات کے علاوہ شہری لوگ بھی اس سے بہت کچھ فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

از مولانا حکیم سید عبدالحی (سابق ناظم ندوۃ العلماء)

دہلی اور اسکے اطراف

ناشر: مکتب خانہ انجمن ترقی اردو جامع مسجد دہلی۔ د۔ مکتبہ دارالعلوم

ندوۃ العلماء بادشاہ باغ لکھنؤ صفحات ۱۷۲ - مجلد قیمت - ۲/-

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے والد ماجد مرحوم مولانا حکیم سید عبدالحی اعلیٰ، ادبی اور دینی

حلقوں کی ایک معروف شخصیت ہیں، اردو ادب میں گل رعنا اور شاہیر ہند پر عربی میں نزہۃ الخواطر ان کی قابل فخر تصنیفات ہیں، موصوف کی عمر ۲۶ سال کی تھی کہ (۱۳۱۲ھ میں) اپنے وطن رائے پٹی سے دہلی، پانی پت اور سہارن پور وغیرہ کے علماء و مشائخ اور آثار اسلامی کی زیارت کے سفر پر نکلے، یہ اسی سفر کا روزنامہ ہے جو مرحوم کے قلمی مسودات میں سے نکل کر پہلے ماہنامہ معارف اعظم گڑھ میں بالاقطہ شائع ہوا اور اب ۲۰ سال بعد مستقل کتاب کی شکل میں شائع کیا گیا ہے۔

مولانا شید عبدالحی نے کوئی دو ہفتے دہلی میں گزارے، کچھ کچھ وقت پانی پت اور سرہند میں چند دن دیوبند میں، پھر سہارنپور اور گسٹوہ میں، علی ہذا کلیر، نگینہ اور نجیب آباد وغیرہ ہوتے ہوئے قریب ڈیڑھ ماہ بعد وطن مراجعت فرمائی۔ اس دوران میں مرحوم نے جو کچھ دیکھا جن بزرگوں سے ملے، ان سے جو کچھ سنا اور جو کچھ کہا، سفر میں جو کچھ اچھی بری گزری ہے تکلفی کے ساتھ سب کچھ قلمبند کرتے چلے گئے۔

اس سفری روزنامہ کو پڑھ کر حیرت ہوتی ہے کہ مولانا شید عبدالحی ۲۶ سال کی عمر میں کس قدر پختہ کار، صاحب علم و نظر اور آثار بزرگی کے حامل ہو چکے تھے۔ مرحوم کے ان اوصاف نے اس سفر نامہ کو بڑے کام کی چیز بنا دیا ہے۔ دہلی میں ان دنوں مولانا شید ہند حسین صاحب (اہل حدیث) بقید حیات تھے۔ مولانا شید عبدالحی صاحب دہلی کے دوران قیام میں اکثر و بیشتر ان کے حلقہ درس میں حاضر ہوتے رہے اور بے لاگ طریقہ پر اپنے تاثرات قلمبند کرتے رہے یہ تاثرات پڑھنے کی چیز ہیں۔ اکابر کے مزارات اور تارہ کنجی عمارتوں کی سیر کرتے ہوئے وہ نہایت مفید معلومات بہم پہنچاتے اور حسب موقعہ تاثرات کا اظہار فرماتے ہیں۔ ان تاثرات میں ایسے ایسے دلائل و ثبوتے بھی ملتے ہیں۔ لال قلعہ کی سیر میں دربار خاص کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”بڑے ظرف تھے ان کے جو اس میں رہتے تھے اور پانچ وقت خدا کے سامنے سجدہ کرتے تھے۔ تفت ہے فرعون پر جس نے صرف مصر کی آن گڑھ بے جوڑ عمارتوں پر خدائی کا دعویٰ کیا، آفریں ہے شاہجاں پر، جس نے تخت طاؤس پر چاہ کر ڈر و پیر صرف کر کے بتایا اور اس پر بیٹھتے ہی خدا کے سامنے نہایت عاجزی و فروتنی

لی راہ سے سر جھکا دیا۔ یعنی دو رکعت نماز ادا کی۔ (ص ۴)

دیوبند پہنچے تو اُس وقت کے بزرگوں میں حاجی محمد عابد صاحب، مولانا ذوالفقار علی صاحب شیع الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب وغیرہ سے ملاقاتیں رہیں گنگوہ میں حضرت مولانا شبیر احمد صاحب کی خدمت میں بھی حاضری دی۔ مولانا کی شخصیت اور زندگی کے جتنے پہلو اُن کے سامنے آئے سب بے تکلفی سے قلب بند کر دیئے ہیں۔ آخر میں لکھتے ہیں :-

”اس میں شک نہیں کہ دہلوی صاحب بقیۃ السلف ہیں، اُن کا وجود مقننات میں سے ہے، اس توہرے واستقامت کا دوسرا شیخ اُن کے سوا اس زمانہ عالم آشوب میں نظر نہیں آتا۔ علم الہی میں جو کوئی ہو اس کی خبر نہیں۔“

(ص ۱۳)

اس سفر میں بخجور کے ایک کادوں میں پہنچ کر مولانا عبدالحی صاحب حضرت شہید احمد شہید کے ایک ایسے مرید سے کبھی ملے ہیں جو بہادر میں سید صاحب کے ساتھ رہے تھے۔ اُن کی زبانی یہ صاحب اور آپ کے رفقاء کے واقعات و حالات پڑھنے کی چیز ہیں۔

۲۰۸ صفحات (مدیر صدق) | اعلام القرآن | از مولانا عبدالمجید صاحب دریابادی (مدیر صدق) صفحات ۲۰۸
کتابت، طباعت اور کاغذ بہتر، قیمت ۲۵/۲
ملے کا تہہ :- صدق باب عینسی کپری روڈ لکھنؤ (۲)، دارالسنن شہابی منزل اعظم گڑھ۔

محترم مولانا عبدالمجید صاحب دریابادی ایک مدت سے گویا قرآن کی خدمت کے لئے وقت بوجھتے ہیں۔ انگریزی اور اردو کی مستقل تفسیروں کے علاوہ ادھر چار سال کے اندر قرآن کے مختلف علوم پر اُن کے قلم سے کئی چھوٹی چھوٹی کتابیں تیار ہو چکی ہیں۔ ایک کتاب ارض القرآن (یا جغرافیہ قرآنی) کے نام سے اُن مقامات کی مختصر جغرافیائی تحقیق و تفصیل پر ہے جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ ایک حیوانات فی القرآن (یا حیوانات مسترآنی) نام کی ہے جس میں ان تمام حیوانات کے سلسلے میں ضروری معلومات ہم پہنچائی گئی ہیں جو کسی مناسبت سے قرآن میں مذکور ہوئے ہیں۔ اسی طرح پیش نظر کتاب قرآن میں مذکور انسانی اور غیر انسانی اشخاص و اعلام کی

گویا ایک مختصر دکنزی ہے جس میں ان اشخاص و اعلام سے متعلق خود قرآن سے اور قرآن کے باہر
صفحہ سابقہ، تفاسیر اور کتب تالیف سے اخذ کردہ تفارقی معلومات کو یکجا کر دیا گیا ہے اور ساتھ ہی ساتھ
اس کی بھی نشاندہی کی گئی ہے کہ یہ لفظ قرآن میں کتنی جگہ، کس کس مقام پر اور کس کس موقع سے آیا ہے۔
کتاب کا دائرہ صرف معروف معنی میں، اعلام تک محدود نہیں ہے، بلکہ کسی بھی عنوان سے خواہ وہ علم کا
عنوان ہو یا اسم مفرد کا یا مرکب کا اگر کسی متعین شخص یا اشخاص کا ذکر آیا ہے تو اس عنوان کو، اعلام ہی
میں شمار کر لیا گیا ہو مثلاً اَلْاَبْرَاهِیْمِیِّ الَّذِیْ تَوَلَّیْ کِبْرَهُ مِنْهُمْ یَا اُخْتُکَ۔۔۔ کوئی مشبہ
نہیں کہ قرآن کے طالب علموں کے لیے یہ بڑی کارآمد کتاب ہو۔

از جناب نصر اللہ خاں عزیزی، صفحات ۱۱۰، قیمت ۱/۵۰

امام احمد بن حنبلؒ ملینہ کا پتہ: مکتبہ تعمیر انسانیت، موجی دروازہ - لاہور

حضرت امام احمد بن حنبلؒ جو فقہ کے چار اسکولوں میں سے ایک اسکول کے امام ہیں، اپنی
غیر معمولی عزیمت و استقامت علی النہی کی بنا پر اسلامی تالیف میں وہ مقام پا گئے ہیں جو کم ہی لوگوں
کے حصہ میں آیا، اور کم ہی لوگوں کے حصے میں آتا ہے۔ ان کی محبت و عظمت ایک طرح سے اہل سنت
کا شعار بن گئی ہے۔ ان کے تذکرہ میں ایک خاص لذت و دلآویزی ہے، چنانچہ اہل قلم اکثر ان کے
تذکرہ سے انبساط روح و کیف قلب کا سامان کرتے رہے ہیں۔ جناب نصر اللہ خاں عزیزی نے بھی اسی
داعیہ کے ماتحت امام رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ میں یہ کتابچہ مرتب کیا ہے جس سے مختصر طور پر آپ کے
سوانح حیات، اخلاق و عادات، ذوق مزاج اور ایک صاحب عزیمت کی حیثیت سے آپ کا
مقام سامنے آجاتا ہے۔

ترتیب مولانا سید عباس حامی مدداری۔ ناشر شیخ محمد قمر الدین تاجر کتب۔ گوجرانگلی
اذکار آزاد موجی گیٹ۔ لاہور۔ صفحات ۲۸۸، مہلہ قیمت ۳/۸

کتاب پر سند طباعت درج نہیں ہو لیکن پیش لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنہ ۱۳۶۵ھ کی
یعنی مولانا آزاد کے دور حیات کی مرتب شدہ ہے۔ اس میں مولانا آزاد مرحوم کے الملل و
البللغ کے ان بہت سے مضامین کے اقتباسات چار عنوانات کے ماتحت جمع کر دیے گئے ہیں۔

جو ٹھیک اسلامی فکر اور دینی دعوت پر مشتمل تھے۔ مرتب کا مقصد اس کاوش سے یہ تھا کہ مولانا آزاد کو اب بھی جو لوگ اہل لال و لے مولانا آزاد سمجھتے ہیں ان کے سامنے اصل حقیقت آجائے اور وہ لوگ کوشش کریں کہ مولانا پھر اپنے پچھلے موقف کی طرف واپس جادیں۔ اس مقصد پر نظر اب بیکار ہے کہ مولانا ترک و اختیار کی دنیا ہی میں اب نہیں۔ البتہ اور لوگوں کے لیے یہ مجموعہ بہت مفید ہو سکتا ہو۔ وہ چار عنوانات جن کے تحت اہل لال و لے کے سچا سوں اقتباسات جمع کر دیے گئے

ہیں۔ یہ ہیں۔

مقاصد اہل لال و لے مسلمانوں کے لیے شاہراہ عمل۔ مسئلہ تجدید و احیاء دین اور مسئلہ قیام جماعت، حزب اللہ کا قیام۔ اسلام کیا ہے۔

از مولانا حبیب الرحمن الاعظمی۔ شائع کردہ مجلس علمی و تربیتی رکعات تراویح (جدید ایڈیشن) | مفتاح العلوم، مونا تھ بھجن ضلع اعظم گڑھ۔

صفحات ۲۳۲، درمیانی سائز، کتابت و طباعت اور کاغذ عمدہ۔ قیمت ۲/۵۰
چند سال ہوئے کہ رکعات تراویح کے نام سے حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب نے ایک مختصر رسالہ اہل حدیث کے اس دعوے کی تردید میں تصنیف فرمایا تھا کہ تراویح کی رکعتوں کا سنن عدد آٹھ ہو۔ اس رسالہ کو اہل حدیث حلقوں میں بڑی اہمیت دی گئی اور بعض کافی موٹی کتابیں اس کی رد میں لکھی گئیں۔ اور پھر ان کا بڑا عظیم الشان استقبال اہل حدیث حلقوں میں ہوا۔ سب سے زیادہ اہمیت کے ساتھ جو کتاب اس رسالہ کے مقابلہ میں آئی اس کا نام تھا انوار مصابیح اس کتاب کے تیسرا اس قدر جارحانہ تھے کہ ہمیں اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھنا پڑا تھا کہ خدا نکرے کہ کوئی غفنی بھی اسی زبان میں جواب دینے کے لیے کھڑا ہو جائے۔ انہوں ہی ہو کر رہا۔

”رکعات تراویح“ کا یہ جدید ایڈیشن جو ہمارے سامنے ہے اس طرح ترتیب دیا گیا ہے کہ متن کے طور پر اصل کتاب کی عبارت ہو اور حاشیہ پر انوار مصابیح کا جواب ہے۔ یہ حاشیہ مولانا عبد الباقی صاحب قاسمی مدرس مقلح العلوم کے قلم سے ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ غفنی جواب کے لحاظ سے کتاب مجموعی طور پر بہت کامیاب ہو۔ اور بعض مباحث علمی و نوٹگانیوں کے لحاظ سے لکھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ لیکن انہوں نے جواب کی کامیابی پر ہی قناعت نہیں کی گئی ہو بلکہ اہم میں ترکی

ہے ترکی جواب کا بھی التزام کیا گیا ہو۔ انہوں نے کہ ہم اس سے کسی طرح اغماض نہیں کر سکتے۔ علماء کے امین علمی مباحث کا یہ لہجہ کسی بھی طرح قابل تحقین نہیں، بلکہ ہم تو یہ بھی عرض کریں گے یہ وقت رکعات تراویح کے مسئلہ پر لڑنے کا نہیں۔ یہ وقت تو پوری یکسوئی کے ساتھ ان فتوں سے لڑنے کا ہو جو دین کی بنیادیں ہی ہلاٹے دے رہے ہیں۔ اہل دین اہل کتاب و سنت کی ان فردعی سرکہ آرائیوں سے ان فتوں کو جتنی تقویت ملتی ہے وہ کچھ بیان کی محتاج نہیں، کاش مقلدین اہل غیر مقلدین اس پر غور کریں اور اس میدانِ جدال کو خیر باد کہہ دیں۔

بہر حال جن حضرات کو ان مباحث سے دھچپی ہو ان کے لیے یہ کتاب یقیناً دلچسپ ثابت ہوگی۔ خصوصاً اخوات جو رکعات تراویح کے باب میں اپنے مسلک پر اُلجھ رہی ہیں حضرات کے اعتراضات کا جواب چاہتے ہوں ان کے لیے یہ کتاب یقیناً کارآمد ہے۔ واضح رہے کہ ابھی کتاب کا ایک حصہ باقی ہے۔ یہ صرف حصہ اول ہے۔

تفسیری رسائل | از مولانا حمید الدین فراہی، ناشر۔ دائرہ حمید یہ مدرستہ الاصلاح
سرٹے میر (ضلع اعظم گڑھ)

قرآن پاک حقدور آسان ہو اسی قدر مشکل بھی ہے، عام نصیحت و موعظت کے نقطہ نظر سے پڑھے تو اس کی ایک ایک آیت یہ فائدہ دیتی چلی جائے گی۔ لیکن طالب علمانہ نقطہ نظر سے غور کرنے لگیں تو مطالب کی لمبیاں ہر کس و ناکس کا حصہ نہیں۔ مولانا حمید الدین فراہی نے اپنے کو تدبر قرآن کے لیے وقت کیا تھا اور اس کے تمام شرائط اپنے اندر جمع کرنے کی کوشش کی تھی اس کے نتیجہ میں اللہ نے ان کو ہم قرآن کا بہت ہی خاص حصہ نصیب فرمایا، ان کا ایک خاص مذاق ہے جس کے ماتحت ان کے ہاں بعض تفردات بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہ واقعہ ہو کہ ان کے نتائج فکر کے مطالعہ سے قرآن میں گہری بصیرت حاصل ہوتی ہے۔ انہوں نے مولانا مرحوم پر سے قرآن کی تفسیر نہیں کر سکے۔ البتہ بعض متفرق سورتوں کی تفسیریں انہوں نے لکھیں جو قریب قریب سب عربی میں تھیں۔ اور ان کا اردو ترجمہ مولانا کے فاضل تلمیذ مولانا امین حسن اصلاحی نے کیا، یہی تفسیری رسالے اس وقت ہمارے سامنے ہیں جن کی تعداد چودہ ہے۔

ان کی تفصیل مع قیمت حسب ذیل ہے۔

تفسیر سبب اللہ سورہ فاتحہ ۳۸/- تفسیر سورہ ذاریات ۱۳/- تفسیر سورہ تحریم ۶۲/-
تفسیر سورہ قیامہ ۵۰/- تفسیر سورہ مرسلات ۵۰/- تفسیر سورہ عبس ۶۲/- تفسیر سورہ دلش
۴۴/- تفسیر سورہ الدین ۶۲/- تفسیر سورہ العصر ۵۰/- تفسیر سورہ فیل ۸۱/- تفسیر سورہ کوثر
۹۱/- تفسیر سورہ کافرون ۳۸/- تفسیر سورہ لب ۶۲/- تفسیر سورہ اخلاص ۳۸/-

ان میں سے صرف آخری رسالہ مصنف ہی کے قلم سے اردو میں ہو۔ باقی سب مولانا
امین احسن صاحب کا ترجمہ ہیں ترجمہ کی خوبی پر کچھ کہنے کی ضرورت نہیں، مترجم نہ صرف اردو کے
بہترین انشا پرداز بلکہ مولانا فراہی کے تفسیری معارف کے حامل بھی ہیں، چنانچہ ترجمہ میں اصل کا
لطف ہو۔

موجودہ ذکر دور سالے پہلی بار شائع ہوئے ہیں، باقی سب کی دوسری اشاعت ہو گئی ہے
طباعت اور کاغذ کا معیار اچھا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کے شرائط داخلہ

(۱) دارالعلوم دیوبند میں داخل ہونے والے طالب علم (خواہ قدیم ہوں یا جدید)
کو ضروری ہو گا کہ وہ اپنے سرپرست کی جس کو وہ فارم داخلہ میں سرپرست درج کرے گا تحریری
تصدیق پیش کرے جس میں اس کی وطنیت اور اخلاق و کردار و قلم وغیرہ کا ذکر ہو اور ہر طریقہ
کی ذمہ داری کی صراحت ہو۔

(۲) جو طلبہ مغربی بنگال یا آسام سے آئیں وہ مذکورہ بالا تصدیق نامہ کے ساتھ کسی مجسٹریٹ
یا اپنے حلقہ کے ممبر اسمبلی یا ممبر پارلیمنٹ یا تھانہ سے اپنے ہندوستانی ہونے کی تصدیق بھی لائے
مجسٹریٹ یا تھانہ کی تصدیق مہر شدہ ہونا ضروری ہے اور ممبران مذکور کی تصدیق ان کے مقررہ
پر ہونی چاہیے۔

(۳) ہر طالب علم کے لیے ضروری ہے کہ حسب معمول قدیم اپنا نام و پتہ فارم داخلہ میں صحیح درج

کرے۔ نام یا ولایت یا سکونت کا اندراج غلط ثابت ہونے پر مستوجب اخراج ہو گا۔
مہتمم دارالعلوم دیوبند

بقیہ نگاہِ اولیں

مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْحَكُنَّ يَخْمَرْنَ
عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ
زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ
آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ
أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ
أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ
أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُنَّ وَالتَّابِعِينَ
غَيْرِ أُولِي الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ
وَالطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ
عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ
بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ
مَنْ زِينَتِهِنَّ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ
جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ
تَفْلَحُونَ

نگرہ کہ جو ظاہر ہی ہو۔ اور ڈالا کر ہیں
اپنی اور ڈھنیاں اپنے گریبانوں پر، اور
نہ ظاہر کریں اپنی زیبائش مگر اپنے شوہروں
کے آگے یا اپنے باپ کے، یا خاوند کے باپ کے،
یا اپنے بیٹوں کے یا دوسری عورت سے
اپنے شوہر کے بیٹوں کے یا اپنے بھائی کے
یا بھتیجوں کے، یا بھانجوں کے، یا اپنی
عورتوں اور باندیوں کے یا ایسے خادم
مردوں کے آگے جنہیں د عورتوں سے
غرض نہیں۔ یا ان بچوں کے آگے جو
عورتوں کے (جسمانی) اسرار سے واقف
نہیں۔ اور کہو، کہ نہ ماریں زمین پر اپنے
پاؤں کہ تہ چل جائے ان کی پوشیدہ
زیبائش کا۔ اور رجوع کر دے سب
اللہ کی طرف اے ایمان والو تاکہ تمہیں

فلاح ملے۔

(سورہ نور آیات ۳۰-۳۱)

ان دو آیتوں میں بہت زیادہ نہیں، تھوڑا سا غور کر کے دیکھ لیجیے کہ اسلام حقیقی اسلام
کا فتویٰ کس دسرور اور ڈرامہ مصوری کے باب میں کیا نکلتا ہے؟ ان آیتوں میں جن قدروں
کو تمدن کی بنیاد میں پیوست کرنے پر زور دیا گیا ہے۔ ان اعلیٰ اسلامی قدروں کا کس طرح
کوئی جوڑ آپ کی مجوزہ تہذیبی سرگرمیوں کے ساتھ بیٹھتا ہے؟ — اگر یہ اشارہ ناکافی
ہو تو ہم شرح کی خدمت انجام دینے کے لئے بھی حاضر ہیں!۔

- اسلام ایک زندہ اور دلوں کو سحر کرنے والا دین ہے۔
- مسلمان کا میسم مقام یہ ہو کہ وہ اس دنیا میں خدائے ذوالجلالی کا خلیفہ اور نائب ہو۔
- اسلامی جہاد ————— عالم انسانیت کی فلاح کا واحد ذریعہ ہے۔
- عالم اسلام ————— کا باہمی رابطہ انسانی مشکلات کا ایک ہی حل ہے۔
- اسلامی دعوت ————— انقلاب و تعمیر اور اصلاح ان سب کی ضامن ہے۔
- فحاشی و بے حیائی • عریانی و بے حجابی • ظلم و استبداد • ان سب کی ہیج کھنی کشت انسانیت کی شادابی کے لیے ناگزیر ہے۔ ان نقورات و عزائم کی عملی شکل اگر آپ دیکھنا چاہیں ————— تو

المبتکر

لائل پور
(مغربی پاکستان)

ہفت
دو ذی

کا مطالعہ فرمائیں
دعوت و اصلاح کے علم پر دار دینی محلہ کو ہر گھر اور ہر شخص تک پہنچانے کے لیے ادارہ المبتکر نے اس کا
چند نصف کر دیا ہے۔ اور اب آپ صرف چار روپیہ بھیج کر سالانہ خریداری کر سکتے ہیں۔
پاکستان میں ترسیل زر کا پتہ ————— فیجر المبتکر: پوسٹ بکس نمبر ۱۰ لائل پور
ہندستان میں ترسیل زر کا پتہ ————— فیجر انسانہ الفرقان پکھری روڈ، لکھنؤ



”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نزد محبوب بننا)
ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہئے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہو۔ قیمت فی شیشی ۳۰ روپے
ہمارے بچوں کی صحت اور ان کی پرورش "مفت طلب فرمائیے۔"

دوا خانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

ایجنسیاں { (۱) الہ آباد - روشن باغ - ایس بی وکس (۲) لکھنؤ ————— امین آباد
(۳) کان پور ————— چمن گنج (۴) بنارس ————— دال منڈی

جبل پور کی قیامت

(از، مرتب)

[اس دفعہ کی نگاہ اولین کی مستحق دراصل وہ قیامت صغریٰ تھی جو جبل پور اور اس کے ڈیڑھ دو سو میل کے گرد و نواح پر گزر گئی، لیکن گذشتہ شمارہ کی گفتگو کے سلسلہ میں ایک قابل توجہ بات سامنے آگئی تو تسلسل کے خیال سے مناسب معلوم ہوا کہ.....

نگاہِ اول میں اسی سلسلہ کو برقرار رکھ جب پور پر مستقل لکھا جائے۔ — مرتب]

جبل پور، ساگر اور ان کے گرد و نواح میں جو کچھ ہوا اسکی تفصیل ہم سب کے علم میں آچکی، اب اسکو دہرانے کا محل نہیں۔ ان تفصیلات میں جانا اخبارات کا موضوع تھا۔ ہمارا موضوع اس سلسلہ میں بس چند ضروری باتیں ہیں۔ جن میں سے بعض شاید مسلمانوں کے لئے تلخ ہوں اور بعض دوسروں کیلئے۔

۱۔ اس دنیا میں اگر بدو ن اذنِ خداوندی کچھ نہیں ہوتا اور جو کچھ ہوتا ہے وہ حکمت کے ماتحت ہوتا ہے تو جبل پور کا یہ دلہند زحادثہ ہمیں اس قرآنی آگاہی کی یاد دلاتا ہے جو مسلمانوں کو دی گئی تھی کہ:-

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ۔

اُس ابتلاء (منازل) سے ڈرو جو تم میں کے
ظالموں ہی تک محدود نہیں رہے گی
اور جانے رہو کہ اللہ بڑی سخت پکڑ والا
ہے۔

جبل پور کے دوا ^۱ مسلمان نوجوانوں نے ایک غیر مسلم درویش کے دامنِ صحت پر بہیمانہ دست درازی کی، اور اسکے نتیجہ میں اس نے فرطِ غیبت سے اپنا وجود نذرِ آتش کر دیا، قانون کی رو سے ان ادبائوں کے اس فعل کی سزا ان کے کسی قریبی سے قریبی عزیز کو بھی نہیں دی جاسکتی تھی، لیکن مسلمان جن کو عصمتوں کا محافظ بنا کر خدا نے اپنی اس زمین پر کھڑا کیا تھا، اود جس نے زنا کاری کے متعلق آگاہ کیا تھا کہ :-

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنٰی اِنَّہٗ كَانَ
فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاۤءَ سَبِيْلًا

قریب بھی نہ جاؤ تمنا کے، کہ یہ بہت ہی
شرمنگ، اللہ کے لئے ناقابلِ برداشت

اور بد انجام راہ ہے۔

اور ایسی عبرت ناک سزا اسلئے مقرر کی تھی جس کی نظیر کسی مذہب اور تہذیب میں نہیں پائی جاتی۔ اور نام نہاد مہذبوں کے نزدیک وہ آجک قابلِ طعن ہے۔ اس تاریعوب مالک الملک کو شاید یہ بہیمانہ حرکت زنا غضبناک کر گئی جو بذاتِ خود ہی انتہائی پاپ تھی کہ ساتھ ساتھ ایک معصوم بچان کی دردناک موت اور اسکے گھر والوں کے نالہائے دلفگار کا باعث بھی بن گئی۔ کیا یہ کچھ بعید ہے کہ پروردگارِ عالم کی یہی غضبناکی مدھیہ پریش کے خونیں سانچہ کی تہ میں کام کر رہی ہو؟ اور اسکی حکمتِ تفتیشی بڑی ہو کہ ہم پر کچھ دیر کے لئے ایسا بے پناہ تازیانہ سبب سے برائے کہ ہم از سر نو جان لیں کہ ایک مسلمان سے ارتکابِ زنا اس کی بارگاہ میں ناقابلِ برداشت ہے، اور اس کا انجام بہت ہی بُرا ہے، ہم جان لیں کہ دوسری قوموں کی طرح ہمارے ہاں بھی زانیوں کی کشتی بہتے ہوئے ہوئے رحمتِ خداوندی کسی حال ہماری طرف متوجہ نہیں ہو سکتی، ہم سمجھ لیں اور اچھی طرح سمجھ لیں کہ ہر وہ راستہ جو بد کرداری کی طرف لے جاتا ہے، ہر وہ دلچسپی جس میں جنسی بدکاری کے دواغی پوشیدہ ہیں، اور ہر وہ ہمارا اختیاری ماحول جس میں جنس زدگی کی ترغیبات پائی جاتی ہیں ہمارے لئے شجرِ ممنوعہ کا حکم رکھتا ہے۔ اے کاش ہم اس تازیانہ خداوندی سے سبق لیں !

۲۔ یہ تو خدا اور اسکے بندوں کا آپس کا معاملہ ہے۔ رہا اس دنیا میں بسنے والے انسانوں کا معاملہ

تو کسی بھی قانون اور انصاف کے کسی بھی معروف پیمانے سے ناپا جائے۔ ایک لڑکی کی عصمت دری کا واقعہ خواہ وہ اسکی غم انگیز موت اور اسکے اعزہ کے کیسے ہی دردِ عالم کا باعث کیوں نہ ہو اور ہرگز اس بات کو جائز نہیں ٹھہراتا کہ مجرم جس فرقہ سے تعلق رکھتا ہو اس فرقہ ہی کے خلاف بزن بول دیا جائے۔ بستیاں کی بستیاں مع زندہ انسانوں کے پھونکا دی جائیں اور قتل و غارتگری کے وہ منظر پیش کر دیے جائیں کہ پتھر دلوں کے دل بھی گھل جائیں۔ وہ اگر ایک لڑکی کی عصمت دری تھی تو یہ مادرِ انسانیت کی عصمت دری ہے! وہ اگر من بھر کا پاپ تھا تو اس جوانی پاپ کی پوری پوری تول کے لئے دنیا کے کسی بانٹ کا نام لینا کافی نہیں ہے۔!!۔۔۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ بدکاری کا واقعہ اخلاقی اور قانونی اعتبار سے ایک سنگین جرم تھا، لیکن اس بات کے کہنے میں ذرہ برابر بے انصافی اور جنبہ داری نہیں ہے کہ اس ظلم کے مقابلہ میں وہ جرم کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ کسی بھی انصاف پسند کے لئے اس کا ادنیٰ جواز نہیں ہو کہ وہ دونوں واقعوں کو مذمت کی ترازو میں برابر سرازیر دکھائے، یا اس جرم کا ذکر کر کے اس ظلم کو ہلکا دکھانے کی کوشش کرے۔ ہمیں اس ملک کی مذہبی اکیسیت اور حکمران جماعت کے ضمیر پر انتہائی افسوس ہے کہ اس بے پناہ ظلم و ستم کی مذمت یا اس پر اظہارِ ندامت کرتے ہوئے اس بدکاری کے واقعہ کا ذکر کچھ اس طرح کیا جاتا ہے کہ جیسے یہ بیانہ مظالم اس واقعہ کا ردِ عمل ہوں۔ اور ان کے یہ حصہ ہی کی بھی (قانونی نہ ہی عادی ہی بھی) وجہ جو ان نکلتی ہو۔ حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔ نہ یہ ردِ عمل تھا، نہ ہو سکتا تھا اور نہ کبھی ایسے واقعات پر اس طرح کا ردِ عمل آج تک ہوا ہے۔ یہ ایک بالکل الگ چیز تھی، کچھ پہلے سے بنے ہوئے، عرصے سے پکے ہوئے منصوبے تھے جن کو بردے کا رلانے کے لئے اس واقعہ کو نہایت چابکدستی سے بہانہ بنایا گیا۔ اور پھر ہوا اس سرزمینِ ہند پر ایک خونیں تماشہ جس میں منصوبہ کے ہر شریک ہی نے بقدرِ امکان حصہ لیا۔

۳۰۔ ہمارے نزدیک اس مدتِ یاد رہنے والے خونیں حادثہ کی تمام تر ذمہ داری اس ملک کی برسرِ اقتدار پارٹی اور اسکی مرکزی اور ریاستی حکومتوں پر ہے، بارہ سال سے اکیسیت کے فرقہ پرستوں کو ان خداوندانِ ملک کی طرف سے ایسی کھلی چھوٹ ملی ہوئی ہے کہ ان کے معاملہ میں قطعاً یہ نہیں معلوم

۱۔ جان مک ارباب حکومت کا تعلق ہوا ان کے بعض ابتدائی بیانات کا یہی رنگ تھا۔ لیکن ان سطور کی کتابت کے بعد جو بیانات آئے ہیں ان کا تقاضہ ہو کہ حکمران جماعت کو اب اس ذمہ سے کمال دیا جائے۔ ع۔

ہوتا کہ یہاں کوئی غیر فرقہ پرست حکومت ہے۔ یہ پبلک جلیوں میں کھسکے ہو کر مسلمانوں کے خلاف مستقل ذہرا گلتے ہیں، ہندوؤں کے دل مسلمانوں کے خلاف بغض و نفست سے بھرتے ہیں مسلمانوں کی طرف روئے سخن کر کے اس طرح احکامات سناتے ہیں جس سے ہر ہندو کو خیال ہو کہ مسلمان یہاں اُن کے قومی غلام کی حیثیت سے رہتے ہیں، اور ہر ہندو کا حق ہے کہ وہ اُن کو ان احکام کی نافرمانی کی نرا دے۔ ایسی تقریریں کھسکے عام ہوتی ہیں، بے گنتی ہوتی ہیں، لیکن ہم نے آج تک نہیں سنا کہ کسی ریاستی یا مرکزی حکومت نے اس کا نوٹس لیا ہو۔ اسی طرح ان مسلم دشمنوں کی زہر افشانی اور ریشہ دوانیوں کی بدولت رہ رہ کر فرقہ دارانہ کشت و خون کا جگر بھی کسی ریاست میں کبھی کسی ریاست میں چلتا رہتا ہے، جن میں صاف طور پر اقلیت مظلوم ہوتی ہے، لیکن نہ صرف ان تخریبی عناصر کی گرفت کوئی حکومت نہیں کرتی بلکہ ان کی کہیں کھلی کہیں چھپی مددگار پولیس اور اس کے افسران تک کی خلاف منصب حرکتوں کا کوئی نوٹس نہیں لیا جاتا۔ کچھلے ہی سال ہولی کی برکت سے متعدد ریاستوں میں جو مار دھاڑ ہوئی اس میں اسی مدھیہ پریش کی راجدھانی (بھوپال) کو بھی بہت بڑا حصہ ملا تھا۔ مدھیہ پریش کی اسی حکومت نے جو آج دہاں ہے اس سلسلہ میں جس قدر دھاندلی اور انصاف و ذمہ داری کے تقاضوں سے جس حقارت کے ساتھ روکڑانی کی وہ ایسی بے غبا حقیقت ہے کہ مولانا حفیظ الرحمن صاحب نے کانگریس پارٹی سے وابستگی کے باوجود جیل پور کی بحث کے دوران بھری پارلیمنٹ میں اس گزری ہوئی کہانی کا ذکر کیا۔

سوال یہ ہے کہ جب ریاستی حکومتوں کے یہ ڈھنگ ہوں گے۔ اور مرکزی حکومت یا کانگریس ہائی کمانڈ ریاستی حکومتوں کے اس بُرمانہ رویہ کے خلاف کسی شکایت فریاد اور کسی احتجاج کا کوئی نوٹس نہیں لے گی تو پھر ہندوستان کی مسلم اقلیت کسی کے بھی ہاتھوں اور کسی کی بھی سازشوں سے تباہ ہوتی ہو، اسکی ذمہ داری کس پر ہوگی؟ قیام امن کی ذمہ داری کس پر ہے؟ نقص امن کے اسباب کا سد باب اور اسکی نگرانی کس کا منصبی فریضہ ہے؟ انصاف اور داد رسی کے لئے کون جوابدہ ہے؟ اگر یہ سب اپنی اپنی جگہوں پر ریاستی حکومتوں کی اور مجموعی طور پر مرکزی حکومت کی ذمہ داری ہیں تو پھر ان سلسلہ بارہ سالہ کوتاہیوں، چشم پوشیوں اور فرض ناشایدوں کی موجودگی میں بالکل جھوٹ ہے، یہ کہنا کہ ہمارا سب کچھ پنڈت نہرو اور اُن کی حکومت کے ہاتھوں محفوظ ہے۔ خدا کے لئے ذرا

کھلنے دو پنڈت جی کی آنکھیں۔ ہماری کم سے کم توقع کے مطابق انھوں نے آج بارہ سال بعد انگریزی لی ہے۔ اب تم انھیں غلط فہمی میں مبتلا کر کے پھر سے غافل کر دینے کی کوشش مت کرو۔ ذرا انھیں پوری طرح بیدار ہو جانے دو۔ پھر البتہ تم توقع کر سکتے ہو اور مستقبل قریب میں یہ کہنے کے قابل ہو سکتے ہو کہ پنڈت جی اور ان کی حکومت کے سایہ میں سلمان ہر طرح بخیر و صافیت ہیں۔

پنڈت جی سے توقعات یقیناً بجا ہیں۔ وہ اقلیتوں کے حق میں سب سے زیادہ غنیمت انسان ہیں لیکن اب تک تو انھیں شاید پوری طرح خبر ہی نہیں تھی۔ آج جب پورے نے انھیں پہلی بار سمجھایا ہے کہ ان کے راج نگاہن کے نیچے ایک اقلیت پر کیا بیت رہی ہے۔ اب اگر اتفاق سے ہماری قسمت بھی بارہ برس بعد پھرنے کو آ رہی ہو اور پنڈت جی کی یہ چونک اور یہ بیداری جب پورے کے مسئلہ میں آخر تک رہ جائے اور بحیثیت وزیر اعظم — اور ہر دلعزیز وزیر اعظم — کے وہ حکومت کی سطح اور بحیثیت کانگریس کے عظیم لیڈر کے عوامی سطح پر، اپنی حکومت اور اپنی پارٹی کی متحدہ طاقت سے اس بے لگام فرقہ پرستی کے خلاف کھلی جنگ کا آغاز کریں تو یقیناً وہ تمام اشریادوں کے مستحق ہو سکتے ہیں۔ اور پوری توقع کی جا سکتی ہے کہ ملک کو فرقہ پرستی کے ننگے پن بچات مل جائے۔

۴ کانگریس اکثریت کی مصالحت کے قریب میں آزادی کے بعد سے اب تک بہت ہی خدائے کا سودا کرتی رہی ہو۔ وہ اکثریت کی نامناسب رضا جوئی کر کے چاہتی ہے کہ اسکے دو ٹوں پر اس کا اجارہ رہے۔ لیکن اس طرز عمل کے ذریعہ وہ اکثریت میں ایسی ذہنیت پیدا کرتی ہے کہ پھر اسکی رضا جوئی بغیر کھلی فرقہ پرستی کے ممکن نہیں۔ چنانچہ پچاس برس پہلے ان کو واؤں پر لگا دینے کے باوجود وہ چونکہ کھلی فرقہ پرستی نہیں اختیار کر سکتی اس لئے اس کے ڈالے ہوئے بیج کا پھل جن سنگھ کی جھوٹی میں گر رہا ہے، اور کانگریس اپنی ساری رضا جوئیوں کے باوجود اکثریت کے اندر ساروتی اور بن سنگھ بڑھتی چلی جا رہی ہے۔ دوسری طرف سلمان جو اس ملک کی سب سے بڑی اقلیت اور ایک پانگ ہیں، وہ قدرتی طور پر کانگریس کی ان نامناسب رضا جوئیوں سے جو ان کے خلاف پڑتی ہیں، شاکہ ہوتے ہیں اور کانگریس میں پنڈت ہر دھنیا لعل لگانے کے باوجود دوسری پارٹیوں کا رخ کرتے ہیں۔ — افسوس اتنی سی بات کانگریس کے نیتاؤں کی سمجھ میں نہیں آتی، اور یہ تا بھی کانگریس کے ساتھ ملک کو بھی لئے ڈوب رہی ہے۔

کاش جب پورے کے مظلوموں کا خون اسی کام آ جائے کہ کانگریس ہوش میں آئے۔

تاج کپنی لمیٹڈ

لاہور و کراچی کے

توبصورت ، رنگین ، عکسی ، ترجم و غیر مسترجم
قرآن مجید ، حائل اور دینی کتابیں
تفسیر ماحدی ، تفسیر بیان القرآن ، تفسیر عثمانی
کپنی کے مقرر کردہ دیوں پر حاصل کیجئے
لاہور ، کراچی اور بیٹوں کی قیمتوں میں ایک پائی کا بھی فرق نہیں ہوگا۔

ایجنسی تاج کپنی ، نزد مسجد اشریف لمبئی

ماہنامہ الفتنان لکھنؤ

ملکیت و دیگر امور سے متعلق وزارت اطلاعات و نشریات کا مطلوبہ اعلان

فارم نمبر ۴۔ ملاحظہ ہو رول نمبر ۴

مقام اشاعت لکھنؤ

وقف اشاعت مالدانہ

پرنٹر پبلشر ایڈیٹر اور مالک کا نام محمد منظور نعمانی

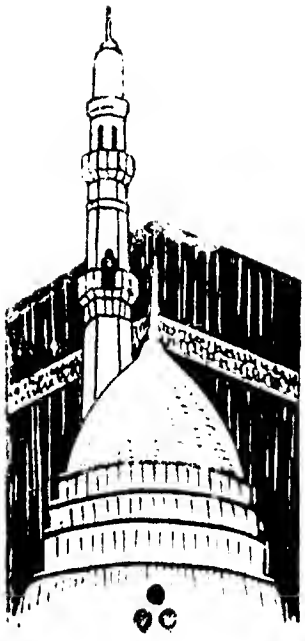
قومیت ہندوستانی

پستہ کچھری روڈ ، لکھنؤ

میں محمد منظور نعمانی بذریعہ ہذا اعلان کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم و یقین کی حد تک بالکل صحیح ہیں۔

دستخط محمد منظور نعمانی

یکم مارچ ۱۹۶۱ء



درویش صفت رئیس تلمیذ حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ

انا الحاج رفیع الدین صاحب مراد آبادی کا سفرنامہ حرمین ۱۲۰۳-۱۲۰۱ھ

خاص اشاعت
لفظ
ماہنامہ
شوال ۱۳۸۰ھ

بِوَفْقِ مَسْتَوَلِ
مِنْظُورِ نَعْمَانِ
عَزَّ وَتَبَّ
لَا اِجْمَلَ سَبْحَلِی



لکھنؤ
ماہنامہ
لکھنؤ



خاص اشاعت

ہندوستان کا سب سے پہلا سفرنامہ حجاز

از

مولانا حاجی رفیع الدین صاحب فاضلہ وقتی مراد آبادی

ترجمہ

از، مولانا سیم احمد صاحب فاضلہ وقتی امرہوی

قیمت ایک روپیہ

سالانہ چندہ :- ہندستان سے 5/- پاکستان سے 6/- غیر مالک سے 10,5/-
پاکستان میں ترسیل زرہ کا پتہ :- سکریٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ، لاہور

(۲۷ ویں) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تنویر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان کجری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

بغیر کسی اعلان اور بلا کسی پردہ گرام کے افسترن کی یہ ایک خاص اشاعت حاضر ہے۔ افسترن کے خاص قلمی معاون مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر دبی دامت عنایتہم نے گزشتہ ماہ مطلع فرمایا تھا کہ وہ الفرقان کے لئے ایک غیر ملکہ قلمی سفرنامہ حجاز کا ترجمہ فرما رہے ہیں جو قریباً پچاس صفحے کا ہوگا اور وسط مارچ تک پہنچ جائے گا۔ اس اطلاع پر ہمارا پردہ گرام یہ سمجھا کہ اسکی دو قسطیں کر کے اپریل اور مئی کی اشاعتوں میں شائع کر دیا جائے گا، لیکن سودہ موصول ہوا تو قریب سو صفحے کی ضخامت کا نکلا۔ اسکو اگر عام شماروں میں بالاقساط شائع کیا جاتا تو کم سے کم چار اشاعتیں درکار ہوتیں اور ہر کم جگہ گزر جانے کے بعد یہ سلسلہ تمام ہوتا۔ اس لئے فوری طور پر طے کیا گیا کہ جتنے صفحات پہنچ جائے اسے الفرقان کی ایک ہی اشاعت میں دیدیا جائے۔ چنانچہ قریب دو خند ضخامت کی یہ اشاعت پوری کی پوری اسی سفرنامہ کی نذر ہو۔ اور حق یہ ہو کہ یہ سفرنامہ اسی قابل تھا، جیسا کہ ناظرین اسکے مطالعہ سے محسوس فرمائیں گے۔

سفرنامہ کے تعارف میں کچھ کہنے کی اس لئے ضرورت نہیں کہ یکم مولانا فریدی صاحب نے بحسن و جودہ انجام دیدیا ہو۔ اب یہ ہر یہ جو ادارہ الفرقان اور فاضل مترجم کی طرف سے عام ناظرین کی خدمت میں سمونا، اور ان خوش نصیبوں کی خدمت میں خصوصاً جو اسال عازم حج ہو رہے ہیں۔ انشاء اللہ وہ اپنے ایک پیشرو کی اس روداد سفر کو اس راہ میں بہت ہی لذت آمیز اور نشاط انگیز پائیں گے۔ اور امید ہے کہ ارکان دارہ الفرقان مولانا فریدی صاحب کو اپنی بہترین عاؤس یاد فرمائیں گے۔ اس موقع پر اس کا اظہار بھی مناسب ہے گا (اگرچہ مولانا فریدی زاد مجد ہم کے ذوق و خفاؤ پر کچھ شاق گزے، اور اس کے لئے ہم ان سے معذرت خواہ ہیں) کہ اسال مولانا موصوف بھی عازم حرمین ہیں اور امید ہے کہ الفرقان کے اس فہر کی اشاعت کے ساتھ ہی ساتھ ان کا حجاز بھی ساحلِ مبینی سے لنگر اٹھائے گا۔ خوب ہے اس سفرنامہ کے ترجمے اور اسکی اشاعت کا یہ موقع! خدا انھیں اس سفر مقدس کی برکتوں سے مالا مال فرمائے۔

اعلان :- (۱) یہ خاص اشاعت اپریل اور مئی کے حساب میں ہو، لہذا اس کے بعد سالہ جون میں شائع ہوگا، جون سے پہلے اب کسی مزید اشاعت کا انتظام نہ کیا جائے۔ (۲) فوری کے شمارہ میں ۶ صفحے کم گئے تھے۔ ارادہ تھا کہ اپریل کے سالہ میں اس کسر کو لور کر دیا جائے گا۔ مگر سفرنامہ کی ٹھوس اشاعت کی بنا پر اس دو ماہی اشاعت کے اپنے و اجہی صفحات میں بھی کمی رہ گئی۔ انشاء اللہ یہ سب کمی جون کی اشاعت میں پوری کر دی جائے گی۔ (مینجر)

مراد آباد سے حجاز مقدس تک

سفر نامہ

مولانا حاجی رفیع الدین صاحب فاروقی مراد آبادی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مولانا حاجی رفیع الدین فاروقی مراد آباد کے صاحب تصانیف بزرگ گئے ہیں۔ خانہ دانی و جاہلیت کے لحاظ سے بھی اُن کی نمایاں شخصیت تھی، وہ ذواب عظمت دانش خاں فاروقی حاکم مراد آباد کے پوتے تھے۔۔۔ ذاتی اوصاف و کمالات کی حیثیت سے کبھی بلند پایہ تھے حضرت سر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے براہ راست شاگرد تھے، حضرت مولانا خیر الدین سورتی سے بھی سند حدیث حاصل کی تھی۔ اپنے زمانہ کے بہت سے مشائخ سے ملاقات کی اور استفادہ کیا۔ اور تذکرۃ المشائخ میں ان مشائخ کے حالات تحریر کئے ہیں۔ یہ کتاب اب کیا بکلیہ نایاب ہے۔ (بھی تک کسی کتب خانے میں اس کی موجودگی کا علم نہیں ہو سکا۔ صاحب انوار العارفین نے امر دہ، مراد آباد اور دہلی کے مشائخ کا ذکر کرتے ہوئے، تذکرۃ المشائخ کا حوالہ دیا ہے اور اس سے اقتباسات بھی لئے ہیں۔ حضرت مرزا مظہر جانجاناں حبیب کبھی مراد آباد

۱۔ مولوی محمد حسین چشتی مراد آبادی آپ کا ذکر خیر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

از روضہ دوزگان میں شہر مراد آباد بودہ اند (انوار العارفین ص ۲۲۳)

۲۔ چنانچہ خود تحریر فرماتے ہیں:- (مرزا مظہر جانجاناں) بالفقریہ دہرانی و شفقت می فرمودند دہر گاہ مراد آباد کو سے غریب خانہ را بقدر مخد شرف می ساختے و یکبار ہم اینجا اقامت فرمودہ۔

(انوار العارفین بحوالہ تذکرۃ المشائخ ص ۲۲۵)

تشریف لاتے ان کے مکان کو اپنے قدم سے ضرور شرف فرماتے تھے اور ایک مرتبہ ان کے ہی مکان پر انھوں نے قیام فرمایا تھا۔

منجملہ دیگر تصنیفات و تالیفات کے آپ کا سفرنامہ بھی تاریخی، جغرافیائی اور ادبی حیثیت سے ایک شاہکار ہے۔ جہاں تک میری معلومات کا تعلق ہے یہ سفرنامہ کہیں طبع نہیں ہوا ہے اس کا ایک قلمی نسخہ پروفیسر خلیق احمد نظامی سلمہ سے مجھے دستیاب ہوا۔۔۔۔۔ اس نسخے کے کچھ اوراق کہیں کہیں سے کم نمودہ ہو گئے ہیں۔ میں نے اس نسخے کا اچھی طرح مطالعہ کرنے کے بعد رضا لاہوری راہپور کے نسخے سے ان ناقص اوراق کی عبارتوں کا تہہ پالانا اور دیگر بعض مقامات کتاب کی مطابقت بھی کی۔ میں اس کتاب میں سے تاریخ حرمین اور چند حکایات و واقعات کو چھوڑ کر اس کا ترجمہ پیش کر رہا ہوں۔

سفرنامے میں اپنے چشم دید واقعات اور حالات قلب کر کے علاوہ ان کتابوں سے بھی مدد لی گئی ہے۔

(۱) مناسک شیخ عبدالحق دہلوی (۲) مناسک شیخ محمد ہاشم سندھئی (۳) رسالہ شیخ حسین محمد دیار بکری (۴) تاریخ مکہ علامہ قطب الدین (۵) مناسک مولانا حاجی (۶) تاریخ مصر علامہ جنال الدین سیوطی (۷) ذفا، الوفا، دسمہودی (۸) سفرنامہ مصر در شیخ ابراہیم مدنی (۹) عمدۃ الاخبار تالیف احمد بن عبدالحکیم الہاشمی النعمانی۔

نواب خاندان کے اس مراد آبادی درویش نے بڑے عاشقانہ انداز میں سفر حرمین کیا ہے، سفرنامے کے لفظ لفظ سے کیفیت و سرشاری آشکارا ہے۔ صاف پتہ چلتا ہے کہ حاجی مناسب کا دل کیفِ عبدیت اور عشقِ رسولؐ سے لبریز ہے، ان کی عبارت حرم کعبہ و حرم خانہ عتیقہ سے گہرے ربط و تعلق کی آئینہ دار ہے۔ اس سفرنامے میں اپنے زمانے کے اکابر حرمین کے مختصر حالات بھی درج ہیں۔ یہ سفرنامہ اس حیثیت سے بھی ممتاز ہے کہ اس کے مؤلف نے فارسی زبان میں بطرز سادہ و بنیہ عبارت آرائی کے وضاحت کے ساتھ اپنے سفری معلومات اس میں مختصر کئے ہیں۔

میں اپنے اس دعویٰ میں شایدبالغہ کہنے والا نہ ہوں کہ ہندوستان میں سفرنامہ راج کی داغ بیل مراد آباد کے اسی بزرگ نے ڈالی ہے جو مدرسہ ولی اللہی کا فیض یافتہ اور جتید عالم، محدث، فقیہ اور مورخ و ادیب تھا، اس سے پہلے کا کوئی سفرنامہ راج و زیارت کسی ہندوستانی کا اس تفصیل کے ساتھ اب تک میری نظر سے نہیں گزرا۔ میرے پیش نظر نے اس سفرنامہ کا نام سوانح الحرمین ہے، رامپور کے نسخے پر ادب الحرمین لکھا ہوا ہے اور نواب صدیقی حسن خاں مرحوم نے اس کا نام حالات الحرمین لکھا ہے۔ اب یہ براہ راست صاحب سفر کی زبان سے ان کے حالات سفر سنوائے دیتا ہوں مگر اس سے پہلے میں مناسب سمجھتا ہوں کہ ان کے مختصر سوانح حیات لکھ دوں جو کچھ حالات مل سکے ہیں وہ یہ ہیں۔

شیخ فیض الدین فاروقی ابن فریدالین بن نواب عظمت اللہ
مختصر سوانح حیات خاں مراد آبادی - ۱۳۳۲ھ میں مراد آباد کے اندر پیدا ہوئے۔

اپنے شہر کے علماء سے ابتدائی تعلیم حاصل کر کے دہلی میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی خدمت میں پہنچے اور مدتوں ان سے فیض حاصل کیا پھر مراد آباد آئے اور مدت تک یہاں درس دیا اور مجلس افادہ کو گرم رکھا، پھر حرمین شریفین کا سفر ۱۲۰۱ھ میں کیا اور دو سال دو ماہ دو ہفتے کے بعد ۱۳۱۱ھ میں مراد آباد واپس آئے۔ شاہ غلام غوث قادری لاہوری سے بیعت تھے۔

سفر حج کے سلسلے میں جب سورت پہنچے تو وہاں مولانا خیر الدین محدث سورتی سے بھی مدت حدیث حاصل کی، حرمین شریفین میں بھی وہاں کے محدثین، اکابر علماء سے متفیض ہوئے۔ ۱۲۲۳ھ کو مرض استسقاء ۸۹ سال کی عمر میں انتقال کیا، قبر مراد آباد میں ہے۔ علاوہ سفرنامہ حرمین آپ کی تصنیفات و تالیفات حسب ذیل ہیں:-

- (۱) قصر الآمال بذکر الحال والمآل (۲) سلوک الیوب بذکر الجیب (سیرت نبوی)
- (۳) شرح الاربعین (۴) کنز الحباب (۵) تذکرۃ الشایخ (۶) تذکرۃ الملوک

(۱) تاریخ الافغانہ (۲) کتاب الاذکار (۳) ترجمہ عین المعجم (۱۰) شرح غنیۃ الطالبین
(۱۱) افاداتہ عزیزیہ (جس کو اسولہ واجوبہ بھی کہا جاتا ہے حاجی صاحب مراد آبادی
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے علوم تفسیر و حدیث کے متعلق اہم استفسارات
کرتے رہتے تھے ان استفسارات کے جوابات کا مجموعہ یہ کتاب ہے۔ دارالعلوم
ندوہ کے کتب خانے میں اس کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے)۔

[ماخوذ از نزہۃ الخواطر جلد ۱، (انوار العارفین) اشاعت البنیام]

پیش لفظ بعد حمد و سلامۃ ————— محرر سطور رفیع الدین کہتا ہے کہ مجھ کو عنفوان
سن شعور سے تنائے زیارت حرمین تھی اور شوق دیدار غالب تھا۔ بشارات
و اشارات حصول مطلب کے سلسلے میں پاتا تھا لیکن کچھ موانع درپیش تھے اور علالت سب راہ۔
اس بنا پر یہ آرزو دل کی دل ہی میں رہتی تھی۔ ایک مدت کے بعد جب خدائے
بے نیاز کا ارادہ متوجہ ہوا تو رفتہ رفتہ موانع، برطرات اور علالت، منقطع ہوتے چلے گئے اور اس
دار فانی سے وابستگی کے اسباب برہم اور موجبات افسردگی و دل سردی "فراہم ہو گئے۔
دیدہ بصیرت کو خواب غفلت سے بیداری حاصل ہوئی اور استلذات فانیہ کی جانب سے توجہ
ہٹ گئی۔ اب اپنے حال پر غور کیا تو محسوس ہوا کہ عمر عزیز، طلب مال و امالی دنیا میں
صانع ہو چکی ہے، بارگناہ کے پہاڑ گردن پر اڑے ہیں اور آفتابِ عمر لبِ بام آگیا ہے۔

رباعی

یک نیمہ عمر در مطابِ بگذشت یک نیمہ پر تشویر و خجالت بگذشت
عمر یکہ از دستِ جہانِ آزد بنگر بچہ حیلہ و چہ حالت بگذشت

نہ تنگتِ دنیا ز دیں نصیب منظر بغفلتِ بے کالی چہ قدر کمال داری

(مرزا مظہر جاننات)

بعد شدتِ حسرت و ہجرت اور بعد ندامت و پشیمانی اسکے سوا اور کوئی چارہ کار نظر نہ آیا

کہ دل کو یار دیا۔ سے جدا کر کے دادی غربت میں قدم رکھا جائے اور شفیع المذنبین رحمۃ اللہ علیہ
سید ابراہیم محمد مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی درگاہ کی طرف توجہ کی جائے اور اپنے درد کی دوا ان کے
دار الشفائے رحمت کاملہ و شفاعت کاملہ سے چاہی جائے۔۔۔۔۔ اس قصہ کے بعد
”ہو جس نفسانی“ اور ”تسویات شیطانی“، مزا حمت کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور سفر کی
مشکلات کو سامنے لا کھڑا کیا۔۔۔ لیکن اللہ کی اعانت و نصرت سے یہ بات پیا ہو گئی کہ جب
دل میں زادہ کا خطرہ آتا تھا تو کہتا تھا کہ جو شخص خانہ ارحیم الرحیم اور روضہ جناب
رحمۃ العالمین کی جانب متوجہ ہو اس کو اسباب ظاہر پر نظر رکھنا اور سبب الاسباب سے غافل
رہنا، انتہائی کوتاہ نظری ہے۔

۵ فان الزاد اقيم كل شيء اذ كان الوفود على الكريم

جب آدمی ایک کریم کے دربار میں حاضر ہو رہا ہو، تو زادہ کی فکر سے بری کوئی چیز نہیں
جب نظر ضعف بدن پر پڑتی تھی تو کہتا تھا کہ کچھ غم نہیں ہے۔ (اور یہ آیت یاد آتی تھی)
— مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ — الآية
(جو شخص اپنے گھر سے اللہ و رسول کی طرف ہجرت کر کے نکلا، اس کا اجر اللہ کے ذمہ
واجب ہو گیا۔)

۵ جو حکم ضرورت بود کا بروے

بریزند بارے برال خاک کوئے

جب سفر کے رنج و مصائب کا ہر اس ہوتا تھا تو دل میں خود کو مخاطب کر کے کہتا تھا،
یاد کرو! تو نے سچی باطل میں عمر بھر کس قدر خون جگر پی لیا ہے اور کس قدر رنج بھیلے ہیں، اور آخر کار
ییشانی حاصل کی اور شربت ناکامی نوش کیا ہے۔ شاید اسی مقدس سفر کے رنج و مصائب
سے ان گناہوں کا کفارہ ہو جائے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حَقَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمُكَارِهَةِ
وَحَقَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ۔ (جنت کی راہ میں ناگواریاں ہیں اور دوزخ کے آگے ہنر باغ)

در بیا باں گر بہ طوف کعبہ خواہی زد قدم

سر ز نشہا گر کند خار مغیلاں غم مخور

جب ہمت طلبی اس بات کی طالب ہوتی تھی کہ ابھی کچھ اور توقف کرو پھر چلے جانا تو میں جواب میں کہتا تھا۔

صد ہزاراں دے دریں سودا مرا مرد ز شد
نیست صبرم بعد ازین کا مرد ز را فردا کنم
خواہم از سوداے پابوشش نہم سرور جہل یا بپائش سر نہم یا سر دریں سودا کنم
آرزوئے جنت المادوی بدر کمر دم ز سر
جنتم این بسکہ بر خاک درش مادوی کنم
اللہ اکبر کہ کریم کار ساز نے دستگیری فرمائی اور قید این دآں سے رہا کر کے نفس و شیطان کے ہاتھ میں سے نکالا اور اپنے اور اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی طرف رہنمائی فرمائی۔
اب داعیہ شوق باعث ہے اس امر کا کہ جو کچھ سوانح سفر اور منازل و مراحل ہجر و ہجرت و مشاہدہ و معاینہ کروں اور جن مواضع متبرکہہ اور اماکن مشرفہ کی زیارت کروں اور جن علماء اور صلحاء عصر کی ملاقات سے فائز ہوں یہ سب کوائف و حالات نیز دیگر عجائب حکایات اور نوادر روایات اور فوائد متفرقہ کہ کسی معتبر وثقہ سے سنے یا کسی کتاب میں دیکھے ہوں ان کو قید کتابت میں لے آؤں۔
غرض اس تحریر سے یہ ہے کہ اس فقیر بے نام و نشان کی یہ ایک نشانی برائے یاراں و عزیزاں باقی رہ جائے اور ان دونوں عظیم الشان آتالوں کے شوق کی محرک ہو۔
خدا ہما اللہ شرفاً و تعظیماً۔ اور اگر مقتضائے نجات ناساز اس فقیر کو ان موطن نور و سرور (حرمین) سے دوری پیش آجائے تو ان اوراق کے مطالعہ سے ان حالات کو یاد کر کے فراق حرمین میں آہ و زاری کر لیا کرے۔

حضرت داہب جل جلالہ سے التجا یہ ہے کہ وہ آخر عمر تک مجاورت حرم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا موقع عنایت فرمائے اور اگر اس کے علم قدیم میں اس بار وطن کی طرف رجوع کرنا مقدر ہو تو پھر دوبارہ توفیق معاودت و مجاورت مدینہ طیبہ نصیب فرمائے۔
واللہ علیٰ کلّ شیء قدير۔ و صلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ و سلمہ تسلیماً کثیراً۔

آغاز سفر و منازل سفر خشکی

بقصد سفر حرمین شریفین۔ اپنے وطن مالون، بلدہ مراد آباد۔

عمرۃ اللہ و حماسا کنیہا عن الآفات و الفساد۔

سے صبح شنبہ ۱۸ محرم ۱۳۸۵ھ کو زاد توکل راحلہ عزیمت اور بدرتہ

توفیق کے ساتھ نکلا اور سنبھل پہنچا۔ یہاں سے سات منزلیں طے کر کے بندر ابن کے متصل لشکر پشیل
سیندھیہ میں اُترا۔ صبح کو اس جگہ سے کوچ کر کے دو منزل پر ۱۸ محرم کو ڈیک پہنچا اور عمارات
سورجیل جاٹ کو جو نمونہ ارم عادیں دیکھا۔ سورجیل کے عہد حکومت میں بھی جب کہ یہ شہر بہت آباد
تھا اور یہ عمارتیں تعمیر ہو رہی ہیں میں نے اس شہر کو دیکھا تھا۔ اس وقت دیرانی شہر اور نرائنی
عمارت ادلو الالبصار کے لئے محل عبرت ہے۔ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ دَالِي وَكَمْ
نَحْنُ الْوَارِثِينَ (سورہ قصص)

پردہ داری می کند بر طاق کسری عنکبوت
چغد نوبت می زند بر قلعه افراسیاب

مکن طول امل اندر عمارت عرض من بشنو

بنار اقصر می گویند باید مختصر باشد

میں نے اس مقام کو تین مرتبہ تین مختلف حالتوں میں دیکھا ہے، پہلی مرتبہ ایک تیس سال

۱۵ سفر ناخیر۔ یہ عبارت عربی تاریخ آغاز سفر کا پتہ دے رہی ہے جس کو خود حاجی رفیع الدین مراد آبادی

نے اپنے سفر نامے میں اسی ذوق پر درج کیا ہے۔ ۱۵ ڈیک بھرت پور سے آٹھ کوس پر واقع ہے۔ اس کے

چاروں طرف پختہ شہر پناہ قلعہ کی شکل کی بنی ہوئی ہے۔ اس میں کئی بھون ہیں جن میں ایک کیشو بھون ہے جس

میں ۳۵۰ فوارے لگے ہوئے ہیں۔ یہ مکانات سنگ مرمر، سنگ سُرخ، سنگ موسیٰ اور سنگ زرد سے بنے

ہوئے ہیں۔ (جغرافیہ راجوٹانہ) ۱۵ ہم نے کتنی ہی بستیوں کے ایسے باشندوں کو ہلاک کر دیا جو اپنی

گذران میں حد سے گزر گئے تھے۔ اُن کے یہ مکان ہیں جو خالی پڑے ہیں۔ ان کے بعد یہاں کوئی نہیں رہا

مگر تھوڑے اور ہم ہیں ان کی میراث و ترکہ کو قبضے میں لانے والے۔

پہلے، دوسری مرتبہ عہدِ نجف تھاں میں تیسری مرتبہ اس سال۔

جمعہ کے دن ۲ صفر ۱۲۸۵ء کو ڈیک سے چل کر ہوسا در کے راستے سے چھ منزل کے بعد نئے شہر میں پہونچا۔ اس شہر کو راجہ مادھو سنگھ کچھواہ نے بنایا ہے۔ یہ نیا شہر ایسے مقام پر ہے کہ اس کے ہر چار طرف دشوار گزار پہاڑ محیط ہیں اور بجز چند متعین راستوں کے کہ حکم و مضبوط دروازے ان پر بنائے گئے ہیں کوئی اور راستہ نہیں رکھتا۔ چشمہ ہائے آب، پہاڑوں سے نکل کر شہر میں جاری ہیں۔ اس شہر سے دو تین میل کے فاصلے پر قلعہ رنچتھوہ ہے جو کہ ہندوستان کے مشہور اور مضبوط قلعوں میں سے ہے۔ ۱۰ صفر کو دریائے چنبیل کو عبور کر کے چار منزل کے بعد ۱۳ صفر کو کوٹہ پہونچے جو کہ ریاست

ہاروتی کا صدر مقام ہے۔ اس ریاست کے راجہ راجو تان ہارہ میں سے ہیں۔ یہ سرزمین مضافاتِ صوبہ اجمیر سے ہے اور یہ شہر دریائے چنبیل کے کنارے ایک پہاڑ پر واقع ہے۔ یہ پہاڑ تمام کا تمام مثل زمینِ سطح و مہوار ہے، نشیب و فراز کچھ نہیں رکھتا، المختصر خوبی فضا میں کوٹہ اس نواح کے اندر بے نظیر ہے۔ یہاں حکام غیر مسلم ہیں اور سلطنتِ اسلام یہاں ضعیف ہے۔ جو مسلمان قدیم سے ان شہروں میں ساکن ہیں وہ بجز نام کے اسلام کا کوئی نشان نہیں رکھتے۔ ایک معتبر شخص نے مجھ سے بیان کیا کہ یہاں ایک بُت خانہ ہے، ایک معین دن مردمِ شہر اس بُت خانے میں پرستش کے لئے جاتے ہیں اور بتوں سے طلبِ حاجت کرتے ہیں۔ ایک دن قاضی شہر بھی وہاں برائے پرستش گیا تھا۔ پناہ بندہ!

دریائے چنبیل پہاڑ کو کات کر دے شہر بیتا ہے اور دو سسر چٹے بھی ہر طرف جاری ہیں۔ یہاں سے ایک نیلی کے فاصلے پر ایک مقام ہے جو اڈہر سلا کے نام سے مشہور ہے۔ یہاں پہاڑ کا ایک ٹکڑا ہے جو لمبائی میں کم و بیش تیس چالیس گز اور موٹائی میں نو دس گز ہے۔ یہ پہاڑ کا ٹکڑا دریا کی طرف کو مثلِ سائبان معلق ہے اور اس کا وسط پہاڑ کے ایک در ٹکڑے سے جو کہ دریا کے کنارے ہے، پیوستہ ہے۔

اس نئے شہر سے مراد بوندی ہے۔ شہر بوندی کا ایک حصہ پرانا اور ایک نیا کہلاتا ہے۔ نئی بوندی شہر پناہ کے اندر ہے۔ (جغرافیہ راجو تانہ)

مراد آباد سے کوٹہ تک ۲۲۳ کوس اور انیس منزلیں طے ہوئیں۔ راہ اگرہ کے مقابلے میں یہ راستہ دو دن کی راہ کے بقدر کم تھا۔ ، اے صفر کو بروز شنبہ کوٹہ سے کوچ ہوا۔
 دو منزل پر مکنہ راجہ عجیب کو ہستانی سلسلہ ہے۔ نظر آیا۔ سلسلہ مکنہ روہ کوٹہ سے دور وزہ راہ کے فاصلے پر ہے۔

آگے کو نو منزلیں طے کر کے ۲۵ صفر کو اجین پہنچے۔ اجین ایک قدیم شہر ہے، صوبہ مالوہ کا صدر مقام اور راجہ بکراجیت کا تخت گاہ ہے۔ اس راجہ کی جو دو سخاوت اور شجاعت کی حکایات ہندوستان میں مشہور ہیں اور بکرمی تاریخ جو کہ معمول اہل ہند ہے اس راجہ کے عہد سے ہے اور اب اس کو ۱۸۴۳ سال شمس گزر چکے ہیں۔ اس زمانے میں شہر زریق صرف روسائے مرہٹہ ہے۔ شہر اجین بہت زیادہ آباد ہے۔ عمارات شہرہ منزل، چار منزل بلکہ اس سے بھی زیادہ منزل کی ہیں۔ قبر مولانا مفتی الدین، جو کہ سلطان المثنیٰ حضرت نظام الدین اولیاء دہلوی کے مرید تھے، اس شہر میں کنار دریا پر واقع ہے، وہ ایک مصفا اور دلکش مقام ہے۔ یزار و یثرب

تین روزہ اجین میں قیام کیا اور ربیع الاول کی چاند رات کو جمعہ کے دن اندور پہنچا، ہوا جو کہ اجین سے دو منزل پر ہے اور سولہ کوس کا فاصلہ رکھتا ہے۔

اندور اندور بہت بڑی آبادی ہے اور بڑی منڈی ہے۔ بندر گاہ سورت و دیگر بندر گاہوں کا مال یہاں لایا جاتا ہے اور یہاں سے دیگر بلاد ہندوستان کو لے جاتے ہیں۔ ہندوستان کی اشیاء یہیں سے بندر گاہوں کو جاتی ہیں۔ شہر بڑا من پور، کہ قافلے اس راستے سے جاتے ہیں۔ اندور سے سات روز کے راستے پر ہے۔ اور سورت، بڑا من پور سے پندرہ دن کی راہ ہے۔ اور جس راہ سے تاجر آتے جاتے ہیں اس راہ سے شہر بہرودج۔ جو کہ گجرات کے عمدہ بندر گاہوں میں سے ہے اور جس کے نیچے سے دریائے نرہدا بہتا

سلسلہ کہ مکنہ راجہ ہڈوتی اجنٹی اور مالوہ کے درمیان واقع ہے اور اوسط درجے کی بلندی سے کچھ اونچا ہے۔ گوشہ جنوب شرقی سے گوشہ شمال مغرب کی طرف چلا گیا ہے۔ (جغرافیہ راجپوتانہ)

ہوا سمندر میں گرجاتا ہے۔۔۔ ایک سو بیس کو س ہے۔ اور بہر وچ سے سورت تکس
 کو س ہے۔ لیکن بجز تبار کے کہ یہاں کے زمینداروں سے میل ملاقات رکھتے ہیں۔۔۔ دوسروں
 کی آمد و رفت اس راہ سے بغیر رفاقت تبار مشکل ہے۔ اگرچہ یہ سب کو ہستان کی دشوار
 گزار گھاٹیوں کے اس راستے میں بہت تاخیر ہوتی ہے لیکن آرام و امن تمام طے ہو جاتا ہے۔
 یہ راستہ اپنی نصف مسافت تک حصہ بہ مالوہ ہے اور اسکے بعد حصہ بہ گجرات ہے۔۔۔
 ان تہجیات کی بنا پر جو اندوہ کے لوگوں نے بیان کیں یہ راہ اختیار کی گئی۔

اندوہ سے دوشنبہ کے دن ۱۲ ربیع الاول کو بسمت بہر وچ روانہ ہوئے۔ سات منزل
 طے کر کے تیس کو س پر راج گڑھ میں اترے۔۔۔ مانڈو، جو کہ عرصہ تک تخت گاہ سلاطین
 غور بہ رہ چکا ہے اور جن کے حالات، تاریخ فرشتہ میں مرقوم ہیں۔۔۔ یہاں سے چار
 کو س رہ گیا ہے۔ شہر مانڈو ویران ہے تھوڑی سی آبادی ہے اور وہ بھی شہر سے باہر۔
 کہتے ہیں کہ وہاں سلاطین مذکورہ کی عمارات عظیمہ کے آثار اب بھی محل عبرت بینندگان ہیں۔

اُن قصر کہ باجرخ ہی نہ پہلو بر در گہ ادشہاں نہاد ندے رو
 دیدیم کہ برکنگرہ اش فاختہ بنشستہ ہمی گفت کہ کوکو کوکو
 دریائے چنبل کو ہستان مانڈو سے نکلا ہے۔۔۔ مانڈو سے چند کو س کے فاصلے پر دہار ہے
 جو شہور شہر ہے۔۔۔ راج گڑھ میں دو دن قیام رہا۔ ۱۶ ربیع الاول کو کوچ ہوا۔
 پچاس کو س تک ویرانہ سامنے آیا، دشوار گزار کو ہستان، اور جنگل ہی جنگل ہے۔ اسی قسم
 کے علاقے کے متعلق کسی شاعر نے کہا ہے:-

ہ تیہے بنایت پُر خطر خالی ز راہ در راہ بر

نے دروے از جتنے اثر نے دروے اذانیے نشان

مگر بعض جگہ بانس کے چند گھر نظر آئے۔۔۔ یہاں کے باشندے اگرچہ صورتاً آدمی
 ہیں لیکن سیرت حیوان رکھتے ہیں۔ اُن کی زبان سمجھی نہیں جاتی۔۔۔ ان پہاڑوں میں
 چند جگہ، لوہے، ابرق اور مردارنگ وغیرہ کی کان دیکھی گئی۔

شنبہ، ۱۷ ربیع الثانی۔ دہری (۹) جو بہر وچ سے تیس کو س کے فاصلے پر ایک قصبہ ہے

پہنچے۔ اور ربیع الثانی کو وہاں سے کوچ کر کے ۱۱ ربیع الثانی کو بہر ربیع آگئے۔
 ۱۲ ربیع الثانی کو زبد پاد کر کے اکلیمس میں رہے یہاں پر شہد حلیم کا مزار ہے، وہاں حاضر ہوئے
 شہد حلیم، معاصر جہانگیر تھے۔ ان بزرگ کے خوارق، یہاں کے باشندوں کی زبان پر تو اتر کے
 ساتھ ہیں۔ اکلیمس سے چل کر ۱۴ اور ۱۵ کی درمیانی شب میں دریائے تاپتی کو عبور کر کے
 حدرت کے بیرونی حصے میں رات گزاری۔ ۱۵ ربیع الثانی کو اندرون شہر میں مدرسہ خواجہ
 دیوانہ علیہ الرحمہ کے اندر اترنے کا اتفاق ہوا۔

خواجہ دیوانہ دود واسطوں سے خواجہ عبید اللہ احرار قدس سرہ کے خلیفہ میں۔
خواجہ دیوانہ وہ دوران سے اس دیار میں آئے ہیں اور ان کے فیض ظاہر و باطن سے
 ایک عالم متنبض ہوا ہے، انھوں نے سلسلہ میں وفات پائی ہے اور اب تک نواردلایت
 ان کے مزار، ان کی مسجد اور مدرسے سے ظاہر ہیں۔ قاصدان حرمین شریفین کا درد گاہ
 اکثر و بیشتر یہی جگہ ہے۔

شہر سورت میں از زمان خواجہ دیوانہ ایک دیرانہ گاؤں تھا خواجہ مذکور نے
شہر سورت ولایت سے آکر یہاں سکونت اختیار کی اور آبادی شروع ہو گئی اور رفتہ رفتہ
 موجودہ ترقی کو پہونچ گیا۔ اس سے پہلے شہر ناندیر (غالباً راندیر) بندر گاہ تھا،
 جو کہ سورت کے سامنے تاپتی کے اس طرف ایک قدیم شہر ہے۔ تاندر (راندیر) کے مقابلہ
 میں ایک تابعی کی قبر بھی ہے، لیکن اس قبر کی جگہ متعین نہیں ہے۔ دیگر بزرگوں کے مزارات
 بہت سے ہیں۔ اس کی مسجد اب سے نو سو سال پہلے تعمیر ہوئی ہے۔ لیکن اب ناندیر
 (پہلے کے مقابلے میں) دیران ہو گیا ہے، تھوڑی آبادی رکھتا ہے، البتہ سورت میں بہت
 رونق ہے اور وہ آبادی سے معمور ہے، تمام ملک ہندوستان، چین، فرنگ، عربستان
 اور ایران کے امتنع رنفاں اور ان کے علاوہ جو اشیاء درکار ہوں یہاں حاصل ہو جاتی ہیں
 عیسائے اسلام اور رونق مساجد جو سورت میں دکھی گئی وہ اس زمانے میں شاید تمام
 ہندوستان میں نہ ہوگی۔ غالباً یہ برکات، مجاورت دہسائی حرمین شریفین کی بنا پر
 ہیں اور اسی بنا پر سورت کو باب مکہ کہتے ہیں۔

مولانا خیر الدین محدث سورتی رح سورت میں پہونچنے کے دن مجمع کمالات ظاہر و باطن مولوی خیر الدین صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ و البقاہ کی خدمت میں

پہونچا اور ان کے حلقہ درس حدیث میں حدیث پڑھی۔ اُن کی ذات بڑی متبرک اور مغنیات روزگار ہے۔ اس زمانہ کے لوگوں کے لئے اُن کا وجود باعث افتخار ہے۔ انھوں نے دو بار سفر حرمین کیا ہے۔ قریباً پچاس سال سے درس حدیث و افادہ طالبان راہ حق میں مشغول ہیں بہت سوں نے ان کی خدمت میں علوم ظاہر و باطن حاصل کئے ہیں۔ زائرین حرمین شریفین کے لئے اُن کی ذات عالی، مجاہد ملاذ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس قدر عزت و عنایت فرمائی ہے کہ شریف مکہ اور تمام حکام دکن، تقسیم و توقیر کے ساتھ ان کو مکاتیب لکھتے ہیں اور ان کے مراسلات کو احترام تمام کے ساتھ وصول کرتے ہیں اسکے باوجود ان پر تواضع و انکسار اس قدر غالب ہے کہ بار بار دیکھا گیا ہے کہ ہمانوں اور فقراء کے لئے کھانا خود لاتے ہیں اور ان کے سامنے لا کر اپنے ہاتھوں سے رکھتے ہیں۔ محتاجوں کی حاجت روائی کے لئے سعی بلیغ فرماتے ہیں۔ اور نفس نفیس پیادہ یا سواری سے اس شخص کے مکان تک تشریف لے جاتے ہیں جس کے ذریعے سے کسی کی حاجت کو پورا کرنا ہوتا ہے اور حتی الامکان صاحب حاجت کی ہم کو انجام دیتے ہیں۔ اقامت سورت کے زمانے میں میں نے چند پاسے صحیح بخاری کے اور صحاح کی ہر کتاب کا کچھ کچھ حصہ جلدی جلدی ان سے پڑھا احادیث حاصل کی۔ چونکہ موسم کشتی قریب آگیا تھا اس لئے اس سے زیادہ پڑھنا میسر نہ آیا۔

کشتی پر روانہ ہونے کے ایام میں فقیر کو ان سے کچھ عرض معروض کرنا تھا۔ بعد نماز ظہر خدمت قدس میں آیا، شاہک مجلس کا سلسلہ رہا فقیر کی طرف متوجہ رہے اور بات چیت فرماتے رہے، لیکن

مولانا خیر الدین محدث بن محمد زاہد بن حسن محمد زبیری۔ زیر بن عبد المطلب، عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں تھے۔ سورت میں پیدا ہوئے اور وہیں نشو و نما پائی۔ مولانا عبد الغفور اور شیخ محمد بن عبد الرزاق حسینی اچھے علم حاصل کیا اور طریقہ نقشبندیہ، شیخ نور اللہ سے پھر شیخ نور اللہ سے حاصل کیا حرمین شریفین کو حج و زیارت کے لئے گئے اور شیخ محمد حیات مدنی سے علم حدیث حاصل کر کے پھر سورت کو لوٹ آئے اور پچاس سال سورت میں درس حدیث و تراجم و تفسیر و ارشاد و الطائین اور سائلین ان کے معنیات میں۔ اور جب مسئلہ کو دفات پائی اور سورت ہی میں دفن ہوئے۔

فقیر سے اس دن اپنے مافی الضمیر کا اظہار نہ ہو سکا۔ جب مجلس سے اٹھا تو یہ شعر اپنے پڑھا۔

۵ آسمان سجدہ کنند بہر زینے کہ درو

یک دو کس یک دو نفس بہر خدا بنشیند

اس شعر نے ایک عجیب تاثیر دل میں پیدا کی۔ صبح کو پھر خدمت عالی میں گیا اور جو کچھ مجھے عرض کرنا تھا میں نے عرض کیا اور جو کچھ انھیں فرمانا تھا انھوں نے ارشاد فرمایا۔ جو کچھ بتایا اس کی اجازت بھی عطا فرمائی اور کلاہ مبارک اپنے سر اتار کر فقیر کے سر پر رکھی اس وقت یہ شعر مولوی صاحب کی زبان سے نئے۔

نسبت پاکاں طلب کن در پئے ایشاں مرو غرق دریا میشود فرعون، مولیٰ پیشواست

بحر صوت میسر نگر د آ زادی بہیں اسیر نفس طوطیان گو یارا

ایک عجیب انکشاف جن دنوں فقیر دار و احسن تھا، ایک دوست نے مجھ سے کہا کہ آپ حج کو جا رہے ہیں مدینہ منورہ بھی جانا اور اسکی زیارت کی سعادت بھی حاصل کرنا، اس قول سے مجھے سخت تعجب ہوا اور اپنے دل میں کہا کہ کیا ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اس قدر سفر کرے اور بغیر حصول زیارت مدینہ منورہ۔ گھر کو لوٹ آئے۔ اُس دوست نے کہا کہ اس شہر میں بہت سے اشخاص ایسے ہیں جنہوں نے حج تو کیا ہے لیکن بغیر مدینہ منورہ حاضر ہوئے گھر کو واپس ہو گئے ہیں۔ میں نے ایک دن تعجب کے ساتھ اس بات کو مولوی صاحب سے ذکر کیا تو انھوں نے اس قسم کا ایک واقعہ سنایا۔ اور ساتھ ہی ساتھ فرمایا کہ خود مکہ میں ایسے لوگ ساکن ہیں کہ وہ معمر ہو گئے ہیں اور حج اسلام بھی نہیں کیا ہے۔ ان کو امور معاش میں اس قدر مشغولیت ہے کہ ایام حج میں، ادائے مناسک حج کی فرصت ہی نہیں پاتے ہیں۔

وما التوفیق الا من عند اللہ العزیز الحکیم

ذاتی تجربہ اور بعد وصول مکہ معظمہ میں نے خود دیکھا کہ ایک ہندوستانی فقیر جو میری کشتی میں سوار تھا، مکہ میں آیا، حج میں ابھی ڈیڑھ ماہ باقی تھا وہ فقیر دو روز مکہ معظمہ میں رہا اور

بے صبری کر کے جذبے کو لوٹ گیا ہر چند اس کو ملامت کی گئی لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا۔ اُس نے کہا کہ نگہ میں نے دیکھ ہی لیا اور طواف بھی کر لیا اب میرا یہاں کیا کام رہ گیا؟ انھیں دنوں کشتیاں سورت کی طرف روانہ ہو رہی تھیں وہ ایک کشتی میں بیٹھ کر چلتا بنا۔

مولانا خیر الدین محدث سورتیؒ
 کے صاحبزادے

محدث سورتی کے دو صاحبزادے ہیں بڑے صاحبزادے مولوی محمد صالح ہیں جن کا عہد قاضی میاں ہے یہ ”مجمع محاسن اخلاص و مکارم شیم“ اور اپنے باپ کے خلف الصدق ہیں۔ علوم و فنون کی تحصیل کی ہے اور کتب علوم دینیہ پر عبور حاصل کیا ہے۔ اس سال کہ فقیر وارد سورت ہوا ہے انھوں نے ایک کشتی بنائی ہے جس کا نام سفینۃ الرسول ہے۔ وہ اسی میں سوار ہو کر سفر حج کے لئے روانہ ہوئے۔ مولوی صاحب کی فرط شفقت و محبت اور خود صاحبزادے کی محبت و الفت باعث اس امر کا ہوا کہ آتے جاتے اسی سفینۃ الرسول پر سوار ہوا اور اول سے آخر تک اُن کے ساتھ ساتھ رہا صاحبزادے کے اخلاص کا مظاہرہ ہر روز زیادہ ہی ہوتا رہا۔

دوسرے صاحبزادے کا نام نظام الدین ہے۔ یہ ابھی تحصیل علوم کر رہے ہیں اور صفات حمیدہ میں اپنے بڑے بھائی کے مشابہ ہیں۔

مولوی صاحب کے چند رسالے آداب طریقت، تربیت
 محدث سورتیؒ کی تصنیفات

مولانا غلام محمد اور
 مولانا ولی اللہ سورتیؒ

مولوی ولی اللہ دراصل احمد آباد گجرات کے رہنے والے ہیں۔ ان کے والد مولانا مولوی غلام محمد تمام علوم میں ایک متبحر عالم اور مولانا نظام الدین لکھنؤی (فرنگی علی) کے شاگرد تھے۔ مولانا غلام محمد نے عارف باللہ شیخ عبدالرزاق بانسوی قدس سرہ سے استفادہ علم باطن کیا تھا فن قرأت میں یگانہ عصر تھے۔ انھوں نے مراد آباد میں چند روز اقامت کی ہے بالآخر برہان پور میں آکر قیام پزیر ہو گئے تھے۔ آخر ایام زندگی تک اُن کے علوم ظاہر و باطن کے فیض سے خلق کثیر مستفیض ہوئی۔ اس کمال ظاہر و باطن اور رجوع خلق کے باوجود اپنا مشغلہ قدیم جو کہ باندگی (کپڑا بنانا) تھا ترک

نہیں کیا اور اپنی اور اپنے اہل و عیال کی گزراوقات اسی پیشے سے کرتے تھے۔ رحمۃ اللہ علیہ۔
مولوی ولی اللہ بعد تکمیل تحصیل علم اپنے والد ماجد کے ساتھ دو مرتبہ سفر حرمین میں گئے اور مدینہ
منورہ میں شیخ ابوالحسن سے حدیث کی سند لی اور سورت میں آکر پائے ہمت کو دامن قناعت
میں لپیٹ کر ہمیں کی سکونت اختیار کر لی، افادہ طلباء علم میں مشغول رہتے ہیں اور استقامت
و توکل کے ساتھ موصوف میں رہے۔

مولوی ولی اللہ سے میں نے یہ واقعہ سنا کہ پن گجرات میں ایک شخص تھا محمد واج
ایک عجیب واقعہ نام۔ وہ صابر اور کامل انسان تھا۔ صنعت پارچہ بانی اس کا پیشہ تھا
اور اسی سے اپنی گزراوقات کرتا تھا اس شخص کی عادت تھی کہ جب آواز اذان کان میں آتی تو
فوراً کام چھوڑ دیتا تھا اور مسجد کی طرف چلا جاتا تھا، ایک دن ایسا ہوا کہ وہ اپنے کام میں مشغول
تھا اور صرف ایک تاریخی میں باقی رہ گیا تھا کہ آواز اذان کان میں آئی۔ اس نے سوچا کہ
ایک تار کو معطل نہ چھوڑوں چنانچہ اس کو نمٹا کر پھر کھڑا ہوا جب مسجد میں آیا اور وضو کے لئے
پانی حاصل کرنے کے لئے کنوئیں میں ڈول ڈالا تو ڈول بجائے پانی کے زور سرخ سے بھرا ہوا
نکلا۔ اس نے سمجھا کہ یہ میسر اور پر عتاب ہو اہے معنی میں نے طلب دنیا میں نماز کی طرف
بھٹنے میں تاخیر کر دی اس لئے مجھے دنیا دی جا رہی ہے، فوراً استغفار کیا اور درگاہ الہی
میں عرض کیا کہ اے اللہ مجھے یہی بافندی بہت ہے میں اور کچھ نہیں چاہتا آئندہ نماز میں تاخیر نہ کر دوں گا
اسکے بعد ڈول کنوئیں میں ڈالا تو حسب معمول پانی سے بھرا ہوا برآمد ہوا۔

شیخ علی متقی کی احتیاط (مولانا) مولوی ولی اللہ نے یہ بھی سنا یا کہ شیخ علی متقی باب لقمہ میں
احتیاط بطبع کرتے تھے اور اپنی کمائی کاٹن خشک کھاتے تھے۔
اتفاقاً ان کا گزر گجرات میں ہوا اور شیخ وجیہ الدین گجراتی سے جو کہ خود متقی علماء میں سے تھے۔
ملاقات کے لئے گئے۔ شیخ وجیہ الدین اس وقت کچھڑی تناول فرما رہے تھے۔ انہوں نے
شیخ علی متقی کو کھانے پر بلایا، شیخ علی متقی سے ایک قسم کا انکار ظاہر ہوا اس پر شیخ وجیہ الدین نے

لے مولانا ولی اللہ سورتی نے ارجحادی الاولیٰ ۱۲۷۵ھ میں وفات پائی۔ (نزدہتہ الخواطر جلد ۲)

فرمایا کہ ”وجہ الدین کی کچڑی تمھاری خشاک و دٹی سے (کسی طرح) کم نہیں ہوگی۔“ یہ سن کر شیخ علی متقیؒ نے کچڑی کھانی شروع کر دی اور اس کھانے کی برکت سے اپنے باطن میں پہلے سے زیادہ نورانیت پائی۔ جب ایک مقدار کھا چکے تو شیخ وجہ الدین نے اور اہ خوش مزاجی فرمایا ”بنا ب بس کھجے اسی قدر کچڑی کھانا کافی ہے“

شیخ محمد طاہرؒ کی خدمت میں
اکبر بادشاہ کی ایک حاضری

(مولانا) مولوی ولی اللہ نے ایک واقعہ یہ بھی سنایا کہ جب اکبر بادشاہ نے گجرات فتح کیا اور ٹپن میں شیخ محمد طاہرؒ سے۔ جو کہ علوم ظاہر و باطن میں اکابر عہد

سے تھے اور شیخ علی متقیؒ سے مرید تھے اور مجمع البحار وغیرہ کتابوں کے مصنف تھے۔ ملاقات کے لئے آیا اور ان سے کہا کہ کوئی خدمت ہو تو فرمائیے شیخ محمد طاہرؒ نے فرمایا کہ میری آرزو صرف یہ ہے کہ اگر میری اولاد میں سے کوئی تمھارے پاس یا تمھارے فرزندوں میں سے کسی کے پاس آئے تو اس کو دربار میں جگہ نہ دی جائے بلکہ نکال باہر کیا جائے۔ پھر تھوڑے سے توقف کے بعد فرمایا کہ میں اس کہنے سے کوئی فائدہ نہیں دہ دربار میں جاؤ گے اور تم جگہ دو گے۔ آخر ان کے پوتوں میں سے ایک شخص اور نگ زیب عالمگیرؒ کے پاس آئے اور شیخ الاسلام کے لقب سے ملقب ہوئے اور جاہ عظیم پایا۔

شیخ محمد سمانؒ
مدنیؒ سے اُن کو تھیں۔ شیخ محمد سمانؒ کو مذکورہ قادری تھے۔ مدنیہ منورہ

میں منہ رافاضہ و افادہ پر فائز رہ کر طالبین کو فائدہ پہنچاتے تھے۔ ایک مدت تک ساکنان طریقت ان کی طرف کوچ کر کے جاتے تھے، چند سال ہوئے کہ وہ انتقال کر گئے ہیں رحمۃ اللہ علیہ و علی سائر عباد اللہ الصالحین۔

بوہرہ قوم | بوہرہ ایک قوم ہے بڑی تعداد میں۔ اُن کی اصل صوبہ گجرات ہے۔

لے دراصل ان سے پہلے ان کے والد ماجد قاضی عبدالوہاب، عالمگیرؒ کی خدمت میں بادیا ب ہو کر مفتی عسکر پھر صدر قاضی ہوئے (یاد ایام تاریخ گجرات مولفہ مولانا حکیم پید علی حسنی رائے بریلوی رحمہ)

یہ سب کے سب تاجر اور اہل حرفہ ہیں۔ ان کا لقب بوہرہ غالباً اسی تجارت کے مشغلے کی وجہ سے پڑا ہے اس لئے کہ ہندی میں بومہ تجارت کو کہتے ہیں۔ بوہروں کے دو فرقے ہیں ایک شیعہ اسماعیلیہ (ان کے عقائد وغیرہ تفصیل سے بیان کئے ہیں جن کو بخوف طوالت حذف کیا جاتا ہے فریدی) یہ فرقہ جماعت خور دکھلاتا ہے۔ اجین، سر و سنج وغیرہ میں یہ لوگ آباد ہیں۔

دوسرے اہل سنت و جماعت ہیں اس جماعت کو جماعت کلاں کہتے ہیں اور یہ لوگ پٹن گجرات اور احمد آباد میں ساکن ہیں اور ان میں کی جماعت کثیر بندرگاہ ورت، جدہ اور حرمین شریفین میں تجارت و صنعت و حرفت میں مشغول ہے۔ یہ لوگ فضاہل دینیہ سے متصف ہیں اور ان کی رسوم و عادات بہ سبب ان اکابر علماء کی تاکید کے جو اس قوم میں گزرے ہیں، موافق سنت ہیں۔ شیخ محمد طاہر مٹنیؒ مذکور، سنی بوہروں میں سے تھے۔ سابق زمانے میں دونوں قسم کے بوہرے آپس میں خلط ملط تھے اور کوئی امتیازی خط درمیان میں نہیں تھا۔ شیخ محمد طاہرؒ نے پٹن میں اور سید محمد حفصؒ نے (جو کہ عالم و بزرگ تھے) احمد آباد میں باشارہ بنو علیہ الصلوٰۃ والسلام دونوں فرقوں کو ایک دوسرے سے جدا کیا۔ اور اس سلسلے میں بڑی جدوجہد کی، یہاں تک کہ دونوں فرقے ایک دوسرے سے ممتاز ہو گئے۔

بزبان مولوی ولی اللہ اس قوم کی عجیب عجیب حکایتیں سنی تھیں اور ان کی تصدیق محمد بن جمال الدین سے ہوئی جو اسی قوم کے ہیں اور سفر سمندر میں شریک کشتی بھی تھے۔ ان حکایات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ شیخ محمد طاہرؒ کے وقت میں پٹن میں ایک درویش وارد ہوا، وہاں کے ساکنین میں سے کسی نے اس کے ساتھ کچھ بدسلوکی کی، اس درویش نے بددعا کی اور کہا خداوند اس قوم کی روزی سفر میں مقدر کرنا جب یہ خبر شیخ محمد طاہرؒ کو پہونچی اور انھوں نے جان لیا کہ دعائے درویش محل قبولیت تک پہونچ گئی ہوگی تو انھوں نے دعا کی، خداوند اس قوم کی روزی سفر حرمین میں مقدر کرنا وہ دن ہے اور آج کا دن ہے اس قوم میں یہ رواج ہے کہ تولد پسر کے بعد سے جس طرح دوسری قوم کے والدین تقریب ختنہ اور تقریب نکاح کی منکر میں رہتے ہیں یہ لوگ بچے کو حرمین شریفین پہونچانے کی فکر میں رہتے ہیں۔ بچہ بارہ تیرہ برس کا ہوا اور انھوں نے اسے پٹن سے مکہ معظمہ بھیجا۔ ہر سال ان کے چند بچے

حرمین جاتے ہیں اور وہاں پہنچ کر قوم کے بڑے آدمیوں میں سے کسی ایک کے پاس خواہ وہ اقربا میں سے ہو یا اجنبی ہو۔ بطور خدمت گزاری رہتے ہیں اور خدمتگاروں کی طرح اسکی خدمت بجالاتے ہیں۔ اس زمانہ خدمت گزاری میں زبان عربی اور تجارت کے معاملات سے واقف ہو جاتے ہیں۔ پھر اگر اس خادم بچے کا باپ غریب ہے، تو بچے میں آثارِ رشد معائنہ کرنے کے بعد وہ مخدوم رئیس اپنے مال میں سے ایک رقم اس کو بطور قرض دیتا ہے تاکہ وہ اس کو اس مال قرار دے کر خود تجارت کرے۔ وہ جتنے سال میں قرض کی ادائیگی کا وعدہ کرتا ہے ادا کر دیتا ہے اور اپنے منافع کو اس مال بنا لیتا ہے۔ اور اگر بچے کا باپ مالدار ہو تو وہ حسب استطاعت کچھ مال دے دیتا ہے اور وہ رہتا ہے اور وہ رہ دہ پیہ مخدوم کے حوالے رہتا ہے اس کے منافع میں سے پانچ دہم کو حق تعلیم کے طور پر ملتا ہے باقی بچے کا ہوتا ہے۔ خدمت مخدوم میں دوسرے بچوں کی طرح یہ مالدار کا لڑکا بھی مشغول رہتا ہے بعد ازاں دس سال، بیس سال یا تیس سال کے اندر جب بھی بچے سرکاریہم پہنچا لیتے ہیں گھر واپس آتے ہیں اور شادی کرتے ہیں پھر اگر چاہیں تو ہندوستان میں دوکان کریں اور چاہیں تو عربستان جائیں وہاں تجارت کریں۔ اسی وجہ سے اس قوم میں کوئی بھی ایسا نہیں الا من شاء الله۔ کہ اس نے کم و رچ نہ کیا ہو اور زبان عربی نہ جانتا ہو (اسکے بعد بوسرہ کی دعوت ملام کا ذکر کیا ہے جو ہفتے میں یا عشرے میں ایک مرتبہ کجائی ہوتی ہے اور سال بھر میں اس کا حساب ہو جاتا ہے۔ فریدی)۔

مولانا سید عبداللہ شجرہ درت میں ایک عالم متقی سید عبداللہ میں ان کا اصل وطن لاہور ہے انھوں نے برہان پور میں مولوی غلام محمد صاحب مذکور سے تحصیل و تکمیل کی ہے۔ حرمین شریفین کی زیارت کے بعد کچھ اوپر تیس سال سے سورت میں بطریق توکل مقیم اور افاضہ علوم دینیہ میں مشغول ہیں۔ چند سال سے نابینا ہو گئے ہیں لیکن چونکہ تمام فنون میں متبحر عالم ہیں اس لئے اب بھی درس میں خلل نہیں آیا ہے۔ فن فارسی میں بہت قدرت رکھتے ہیں خود بھی عربی و فارسی زبان میں فکر سخن کرتے ہیں۔ تجرّد تخلص ہے۔ چند شعر دوسرے شعرا کے آپ کی زبان سے سنے تھے (ان میں سے دو شعر یہ ہیں)

جاں لب از ضعف نتواند رسید ما بزور ناتوانی زندہ ایم

عقیق و لعل دگر، اشک لعل گوں دگر است
دگر دگر بود اے دستان، جگر جگر است
مندرجہ ذیل دو شعر آپ کے نتائج فکر سے ہیں۔
از دوسیم، تجرّد مطلب جمعیت گل شد آشفہ اذال روز کہ زریہ پیا کرد

جو تجھ میں لطف ہے سونک کو خبر نہیں خورشید کیا ہے اس کی فلک کو خبر نہیں
سورت سے جانے کے بعد میں مولوی صاحب (سید عبداللہ تھوڑ) کی خدمت میں پہونچا اور
بہت دیر تک بیٹھا ہوا اور ان کے فوائد صحبت سے مستفیض ہوا۔ فقیر کی مفارقت پر بہت کچھ اظہار
ملاں فرمایا۔

سورت میں سادات عیدروس کے مقابر ہیں ان حضرات
سورت میں مزارات و مقابر کی اصل عدن مین ہے ان کے اجداد میں اکابر اولیاء
گزرے ہیں جن کے فضائل مشہور و معروف ہیں۔ ان کو سادات باعلوی بھی کہتے ہیں ابوعلی
کی طرف منسوب کر کے عیدروسیوں کے طریقے کا خلاصہ احیاء العلوم (غزالی) پر عمل
کرنا ہے اور اس کو بطور وظیفہ پڑھنا۔ یہ لوگ عدن سے احمد آباد گجرات آئے ہیں وہاں سے
سورت، سورت میں اس خاندان کی تعظیم و توقیر تمام عوام و خواص کرتے ہیں۔ اس وقت
سید محمد بن سید عبداللہ بن سید زین العابدین۔ حسن اخلاق میں یادگار اسلاف ہیں۔
مزار خواجہ محمد دہارہ ^{رح} خواجہ محمد دہارہ ^{رح} خواجہ دیوانہ کے معاصر تھے۔ ۱۲۲۰ھ میں وفات
ہوئی۔ خور و دہرہ تاریخ وفات ہے۔ نفحات الانس مولفہ مولانا حاجی

۱۰ دراصل باعلوی علوی کی طرف نسبت ہے۔ جیسا کہ بانقیہ محمد نقیہ کی طرف نسبت کر کے کہا جاتا ہے۔ سادات
باعلوی، حسینی جعفری ہیں۔

۱۱ مولانا عبدالرحمن سیاحی کے تربیت یافتہ تھے۔ تان سین زمیندار کا مرتب ان ہی کے ہاتھ پر مشرف
باسلام ہوا۔ (یادایام تارخ گجرات مولفہ حکیم سید عبدالحی)

پر آپ کا جاشیہ ہے جو بہت سے حقائق و معارف پر مشتمل ہے۔ فقیر نے اس جاشیہ کا مکمل مطالعہ کیا ہے۔ (مولانا) مولوی خیر الدین صاحب (محدث) فرماتے تھے کہ ان بزرگ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موئے مبارک تھا۔ اپنی وفات کے وقت وصیت کی کہ جب مجھے قبر میں رکھیں تو موئے مقدس کو میری آنکھ میں رکھ دیں، چنانچہ وہ موئے مبارک ان کی آنکھ میں رکھ دیا گیا۔ مولانا نے مجھ سے فرمایا کہ ان بزرگ کے مزار کی زیارت کے لئے جہاد، دہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک کا ایک جز (موئے مبارک) دفن ہے۔ جب احقر ان کی قبر پر گیا تو انشراح قلب ہوا اور وہ حضوری جو ثمرہ محبت اہل الشریعہ عکس کی۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

نادر میں قبر معلم حسن | نادر (راندیر) میں بیرون شہر معلم حسن کی قبر ہے وہ معلم بتاسی کے نام سے مشہور ہیں، درحقیقت یہ قیاس (چاہے اب جہاز) کی تصحیف (بگاڑ) ہے۔ یہ بزرگ کالمین میں سے تھے ان کا واقعہ جیسا کہ ثقات بہت نادر سے سنا گیا ہے یہ ہے۔ واللہ اعلم بصحبتہ۔ کہ یہ ایک جہاز میں تھے کہ اتفاقاً بتاس میں پانی ختم ہو گیا لوگوں نے ان سے اس کا ذکر کیا انہوں نے فرمایا کہ سمندر کا کھاری پانی قیاس میں بھر کر اس کو قفل کر دو چنانچہ ایسا ہی کیا گیا صبح کو معلم حسن کو فرش خواب پر مردہ پایا گیا۔ لوگوں کو نقد ان آب نے تو سراپیمہ کر ہی دیا تھا موت معلم اسکے اوپر اور طرہ ہو گئی، ناگاہ معلم حسن کے سر پرانے سے ایک رقعہ ان کے قلم کا لکھا ہوا بائیں غمون پایا گیا۔ میری اصل موعود قریب پہنچ گئی ہے تم لوگ قیاس سے پانی حاصل کر دو اور تجھ کو صندوق میں رکھ کر سمندر میں ڈال دینا اور صندوق کے پیچھے پیچھے جہاز چلانا جہاں صندوق پانی میں ڈوبے وہیں سنکر کر لینا۔ اور ہر قیاس کو کھولا تو اس میں میٹھا پانی پایا۔ معلم حسن کو بعد بٹھیر و تکفین و نماز، صندوق میں رکھ کر پانی میں ڈال دیا۔ رات کو ایک فانوس صندوق پر رکھتے تھے اور اسکی روشنی میں چلتے تھے بعد چند دن کے صندوق پانی میں نیچے کو چلا گیا۔ اس جگہ سنکر کیا گیا، جب دیکھا تو وہ جگہ بارہ نادر تھی۔ جہاز سے چھوٹی کشتی میں سوار ہو کر نادر آئے۔ نادر پہنچنے سے پہلے صندوق گھاٹ کٹائے پر ظاہر ہو گیا تھا و ہاں سے نکال کر معلم حسن کو دفن کیا گیا۔

میں ان کی زیارت پر بھی گیا ان کی قبر کی لوح پر یہ مرقوم تھا، ”تونی فی سنۃ احد وعشرین و سبعمائۃ۔“ (۱۱۷۷ھ)

سورت کے کچھ اور حالات | سمندر، سورت سے بارہ کوس ہے اور اس بلکہ کو بارہ کہتے ہیں دریا کے تاپتی برہن پور کے متصل پہاڑوں سے نکلتا ہے،

اور سورت کے نیچے سے ہوتا ہوا سمندر میں گر جاتا ہے۔ بڑے بڑے جہاز بارہ پر رہتے ہیں سورت تک نہیں آسکتے مگر موسم برسات میں جب کہ امواج سمندر طوفان خیز ہو جاتی ہیں، اور شدت تلاطم سے سنگر ٹوٹ جاتے ہیں۔ جہازوں کو تاپتی کے اندر داخل کر کے متسل ہٹھلاتے ہیں تاکہ صدیات امواج سے محفوظ رہیں۔ ایک دوسفر کے بعد جب کہ جہازوں کے بیرونی جھتے پر رنگ و روغن کرنا ہوتا ہے تو اس وقت بھی جہازوں کو نزدیک شہر لا کر خشکی پر لاتے ہیں۔ نئے جہاز بھی تاپتی کے کنارے تیار ہوتے ہیں جب تیار ہو جاتے ہیں تو وہ آب کے وقت دریا کے تاپتی میں ڈال دیتے ہیں۔ یہ جہازوں کا دریا سے خشکی میں اور خشکی سے دریا میں الٹا ایسا عجیب پُر صنعت کام ہے کہ دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے، اس کو بیان نہیں کیا گیا جاسکتا۔ ان ایام میں جب کہ فقیر سورت میں وارد ہوا ہے دو نئے جہاز تیار ہوئے ہیں، ان کا سمندر میں پہنچانا اپنی آنکھوں سے دیکھا اور عجائب قدرت حق کا معائنہ کیا۔

(دریا کے ذریعے) سورت میں رات دن میں دوبار سمندر کا نہر آتا ہے اور بالائے شہر تک پہنچتا ہے۔ اور دریا کا پانی میٹھا رہتا ہے۔ مگر موسم گرما میں دو ماہ جب کہ آب تاپتی کم ہوتا ہے اور آب شور کا خلیہ ہو جاتا ہے۔ اس زمانے میں لا محالہ آب شور ہی شہر تک پہنچتا ہے دو ماہ تک دریا کا پانی کھاری ہوتا ہے مردم شہر ان دنوں آب دریا کا پینا تو قوت کرتے ہیں اور میٹھے کنوؤں کا پانی (جو کہ بیرون شہر میں) استعمال کرتے ہیں۔ بلکہ زیادہ تر آب باراں کا استعمال کرتے ہیں۔ بڑی بڑی مسجدوں میں اور اغنیاء کے گھروں میں زیر زمین سرپوش حوضیں ہوتی ہیں اور اس کو تاکہ بکھتے ہیں۔ آب باراں، موسم برسات میں چھپنوں سے (نلوں کے ذریعے) ان برکوں (حوضوں) میں جمع ہو جاتا ہے اور اہل شہر کو تمام سال کفایت کرتا ہے۔ مگر بعض برکے دوسری برسات آنے سے پہلے ہی خالی ہو جاتے ہیں۔

ساجد میں اور گھروں میں ٹانگہ بنانے کی یہ رسم تمام صوبہ گجرات کے امصار و بلاد میں رائج ہے۔

سورت کی عمارتیں | شہر سورت کی عمارات (زیادہ تر) چار منزلی ہوتی ہیں اور بود و باش اکثر بالائی طبقات میں ہوتی ہے نیچے کے طبقے میں سامان رکھتے ہیں۔ بالاخانے

بہت ہی خوشنما اور پر زینت بناتے ہیں۔ عمارتوں کا دار و مدار چوب ساج پر ہے جس کو ساگون کہتے ہیں۔ چھوٹی بڑی کشتیاں بھی چوب ساج ہی سے بنائی جاتی ہیں۔ اس لکڑی میں یہ فصاحت ہے کہ پانی اور دیکھ کے ضرر سے محفوظ رہتی ہے۔

فن جہاز رانی | فقیر نے اس فن کی کتاب کا مطالعہ کیا ہے اور اس فن کے جزئیات اس سفر میں شیخ محمود معلم سے سیکھے اور شیخ محمود نے علم حساب مجھ سے

یکھا ہے۔ درحقیقت علم جہاز رانی مہمات نعم الہی میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مقدس میں تسخیر بحر اور جریان کشتی کا احسان بندوں پر ظاہر فرمایا ہے۔ اگر وہ اس علم کا اہام نہ فرماتا تو لوگوں کو سفر سمندر ممکن نہ تھا۔ فرماتا ہے: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَمْنَ لِتَهْدُوا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ۔ آئیے۔ نیز فرماتا ہے:۔

ذَمِّنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ۔ آئیے۔ اس علم کی بنا محض اس ظن و تخمین پر ہے جو کثرت تجربہ سے مبرتبہ یقین پہنچ گیا ہو۔ ہر چند کہ بادی النظر میں یہ علم مشکل نظر آتا ہے لیکن اگر کوئی شخص چند بار سفر سمندر کرے اور فن ہیت و حساب واقف ہو تو اس علم کو بخوبی جان سکتا ہے۔ اس کی مثال فقیر کے زعم میں بارہ خشکی میں سامنے آتی ہے کہ ایک ریگستانی زمین ہے بالی و دق جنگل درمیش ہے اور نشان راہ کچھ نہیں ہے نہ کوئی جادہ ہے۔ مافراں جگہ حیران و سر اسیمہ ہو جاتا ہے تاگاہ ایک تجربہ کار آدمی جو بارہا اس راستے سے گزر چکا ہے، پہنچتا ہے اور بلا تامل سیدھا ایک طرف کو چلتا ہے اور

۱۔ اللہ وہ ہے جس نے تمہارے فائدے کے لئے تارے بنائے تاکہ ان کے ذریعے ظلمات پر و بھر میں راستہ

پاؤ۔

۲۔ اور اللہ کی نشانیوں میں کشتیاں بھی ہیں، سمندر میں پہاڑوں کی طرح۔

منزل مقصود پہنچا دیتا ہے۔ واللہ اعلم۔

فرنگیوں کی فن جہاز رانی میں تہارت (اس زمانے میں) جہاز رانی درحقیقت فرنگیوں کا کام ہے۔ ہوا کتنی ہی تیز چلے وہ باد بانوں

کو کھول دیتے ہیں اور جہازوں کو تیز چلاتے ہیں۔ وہ بالکل اس چابک سوار کی مانند ہیں جو سرکش گھوڑے پر بے خوف و خطر سوار ہو جاتا ہے۔ ان فرنگیوں کی اس بارے میں جو حکایتیں سنی جاتی ہیں ان سے تعجب ہوتا ہے اور مبالغے پر ممول کی جاتی ہیں۔ ایک ہمارے ہندوستان کے ملاح ہیں کہ وہ علم جہاز رانی میں کیسے ہی بے بدل ہوں لیکن تیز ہوا چلنے پر ان کے پھٹکے چھوٹ جاتے ہیں اور باد بانوں کو کم کر دیتے ہیں۔

سورت سے روانگی | اوجادی اٹا نیر روز پنجشنبہ — سورت سے نکل کر سفینۃ الرسول نامی کشتی پر سوار ہوئے — ۱۲ کو لنگر اٹھایا گیا — ۱۶ کو لنگر گاہ سے نکلے — ہماری کشتی دوسری کشتیوں کے مقابلے میں چھوٹی تھی اس میں ۶۱۶ آدمی سوار تھے — مولوی صاحب (مولانا خیر الدین محدث) فرماتے تھے کہ دس سفر حج میں بوقت مراجعت ہم جس کشتی میں سوار ہوئے تھے وہ اتنی بڑی تھی کہ اس میں گیارہ سو آدمی، چالیس گھوڑے سوار تھے اور ایک لاکھ من بوجھ لدا ہوا تھا۔

مچھلیاں | بعد چند روز کے ایک آبنوس مچھلی شکار کی گئی اس کا نیلام ہوا — آبنوس رد ہو کلاں کی مانند ہوتی اور خوش رنگ اور خوش ذائقہ — مچھلیوں کی بہت سی

قسمیں ہیں ایک مچھلی سقوطرہ کے قریب نظر آتی جو قامت و جثہ میں گائے کے بچے کے برابر تھی۔ بڑے بڑے جسم والی مچھلیوں کے قصے سنا کر اتنا تھا وہ مچھلیاں مجھے نظر نہ آئیں تو معلم سے دریافت کیا انہوں نے کہا کہ اس سمندر میں بڑی مچھلیاں کم نظر آتی ہیں، دریائے چین میں ساٹھ ساٹھ ستر ستر ہاتھ کی مچھلیاں ہوتی ہیں۔ ایک ساتھی نے جو ہماری کشتی میں تھا اور اس نے بہت سے سمندری سفر کئے تھے مجھ سے کہا کہ میں نے ہاتھی کے جسم کے برابر مچھلیاں اس سمندر میں دیکھی ہیں۔

۱۰ رجب — دوشنبہ — جزیرہ سقوطرہ نمودار ہوا — سقوطرہ میں آبادی ہے، سقوطرہ | جب اہل کشتی کو پانی کی ضرورت لاحق ہوتی ہے وہاں جا کر آب شیریں لے لیتے ہیں۔

اور کبھی اہل تقوٰۃ بھی کشتی پر سوار ہو کر مہر کے قریب پانی لے کر آجاتے ہیں۔

۱۱ رجب کو جزیرہ ماہے شامی صبح کے وقت ظاہر ہوئے۔

۱۳ رجب کو دو بڑی پہاڑیاں ابوالجوزا نام کی نمایاں ہوئیں۔

ان آیام میں چند روز ہوا کم چلی اس لئے بیشتر اوقات کشتی کھڑی رہی لوگ اس حال

کو دیکھ کر اور قلت آب کی وجہ سے بیتاب و مضطرب رہے۔ ایک روپے کے آٹھ آنچورے پانی خریدتے تھے۔ اس وقت فقیر کے دل میں گزرا کہ مختصر طعام کے لئے تو وعید آئی ہے۔ محنت کر آب کا حال خدا جانے کیا ہو گا؟۔

۱۴ رجب کو باد مراد چلی۔ ۱۵ کو ہوا پھر ساکن ہو گئی اور یک روزہ راہ پانچ

دن میں طے ہوئی۔ ۱۹ رجب کو سہ پہر کے وقت برابر جبل کا کی پہونچ کر متوجہ عدن ہوئے۔

عدن، کاکئی سے قریب ہے، لیکن سستی ہوا کی وجہ سے ٹھوڑی سی مسافت چار روز میں قطع

ہوئی۔ (بالآخر) ۲۳ رجب بروز شنبہ دوپہر کو کوہ عدن نمودار ہوا۔

عدن بلادین میں مشہور شہر ہے اور سادات عیدروس کی اصل جگہ ہے اور ان کے قدیم

عدن مشائخ کے مزارات ہیں ہیں۔ بوقت شب بخا کی طرف متوجہ ہوئے جو عدن سے

ایک سو میں کوس ہے۔ چونکہ ہوا موافق تھی اس لئے ۲۴ رجب کو دوپہر کے وقت باب المندب

پہونچے۔ یہ ایک پہاڑی ہے اندرون سمندر۔ یہاں سے مچا پھتیس کوس ہے۔ باب المندب

کے شمال میں تھوڑے فاصلے پر ایک پہاڑی سلسلہ ساحل میں سے متعلق ہے اس کو باب صغیر

کہتے ہیں اور سمت جنوب میں دور تک ساحل صلب ہے اس کو باب کبیر کہتے ہیں۔ عوام دونوں

کو باب سکندر کہتے ہیں حالانکہ یہ شہر غلط ہے باب سکندر نواحی روم میں ہے۔ چونکہ اس مقام

میں پانی کی گہرائی کم ہے اور پانی کے نیچے پتھر میں جن سے کشتی کو مستقل خطرہ رہتا ہے اس معلم اس

جگہ سے گزرتے وقت بہت احتیاط ملحوظ رکھتے ہیں۔ اور خیال رکھتے ہیں کہ مقررہ گزرگاہ سے

کشتی دائیں بائیں کو تھوڑی سی منحرف نہ ہونے پائے۔ اللہ کا شکر ہے کہ باب صغیر سے سلامتی

کے ساتھ گزر گئے اور شام کے وقت محاسن بارہ کوس کے فاصلے پر لنگر کیا۔ صبح کو روانہ ہو کر وقت شام بندر گاہ محاسبہ کشتی نے لنگر کیا۔ محاسن جڑہ چھ سو کوس ہے کل مسافت سورت سے جڑہ تک دو ہزار چار سو کوس ہے۔

ملاحوں کے کرتب | عجائب سفر سمندر میں سے ملاحوں کا حال بھی ہے کہ وہ اس طرح کا کام انجام دیتے ہیں کہ ایک نٹ بھی اس طرح انجام نہ دے کہ جس وقت بھی معلوم کہتا ہے اگرچہ شب تاریک ہو، ریسوں کے ذریعے بالائے چوب کشتی۔ جس کا ارتفاع بہت ہے۔ چڑھ جاتے ہیں۔ وہ کبھی بادبان کھولتے ہیں کبھی طے کرتے ہیں۔ اور بہت سے کام پھرتے ہیں اس طرح کرتے ہیں کہ دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ ہر کام میں خصوصاً لنگر کے اٹھاتے وقت اپنے محاورے اور لہجے میں کچھ الفاظ بولتے ہیں جو زیادہ تر عربی فقرے ہوتے ہیں۔ نعت و درود پر مشتمل۔ ہر چند وہ کلمات ان کی زبان پر تصحیف پا گئے ہیں اور ان میں سے اکثر مہمل ہو گئے ہیں، لیکن نعت سے متعلق ہوتے ہیں اور لہجہ ایسا ہوتا ہے کہ دل میں درد پیدا ہوتا ہے۔

بحری سفر کے مصائب | محنت و تعب اگرچہ سفر خشکی میں بھی کم نہیں ہے لیکن یہ سفر خشکی سے زیادہ تھکاتا ہے اس لئے اس کی مشقت برداشت ہو جاتی ہے۔ سفر دریا میں تنگی جا۔ جوع و عطش کی تکالیف اور خوف غرق یہ سب کچھ ہوتے ہیں۔ یہ چیزیں ناز و نعمت میں پلے ہوئے لوگوں کو۔ جو کہ قوت شکیبائی نہیں رکھتے اور گھبراہٹ جن کی طبیعت پر غالب ہے۔ تنگ دل کر دیتی ہیں۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ یہ باتیں ہر بار اور ہر شخص پر گزریں۔ علاوہ ازیں ایک شخص ایسا ہے کہ اس پر جو کچھ گزرتا ہے اس کو مطابق واقعہ بیان کر دیتا ہے دوسرا شخص مبالغے کے ساتھ اصل واقعہ پر اضافے کر کے بیان کرتا ہے۔ سب سے بڑی مشقت سفر بحری میں یہ ہے کہ کشتی کی روانی ہوا پر موقوف ہے اور ہوا پر سوائے خدا کے کسی کو اختیار نہیں ہے۔

تضا کشتی آجاکہ خواہد برد و اگر تا خدا جا نہ برتن درد

اس موقع پر آدمی کو اپنی عاجزی و بیچارگی اور قدرتِ قادرِ حقیقی جل جلالہ واضح

ہو جاتی ہے۔ اور یقین سے جان لیتا ہے کہ فاعل و موثر حقیقی بجز خدا کے نکالے کے اور کوئی نہیں ہے اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے کلام مجید میں کئی جگہ تسخیر کشتی کا بندوں پر احسان بتایا ہے فرماتا ہے۔ رَبِّكُمُ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمُ الْفُلُوكَ فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا وَاِذَا امْسَكُوكَ الْفُلَ فَنُتَدْعُوْنَ اِلَّا اِيَّاهُ (بنی اسرائیل)

مگر حقیقت تو یہ ہے کہ یہ قصد زیارتِ حرمین شریفین جو مصیبت بھی ٹھیلی جائے گی، موجب اجرِ عظیم ہوگی۔ مولوی صاحب (مولانا خیر الدین سوہرتی) فرماتے تھے کہ ہر چند اس سفر میں مصیبت ہو لیکن اس مصرع کا مضمون اس راہ پر صادق ہے۔

ع۔ یک قدم بنفس خود نہ یک قدم در کوئے دوست
حدیث شریف میں آیا ہے حَفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِہِ۔ (جنتِ خلافتِ طہیبت
امور اور شقیوں سے ڈھانپ دی گئی ہو)۔ فقیر کے نزدیک دو قسم کے آدمی لذتِ سفر حرمین پاتے
ہیں۔ بشرطیکہ جاذبہ شوق نے سفر پر آمادہ کیا ہو۔

(۱) صاحب استطاعت جو کہ بقدر ضرورت سامان رکھتا ہو۔
(۲) فقیر صابر جو کہ ہر حال میں تقدیرِ اذلی پر نظر رکھتا ہو، اور جب کھانے پینے کو نہ ہو
تو صبر اس کو اپنی جگہ پر قائم رکھے۔ اور جو شخص کہ ان دو حال سے خالی ہو
اور اس کو محض گردشِ آب و دانہ ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جا رہی ہو یا اسکی نیت
میں ریا و سمعہ (دکھاوے، سناوے) کا شائبہ ہو تو دیکھا گیا ہے کہ ایسے شخص سے سختی کی
وجہ سے گھبراہٹ اور پریشانی ظاہر ہو جاتی ہے اور ایک طاعت کا ارادہ اس کے لئے
بہت سی معاصی کا باعث بن جاتا ہے۔ اعاذنا اللہ تعالیٰ تمنا لا یرضاه۔

۱۔ تمہارا پردہ دگار وہ ہے جو رواں کرتا ہے تمہارے لئے کشتیوں کو تاکہ تم سمندر میں طلبِ معیشت کرو
اس کے فضل سے۔ بیشک وہ تم پر ہریان ہے اور جب تم کو سمندر میں سختی پہنچی ہے تو جن کو تم پہلے پکارتے تھے
سب گم ہو جاتے ہیں۔ مگر خدا۔ یعنی ایسے وقت میں تم سوائے خدا تام مہبودانِ باطل کو بھول جاتے ہو۔

الحمد لله والصلوة والسلام علی محمد رسول الله
اس سفر میں اپنا حال | والہ واصحابہ — یہ فقیر اس سفر میں انواع

نعمت و احسان حضرت باری سے مالا مال ہے۔ مجھے کچھ بھی مصیبت نہیں پہونچی۔
تمام اوقات و احوال میں عافیت و رفاهیت کے ساتھ ملا اور راحت سے وقت گذرا
مگر ایک دن جب کہ کشتی سقوطہ سے گزر رہی تھی تشنگی کی تکلیف محسوس ہوئی۔ نماز ظہر میں
جہا کہ حال امام المسلمین حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما جو کہ بلا میں ہوا تھا یاد آیا، فوراً
میسرہ دل کو تسلی ہوئی اور پیاس سے تسکین پائی۔ پھر اس کیفیت نے کبھی عود نہیں کیا۔

تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے | جس وقت امتدادِ مدت کا اندیشہ اور خوفِ فوت
موجھ جگہ آتش شوق کو تیز تر کرتا ہے تو سوائے
تفویضِ درنا کے کوئی چارہ نظر نہیں آتا۔ یہ شعر ہمارے کس قدر مناسب حال ہے۔

بوصلش تارسم صد بار اند یا افگند شو تم
کہ نوپردا دم و شاخے بلندے آشیایاں دارم
ہم اس کے حکم پر راضی رہیں اسی میں ہماری راحت ہے۔ جو اس کی عادت ڈال
لے گا اس کا دل راحت میں رہے گا اور جو شخص راضی برضا نہ ہو گا وہ درودِ قضا سے
ربخیدہ ہو گا۔

رباعی

اے درخیم چوگانِ قضا، ہموگو | چپ بخور و راست بردیچ گو
آنکس کہ ترا فگندہ اندر تگ دلو | اوداند و اوداند و اوداند
جذبہ رضا و تسلیم طریقت میں اصلِ قوی ہے جس کسی کو یہ دولت عطا کر دیں جان لو کہ
اے دو جہان کی راحت و خوشی عطا کر دی۔ جو اندوہ و غم جہاں میں کسی کو پہونچتا ہو
(یعنی غم و اندوہ کی کیفیت طاری ہوتی ہے) سمجھو کہ رضا و تسلیم کے نہونے کی وجہ سے ہے۔

رفیقِ ناموافق | اس سفر کی اذیتوں میں سے ایک رفیقِ ناموافق بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ
کاشکہ ہے کہ فقیر کو اس مسافت میں یاران و مصاحبانِ موافق کی

مصاحبت میسر ہوئی۔

اصل بات یہ ہے کہ دنیاوی اسفار میں تو منافع دنیوی کے حصول کے لئے ایک دوسرے کی رعایت کرتے ہیں کسی کی زیادتی دیکھتے ہیں تو اس پر صبر کرتے ہیں لیکن اس سفر میں چونکہ یہ توقعات (منافع دنیوی) نہیں ہوتیں اس لئے ساتھی کی ذرا سی تقصیر سے جو اس سے واقع ہو جائے بلکہ بغیر تقصیر ہی کے۔ کسی خارجی اذیت سے متاثر ہو کہ شکایت سے آگے بڑھ کر قطع تعلیق تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نا اتفاقی اور بد اخلاقی سے اپنی پناہ میں رکھے۔ کتب اخلاق میں لکھا ہے کہ حسن اخلاق کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کوئی کسی کے ساتھ بدی کرے تو اس کا نیکی سے بدلہ دے۔ اگر یہ نہیں کر سکتا تو تحمل و بردباری کو اپنا شعار بنائے کبھی ویسا نہ کرے کہ منہ در منہ ملامت کے لئے زبان کھولے یا پٹھ پچھے شکایت کرنے لگے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِي بَيْنَاكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَتِيٍّ حَمِيمٌ۔ ایک حکیم سے دریافت کیا گیا کہ کسی شخص کو کس طرح جانا جا سکتا ہے کہ وہ بدخلق ہے اس نے کہا کہ جب وہ ایسے شخص کی شکایت کرے جس نے اس کے ساتھ برائی کی ہو۔

۵۔ زخوش معاملگی شمع دودمانِ خودم رسد بغیر ز من سود و در زیانِ خودم (حکیم)

کچھ لوگ کشتی سے اتر گئے | ایک سو سے زیادہ آدمی مخا و حدیدہ میں قلعہ آب سے تنگ آ کر اتر گئے اور کم و بیش ایک سو آدمی مع کارکنان کشتی باقی رہے۔

مخا ۲۶ رجب کو یہ زیارت مخا کے لئے گئے۔ اور کالہ المدینہ نامی رباط میں اترے۔ اس رباط کے بانی نے اس کے کرایے کو وقف مدینہ منورہ کر دیا ہے۔ مخا میں کے بندر گاہوں میں مشہور اور بڑا بندر گاہ ہے۔ یہ ایک مختصر شہر ہے، اسکی عمارتیں سہ منزلہ اور چار منزلہ ہیں۔ ایک حصار رکھتا ہے۔ یہاں کے مشہور مزارات یہ ہیں (۱) مزار شیخ صندل، اندرون شہر (۲) مزار شیخ جوہر، بیرون شہر غلستان میں

گران دونوں بزرگوں کا کچھ حال نہ معلوم ہو سکا۔

یہاں کا بادشاہ سید حسنی ہے شرفائے مکہ کے بنی اعمام سے ہے۔ اس کو امام کہتے اور امیر المومنین کے ساتھ لقب کرتے ہیں۔ امام حال کے سکے میں یہ لفظ ہیں امیر المومنین المنصور باللہ۔

بادشاہ اور اکثر عوام درعیائے مین، مذہب زیدیہ رکھتے ہیں اور اکثر سکنین امصار و نہ یہ یہ بنا در شافعی ہیں اور مردم سندھ جو کہ اس ملک میں توطن اختیار کئے ہوئے ہیں حنفی ہیں اور امام مسجد شافعی ہے۔ بادشاہ اور تمام زیدی، شافعی اور حنفی اماموں کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں۔ زیدیوں کے بعض مائل مجاہد تو پہلے سے معلوم تھے۔ یہاں اتنا ٹھہرنا نہ ہوا کہ کسی عالم سے تفصیل معلوم کر لی جاتی۔

یہاں عوام تو عوام ان خاص بھی عرباں ہو کر غسل کرتے ہیں ذرا شرم نہیں کرتے۔

۲۸ رجب۔ کشتی میں واپس آئے۔ مخائے جدہ تک دو سمدری راستے مخائے روانگی | ہیں ایک بکر گبیر یعنی وسطا بحرین سے جو بہت گہرا ہے۔ اگر باد مراد چلے تو سات آٹھ دن میں منزل مقصود پر پہنچ جاتے ہیں۔ اور باد مخالف ہو تو کشتی اٹنے پاؤں واپس جاتی ہے۔ دوسرا راستہ بحر صغیر ہے۔ متصل ساحل مین، اس کا پانی اس قدر عمیق نہیں ہے، اس راستے میں زیر آب پتھر ہیں اور بہاؤ کو ان سے ہر وقت خطرہ ہے، اگر ہوا موافق ہو تو چند روزہ سولہ دن میں جدہ پہنچتے ہیں۔ مگر کشتی کے رجوع کرنے کا خوف نہیں ہے۔ اس لئے کہ دن کو چلتے ہیں اور شام کو منازل معینہ میں کہ ان کو مر سکتے ہیں لنگر کو لیتے ہیں، اگر باد مخالف ہو تو ٹھہر جاتے ہیں اور اگر پانی کی ضرورت ہو تو ان قریوں سے جو کنارے پر ہیں پانی لے لیتے ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ساحل پر اتر کر خشکی کے راستے چلیں، مگر اس میں مسافت اور رنج راہ بہت ہے۔ لہذا مخصوص اوقات میں بحر صغیر میں سفر کرتے ہیں۔ اس راستے میں معلمان ہندوستان جہاز نہیں چلا سکتے اس لئے کہ وہ سنگھائے زیر آب اور مواضع خطر سے واقف نہیں ہوتے، مخائے یا حدیدہ سے معلم عرب کو سمراہ لیتے ہیں تاکہ وہ جدہ تک پہنچائے۔

۲۹ رجب، بروز جمعہ، بوقت شام۔ مخائے لنگر اٹھایا گیا اور براہ بحر صغیر

روانہ ہوئے۔

جبلِ ذکر

جبلِ ذکر کے قریب بادِ مخالف اس طرح چلی کہ ایک قدم آگے بڑھنا میرزا ہوا اور میٹھا پانی اس حد تک کیا ہوا کہ رات دن میں ایک دو گھونٹ پراکتفا کی جاتی تھی۔ یہی حال غذا کی کمیابی کا تھا۔ بالآخر زندگی سے ناامیدی ظاہر ہوئی اور ہرہ مرگ نمودار ہوا بہت سوں نے بے مبری کی بنا پر آبِ شور پینا شروع کیا اور اذیت بھیلی۔ کہتے ہیں کہ اکثر و بیشتر جبلِ ذکر کے قریب بادِ ناموافق کی وجہ سے کشتیوں کو ٹھہرنا ہی پڑتا ہے اور یہ حال موجبِ ذکر و دعا ہو جاتا ہے اسی وجہ سے اس پہاڑ کا نام جبلِ ذکر پڑ گیا ہے۔ اس حال میں سب پھوٹوں بڑوں نے اللہ تعالیٰ سے التجا کی اور جنابِ رحمۃ للعالمین کا توسل کیا۔ خدا خدا کر کے بادِ مراد چلی اور اس پہلکے سے نجات پائی جو پھوٹی کشتیِ حدیدہ گئی تھی وہ واپس آئی اور ساحل سے پانی لے آئے پیاسے سیراب ہو گئے۔

روز جمعہ ۲۱ شعبان — حدیدہ پہنچ گئے — حدیدہ مین کی بندرگاہ
حدیدہ — میں سے ایک بندرگاہ ہے — الحمد للہ وحدہ والصلوۃ والسلام
علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ —

۲۳ شعبان کو یہاں سے روانہ ہوئے — اگرچہ موسمِ سفر سمندر ختم ہو گیا ہے، ایامِ برساتِ نزدیک آگئے ہیں ہوا بہت مخالف ہے اور کشتی کی رفتار بھی سست ہے، لیکن ہمیں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید ہے کہ وہ ہم کو حج بیتِ اکرام اور زیارتِ روضۃ خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم نصیب کر کے ہم پر فضل فرمائے گا۔

ایک ساحلی قریہ — روز چار شنبہ — ۲۶ شعبان کو جس جگہ لنگر ہوا تھا ساحل پر ایک قریہ تھا فقیر و ہاں گیا تھا دہاں چند گھر خس پوش دیکھے کہ ان کی دیواریں کھڑکی کی اور تختیں پھوس کی تھیں — زراعت نہیں تھی بس چند درخت کھجور کے اور کچھ ایک قسم کے چیر کے درخت پائے گئے جن کے پتوں سے بورے بن لیتے ہیں۔ ان لوگوں کی اور دیگر ان لوگوں کی جو ساحلی قریوں میں رہتے ہیں، اکثر غذا اچھی ہے۔ اناج دوسری جگہ سے لاتے ہیں۔ ان لوگوں کا حبِ وطن ان مقامات پر سکونت کا سبب بنتا ہوا ہے۔ ان قریے میں عیسیٰ بن احمد زلیعی کا مزار ہے اس کی زیارت کی گئی۔ لوگوں نے اللہ کے بہت سے

مناقب بیان کئے۔

کامران

جمعہ ۲۸ شعبان — کامران پہنچے۔ یہ ایک جزیرہ ہے اندرون سندھ۔
 ساحلِ مین سے تھوڑے فاصلے پر حدیدہ و لہیہ کے آدھم پر — پہلے کامران بندر گاہ
 تھا۔ اب ویران ہو گیا اور لہیہ بندر گاہ قرار پا گیا۔ — یہاں ایک قلعہ ہے بہت مختصر اس میں
 حاکم لہیہ کا تھا نذر رہتا ہے اور قلعہ سے بہت دور آبادی ہے۔ یہاں اب چند خس پوش
 مکانات رہ گئے ہیں۔ ایک بڑی مسجد بھی ہے جو انہدام کی طرف مائل ہے۔ — آبادی سے
 باہر خیل میں آب شیریں کے کنویں ہیں۔ اہل مراکب یہیں سے پانی لیتے ہیں تاکہ سفرِ حدیدہ میں
 لوٹتے وقت تک کام آئے۔ اس جگہ نہ زراعت ہے، نہ مویشی، نہ گھاس — گذر اوقات
 کا ذریعہ میٹھے پانی کی اجرت ہے۔ جس کو خیل سے لاکر جہازوں اور کشتیوں میں پہنچانے ہیں۔
 یہاں کے باشندے وقتِ ضرورت سوارِ کشتی ہو کر اناج اور دیگر ضروریاتِ مین سے لاتے ہیں۔
 یہاں ایک قسم کا نمک ہوتا ہے جس کو بیج کامرانی کہتے ہیں۔ اسکی کان، مقابل کامران ایک
 ساحل پر ہے۔ یہ نمک اہل کشتی کو اناج کے تبادلے میں دیتے ہیں — صبح کے وقت بقصد
 غسل نیز پانی لینے اور کپڑے دھونے کے لئے اس بستی میں جانا ہوا۔ ان لوگوں کی
 معیشت کا حال دیکھ کر دل میں دکھ پیدا ہوا، اور اللہ کا یہ احسان یاد آیا کہ اس نے ہمارے
 شہروں میں طرح طرح کی نعمتوں کے دروازے کھول دیئے ہیں۔ میں نے یہاں کے ایک باشندے
 سے کہا کہ تم اپنی زندگی کس طرح بسر کرتے ہو؟ تو اس نے عربی میں جواب دیا جس کا خلاصہ
 یہ ہے — کہ کیا یہ میٹھا پانی اور ٹھیلیاں اور کچھ کھجوریں اللہ کی طرف سے ہمارے لئے نعمت
 نہیں؟ — میرے دل میں یہ گزرا کہ دیکھو لطیف خیر و رزاق قدیر نے اس دریائے شہد
 میں اپنے بندوں کے لئے آبِ شیریں پیدا کر دیا تاکہ جہاز والے یہاں سے میٹھا پانی حاصل
 کریں، پھر ایک جماعت کو یہاں لاکر ٹھہرا دیا تاکہ وہ لوگ پانی لاکر اہل جہاز کو دیں —
 اس تدبیر سے فریقین کی حاجت کو پورا کیا ہے۔ اس جزیرے کے قریب مروارید برآمد
 ہوتا ہے لیکن مروارید بصرہ زیادہ اچھا ہوتا ہے۔ یوں بیان کرتے ہیں کہ گرمیوں کے
 چار مہینے موتی نکالنے کا زمانہ ہے۔

فقیر کو یہ جگہ (کامران) بہت پسند آئی۔ اس شخص کے رہنے کے لئے جو کہ

ع۔۔۔ بس جاں بلب آمد کہ برو کس نگر لیست

کا مصداق ہو۔۔۔ اس سے بہتر گوشہ تنہائی نہ ہوگا۔۔۔ لیکن ہماری منزل مقصود تو آگے ہو۔

اس سندر میں چھوٹے بڑے دیران جزیرے دائیں بائیں بہت سے نمودار
جزائر ہوئے۔۔۔ کہتے ہیں کہ محاسن جدہ تاک تین سو سے کچھ اد پر جزیرے ہیں۔

بعضے جزیرے پہلے نہیں تھے، چند سال سے ظاہر ہوئے ہیں۔ بعضے بڑے تھے اب چھوٹے ہو گئے

میں نے ایک دن معلم سے حوالہ جزائر کو دریافت کیا، اس نے کہا کہ جزیرے شمار سے باہر ہیں

بحر ہند و بحر عرب کے دو بڑے جزیروں کا ذکر کرنے کے بعد اس نے جزائر جادہ کا ذکر بھی کیا

جزائر جادہ کے باشندے سب شافعی المذہب مسلمان ہیں، وہ حجاج کی بہت تعظیم کرتے ہیں۔

ان جزائر میں چند مشفق، حاکم حکومت کرتے ہیں۔ یہاں کے لوگ سب دین دار اور سجماعت

میں بے مثل ہیں، چار پانچ جادی جو بقصد حج آئے ہیں، اس کشتی میں بھی سوار ہیں۔

ان کی زبان بالکل سمجھ میں نہیں آتی، البتہ ان کے ایک آدمی سے کہ وہ کچھ عربی زبان

سے واقف ہے اس ملک جادہ کے کچھ حالات معلوم ہوئے۔

شاہ احمد اللہ جو کہ مخدوم زادگان امیٹی میں سے ہیں، انھوں نے شروع میں عزت جاہ

کے ساتھ ضلع لکھنؤ، مراد آباد اور دکن میں اوقات بسر کئے، تیس سال سے زائد ہو گئے کہ

انھوں نے بہت کچھ بیاحی (جزائر وغیرہ کی) کی ہے، چند سال سے وہ آئندہ آباد، گجرات

اور پٹن میں رہتے ہیں اور بہت سے اوصاف حمیدہ اور اخلاق عالیہ سے متصف ہیں،

امسال مکہ معظمہ آئے تھے وہاں ان کو محمد سے کچھ پیچھے لغارت کی بنا پر موانست حاصل ہوئی

انھوں نے بھی جزیروں کے عجائب و غرائب مجھے سنائے۔

فسبحان الذی من آیاتہ خلق السموات والارض و اختلاف

السنۃ اکبرہ والواکانہ ان فی ذلک لآیات للعالمین۔۔۔

ہماری کشتی کے ایک معلم عبدالرحمن فرامیسی ہیں وہ اپنے علم میں

عبدالرحمن فرامیسی ہمارے کاملہ رکھتے ہیں۔ چند سال ہوئے کہ مسلمان ہو گئے ہیں

میں نے ایک دن اُن سے ملکِ فرنگ کے حالات دریافت کئے انھوں نے وہاں کے بہت سے عجائب و غرائب نقل کئے۔ اور کہا کہ اب سے قریب چالیس سال کے گزرے کہ فرانس کے رئیسوں میں سے ایک شخص کو تمام دنیا کے سمندروں کے سیر کی ہوس دامگیر ہوئی۔ چنانچہ وہ جہاز پر سوار ہو کر ملکِ فرانس سے روانہ ہوا اور انگلستان، پرتگال، استنبول، مغرب، ہندویش، دکن و بنگالہ کے بندرگاہوں سے گزرتا ہوا چین میں جا پہنچا اور وہاں سے بہت شمال روانہ ہوا، اور اس جگہ تک پہنچا جہاں چار پانچ ماہ آفتاب نظر نہیں آتا۔ رفتہ رفتہ سات سال کی مدت میں تمام بنا درُبع مسکوں کی سیر کر کے اپنے ملک کو واپس ہوا، اور اسکے بعد تمام احوال سفر خصوصیات ہر بندرگاہ اور راہ ہر جانب کو ایک کتاب میں جمع کیا پھر چین اور آرام سے گھر بیٹھا، اب وہ کتاب جہازِ راڈوں کا دستور العمل ہے۔

۱۲ رمضان۔ کامران سے روانہ ہوئے ظہر کے وقت بندرگاہِ لمحیہ پر سگر بندرگاہِ لمحیہ ہوا، یہاں معلم وغیرہ ارباب کار کو موسمِ سفر کا اختتام دیکھ کر کشتی کے جدے تک پہنچنے سے ناامیدی ہو گئی اور سب کی ہمتیں پست ہو گئیں۔ مالکِ کشتی کا ارادہ ہوا کہ اموال کو فروخت کر کے کشتی کو سورت واپس بھیجیں اور پھر کشتیِ لمحیہ میں سوار ہوں چنانچہ اس قصد سے شہر کو گئے بھی مگر چونکہ تدبیرِ تقدیر سے مطابقت نہ تھی، بیچ اموال، موافقِ مطلب ہوئی ناچار واپس آکر منوکل علی اللہ ہر رمضان کو اسی کشتی میں روانہ ہوئے۔

۱۳ رمضان۔ مقابل بندرگاہِ جاڈاں پہنچے، اس جگہ تک حذرِ زمین میں تھی۔ یہاں زیادہ تر حکومتِ شریف مکہ ہے۔ تندی بادی مخالفت کی وجہ سے بحرانی تمام تھوڑا سا فاصلہ طے ہو جاتا ہے اور سوائے مرسا کے جو موضعِ معینہ میں کسی جگہ اس راستے میں لنگر نہیں کرتے ہیں اس لئے کہ تندی بادی سے اور زورِ امواج سے اگر رس لنگر ٹوٹ جائے تو ہوا بے اختیار جس قدر چاہے گی واپس لیجائے گی۔ مرسا میں موج پست ہوتی ہے اور مرکب کو صدمہ نہیں پہنچتا ہے۔

۱۴ رمضان کو بہ سبب تیزی ہوا و شدتِ تلاطم امواج کشتی عجیب حرکت و اضطراب میں رہی۔ موجیں کثرت سے درونِ کشتی آتی تھیں۔ بہت سے آدمیوں کے حواس میں خلل آگیا

اور جس دن سوار ہوئے تھے اُس دن کی طرح سرگھومنے لگے اور متلی لاحتی ہوئی۔ ۱۳ کو اُس مرا میں جو کہ جزیرہ کُتُل کے کنارے ہے لنگر ہوا۔ دن کے آخری حصہ میں چھوٹی کشتی میں بیٹھ کر اس جزیرے میں پہونچے، یہ ایک پہاڑ ہے اس کا دور کمتر ہے اور ارتفاع زیادہ ہے۔ دامن کوہ کے ایک طرف ایک قطعہ زمین ہے ہموار اور نگریز ہے۔ اس جگہ ایسے درخت تھے جن کے پتے جھاؤ کے مشابہ تھے۔ یہاں عجیب عجیب رنگوں کے پتھر اور گھونگے دیکھے گئے۔ ان ہر زمین میں مقابر بھی بہت نظر آئے۔ شام تک یہاں توقف کیا۔ بعد افطار کشتی میں آئے۔

۱۴ رمضان کو لنگر اٹھایا مخالف ہوا اتنی تیز چلی کہ ایک قدم آگے بڑھنا ممکن نہ تھا، بلکہ کُتُل تک پہونچنا بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ ناچار مراجعت کی اور اُس مرا میں کہ جہاں ۱۲ کو تھے پہونچے۔ دو روز کی رفتار ضائع ہو گئی۔ ۱۵ رمضان کو مقام ہوا۔ ۱۶ کو پھر کُتُل پہونچے۔ جاذان سے بندرگاہ کُنفدہ ۹۶ کوس ہے، سات دن ہو گئے ہنوز اس مسافت کا نصف حصہ بھی قطع نہیں ہوا۔ اب خیال یہ ہے کہ جب کُنفدہ پہونچیں تو اس کشتی سے اُتر جائیں اور دہاں سے چھوٹی کشتیوں میں سوار ہو کر براہِ سمندر جدہ جائیں۔ جدہ، کُنفدہ سے ایک سو اسی کوس ہے اور ہوا موافق ہونے کی صورت میں چار دن کا راستہ ہے ورنہ براہِ خشکی۔ کُنفدہ سے مکہ معطلہ تک نو دن کا راستہ ہے۔ روانہ ہوں گے۔ لیکن بظاہر براہِ خشکی سے جانا مشکل ہو اور اللہ چاہے تو ہر مشکل آسان ہے۔

خلافتِ شرعِ رسم | تمام ملکِ بین و حجاز میں یہ امر، خلافِ شرعِ رائج ہو گیا ہے کہ بچوں کی ختنہ بعد بلوغ کرتے ہیں، اور ختنہ میں کھال زیادہ کھینچتے ہیں۔ میں نے سب اللہ نامی شربان سے کہ اسکے اونٹ کو کُنفدہ سے کرایے پر لیا تھا اس بات کو دریافت کیا اُس نے تصدیق کی۔ میں نے کہا اس امر غیر مشروع کے تم عادی کیسے ہو گئے؟ اُس نے کہا کہ اگرچہ غیر مشروع ہے اور مخالف سنت ہے، لیکن ہمارے ملک میں یہ رسم شائع ہو گئی ہے۔

۲۸ رمضان کو۔ کنفدا کے کنارے پہنچے یہ ایک بندرگاہ ہے، توابع جدہ سے۔
کنفدا اسکی آبادی ساحل پر ہے، گھر اور بازار سب خس پوش میں اور بجز ایک دو مسجدوں
 کے دیوارِ خشت و سنگ کہیں دیکھنے کو بھی نہیں۔ یہاں گھر عسبر کے طریقے پر بہ تکلف بنے
 ہوئے ہیں، صحن کے پرے کی دیوار لکڑی کی ہے یا بورے کی۔ تمام سرزمین میں درخت
 سایہ دار یا گھاس کا نشان تک نہیں۔ آبِ شیریں چند کوس سے یہاں لاتے ہیں۔ مقابل
 آبادی اندرونِ بحر ایک جزیرہ ہے مختصر اس میں ایک قلعہ ہے جس میں ایک برج اور
 چند گھر ہیں۔ امیران شریف مکہ کا قید خانہ ہیں۔ جدہ میں اور دیگر بندرگاہوں
 میں نائب شریف مکہ کو وزیر اور دولہ کہتے ہیں۔ مکہ معظمہ یہاں سے براہِ خشکی نو دن کا راستہ
 ہے چونکہ سورت کی کشتیوں کی واپسی کا موسم قریب پہنچ گیا ہے اور بادِ شمال شربت سے
 چل رہی ہے اس لئے کشتی کا جدے جانا موقوف ہو گیا اور صاحب کشتی اور دیگر حضرات
 کنفدا میں اتر گئے۔

بروزِ دو شنبہ۔ سلخ رمضان کو۔ فقیر بھی ایک سو دس دن سوار رہنے کے بعد
 کشتی سے اتر آیا اور کرایے کے مکان میں رہنے لگا۔

۲۹ شنبہ یکم شوال بروزِ عید۔ مبارک نام وزیر کنفدا نماز عید کے لئے
نماز عید الفطر جنگل کو گیا۔ ہم بھی اپنی جماعت کے ساتھ حاضر جماعت ہوئے۔
 میں چاہتا تھا کہ خطبہ آسانی سے سننے کے لئے خطیب کے پاس بیٹھنا میسر ہو جائے۔ اتفاقاً
 وزیر نے مجھے بہت دور دھوپ میں بیٹھا دیکھ کر نزدیکیاں اور سایے کے نیچے اپنی برابر جگہ
 دی۔ قاضی نے امامت کی اور موافق مذہب شافعی دونوں رکعتوں میں قبل قرأت
 سات سات تکبیریں کہیں۔ بعد نماز، سپر قاضی نے خطبہ پڑھا بغایت فصیح تھا اور طویل
 بقدر ایک جزو کے تھا اس خطبے کے مضمون نے دل پر بہت اثر کیا۔ بعد فراغت نماز دیکھا
 گیا کہ رسمِ معانقہ نہیں ہے بلکہ فقط ایک ہاتھ سے مصافحہ ہوتا ہے لیکن اسے اور نیز
 کو بوسہ دیا۔

۳۰ شوال۔ بروزِ شنبہ۔ شران کرایہ پر سوار ہو کر بوقتِ شام کنفدا سے روانہ ہوئے

اس ملک میں یہ عادت ہے کہ دن کے آخری حصے میں سوار ہو کر تمام رات سفر کرتے ہیں، اور پیش از صبح یا بعد طلوع شمس ایسی منزلوں میں جہاں پانی ہوتا ہے اترتے ہیں۔ دن میں راتہ چلنا دشوار ہے اس لئے کہ بادِ سموم سے ہلاکتِ ناکِ نوبت پہنچ جاتی ہے۔

یہاں دکھا گیا ہے کہ اونٹ خود چلتا ہے اسکی چہار پکڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر پیادوں میں سے کوئی اونٹ کے آگے آگے چلتا ہے تو شربان اس کو منع کرتا ہے کہ آگے نہ چل اونٹ راتہ بھول جائے گا۔ جب منزل مائی اگلا اونٹ بیٹھ گیا اور دوسرے اونٹ بھی اسکے بعد بیٹھ گئے۔

صلحِ پنجشنبہ ۱۰ اشواں — سرسا ابراہیم میں — کہ ایک قریہ ہے ساحلِ بحر پر۔ اترنے کا اتفاق ہوا — ۱۲ اشواں — سعدیہ میں اترے — یہاں پہاڑ کے نیچے ایک بڑا کنواں ہے۔ اس کا پانی اتنا میٹھا ہے کہ ملکِ یمن میں داخل ہونے کے دن سے اب تک ایسا پانی نہیں چکھا تھا۔

پہاڑ کے اوپر ایک قبر ہے۔ اور ایک قبے کے اندر ایک قبر ہے اور اسکے سر پرانے پتھر کا کتبہ ہے۔ اسکے حروفِ فرسودہ ہونے کی وجہ سے اور تاریکی کے باعث پڑھے نہ جاسکے، اس قبر کو حضرت حلیمہ سعدیہؓ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور یہ گمان رکھتے ہیں کہ منازلِ بنی سعد (قوم سعدیہ) یہیں ہیں۔ اس سرزمین میں آبادی کا نام و نشان نہیں جو مکہ معظمہ پہنچ کر علمائے عصر سے میں نے دریافت کیا تو انھوں نے بتایا کہ سعدیہ اس موضع کا علم ہے۔ بنی سعد کی طرف نسبت نہیں ہے۔ بنی سعد (قوم حلیمہ) کے منازل ہوازن متصل حنین میں درمیان طائف و مکہ تھے اور حلیمہ سعدیہؓ کی قبر، مدینہ منورہ میں جنت البقیع کے اندر ہے۔ اسی سعادۃ میں عیلم واقع ہے جو کہ ابنِ یمن کا میقات ہے یہ ایک پہاڑ ہے۔ اسی عیلم کے محاذ میں ہندوستان سے جدہ جہانے والے کشتی سوار بھی احرام باندھتے ہیں۔ دن کے آخری حصے میں اسی جگہ سے احرام باندھاں گے۔

یہاں سے مکہ کے راستے میں سجدتینا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ ہے مسجد شیدنا علیؑ اسکے پاس ایک کنواں ہے۔ بعد احرام باندھنے کے فقیر پیادہ پاس

مسجد میں آیا اور دو گانہ ادا کیا۔ بدویوں سے اس مسجد کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے کہا یہ شیدنا علیؑ کی مسجد ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہ بتایا۔ لیکن فقیر کے دل میں یہ بات آئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب حجۃ الوداع میں مکہ معظمہ تشریف لائے، اس وقت حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ میں تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد حج کی خبر سن کر وہی رات تلے کر میں سے آئے اور مکہ میں آنحضرت سے اکو مل گئے چونکہ انھوں نے بلیم سے احرام باندھا ہوگا اس لئے بقصد تبرک بعد کو اس جگہ مسجد بنادی ہے جب یہ بات عباد المکات کے کہی تو انھوں نے میری تائید کی۔

سہ ماہیہ سے دو دن میں بوقت چاشت بروز دوشنبہ ۱۱۱۱ھ ارشوال کو مکہ معظمہ میں جمال کعبہ حاضری ہوئی، چونکہ چار کوس سے زیادہ پیادہ پا اور سرد پا بہمنہ چلا تھا اور آفتاب بہت گرم تھا، سنگریزے اور ریگ راہ چل رہے تھے اس لئے بہت مشقت برداشت کی۔ لیکن دیدار جمال کعبہ سے تمام عمر کی کلفتوں کا ازالہ ہو گیا۔

۵ جمال کعبہ کو عذر رہرواں خواہر کہ جان زندہ دلان سوخت در بیابان نماز تہر حرم میں ادا کی۔ بے طواف و سعی و حلق، احرام سے نکل آیا۔

اس مورد سعود میں آنے کے وقت مشتاقان جمال مصطفویؐ کو موضوع اقرارام نبویؐ کے مشاہدے سے اور آنحضرتؐ کے اس مقام پر رونق افروز ہونے کے تصور سے دل میں وہ نور اور باطن میں وہ سرور پیدا ہوتا ہے کہ بیان سے باہر ہے۔

۵ تو ہر ہے کہ رفتی بہم سر خود آخبا بامید آنکہ روزے قدر جہ نہادہ باشی طالب صادق پر کہ جس کی چشم بصیرت، کحل ہدایت سے سرگلیں ہو اور اس کا ویدہ باطن نور عنایت سے منور ہو۔۔۔ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ تمام حرمین اور اس کے نواحی کے پہاڑوں، جنگلوں، وادیوں اور مکانات میں جو کہ منظور نظر سعادت اثر رہے ہیں اور ناظر جمال بہجت مآں ہوئے ہیں۔ کس قدر نورانیت و روحانیت جمال محمدیؐ کے اثر سے نمایاں ہے۔

۵ بہر میں کہ نسیم زلف آوردہ است ہنوز اندم آں بوئے عشق می آید

خدا کا شکر ہے کہ چچا گاہ نمازیں مسجد محرام میں ادا کی جا رہی ہیں۔

مسجد محرام میں مذاہب اربعہ کی جماعتیں

بدلتوں سے اہل مکہ کی قرار داد یہ ہے کہ نماز فجر، اول شافعی امام پٹھانے اور بعد سلام شافعی، مالکی اقامت کہے اور بعد مالکی کے حنبلی اور بعد حنبلی حنفی۔ ظہر، عصر اور

عشاء میں مالکی ابتدا کرتا ہے اسکے بعد شافعی اسکے بعد حنفی۔ اور مغرب میں حنفی ابتدا کرتا ہے اسکے بعد شافعی پڑھتا ہے۔ مالکی کی مغرب اور حنبلی کی علاوہ فجر کے باقی چار نمازیں دوسروں کے تابع ہیں۔ ان وقتوں میں ان کی جماعت جدا نہیں ہوتی ہے۔ ان تمام نمازوں میں ایک کا سلام اور دوسرے کی اقامت متصل ہوتی ہے مگر فجر میں کہ حنفی بعد سلام حنبلی، ہزار تک تاخیر کرتا ہے اور باقی نمازیں حنفی، ادا اہل اوقات میں پڑھتا ہے۔ اور اکثر مصلی اس بات کے مقتد نہیں ہیں کہ اپنے ہم مذہب امام ہی کی اقتدار میں نماز ادا کریں۔ جو جماعت بھی پہلے ہوتی ہے اسکے ساتھ پڑھتے ہیں، لیکن بعض متعصب اپنے امام کے منتظر بیٹھتے ہیں۔ اس بارے میں علماء کا بھی اختلاف ہے اور مخالف مذہب، امام کی اقتدار میں جو از عدم جواز کے اندر بہت سے رسالے تحریر کئے گئے ہیں، فقیر نے ان رسائل کا مطالعہ کیا ہے۔ خلاصہ ان رسالوں کا یہ ہے کہ صدر اول میں صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین کے زمانے میں اور ان کے بعد بھی حرمین میں اور دیگر بلاد میں تعدد جماعات نہ تھا اور تمام مسلمان ایک امام کی اقتدار کرتے تھے جس مسلک کا بھی وہ ہوتا۔ اور اب تک نماز جمعہ اس مدعا پر شاہد عدل باقی رہ گئی ہے۔ یہ تعدد جماعات، تقریر مصلی جات اور اپنے ہم مسلک کے اقتدار کی قید ایک بدعت ہے جو صدر اول کے بعد متعصبان مذاہب نے اختراع کی ہے۔ طرفین کے محققین کا مختار مسلک یہ ہے کہ مخالف مذہب کے پیچھے بھی اقتدا جائز ہے۔ محققین نے کہا ہے کہ امام مخالف مذہب اگر مراعات مواضع خلاف کرتا ہے تو اسکی اقتدار بلا کراہت صحیح ہے اور اگر رعایت نہیں کرتا اور مقتدی جانتا ہے کہ اس نماز میں امام نے میرے مذہب کے خلاف، ارتکاب کیا ہے تو بعضوں نے ایسی صورت میں بھی اقتدار کو جائز رکھا ہے اور بعضے اس صورت میں عدم جواز اقتدار کے قائل ہوئے ہیں۔ فقیر نے بعض ائمہ مکہ سے سنا کہ حرمین میں ائمہ چار مذاہب، باب طاعت

میں تمام مذاہب کی حمایت کرتے ہیں اور اس امور میں تاہل نہیں کرتے وہ سلطان کی طرف سے بتا کید اس عادت پر امور ہیں اور اس بارے میں ٹھیکے لکھ کر دیوان سلطان کے سپرد کئے ہیں تاکہ بالاتفاق سب کی نمازیں شاہ گرامت سے خالی ہوں۔ اس زمانے میں علماء وقت کی عادت یہ ہو کہ جو با بھی حاضر ہو اسکے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں مفتی عبدالملک خفی سے۔ جو کہ اکابر علماء عصر میں سے ہیں۔ میں نے یہ سکہ دریافت کیا، انھوں نے فرمایا کہ ہم ہر جماعت کے ساتھ جس کو پہلے پالتے ہیں نماز پڑھ لیتے ہیں۔ پانچوں وقت کی جماعت میں زیادہ کثرت جماعت خفی میں ہوتی ہے خصوصاً مغرب میں کہ گرواگر دہیت اللہ صنفوت متعدد وہ کھڑی ہوتی ہیں۔ جماعت شافعیہ میں بھی کثرت ہوتی ہے لیکن خفیہ کے برابر نہیں۔ اور جماعت مالکی میں بھی بسبب اسکے کہ تین نمازوں میں وہ ابتدا کرتے ہیں خصوصاً نماز عشاء میں۔ ہجوم ہوتا ہے۔ مصلائے حنبلی پر فقط نماز فجر ہوتی ہے اس میں دیکھا جاتا ہے کہ کم و بیش میں آدھی ہوتے ہوں گے۔

مسجد الحرام میں یہ ہجوم مردم جماعت کی نمازوں میں خصوصاً ایام حج میں بالخصوص جمعہ اور منبر میں۔ جو ہوتا ہے معمورہ عالم میں کسی جگہ نہ ہوتا ہوگا۔ بارہا ایسا ہوا کہ جب نظر کثرت مردم پر اور اس بات پر ہوئی کہ ان میں سے ہر ایک کی توجہ، بیت اللہ کی جانب ہے اور یقین سے جانا کہ اس مجمع عظیم میں چند اشخاص ضرور، خواص بندگان خدا میں سے ہوں گے تو اس جماعت کثیر کو وسیلہ بنایا اور درگاہ حق سے خیر دارین چاہی۔

ایک رات طواف میں تھا اور ہجوم بہت تھا، میں نے اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور کیا کہ آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام، طواف فرما رہے ہیں اور جماعت صحابہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طواف کر رہی ہے اور میں آنحضرت کے طعین میں اس مجمع کے اندر حاضر ہوں۔ ایک روز پیش دروازہ بیت اللہ کھڑا ہوا دعا کر رہا تھا کہ قصہ روز فتح مکہ اپنے دل میں یاد کیا اور تصور کیا کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دروازہ بیت اللہ پر کھڑے ہیں، اور صحابہ کرام حسب مرتبہ و مقام، حاضر خدمت اقدس ہیں اس وقت کوفاہ فریش تو سال دہرا سال حاضر ہوئے ہیں۔ آنحضرت نے ان کو معاف فرمادیا ہو تاکہ بغیت کے پاپا ہونے پر میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت حق جل مجدہ کی

جناب میں اپنے لئے اور اپنے جمیع اقارب و احباب کی مغفرت اور قضاء و اسخِ دارین کے لئے
دُعا کی۔ اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ اس دُعا کو قبول فرمائے گا۔

۵ دوتاں راکب کُنئی محسروم تو کہ بادِ شمنِاں نظر داری
بشیرِ اوقات، فقیر، بابِ کعبہ پر کھڑا ہوتا تھا اور سر آستانے پر
دروازہ بیت اللہ پر رکھ کر یہ شعر پڑھتا تھا۔

۵ جز آستانِ توام در جہاں پناہ نیست
سر مرا بجز این در حوالہ گاہ نیست
اور کبھی کبھی اثنائے طواف میں اور دروازہ بیت اللہ کے سامنے اور ملتزم کے قریب
نظامی علیہ الرحمۃ کے ان اشعار سے لذت حاصل ہوتی تھی :-

اے عقل مرا کفایت از تو جستن ز من دعائیت از تو
من بیدلِ در راہ بیم ناک است چو راہ نہا تو ی چہ باک است
ایک ذرہ ز کیمیاے اخلاص گر بر مس من نہی شوم خاص
از خوانِ تو بالنعیم تر چیت و ز حضرت تو کمریم تر کیست؟

یارِ دلِ پاک، جانِ آگاہم دہ آہِ شب و گریہ سحر گاہم دہ
از یادِ خودِ اول ز خودم بخود کن دانگہ بخود ز خود بخود راہم دہ
پنجمینہ — ہر ذی قعدہ کو عام داخلی بیت اللہ ہوئی یہ ضعیف بھی
داخلی بیت اللہ اس سعادت سے بہرہ اندوز ہوا اور اندرون بیت اللہ اپنے لئے

اور اپنے تمام اقارب و احباب، احیاء و اموات کے لئے حضرت و اہلبِ العظیات سے
مغفرت و رحمت اور خیر دارین کا سوال کیا۔ قاضی الحاجات سے اُمید قبولیت ہے۔
ایسے ہی تمام اماکنِ شریفہ، مواقعِ رفیعہ اور اوقاتِ مرحۃ الالہیہ دہ اوقات

جن میں قبولیت کی خاص امید ہو) میں دعا کے اندر میں نے نہیں کیا تمام عزیزوں، دوستوں اور ذوی الحقوق کے لئے نام بہ نام تفصیلاً اور بغیر نام کے مجلہ دعا کی۔ واللہ المجیب۔
تمام سال میں آٹھ بار بیت اللہ کے اندر مردوں کی عام داخلی ہوتی ہے۔ (۱) روز عاشورا
(۲) ۱۲ ربیع الاول۔ (۳) و (۴) دو بار رجب میں۔ (۵) ۱۵ شعبان (۶) و (۷) اہل و آخر
جمعہ رمضان۔ (۸) ۱۵ اردی قعدہ۔ ان ایام کے دو سکر دن عورتوں کی داخلی
ہوتی ہے۔

خواب میں دیدارِ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم | اللہ تعالیٰ کے انعامات میں سے جن کا
شکر آما بنعمۃ ربک فحدث۔

کی رو سے لازم ہے یہ انعام خاص بھی ہے کہ۔۔۔ ایک شبہ کو بتاریخ ۲۲ شوال۔ حرم میں نماز
صبح کے اور مقام ابراہیم میں تلاوت قرآن کے بعد زمزم کی طرف گیا اور سقے کو راضی کر کے
کنوئیں کے اوپر آیا اور پانی پر نظر ڈالی کہ اس کو بھی عبادت شمار کیا گیا ہو۔ اور ڈول اپنے
ہاتھ سے نکالا اور بوجہ حدیث خوب چھک کر زمزم پیا اور اپنی منزل پر آیا، قیلو کہ کیا۔
خواب میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ایک راتہ پر چل رہے ہیں اور میں
پیچھے پیچھے چل رہا ہوں اور قصد کر رہا ہوں کہ نشان قدم مبارک پر چلوں اسی اثنا میں آنحضرت
نے چلنے میں جلدی کی اور درون پردہ تشریف لے آئے۔ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو قسم دی کہ توقف فرمائیے اور میری آرزو کو پورا کیجئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اندر طلب فرمایا، حاضر ہوا اور التماس کیا کہ میری آرزو یہ ہے کہ کف پائے مبارک
کو بوسہ دوں۔ مقتضائے کرم پائے مبارک کو دراز فرمایا، میں نے کف پا کو بوسہ دیا
اور دونوں آنکھوں سے اس کو ملا۔ اسکے بعد جو عنایات فرمائیں احترا اپنے کو ان عنایات
کے لائق نہیں سمجھتا تھا اور ان عنایات کا اظہار بھی مصلحت وقت نہیں۔

ع۔۔۔ شامل چہ عجب گریز نوازند گدارا

اسی طرح کی خواب ۱۰ رجب کو۔ جبکہ جہاز سقوطہ کے قریب تھا۔ دیکھی تھی لیکن وہ مجھ
تھی اور یہ مفصل۔ اور ایک بار راہ کو ہستان میں یہ سعادت حاصل ہوئی تھی اور

دریہ منورہ پہنچنے کے بعد شب چہارم دہم ربیع الثانی کو بھی یہ سعادت میسر ہوئی اس میں بھی عجیب شان اور عجیب کیفیت تھی۔

۵ ذی الحجہ کو زمزم شریف پر غسل کر کے زیر میزاب رحمت
 احرام باندھا۔ ۱۲ ذی الحجہ کی شب میں سعی صفا و مردہ
 سے فراغت حاصل ہوئی۔ یوم الترویہ (۱۳ ذی الحجہ)

منابر عرفات اور مزدلفے
 میں حاضری

میں جمعہ کے دن نماز جمعہ مسجد الحرام میں پڑھ کر مناکوردانگی ہوئی۔ بوقت عصر متاع میں پہنچتا ہوا۔ تھوڑے سے حاجیوں کے علاوہ تمام حجاج اسی روز عرفات کو روانہ ہو جاتے ہیں اور
 بت کی شب گزری جو کہ سنت ہو ترک کر دیتے ہیں۔ احقر نے بنا میں مسجد خیف کے اندر رات گزاری صبح کو عرفات
 روانہ ہوا اور بعد ازلے ظہر و عصر جمعہ قدیم (در مسجد ابراہیم) متوجہ جہن رحمت ہوا اور ایک چوتھے پر متصل امام شام
 تک وقوف کیا، اس وقت عجیب حال مشاہدے میں آیا کہ جم غفیر، صغیر و کبیر، غنی و فقیر کا
 جن کا شمار سوائے علیم و نبیر کوئی نہیں جانتا۔ اس موقف میں حاضر اور دست بردار تھا
 آنکھیں گریہ و زاری میں اور دل بیقاری میں تھے۔ وہ عرصہ قیامت کا ایک نمونہ تھا
 اور عرفات سے مسجد الحرام کو لوٹنا اہل قیامت کا عشر سے جنت دار السلام میں لوٹنے کے
 مشابہ تھا۔ بعد غروب شمس، عرفات سے روانہ ہو کر مزدلفہ میں رہا مغرب کو عشاء کے
 ساتھ ملا کر پڑھا اور یوم النحر کی چاشت میں بنا ہو چکا۔ بعد رمی و ذبح و حلق۔
 برائے طواف زیارت، حرم شریف آیا۔ بعد از طواف، داخل خاص سے بھی مشرف
 ہوا۔ اس دن شعبی، صاحب المفتاح دروازہ کعبہ کھولتے ہیں۔ بعض لوگوں سے
 حق المفتاح لیتے ہیں اور ان کو اندرون بیت اللہ پہنچاتے ہیں۔ فقیر ظہر و عصر مسجد الحرام
 میں پڑھ کر بنا واپس آ گیا اور روز نفر ۱۲ ذی الحجہ کو بعد رمی چہار، بنا سے روانہ ہوا،
 اور محصب میں اس جگہ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی تھی نماز عصر
 پڑھی۔ محصب میں اب ایک مسجد ہے اور صحن مسجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 محل نزول تھا، وہاں ایک علامت بنا دی ہے اس جگہ نزول و توقف سنت ہے۔
 نماز شام مسجد الحرام میں آکر پڑھی اور دو صبح آدمیوں سے یہ نیا بت والدین حج کو آیا،

اور خود بھی از طرف والدین اور بعض دیگر ذوی الحقوق کی طرف سے طواف ہائے مکہ اور عمرے کئے۔

نہر زبیدہ — یہ نہر — زبیدہ زوجہ ہاروں رشید خلیفہ عباسی نے بنوائی ہے اس نہر کا بڑا فیض ہے (جس کی تفصیل بھی درج کی ہے) — صاحب تاریخ مکتہ نے لکھا ہے کہ اس خیر جاری پر زبیدہ نے سترہ لاکھ اشرفیاں خرچ کیں اور جب کارندوں نے اس کام کی فراغت کے بعد نہر کا حساب، بغداد میں پیش کیا زبیدہ اس وقت دجلہ کے کنارے بیٹھی تھیں حساب کے دفتر کو دریا میں یہ کہہ کر ڈال دیا۔ ترکنا الحساب لیوم الحساب — ہم نے حساب لیوم الحساب کی خاطر چھوڑا — یہ بھی کہا کہ جس شخص کے پاس ہمارا کچھ رہ گیا ہو ہم نے اس کو معاف کیا اور جس کسی کا حق ہمارے اوپر باقی رہا ہو وہ آئے اور لے جائے یہ کہا اور سب کو خلعت و انعام دیا — اور یہ خیر جاری اپنے بعد یادگاری چھوڑی۔

سلاطین اسلام اور حریم شریفین — جو کچھ سلاطین و ملوک زمانہ ماضی نے — خیرات و صدقات، تعین و ظائف و اوقاف اور بنائے

مدارس و مساجد نیز خانقاہات و رباطات کا انتظام حریم شریفین میں کیا ہے — مکتب تاریخ کے مطالعہ کے بعد اس انتظام سے واقف ہو کر عقل دنگ رہ جاتی ہے، تمام ملک مصر بعض توابع شام کے ساتھ بادشاہ روم کی طرف سے حریم شریفین پر وقف ہے۔ اگرچہ وہاں کے حاکم ادائے مال واجب میں کوتاہی کرتے ہیں تاہم جو کچھ اب بھی پہنچتا ہو اور خدام دائمہ، موزنین و مدرسین اور قضاة و مفتیین اور دیگر ساکنین حرم پر اور فرشتہ خادیل میں صرف ہوتا ہے وہ ایک بڑی رقم ہے۔ مکہ معظمہ میں ۸۵ ہفتی اماموں، ۵۱ شافعی اور اسی قدر یعنی ۵۱ مالکی اور دو ایک حنبلی اماموں کو — وظیفہ سلطان کی طرف سے معین ہے۔ سوائے موزنین و مکبرین و مذکورین و دیگر اہل خدمت کے اس سال صوبہ دار مصر کے دکلار نے بعد حج چند روز تک حرم شریف میں لوگوں کو وظائف تقسیم کئے — ہر روز زبیر سرخ کے انبار ان دکلار کے پاس دیکھے جاتے تھے اور شام تک تقسیم ہو جاتے تھے۔ ان بدویوں اور اعراب کے وظائف بھی جو راہ شام و مدینہ و مکہ

میں ساکن ہیں۔ مقرر ہیں۔ تاکہ وہ حجاج کے قافلوں کو سلامتی سے پہنچا دیں۔ یہ دولت سعادت تمام دنیا کے بادشاہوں میں سے اللہ تعالیٰ نے بادشاہ روم (سلطان ترکی) کے حصے میں رکھی ہے۔ اس وقت سلطان عبدالحمید خاں شاہ روم ہیں۔ خدمتِ حرمین کی برکت سے اور حرمین کے باشندوں کی دعا سے ابھی تک اس بادشاہ کے خاندان کی شان و شوکت، مثلِ روزِ اوّل باقی ہے۔ ۶۹۹ھ سے لے کر جب کہ اُن کے جدِ اعلیٰ عثمان ترکمان نے ملک روم پر غلبہ پایا تھا۔ اب تک کہ عبدالحمید خاں بادشاہ ہیں۔ پانچ سو دو سال گزر چکے ہیں مگر ارکانِ سلطنت میں کوئی ضعف و ترزل واقع نہیں ہوا۔ ہمیشہ کفارِ سرحد سے غزوہ و جہاد کرتے رہتے ہیں اور فتح و ظفر کا جھنڈا اونچا رہتا ہے۔ اللہ انصاری من نصرتہ محمد بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ احادیث میں وارد ہوا ہے کہ اعمالِ خیر یعنی صلوٰۃ و صیام اور صدقہ وغیرہ کا ثواب، حرمین میں چند در چند ہو جاتا ہے دوسرے مقامات کے مقابلے میں۔ چنانچہ مکہ معظمہ میں ایک لاکھ کا ثواب ہے اور مدینہ منورہ میں دس ہزار کا۔ قطع نظر اس کے اُن لوگوں پر احسان و انعام کا اجر، جو محابرتِ خدا و رسولِ خدا اختیار کئے ہوئے ہیں، بہت ہی بڑا ہے۔

دیگر ملوک و امرا دیگر ملوک و امرا بھی بقدرِ حال، توفیقِ خدمتِ اہلِ حرمین رکھتے ہیں۔ مثلاً تیمور شاہ، نصیر خاں بلوچ، نظام علی خاں اور دیگر امراء دکن اکثر یہاں صدقات بھیجتے رہتے ہیں۔ محمد علی خاں ہر سال دو لاکھ بھیجتے تھے اہلِ حرمین ان کے لئے دعا گو ہیں۔ بادشاہ مغرب نے اس سال برائے حرمین دو لاکھ شرفاء و اہلِ بدو۔ جو کہ حرمین سے مین تک ساکن ہیں۔ ایک رقم کثیر بھیجی ہے جو کہ تقسیم ہوئی، فقیر نے دیکھا کہ ان مغربی درہموں پر ایک طرف الذين یکنزون الذهب والفضۃ آیت قرآنی نقش تھی۔

حرمین شریفین اور سلاطین ہندوستان سلاطین ہندوستان ہر سال ایک بڑی رقم حرمین بھیجتے تھے۔ تین بڑے شاہی جہاز، حجاج کے پہنچانے کے لئے مقرر تھے ان کا خرچ سہرا بادشاہ کی طرف سے

ہوتا تھا۔ محمد شاہ نے اپنے ایام سلطنت میں۔ باوجود امور مملکت میں غفلت کے۔ اس بارے میں تاکید رکھی۔ بعد محمد شاہ کے ہمارے زمانے کے ہندوستانی بادشاہوں و امیروں میں سے کسی کو خدمتِ حرمین کی سعادت نصیب نہیں ہوئی، نہ یہاں کے کسی بادشاہ انیر کا نام حرمین میں اس سلسلے میں لیا جاتا ہے۔ جن رئیسوں نے علم صرف کا کوئی حرف نہیں پڑھا اور علمِ نحو میں بھی فقط منع صرف کا مسئلہ پڑھا ہے وہ روپیہ جمع کرتے رہتے ہیں اور اس کا دباں اپنے ساتھ لیجاتے ہیں آخر کار ان کا اندوختہ نصیب فرنگی و مرہٹہ ہو جاتا ہے۔

۵۔ کرباں را بدست اندر دم نیست خداوندانِ نعمت را کم نیست

یہ دادی غیر زرع تمام ترکوستان ہے اس جگہ نہ میوہ دار
مکہ معظمہ میں کشتِ رزق اور سایہ دار درخت ہے، نہ کھیتی باڑی ہے ہنر سجانے

دعائے ابراہیمی، خَاذُ زَقَقَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ (ان کو پھلوں سے رزق دینا) کو قبول فرمایا۔ طائف اور دیگر نواحی سے اس قدر میوہ ہر قسم کا ہر موسم میں مکہ میں آتا ہے کہ افراط کے ساتھ مل جاتا ہے خصوصاً، انگور، انار، اور تربوز و سفرجل۔ ایک دن ایک معتمد سوداگر نے ذکر کیا کہ آج ایک سو چھتر ادھار تربوز سے لے کر پہلے بازار میں آئے اور شام تک سب فروخت ہو گئے ایک تربوز باقی نہ رہا۔ یہاں گیہوں مصر اور ہندوستان سے کشتی کے ذریعے چاول بھی ہندوستان اور مصر سے اور پھل حجاز، یمن اور مسقط سے آتا ہے۔ بفضلہ تعالیٰ نرخِ فلہ اس سال بہت ارزاں ہے، اہل مکہ کہتے ہیں کہ ایسی ارزانی ساہا سال کے بعد ہوئی ہے ایک ریال کا نو کیل گندم آتا ہے جو ہمارے شہر (مراد آباد) کے اعتبار سے ایک روپیہ کا نو سیر پختہ ہوتا ہے۔ یہاں دوسری چیزیں، کپڑا، ہتھکڑیاں اور اسکے علاوہ جتنی چاہیں اور جہاں سے چاہیں مل جاتی ہیں۔ غلامان و کنیزان عیشی بھی نخاس میں فروخت ہوتے ہیں۔

منظرِ منا | منا کا منظر بھی عجیب ہے نفیس نفیس کپڑوں کے تھان اور عجیب عجیب اور تحفہ تحفہ چیزیں اور عمدہ ترین اور بہترین پھل اتنے کہ کیا خیال میں نہیں سما سکتے اور قوتِ تغذیہ اس کو بہترانِ قیاس میں نہیں تول لیتی۔ وہاں موجود ہیں۔ جیسا کہ ایک شاعر نے کہا ہے:-

سے بنا آد کرامت یہ میں گرمی بازار قیامت یہ میں
 بسکہ زدہ نعرہ جوش و خروش دیکھ بود از غلغلہ خلق گوش
 بسکہ ہم ریختہ ہمایان زر گشتہ دُکا ہائے ہناکان زر
 اشرفی سرخ کہ آتش و ش است گرمی بازارش ازاں آتش است

منا اور عرفات میں، کثرتِ مردم و حیوانات خصوصاً روپیوں کی کثرت اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ اُن کا شمار سوائے علام الغیوب کے کوئی نہیں جانتا جس طرف نظر کریں آدمی دُشتر نظر آتے ہیں۔

شرفائے مکہ شرفائے مکہ، کہ چند صدیوں سے حکومت و سلطنت اس ملک کی ان کے دستِ تصرف میں ہے، ساداتِ حسنی ہیں بسببِ اہل سنت و جماعت ہیں اور ان میں سے بعض کو زید یہ دینی زید کہتے ہیں۔ یہ ان کے جدِ اعلیٰ کی طرف نسبت ہے جو شریف زید بن حسن تھے۔ زید یہ مذہب سے ان شرفاء کو کچھ نسبت نہیں ہے۔ ان میں اکثر و بیشتر خفی ہیں۔

شریف سرور اس وقت شریف سرور بن سعد شریف مکہ ہیں۔ سترہ سال ہوئے کہ ان کے باپ سعد نے وفات پائی اور ان کے بھائی احمد اُن کی جگہ بیٹھے۔ سرور شریف اس وقت خود سالی کے عالم میں بمقتضائے شجاعتِ جلی و جراتِ خداداد، مکہ سے بھاگ کر جدہ پہنچ گئے، رفتہ رفتہ وہاں ایک فوج فراہم کی، اور چند بار چچا سے محاربہ کیا، بالآخر غائب ہوئے اور چچا کو قید کر کے مندرِ حکومت پر بیٹھ گئے۔ روز بروز ان کا اقبال ترقی پر ہو رہا ہے کہ سرور کو جو اُن کے آباؤ اجداد سے لڑتے رہتے تھے۔ مطیع کر لیا ہے اور اُس وقت سے اس وقت تک کہ سترہ سال گزر چکے ہیں بتائید و توفیق الہی، عدل انصاف کو اپنا دستور العمل بنائے ہوئے ہیں۔

لے دراصل شرفائے مکہ کا نسب تعلق زید بن حسن بن علی سے نہیں ہے وہ سنی الجون ابن عبداللہ ابن حسن ثنی بن حسن کی اولاد ہیں۔

انہی ہمت کو رفاہ خلق، معموری بلاد اور ازالہ رسوم ظلم و فساد میں مصروف رکھتے ہیں۔ اور ان بیجا جرموں کو جو زمانہ سابق میں خصوصاً ان کے باپ شریف ساعد کے زمانے میں تھے۔ موقوف کر دیا ہے۔ اور باب ظلم اور رہنروں کو خوب سزائیں دی ہیں، کتنے اپنے خاندان والوں کو۔ جو کہ بلندی و برتری کے زعم میں سرزمین حرم میں مسافروں اور غریبوں کو جو ردا و اذیاء پہنچاتے تھے۔ اور اکثر عاقلین قدیم کو جو ان کے باپ کے زمانے میں شیوہ ظلم و تعدی برپا کئے ہوئے تھے۔ شریف سرور نے جان سے ختم کر دیا ہے ان کے حسن نیت کی وجہ سے ان کے ملک کی راہیں مامون و محفوظ ہیں۔ کسی بددی کی مجال نہیں کہ غریب و مساکین پر ظلم کر سکے۔ حاجی اور زائر لوگ فارغ البال ہو کر راستہ چلتے ہیں اور اہل مکہ امن و امان کے ساتھ زندگی بسر کرتے ہیں۔ شریف سرور کی جبر و جہاد و ظالمین و مفسدین کے قلع قمع کرنے کی حکمتیں مشہور ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے دین کی نصرت اور مخلوق کی رفاہیت کے لئے ان کی غیبی تائید فرمائے۔

شریف سرور نے سخی بلخ کر کے چند سال سے مدینہ منورہ کو بھی اپنے زیر تصرف کر لیا ہے۔ اور وہاں کے باشندوں پر بہت کچھ انعام و احسان کئے ہیں۔ ان کے آباء و اجداد کے زمانے میں ہوائے اسکے کہ شریف کا خطبے میں نام ہوتا تھا اور بیت المال پر ایک نائب مقرر ہوتا تھا۔ مدینہ منورہ پر اور کوئی تصرف و اختیار نہ تھا۔ اب شیخ الحرم، لشکر، شہری اور بدوی کسی کی مجال نہیں کہ شریف کی خلاف ورزی کر سکے۔

شریف سرور کے
دیکر اوصاف حمیدہ

شریف سرور ہر روز نماز صبح حرم میں جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اسکے بعد طواف کرتے ہیں اس وقت غلام اور نوکر کوئی ساتھ نہیں ہوتا عام مخلوق خدا کے ساتھ طواف بیت اللہ کرتے ہیں اس طرح کہ جو ان سے واقف نہ ہو وہ جان بھی نہیں سکتا کہ یہ شریف مکہ میں۔ طواف کرتے کرتے جب حجر اسود کے قریب آتے ہیں اور ہجوم مردم وہاں ہوتا ہے تو یہ کھڑے رہتے ہیں جب موقع دیکھتے ہیں استیلام حجر کرتے ہیں۔ کوئی اس کام کے لئے مقرر نہیں کہ ہٹو بچو کرے اور مسافروں کو ان تک آنے سے روکے۔ یہ امور ان کے سعادت و اقبال کے آثار ہیں۔

ویسے جاہ و شوکت ظاہری ہنس دگر بادشاہوں کے رکھتے ہیں اور تکین و وقار ان پر غالب ہے
سوائے قاضی اور مفتی کے ان کی مجلس میں اور کوئی نہیں بیٹھ سکتا۔

ایک دن فقیر بعد فراغ طواف، نزدیک ملتزم آیا۔ دیکھا کہ شریف سرور، بیت اللہ
کے دروازے کے پاس کھڑے ہوئے اور خانہ کعبہ کا پردہ پڑے ہوئے بنیاد تمام دعا گو ہے
ہیں۔ اور دو سکر غریب و فقراء سے جو اس وقت اس مقام میں تھے کچھ بھی امتیاز نہیں رکھتے۔
اس وقت اس احقر کے دل پر عظمت رب البیت کا اس قدر غلبہ ہوا کہ متاع دنیا اور اہل
دنیا کی تحقیر دل میں بیٹھ گئی۔

۵ درویش غنی بندہ این خاک درند آنا کہ غنی تر اند محتاج تر اند
وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ

۱۱، مولانا سید محمدی مغربی۔ یہ ابو الحسن شاذلی کے خاندان سے
علماء و اکابر مکہ ہیں۔ ان کے بہت مریدین ہیں، تمام اہل مغرب خواہ اغنیاء ہوں خواہ

فقراد ان کی انتہائی تعظیم کرتے ہیں۔ بیس سال سے مجاہد حرم مکہ ہیں۔ آثار بزرگی ان کی
پیشانی سے ظاہر ہیں۔ فقیر کی ان سے چند بار ملاقات ہوئی۔ میرے حال پر ہر بانی و لطف
فرماتے ہیں۔ حزب البحر حزب البرادر دگر احزاب، اذکار اور اوراد و شاذلیہ کی اجازت
انھوں نے مجھے عنایت فرمائی اپنے ہاتھ سے اجازت نامہ لکھا اور دعا کی اللہ تعالیٰ
قبول فرمائے۔ ایک دن بعد حج ان کے پاس مسجد الحرام میں بیٹھا تھا وہ میرا حال دریا
کر رہے تھے میں نے مجھ کو اپنی سرگزشت ان کو سنانی۔ فرمایا۔ اب کیا ارادہ ہے؟
میں نے کہا کہ ایک عشرے کے بعد مدینہ منورہ جانے کا ارادہ کر رہا ہوں وطن زیارت
روضہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف اندوز ہوں گا، فرمایا بعد حصول زیارت
اپنے وطن کو لوٹ جاؤ گے؟ میں نے کہا یا ربی۔ میں مدینہ منورہ سے لوٹنا نہیں
چاہتا۔ میری تنہا ہے کہ وہیں مجاہدت اختیار کروں اور موت وہیں آئے لیکن حکم خدا غالب
ہے میں نے اپنے معاملے کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا ہے۔ اس کے ارادے پر میں راضی
ہوں۔ یہ حسین مفتی مالکی اس وقت ان کے برابر بیٹھے تھے، ان سے فرمایا۔ اس شخص کو

شوقِ زیارتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقیہ را کر دیا ہے اور یہ شوق دور دراز وطن سے اس عمر میں نکال کر لایا ہے۔ پھر دونوں نے میسر لئے دعا کی۔ ایک اور دن بھی حرم میں ایک مٹی سے میری طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں بیس سال سے مکہ معظمہ میں رہتا ہوں مجھے اہل ہند میں سے کسی سے اس شخص کے علاوہ انس نہیں ہوا۔ یہ شخص ایسا ہے ایسا ہی کہہ کر میری تعریف کی۔

(۲) مفتی عبدالملک خفی۔ اپنے زمانے کے اکابر علماء میں سے ہیں علومِ دینیہ میں مرتبہ عالی رکھتے ہیں۔ بسبب ہمسائی میری ان سے ملاقات رہتی تھی۔

(۳) مفتی عبدالغنی شافعی۔ ہذا میں فقیر کی ان سے ملاقات ہوئی۔ میں نے ایک مسئلہ ان سے دریافت کیا تو انہوں نے مجھ سے معلوم کیا کہ اس سے پہلے بھی حج کو آئے تھے میں نے کہا کہ پہلی مرتبہ آیا ہوں۔ اس بات سے تعجب کیا اور ساتھیوں سے کہا کہ پہلے ہی سفر میں عربی کے اندر ان کا اس قدر کلمہ۔ یہ عجیب بات ہے۔

(۴) ملا میرداد۔ ان کی اصل پنجاب ہے۔ خود مکہ معظمہ میں پیدا ہوئے ہیں۔ فنِ قرات میں اس زمانے میں یہاں ان کا نظیر نہیں ہے۔ حسنِ اخلاق میں بے بدل ہیں اور علومِ حدیث وغیرہ میں بہرہ تام رکھتے ہیں۔

(۵) مولوی محب اللہ شاگرد مولوی عبدالعلی۔ چہ سال سے حجاز ہجرت کر کے یہاں علوم میں شجر اور اخلاق ارضیہ سے متصف ہیں۔

یہاں کے علماء کا طریقہ یہ ہے کہ تلامذہ، حلقہ کر کے پیشِ استاد دیکھتے ہیں۔

طریقہ درس

اور استاد کتاب کو خود اپنے ہاتھ میں لے کر پڑھتا ہے اور تقریرِ مطلب کرتا ہے اگر کوئی شاگرد شبہ ظاہر کرتا ہے تو اس کا جواب دیتا ہے۔ شاگرد کی قرات کرنے کا رداج کم ہے۔ ایک دن مسجد حرام میں متصل بابِ سلام ایک شخص کو بیٹھا دیکھا اسکے گرد ایک جماعت، حلقہ کئے ہوئے مودب بیٹھی تھی وہ اس جماعت سے ایک سلسلِ کلام بربان فصیح و بآواز خوشتر، کو رہا تھا اور پوری جماعت خاموش بیٹھی سن رہی تھی، چونکہ میں نے اسی مجلس درس نہیں دیکھی تھی اسلئے سمجھا کہ کوئی دعا مانگا رہا ہو۔

پھر جب یہ معلوم ہوا کہ مفتی عبدالغنی ہیں درس دے رہے ہیں۔ میں ان کے حلقے کے پاس گیا اور وہاں کے پیچھے بیٹھ گیا کتاب فقہ کا باب الصلوٰۃ سے درس دے رہے تھے۔

(۶) سید عقیل۔ ان کے دعویٰ ہمدویت یا نیابت ہمدی کی خبر بلا دہند میں سنی گئی تھی یہ ایک عالم ہیں تصانیف رکھتے ہیں ان کے تالیف بھی ہیں اور یہ ظاہری ثروت بھی رکھتے ہیں۔ گزراوقات تجارت سے ہے۔ چند بار عوام بدوا اور جہاں ہند، ان کے معتقد ہو گئے ہیں اور ہجوم کیا ہے۔ شریف سرور نے فتنے کے اندیشے سے ان کی جماعت کو منتشر کر دیا ہے لیکن خود ان سے کوئی تعرض نہیں کیا ہے۔ ان کا گھر درون باب ابراہیم، حرم میں ہے۔ چند سال سے بیرون دروازہ حرم نہیں نکلتے بلکہ حج کے لئے بھی نہیں نکلتے۔ شام کو برائے نماز حرم میں آتے ہیں اور تنہا نماز پڑھتے ہیں۔ اس بارے میں شریف نے ان پر اعتراض کیا تھا انھوں نے اس کا جواب دیا۔ ایک دن میں بوقت شام مقام ابراہیم میں بیٹھا تھا کسی نے کہا کہ سید عقیل حطیم کے اندر بیٹھے ہیں۔ میں گیا اور سلام دے مضافہ کیا اور صرف دو تین باتیں ہوئیں اسی دریاں میں موزن نے اذان مغرب کہی اور میں مصلائے مغرب میں آگیا اور نماز پڑھی۔ دو سکر دن یہ عقیل نے اپنے ایک خادم سے کہا کہ ایک ہندو شخص اس اس علیہ کا حرم میں ہوگا اس کو دیکھو اور میرا سلام شوق اس سے کہو میں یہ اطلاع پا کر ان کے گھر پر گیا بہت دیر تک بیٹھا۔ بہت سی باتیں درمیان میں آئیں۔ تو اضع ان کے ظاہر پر غالب ہے۔ ان کے کلام میں سنوگ و ریاضت اور سلف کے طریقے پر مجاہدے کی ترغیب بہت ہے۔ ایک تفسیر بھی لکھی ہے۔ اس کا ایک جزو دیکھا۔ عبارت تفسیر کو الفاظ قرآن کے ساتھ ایسا خلط ملط کر دیا ہے کہ اعراب قرآن متغیر ہو گئے ہیں اور معنی بھی بدل گئے ہیں۔ میں نے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے کہا کہ میری غرض معظت و نصیحت ہے نہ تفسیر۔ میں نے کہا کہ اپنے علاقے میں میں نے آپ کا نام سنا تھا۔ انھوں نے کہا ہندوستان میں علماء و ادرار باب کشف ظہور امام ہمدی کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ میں نے اس کا جواب نہ دیتے ہوئے خود ان سے یہ سوال کیا کہ میں نے سنا تھا کہ پہلے آپ دعویٰ ہمدویت کرتے تھے پھر اس سے رجوع کر کے اب ادعائے نیابت ہمدی کرتے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ دعویٰ ہمدویت کی نسبت میری طرف کرنا میرے اوپر ایک تہمت ہے۔ میں نے تو فقط دعویٰ نیابت ہمدی کیا ہے۔

اس قسم کی بہت سی باتیں ہوئیں جن کا ذکر طول سے خالی نہیں کیا، عصرِ ان کے مخالف میں خصوصاً
اس تفسیر کی وجہ سے۔

(۷) شیخ عبدالوہاب — یہ اعیانِ مکہ میں سے ہیں ایک رات مطاف میں باہم ٹبھ کر دست
رحمتِ حق کے بارے میں گفتگو ہو رہی تھی۔ انھوں نے بھی ایک حکایت سنائی۔

(۸) سید حسین مفتی مالکی — عالم ہیں اور اپنے مسلک کی کتابوں کا درس متصل باب الزیادہ
صبح کے وقت دیتے ہیں۔

میں ایک دن درمیان مولانا محمد ہدی مغربی مفتی سید حسین مالکی مذکور ٹبھا ہوا تھا باتیں ہو رہی
تھیں۔ میں نے ان سے بعض مسائلِ مذہب مالکی دریافت کئے اور یہ بھی دریافت کیا کہ یہ چار مصلے کب
قائم ہوئے؟ نیز جماعت مالکی مغرب کے وقت جدا کیوں نہیں ہوتی؟ اسی طرح صنبلی سوائے نمازِ خرباقی
نمازوں میں کیوں تابعِ دیگران ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ مصلوں کی ایجاد چھٹی صدی ہجری میں بعض خلفاء
عباسی کے زمانے میں ہوئی اس سے پہلے فقط ایک جماعت ہوتی تھی اور سب مسلمان ایک ساتھ نماز
پڑھتے تھے۔ بعدِ تقدیر مصلیٰ جات و تعدد جماعات، مالکی، ظہر، عصر اور عشاء کی طرح مغرب میں بھی
تقدیم کرتے تھے اس لئے کہ وقتِ مغرب نزدیک مالکیہ بہت تنگ ہو۔ اور ان کی تحقیق میں نمازیِ اولیٰ وقت
کی تاخیر کرنے سے گھنگار ہو جاتا ہے۔ نویں صدی ہجری میں بادشاہ وقت نے کہا کہ تم لوگ تین وقت
میں تقدیم اقامتِ نماز کرو اور حنفی، مغرب میں تقدیم کرے اور چونکہ مافراغ حنفی و شافعی، نمازِ مغرب کا
وقت مختار مذہب مالکی میں باقی نہیں رہتا ہے، اس بنا پر علمائے مالکیہ نے جماعتِ جداگانہ موقوف
کر کے ہمراہ حنفی نماز پڑھنا شروع کیا۔ اور اہلِ مذہبِ امام احمد صنبلی پہلے ہی سے تھوڑے
تھے لہذا ان کی جماعت سوائے فجر کے جداگانہ مقرر نہیں ہوئی۔ اسی مجلس
میں جوازِ اقتداء، خلفِ امام مخالفِ مذہب کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ ہمارے
مذہب میں مطلقاً جائز ہے بلا کوہست۔ اگرچہ امام مراعاتِ موضعِ خلاف نہ بھی
کرے۔ اس لئے کہ یہ مسائلِ خلافیہ موضعِ اجتہاد میں ہیں اور حق
ان مذاہب میں دائر ہے، خطائے مجتہد، اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے،
اور مجتہدِ خطا و میں معذور بھی ہے علاوہ ازیں صواب و خطا ہر طرف متحمل ہے۔

بعد ان مذاکرات کے فقیر نے مولانا محمد ہدیٰ سحر جی سے اور آپ سے دعا چاہی۔ ان دونوں نے دعائے طویل قیامت پر۔
خیر دارین کی۔ ان دعاؤں سے دل کہ بہت راحت حاصل ہوئی۔ والحمد للہ علیٰ ذالک۔ باتقائے
کرم جن اخلاق انھوں نے فقیر سے کہا کہ تو بھی ہمارے لیے دعا کر۔ میں نے کہا کہ میں اس لائق کہاں ہوں؟ آپ
لوگ سادات ہیں، اشر کے گھر کے بڑے ہی ہیں، ہم مسافر ہیں آپ کے پاس متمسک دعا ہو کر آئے ہیں۔

بلد امین کے عوام و خواص تمام باشندگانِ بلد مکہ، مخالفت اور مصاحبت میں جن اخلاق کے ساتھ
مستغف میں، علماء و سادات، مسافری کے ساتھ حسن خلق اور تواضع کا معاملہ
کرتے ہیں۔ باوجود ذوقِ علم و فضل، کبر و غرور سے آشنا نہیں ہیں۔ ایک دن بعد

طوائف عمرہ اور عبادات کے دکاندار، برائے معنی بنی العفاد المرہ آیا، ابھی مقبل حجر اسود، مطاف ہی میں تھا کہ ایک بڑے
میاں اس بلد مبارک کے ساکنین میں سے بن کو میں اتر دیکھتا تھا۔ میرے پاس آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ میرے
لیے اشر سے دعا کرو۔ میں نے کہا سیدی! میں اس قابل کہاں؟ تم لوگ حیران خدا ہو، اشر تعالیٰ نے تم کو ہم پر
تفصیل دی ہے۔ تم ہمارے لیے دعا کرو، انھوں نے کہا نہیں تم زیادہ مستحق دعا ہو تم و ذوالشر ہو تمھارے
لیے شرف ہے۔ اُن کے اس قول نے میرے دل پر عجیب اثر کیا، بے اختیار دنا آگیا اور میں نہیں سمجھا کہ اُن
بزرگ کے کلام میں کیا تاثیر تھی کہ صفا تک جانے اور صفا سے مرہ تک آنے کے وقت تک وہ رقت باقی تھی۔

(۸) (مولانا) محمد مراد سندھی شجر اور متقی عالم تھے۔ آخر میں سندھ لے کر حرمین آگئے تھے۔ حاکمِ حبشہ
کو آپ سے عقیدت تھی اس نے ایک مکان، ایک خانقاہ اور ایک مسجد آپ کے لیے بنوا دی تھی، چند
سال بعد حبشہ ہی میں وفات پائی۔ علومِ دینیہ میں آپ کا شجر آپ کی بیاضی سے ظاہر ہوتا ہے جس کی
غنییم غنییم چار صدیوں ہیں۔ فوائدِ علوم تفسیر و حدیث و فقہ، کتبِ معتبرہ سے جن جن کر اپنے خط سے
اس بیاضی میں جمع کیے ہیں۔ ان کے دو پسر تھے۔ محمد حسین اور محمد حسین۔ دونوں تقویٰ اور حسن خلق
میں باپ کے خلف، الصّدق تھے، دونوں کو فقیر سے انتہائی محبت تھی۔ چھوٹے بھائی محمد حسین
بعد ادائے حج، اول ماہ محرم میں فوت ہو گئے۔ محمد حسین بڑا درکلاں حبشہ میں سکونت پذیر ہیں۔
کتابائے عجیب و غریب اُن کے کتب خانے میں دیکھیں۔ شاہرِ شاخِ طریقت جو اس ملک میں
تھے اور ابھی چند سال ہوئے جو انتقال کر گئے ہیں اُن کی قبور کی زیارت بھی کی۔ مثلاً شیخ محمد سامان
جو کہ قادری تھے نمینہ منورہ میں۔ اور میر عبد الغنی۔ طائف میں۔ ان دونوں بزرگوں
کے کمالات اہل زمانہ کے نزدیک مستحکم ہیں۔

اہل مکہ کے بعض مراسم تمام مردم مکہ مغلہ کے رخساروں پر تین تین خط دیکھ گئے۔ دریافت
کرنے سے معلوم ہوا کہ مدت سے یہاں کے ساکنین کی قراداد یہ ہے
کہ جو لڑکا یہاں پیدا ہوتا ہے بعد چالیس روز کے اس کے دونوں رخساروں پر اُسترے سے نیر غنیم تین

شکات کر دیتے ہیں۔ تاکہ ان خطوط کا نشان تمام عمر باقی رہے۔ اور مکہ کا پیدا شدہ دوسری جگہ کے مولود سے ممتاز ہو۔ سب سے پہلے جو یہ رسم ایجاد ہوئی اس کو بھی بیان کیا گیا۔ اسی دن بچے کو مسجد حرام میں لا کر آستانہ باب بیت اللہ پر ڈال دیتے ہیں اور دعا کرتے ہیں، پھر وہاں سے اٹھا کر زمزم پر لے جا کر غسل دیتے ہیں اور پھر گھر لے جاتے ہیں۔ جنازے کو اندرون مطاف لا کر باب بیت اللہ کے قریب زمین پر رکھ دیتے ہیں اور نماز پڑھ کر دفن کر دیتے ہیں۔ فقیر نے ایک عالم سے دریافت کیا کہ فقہاء جنازے کو اندرون مسجد لانے کو منع کرتے ہیں۔ مسجد حرام میں اس کے خلاف عمل درآمد کیوں ہے؟ انھوں نے کہا کہ مسجد حرام اور مسجد نبوی میں تبرک اور انتفاع (طلب شفاعت) کے لیے اندر لاتے ہیں اور یہ عمل ان دونوں مسجدوں کی خصوصیات سے ہے۔ مسجد دیگر میں اقوال علماء مختلف ہیں۔

شام دروم وغیرہ کے بلاد شام، روم، مصر، دیار مغرب، یمن، عراق، کردستان اور ایک اس پاس کے لوگوں کی ابتدائے اسلام سے یہ عادت ہو کہ اغنیاء اور حاجیوں کی بعض خصوصیات

ابن ثروت حج کرنے اور زیارت روضہ رسول اللہ کو لازم و ضروری جانتے ہیں۔ ان مالک میں شاید کوئی ہوگا جو یاد وجود استطاعت کے حج نہ کرے۔ یہاں کے قافلے کے قافلے ہر سمت سے حج کو آتے ہیں۔ اور جن لوگوں کا گذر کرتے ہوئے مدینہ منورہ سے نہیں ہوتا وہ مراجعت کے وقت راہ مدینہ سے گذرتے ہیں۔ اور زیارت روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرف ہوتے ہیں۔ ترکمان جو شام دروم سے آتے ہیں اس سفر میں راہ خدا میں مالی کسر صرفت کرتے ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ لوٹتے وقت تمام نقد و جنس یہاں تک کہ طبوس و مفروش اور یقین جتنے اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ سب کے سب فقراء کو دیتے ہیں۔ سوائے خرچ راہ کے اپنے پاس کچھ بھی نہیں رکھتے۔ یہ لوگ حرمین میں جس کسی سے دوستی کر لیتے ہیں ہر سال اس کو مدینہ بھیجتے ہیں۔

دوسرے مالک اور جنار میں سے بھی کوئی جگہ ایسی نہیں ہو کہ وہاں کے باشندے قلیل اکثر تعداد میں موسم حج کے زمانے میں مکہ معظمہ کے اندر نہ پائے جلتے ہوں۔ خصوصاً اہل تکرود۔ باوجودیکہ ان کا ملک اقصائے مغرب میں ہو یہ بود و دان کی سرحد پر۔ لیکن ان کی کثیر جماعت ڈھل کی طرح حج کے لیے آتی ہو۔ سب راہ فام و وسیلہ اور غریب ہوتے ہیں۔ بنائی قربانیوں کا گوشت جس سے بنائی تمام دادی اور اسکے کوچے بھر جلتے ہیں زیادہ تر یہی اہل تکرود اس گوشت کو کھاتے ہیں۔ گوشت کا قیمہ کر کے لے جاتے ہیں۔ عجیب بات یہ ہو کہ ان میں جاہلی کوئی بھی نہیں ہوتا، کم و بیش ہر ایک پڑھنے لکھنے کی استعداد رکھتا ہو۔ یہ لوگ اہل اسلام کا عقیدہ التزام رکھتے ہیں۔ تمام اہل مغرب و تکرود، مانگی ہیں۔

اہل ہند ہندوستان میں جو غنی اور اہل استطاعت ہیں یعنی جن پر شرعاً حج فرض ہو وہ تو عیش و عشرت

وجہ معاش اور خوب زوال مال میں اتنے مشغول ہیں کہ فرصت ادا کی جاوے دین ہی نہیں رکھتے۔ ان دنوں
 میں جو کم از کم نماندہ بچکانہ اور صوم و مصافحہ کی ہی توفیق رکھتا ہو اس کے متعلق کہا جاسکتا ہے وہ تقویٰ و
 درع کے اعلیٰ درجے پر ہو۔ اور نصیحت، صبر و کثرت تو گویا ان کے کانوں تک پہنچی ہی نہیں۔
 حدیث میں ایسے شخص کے متعلق سخت وعید آئی ہو جو مالک زاد و دوا حلقہ ہو اور حج نہ کرے۔
 ہندوستان سے چل کر جو لوگ یہاں آتے ہیں ان میں اکثر فقراء ہوتے ہیں۔ ان فقراء میں وہ لوگ
 جو محض شوقِ بغیاء و حرب میں کی وجہ سے آمادہ سفر ہوئے ہوں اور صبر و قناعت رکھتے ہوں
 کم ہوتے ہیں۔ ان صبر و قناعت والوں کا اکثر تو اپنے لطفِ جمیل اور فضل سے کفیل
 ہماہم ہو جاتا ہے اور یہ لوگ عرب میں جہاں جاتے ہیں منظم و محکم رہتے ہیں۔ سچ
 ہے جو قناعت کرتا ہے وہ عزت پاتا ہے اور جو طمع کرتا ہے وہ ذلیل ہوتا ہے۔ اکثر
 ہندوستانی وہ ہیں کہ غلبہ فقر و تنگدستی سے صبر کا کم ہونا ان کو حکمِ حکیمانہ عیرتا ہے اور
 یہاں آکر گدائی کو اپنا پیشہ بنا لیتے ہیں۔ بعض تو ایسے پائے رنگے کہ گدائی میں رنگے اور ان کے مرنے
 کے بعد تدفین ان کے پاس سے ہوا ہو۔ اسی بنا پر عرب میں اغنیاء و ہنر مند بے دینی کے ساتھ
 اور فقر و ہند گدائی و بے صبری کے ساتھ ضربِ المثل اور مشہور ہیں۔ ایسے لوگ جو نہ برب
 تمیزی، بہت سی اذیت، سفر و بحر میں بھیلے ہیں لہذا ہندوستان پہنچ کر ان مشقتوں و تکلیفوں
 کو اور زیادہ مبالغہ کے ساتھ بیان کرتے ہیں جس سے سامعین کی ہمتیں نصیحت اور داعیہ حج
 مست ہو جاتا ہے۔

لوگوں نے سفرِ حرمین کو بلائے عظیم اور مصیبتِ عظیم قرار دے رکھا ہو اور نوبت یہاں تک پہنچی ہو کہ اگر کوئی بارادہ طلب
 معاش دور دراز ملکوں کو جانا چاہے تو اس کو کوئی نہیں بدگتا اور جب سفرِ حرمین کا ذکر زبان پر آتا ہو تو ملک
 کے اہل و عیال اس کے مرنے کے دن سے زیادہ ماتم کرتے ہیں، اس سے ناامید ہو جاتے ہیں اور حتیٰ الامکان
 اس کی ہر ہرے باز رکھتے ہیں۔

سمندری سفر | پھر نے جو کچھ شاہدہ کیا ہے اس کی دوسرے کہتا ہے کہ کوئی سفر، سمندری سفر سے زیادہ
 آرام دہ ہو۔ آرام دہ نہیں ہو۔ "سفر دردن" کے معنی اس سفر میں واضح ہوتے ہیں۔

راہِ مکہ و مدینہ | میں نے سنا تھا کہ راہِ مکہ و مدینہ میں صعوبتیں بہت ہیں، میرے لیے تو یہ سفر بھی خوشگوار تھا۔ یہاں تک
 اور ٹیکوں کے شاہدے سے قریب ہزار بار ابراہیم علیہ السلام کی بنا پر دیدہ و دل میں ایک نور و سرور حاصل ہوا تھا کسی
 قسم کی حسی و معنوی اذیت و فکر کو تو محسوس ہوئی نہیں۔ کفد سے پاک و عظیم تک اور مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ تک دو
 شہرِ باری۔ جو غلطی اور رشتی طبع میں مشہور ہیں شل خادموں اور غلاموں کے خدمت کرتے چلے گئے۔ یہ تمام چیزیں
 وہ حیدر علی علیہ السلام کا روحانی فضل و انعام سمجھتا ہوں الحمد للہ والصلوٰۃ والسلام علی من لا نبی بعدہ

قصدِ سیرۂ منورہ نصف ماہِ صفر کو قصدِ بغدادیہ منورہ و زیارتِ روضۂ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا۔ کوچ سے دو روز پہلے بعدِ نمازِ عشاء، متصل مصلائے مالکی، طواف میں بیٹھا ہوا تھا اور رات چاندنی تھی۔ اور کعبۂ معظمہ کا اس وقت جہاں و جلالِ عجب شان سے نظر آ رہا تھا۔ اتفاقاً ایک درویش، علی نام جو بغداد کے رہنے والے ہیں، بعدِ سیاحتِ مصر و شام، چند سال سے مجاہدِ حرمین ہیں۔ مردِ صالح اور عالم ہیں۔ میرے پاس بیٹھے ہوئے تھے، بعدِ مکالمہ و حصولِ تعارف میں نے اُن سے کہا کہ تم مردِ صالح ہو میرے لیے دعا کرو کہ حق تعالیٰ میری منفعت کرے اور میرا یہ سفر قبول فرمائے۔ انھوں نے کہا کہ "کیا تم اس شخص کو جس سے راضی نہیں ہو۔ اپنے گھر آنے دیتے؟" میں نے کہا کہ نہیں۔ انھوں نے کہا میں اسی طرح اللہ تعالیٰ انھیں لوگوں کو اپنے گھر بلاتا ہے جن سے راضی ہوتا ہے اور بیگانوں کو اپنے گھر داخل نہیں ہونے دیتا۔ پھر کہا کہ حق تعالیٰ اپنے علمِ قدیم کی رو سے ہمارے ایک ایک عیب کو جانتا ہے۔ اور جب کوئی کسی غلام کو اس کے کسی عیب پر مطلع ہو کر خریدتا ہے تو اس عیب کی وجہ سے اُس غلام پر عتاب نہیں کرتا۔ ہم بھی اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امیدوار ہیں کہ ہمارے ان عیبوں کو جن سے وہ ہمارے پیدا ہونے سے پہلے واقف ہے۔ پوشیدہ رکھے گا اور اُن کی بنا پر ہم سے نہ اخذ نہ کرے گا۔ اُس درویش کے کلام سے اس وقت دل کو ایک راحت پہونچی، اللہ تعالیٰ اس پر رحمت کرے۔ اس کے بعد میں طواف کے لیے کھڑا ہوا اُس وقت غلبہٴ شوق و ذوق میں یہ اشعار زبان پر آ رہے تھے۔

تو بعلمِ ازل مرادیدی دیدی آنکہ مرا بخریدی

تو بعلمِ آں دمنِ حبیب ہاں زد ممکن آنچه خود پسندیدی

اب دقت و دمعِ نزدیک پہونچ گیا تھا۔ نصف شب کے بعد تک طواف میں رہا۔ دل نہ

چاہتا تھا کہ قیام گاہ پر آؤں۔

طوافِ دواع حرمِ نبویؐ میں سے حرمِ نبویؐ فیصل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف کوچ کا ارادہ مصمم ہونے کے بعد شبِ پنجشنبہ ۱۲ صفر کو بعدِ نمازِ مغرب، طوافِ دواع کیا اور

اور براہِ جہدہ روانہ ہوا۔ اس وقت فراقِ بیت اللہ کا رنج، شوقِ زیارتِ روضۂ رسول کے ساتھ جمع ہو کر عجیب کیفیت پیدا کر رہا تھا۔

عید رمضان آمد دواہ رمضان رفت
معدشکر کہ این آمد و حدیف کہ آن رفت

در حقیقت ایجاد عالم و آدم سے مقصود، ظہور نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔ جس کسی چیز میں جس قدر شرف و کرامت ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نقاب و اختصاص کے بقدر ہے۔ مکہ معظمہ ان کا مولد و منشا ہے۔ مدینہ منورہ ان کا مقرب ہے زادہا اللہ شرفاً و تعظیماً۔ ایک شاعر نے ذیل کے قطعے میں دواع کعبہ کے متعلق خوب کہا ہے، اور رعایتِ ادب کو ملحوظ رکھ کر مرقی پر دست ہیں۔

از مکہ سوئے مدینہ چون کردم تک رفتم بوداع کعبہ اش و ملک
از رکن و مقام و حجر و زمزم یک یک آواز آمد کہ لیتی کنت معک
یعنی جب میں مکہ سے مدینہ جانے لگا اور طوافِ دواع کیا تو رکن، مقام اور حلیم
ایک ایک سے آوازیں آنے لگیں کہ کاش ہم بھی تیرے ساتھ مدینہ منورہ چلتے۔

وقتِ سحر حدہ پہنچنا برابر یہ ایک قریب ہے کہ اور حدہ کے درمیان۔ حدیبیہ جہاں
بہ بیعتِ رضوان ہوئی تھی اور جس کا واقعہ مشہور ہے اسی مقام کے متصل ہے لیکن موضع
از دل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اب یقین کے ساتھ معلوم نہیں ہے۔

حدہ۔ بضم جیم وقتِ بیدال۔ یعنی ساحل۔ اسی وجہ سے یہ بندرگاہ اس نام
حدہ سے موسوم ہوئی۔ کہ حدہ سے بید حاسمت مشرق ہے۔

حدہ سے کی آبادی، خلافتِ امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے سے ہوئی اس
سے پہلے مکہ کا بندرگاہ دوسرا تھا۔ اس وقت حدہ بڑا شہر اور مشہور بندرگاہ ہے۔ مالک نے
زمین سے تجارت، عمدہ عمدہ چیزیں سمندری راستے سے بیس لاتے ہیں اور یہاں سے اطراف کو لے جاتے
ہیں شریف مکہ کو بڑا محمول اسی بندرگاہ سے حاصل ہوتا ہے۔ وہ قہر کا محمول۔ جو کہ زمین
سے آتا ہے، بلا شرکت اپنے اخراجات کے لیے لیتا ہے اور وہ دولاکھ سے زیادہ ہے۔ اور دیگر اجناس
کا محمول آدھا شریف کو پہنچتا ہے اور آدھا سلطانِ روم کی جانب سے کہ وہ مدینہ کے مصارف و
وظائف کے لیے وقف ہے۔

بیرون شہر شمال کی جانب اُمّ البشیر خواتین علیہا السلام کی قبر ہے — عوام ہی وجہ سے اس شہر کو بفتح جیم (جندہ بمعنی دادی) بولتے ہیں —

سید غلویؒ کی قبر اندرون شہر زیارت گاہ ہے — جن کسی پر کسی کا کوئی حق مال وغیرہ کا ہو اور وہ اس کے ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو سید مذکور کے مزار کے قریب آکر بیٹھ جاتا ہے پھر حاکم اور صاحب حق اُس سے مطالبہ نہیں کرتے —

بروزِ دو شنبہ — ۲۲ صفر کو — شہر سے باہر نکلے اور دروازہ قافلہ راہِ مدینہ کے بقیہ منازل کے درست کرنے کے لیے حضرت خواجہ کے مزار کے قریب ٹھہرنا ہوا —

۲۴ صفر کو بہت مدینہ منورہ کو چل گیا — ۲۸ صفر کو — راتِ پنج میں اترے — راتِ ایک چھوٹا گاؤں ہے اور ایک مختصر سا بازار رکھتا ہے — اس کے قریب جھنڈ ہے — جو ابی نصر و شام کا میقات ہے — اب جھنڈ ویران ہے — راتِ پنج سے اگرم باندھتے ہیں — جھنڈے مدینہ کا وہ راستہ جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے حج چلے گئے اب مدت سے چھوٹا ہوا ہے — اب جو راستہ ہے وہ ابوار سے — کہ بقول صحیح قبر اُمّ رسول صلی اللہ علیہ وسلم وہاں ہو — ہو کر گذرتا ہے اور سی غزالہ میں — جو کہ کنارہ دادی رودھا ہے — پہلے راستے سے متصل ہو جاتا ہے — اس موجودہ راستے میں بعض شتریان جو کہ ساکنین مدینہ قافلے کو بدر تک لے جاتے ہیں اور بدر سے صفراء میں لاتے ہیں اور صفراء کے شتریان بدر نہیں جاتے ہیں۔ بدر و صفراء میں تین چار میل کا فاصلہ ہے۔ ہم نے جن شتریانوں کے اونٹ کرایے پر لیے ہیں وہ بائد گاہِ صفراء ہیں اسی وجہ سے بدر جانا نہ ہوا اور چونکہ یہ راستہ سوائے رات کے نہیں چلا جاتا — اور شتریان کسی کے کہنے سے کہیں ٹھہرتے نہیں اسی وجہ سے اکثر نواحِ صبح ستر کہ تو اس راستے پر ہیں ان کی زیارت میسر نہ ہوئی —

عربان میں یہ ابتلاء واقع ہوتا ہے کہ بعد ظہر و عصر کراچ کرتے ہیں۔ وقتِ مغرب ٹھہرا ایک ابتلاء — رات ٹھہرتے ہیں اور تمام رات چلتے ہیں پھر منزل کے قرب و بعد کے محاط سے فجر سے پہلے یا بعد فجر اترتے ہیں اور اس محاطے میں شتریانوں کے علاوہ کسی کو کوئی اختیار نہیں۔ لہذا خفیہ کو نماز عشا کا ادا کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ بعض سواری پر ہی پڑھ لیتے ہیں۔ یہ صورت اُس وقت جائز

تو ہے جب کہ ظنِ فوت غالب ہو لیکن جماعت فوت ہو جاتی ہے۔ اور بعض لوگ تقلیدِ شافعی، مغرب کے ساتھ نمازِ عشاء کو جماعت کے ساتھ جمع کر لیتے ہیں۔ بوقتِ ضرورت اس تقلید کا جواز درختار میں مذکور ہے۔ مفتی عبدالملک حنفی نے بھی اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے مگر ان شرائط کے ساتھ جو نزد شافعیہ لازمی ہیں۔

۲۸ صفر کی شام کو راتِ بے کوچ ہوا۔ سحر چار شنبہ یکم ذی الحج الاول کو صفر میں صفر | دود ہوا۔ صفر ایک قریب ہے، ایسی وادی میں واقع ہے جس کے چاروں طرف پہاڑ ہیں۔ یہاں بازار ہے۔ کھجور کے باغات بہت ہیں۔ کھجور کے درختوں کے نیچے ترکاریاں لگاتے ہیں۔ اور آبِ جاری کی وہ نہر جس سے باغات کو پانی دیتے ہیں ایک دھچپ سیرگاہ ہے۔ یہ یہودی نے تالیخ مدینہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چند بار اس راہ صفر سے گئے ہیں۔ اسی کے متصل حضرت عبیدہ بن الحارث مطلبیؓ کی قبر ہے جو بدر میں مجروح ہوئے تھے اور اس جگہ انتقال کیا تھا۔ صفر کے لوگ اس کو قبر ابوذر غفاریؓ بتاتے ہیں۔ یہ غلط ہے۔ حضرت ابوذر غفاریؓ کی قبر تو مدینہ منورہ کی بیحد میں، مدینہ منورہ سے چار روز کے راستے پر ہے۔

بعد دو دن قیام کرنے کے بروز جمعہ ۲ ذی الحج الاول کو، دن کے آخری حصہ میں وادی خیف | صفر سے کوچ ہوا۔ اُدھی رات کو وادی خیف پر گزر ہوا۔ اس وادی میں بھی آبادی، بازار، باغات اور نہر آب، شمس صفر کے ہے۔ اس راہ میں جدہ سے صفر تک میں پہاڑ دہنی طرف بہت دودھے اور دریاۓ شور (سمندر) بائیں طرف تھا۔ صفر کے قریب دونوں سمت کو ہتان ہے خصوصاً خیف میں۔ شنبہ کے دن وادی ردحاء کے کنارے مسجد غزالہ میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازِ مغرب ادا کی ہے۔ نماز پڑھی گئی۔

صبح دُشنبہ، ۳ ذی الحج الاول کو۔ قافلہ مدینہ منورہ پہونچا اور مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم | بیرون شرمناخہ میں متصل عید گاہِ نبویؐ اُترنا۔ اور یہ کمینہ، بعد اوائے فجر وہاں سے ملاذِ عالمیاں، لمجائے جہاں، شفیق اُمم، سرورِ بنی آدم، سیدِ انام صلی اللہ علیہ وسلم کی درگاہِ عالمِ نپاہ کی جانب متوجہ ہوا۔ بابِ اسلام سے داخل ہوا۔ مصلائے مصطفویٰ پر تہجۃ المسجد پڑھا کہ مواہبہ شریف میں آیا۔ سلام اور آدابِ زیارت کو حسبِ قاعدہ

ادا کیا۔ اور قلبی ثبوت میں یہ اشعار سلسلۃ الازہب (جامی) وغیرہ کے پڑھے۔

سویم افکن ز رحمت نظرے	باز کن بر رخم ز لطف درے
زادی من شنو، تکلم کن	گم یی من شنو، تبسم کن
لب بجنباں پئے شفاعت من	مسگر در گناہ و طاعت من
کہ ز نفتم طسری سنت تو	ہستم از عاصیان اُمت تو
ماذہ ام زیر بار عصیاں پست	افتم از پا گرم نیگری دست
رحم کن بر من و نقیبری من	دست دہ بردت گیری من
خود دست تو کے رسد دستم	ایفقد میں کہ در دست ہستم
پست بودن براہ تو خوشتر	کڑ بلندی بعرض بودن سر

یا شفیع المذنبین بار گناہ آوردہ ام	بر دُرت دیں بار بابت ذنباں آوردہ ام
چشم رحمت بر کشا، موئے سفید من ہیں	گر چہ از شرمندگی رُئے سیاہ آوردہ ام
اُن نیگویم کہ بودم سالما در راہ تو	ہستم اُن گمراہ کہ اکنون در براہ آوردہ ام
عجز و ہیوشی و درویشی و دلریشی و درد	ایں ہمہ بدحوئے عشقت گواہ آوردہ ام
دیو بہرن در کمین نفس ہوا اعلیٰ دیں	زین ہمہ در سایہ لطف پناہ آوردہ ام
گر چہ رُئے معذرت نگذاشت گستاخی مرا	کردہ گستاخی زبانِ عذر خواہ آوردہ ام

دولتم ایں بکہ بعد از مدت دور و دراز
بر حویم آستان می انہم روئے نیاز

یا رسول اللہ! گویم کہ ہمسای تو ام
ما فقیرے طعمہ خواہ ریزہ خوان تو ام

پس از ادائے آداب زیارت، شیعین کبیرین حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما، اور سیدہ النصار (حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا) کے مواجہہ میں آیا اور سلام عرض کیا۔ پھر

مواہبہ شریف میں آیا — خدائے عظیم کی قسم اگر میرا ہر زبان بن جائے اور ہر زبان ہزار ہا شکوہ
اللہ تعالیٰ کے ادا کرے پھر بھی اس نعمت عظمیٰ کا شکر ادا نہیں ہو سکتا کہ مجھ جیسے کہنے والا گارتباہ کا دل
کو محض اپنے فضل و انعام سے اس موقف عظیم میں حاضر ہونے کا موقع دیا۔
شکر لڑکہ لڑیم در سیم بد دست آفرین باد بیں بہت مردانہ ما

آفتاب اندر بد نشان لعل ساز دنگا غیر خاموشی چہ گوید لعل ہر کہ آفتاب

خدا کی قسم یہ وہ جگہ ہے جس کو پروردگار عالم نے اپنے حبیب مکرم کے لیے انتخاب کیا، اور تمام
فتوحات، برکات اور انوار جہنوں نے مشرق و مغرب کا احاطہ کر لیا اسی جگہ سے ظاہر و ناشی ہوئے ہیں
یہ وہ میدان ہے جو بہت وحشی ہے اور مورد طمانکہ اور شکن میدان و جان رہا ہے — یہ وہ سرزمین ہے
جو اقامت خیر الانام سے نوازی گئی ہے۔

جنت البقیع کی زیارت سے یہاں اہلبیت، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور دیگر اکابر امت و رحمہم
اللہ مدفون ہیں۔ اور جبل اُحد اور وہاں کے شہداء کی زیارت سے نیز مسجد نبویہ اور ان دیگر مساجد متبرکہہ
آثار مقدسہ کی زیارت سے جو شہر مدینہ اور توابعی مدینہ میں شہدائیں — مشرف ہوا — چند ایسا خدائی
اندرون گنبد حجرہ منورہ بھی میسر آئی — یکم رجب کو جب کہ درون گنبد اپنے سر اور چہرہ کو دیوار سے مل
رہا تھا اور ڈاڑھی کو اس زمین رشک علیین کے لیے جھاڑو بنے ہوئے تھا — اس وقت اس
احقر کے موقف سے تیر مکرم و معطر، ایک ذراع کم و بیش ہو گئی —

اس وقت احقر نے ارجم الراحمین سے بوسیلہ رحمۃ للعالمین یہ دعا مانگی کہ اے اللہ اس کہنے
کو جب اس درگاہ میں درغلے کا موقع دے دیا ہے تو اب اس کے بعد کسی مخلوق کے دروازے پر حاجت
طلب کرنے کے لیے نہ لے جانا — اور یاد آخرت میں نیز اپنی پناہ میں رکھنا۔ یہ دعا بیت اللہ شریف
کے اندر بھی احجاج و زاری سے مانگی گئی تھی — فضل خدا اور شفاعت رسول کریم سے امید قبولیت
ہے — وہاں سے آکر تہ سیدۃ النساء کے قریب اس جگہ کھڑے ہو کر جو زیارتوں سے ہے دو رکعت
تختہ مسجد کی پڑھیں اور باہر چلا گیا —

اب جبکہ اخترِ امام، شریفِ مجاورتِ بلبرہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فائز ہے۔ اخبارِ آثار اور شاہد و مزارات کی واقفیت کے شوق نے آمادہ کیا کہ وقارِ الوفا فی اخبار دار المصطفیٰ کا مطالعہ کیا جائے۔ یہ کتاب امام علامہ نور الدین علی بن عبد اللہ سمودی مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف ہے جو ۹۱ھ میں اس دنیا سے رخصت ہوئے تھے۔ یہی کتاب ہے جو شیخ عبدالحق دہلویؒ کی کتاب حذب القلوب الی دیار المحبوب (تاریخ مدینہ) کا ماخذ ہے۔ عمدۃ الاخبار مولفہ احمد بن عبد الحمید الماشی السدھی جو ۳۵ھ میں تالیف ہوئی ہے۔ کا بھی مطالعہ کیا۔ ان کے علاوہ دیگر کتابوں پر بھی عبور حاصل کیا گیا۔ فضائل زیارت، فضائل مدینہ منورہ اور فضائل مدینہ منورہ کو ان کتابوں سے اخذ کیا۔

حاضری کے دوسرے دن ایک بزرگ کے پاس جو ہندوستان سے آکر مدینہ مدینہ سے یہاں آقاؐ پذیر ہیں۔ گیا۔ اور اللہ کے اس فضل و کرم کا جو اس نے مجھ پر فرمایا ہے، اُن سے ذکر کیا۔ انھوں نے یہ شعر پڑھا۔

نازم بچشم خود کہ بردے تو دیدہ بہت رنجم برپائے خود کہ بکویت رید بہت
اس شعر کو سن کر ایک خاص ذوق و شوق کی کیفیت پیدا ہوئی۔ ہوا یہ شریفیت میں حاضر ہو کر
مکڑیہ شعر پڑھا اور گریہ و زاری نے زور باندھا غلبہ شوق میں اپنے پاؤں کو بوسہ دیا اور اپنی آنکھوں کی اس
سے ملا۔

یا فتم در گدے خاک کعب پایش را چوں نہالم رخ خود یافتہ ام جایش را
مخبر ان اوقات کے جن میں ذوق و حضور اور لذت و سرور حاصل
مسجد نبویؐ میں خطبہ جمعہ ہوا ایک خطبہ جمعہ کا وقت ہے۔ خطیب بالائے منبر کھڑے ہو کر
ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرتا ہے تو کہتا ہے۔ اَشْهَدُ اَنْ هَذَا اَحْمَدُ رَسُوْلُ اللّٰہِ
اور کہتا ہے۔ قَالَ هَذَا النَّبِیُّ صَاحِبُ هَذَا الْقَبْرِ الْمَعْظُوْر۔ اور یہ کہتے
ہوئے وہ اپنا چہرہ بوئے حجبہ شریفہ کر لیتا ہے اور اشارہ کرتا ہے۔ اگر کسی کو حضور قلب کی
کیفیت حاصل ہو تو اس وقت تصور کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کا اور آپؐ کی شکل
مبارک کا اور اس بات کا کہ آپؐ بالائے منبر جلوہ فرمایں، تمام مہاجرین و انصار، زبان مبارک

سے احکام و اخبار سننے کے لیے کان لگائے بیٹھے ہیں۔ آنحضرت اثنائے خطبہ میں ان کو طاعت حق کی ترغیب دے رہے ہیں اور شرائع و احکام بیان فرما رہے ہیں۔ اور یہ بھی خیال کرے کہ میں اس محفل مجدد جلال میں، صفتِ بے نیال کے اندر بیٹھا ہوا ہوں۔ پھر جو سرود و کیفیت حاصل ہو گا وہ بیان نہیں ہو سکتا۔

خطبائے حرمین خطبائے حرمین ہر جمعہ کو نیا خطبہ پڑھتے ہیں۔ لکھا ہوا خطبہ پڑھنا عیب سمجھتے ہیں۔ ہر خطبے میں ہر مہینے اور موسم کا خیال رکھتے ہیں۔ مثلاً عاشورا، رمضان، خصوصاً ایام حج۔ کوئی نہ بدست حادثہ واقع ہوا ہو جیسے کسی بڑے شخص کی موت اس کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ ہر خطبے میں ذکر بیت اللہ بھی کرتے ہیں۔ چونکہ یہ خطیب اہل زبان ہوتے ہیں اس لیے خطبے میں کمال دکھاتے ہیں۔ فصاحت پرین، تجوید طلاقت زبان کے ساتھ جمع ہو کر قوتِ سامعہ کو لذت قوی عطا کرتی ہے۔ ہر چند خطبہ طویل ہوتا ہے لیکن فصاحت کلام اور حسنِ صوت کی وجہ سے دلی اس سننے کی طرف متوجہ رہتا ہے اور کوئی بے لطفی نہیں پیدا ہوتی۔

فضیلت شیعین ابن سیرینؒ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ اگر میں اس بات پر قسم کھاؤں کہ خداوند کریمؐ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اور حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ کو ایک ہی طینت سے پیدا کیا ہے اور ان کو اسی طینت میں واپس کیا ہے۔ تو میں بلاشبہ اپنی قسم میں صادق ہوں گا۔ یہ دونوں گرامی قدح خلیفہ، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک دفن ہیں۔ اور راہِ انصاف پر چلنے والے کے لیے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ جب کہ مسلمان اپنے مردوں کو بقتدر تبرک، صلحا و اولیاء کے زیر سایہ دفن کرتے ہیں اور ان بزرگانِ دین کی برکت سے امید مغفرت رکھتے ہیں، پس ہر مانگی رسید المرسلین، شفع اللادین والاخرین صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ کتنا ادنیٰ ہو گا؟ جس کی بصیرت نور تو فین سے منور ہوگی اور دل روشن ہوگا، وہ اہل بیت اطہار، صحابہ کبار اور ہاجرین و انصاف کے فضائل و مناقب کا ضرور معترف و مصدق ہوگا، ان سوائے خدا اور ساعی مشکورہ کی بنا پر جن سے کتبِ احادیث و سیر بھری ہوئی ہیں۔ تعجب ان لوگوں پر جو صحابہ کے حقوقِ صحبت اور ان کی خداتِ عالمیہ کو فراموش کر کے زبانِ طعن و انکار دراندازتے ہیں۔ سبحان اللہ۔ اگر یہ تمام سچی دکوشش ہو کہ صحابہ کرام ابدالے اسلام میں برائے

تقویت دین، سید المرسلینؐ کے رو برد کر چکے ہیں۔ منکروں کے زعمِ باطل کی رد سے ضائع و
بے فائدہ رہی اور وہ شفاعتِ رحمتہ للعالمینؐ سے نعوذ باشر محرم رہے۔ تو ہم کو یاد جو دامن
افعالِ قبیحہ، طاعتِ غیر صحیحہ، عبادتِ کاسدہ اور اعمالِ فاسدہ کے اپنے حال پر روزِ ماچلہ یہ ہم کس
منہ سے نجات و شفاعت کی توقع کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے اعمال کے عیوب تلاش کرنے کی
توفیق دے اور سلفِ صالحینؒ بلکہ جمیع مسلمین سے یہ گمانی کرنے سے محفوظ رکھے۔ تِلْكَ اُمَّةٌ
قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
ربنا اغفر لنا و لاخواننا الذین سبقونا بالایمان و لا تجعل فی قلوبنا غلا للذین
امنوا ربنا انک رؤوف رحیم۔

مولانا روم شہنوی میں فرماتے ہیں۔

غافلہ این خلق از خود اے پسر	لا جرم گویند عیب یک دگر
چوں خدا خواهد کہ پردہ کس درد	نیاش اندر طعنه پاکان برد
در خدا خواهد کہ پوشد عیب کس	کم زند در عیب معبودان نفس
ہر کرا افعال دیو دد بود	با کریاں ہم گمانش بد بود
ہر کسے کو عیب خود دیدے ز پیش	کے بڈے غافل نے از اصلاح خویش

خواجہ فرید الدین عطار فرماتے ہیں۔

چند گوئی مرتضیٰ منطلوم بود	از خلافت رائدہ و محروم بود
چوں علی شیر حق است و تاج سر	نظم نہواں کرد بر شیر اے پسر
در تعصب میزند جان تو جوش	مرتضیٰ را ہاں چنین بنود خموش
مرتضیٰ را پس مکن بر خود قیاس	زانکہ در حق بود غرق اں حق شناس

اہلِ مدینہ کے جنازے کو اندرونِ مسجد نبویؐ مواجہ شریف میں لاتے ہیں۔ اور اس درتپے کے
جنازے قریب رکھ کر جو کہ محاذی مواجہ شریف ہے۔ مرنے کے لیے طلبِ شفاعت

توس کرتے ہیں بعد مسجد میں نماز جنازہ پڑھ کر، مدفن جنت سے گذر کر جنت البقیع کو لے جاتے ہیں۔
 میں ایک دن مواجہ شریف میں بیٹھا ہوا درود خوانی میں مشغول تھا کہ ایک جنازہ اسی طرح لایا گیا مجھ کو اس
 مرد پر رشک آیا، کاش یہ مردہ میں ہوتا۔

اطفال نوزائیدہ کو ان کی مائیں چالیس دن کے بعد بردہ بخشبہ حرم نبی میں لاتی
 نوزائیدہ اطفال مدینہ میں۔ اور خواجہ سرسچوں کو ہاتھوں پر رکھ کر شباک (جالی) کے اندر لیجاتے ہیں اور
 مواجہ شریف میں کھڑے ہو کر دعائے برکت عمر و صلاح عمل کرتے ہیں۔

اب مدینہ کی عادت ہے کہ جب کوئی ہم عظیم مثل استشفاء یا دفع مٹالم کے درپیش
 دعا بہ توسل ہوتی ہے تو اکابر و اعیان عصر، مواجہ شریف میں حاضر ہوتے ہیں اور اس درود
 کو جو بہت قبلہ شباک مجرد میں ہے کھولتے ہیں مصحف عثمانی کو باہر لاتے ہیں اور جناب باری تعالیٰ
 میں توسل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دفع بلا کی درخواست کرتے ہیں۔ یہ مصحف عبدالعزیز الممنون
 عثمان رضی اللہ عنہ سے اذندئے قبل صحیح اسی جگہ موجود ہے۔ ان دنوں کہ احقر مدینہ منورہ آیا ہوا
 ہے سلطان روم عبدالحمید خاں کا نامہ مبارک باشندگان حرمین کے نام پہنچا ہے جس کا مضمون
 یہ ہے کہ لشکر اسلام کا کفار بنی صفر سے مقابلہ ہے۔ چاہیے کہ جماعت مسلمین برائے نصرت اہل اسلام
 و مقہورہ کفار دعا کریں۔ اس پیغام کے آنے کے بعد ہر دشنہ، بخشبہ کو شیخ المحرم، قاضی ہفتی
 اور دیگر اعیان کے ساتھ بعد نماز فجر نزدیک شباک آتے ہیں اور قاری سورہ اِنَّا فَتَحْنَا پڑھتا ہے
 اور حاضرین حجرہ شریفہ کی طرف متوجہ ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں۔ بردہ جمعہ ۱۲ ربیع الثانی کو
 بعد نماز جمعہ یہ سب مواجہ شریف میں آئے اور مصحف مذکور کو باہر لا کر صحیح بخاری کا ختم کرایا اور
 مصحف سے سورہ فتح پڑھی گئی۔ پھر دعا ہوئی۔ خطیب نے ایک فصیح و بلیغ دعا پڑھی اور
 جناب مصطفویٰ سے توسل و استشفاع کیا۔ فقیر اس مجمع میں حاضر تھا اس وقت عجب حال
 مشاہدے میں آ رہا تھا۔ مگر بسبب ہجوم، زیارت مصحف سے محروم رہا۔ دوستوں میں سے ایک جو
 اس مصحف کے قریب تھا اس نے کہا کہ میں نے مصحف کی زیارت کی اور اس کو سر پر رکھا۔ اس کا
 خط کوئی ہے اور اس کے اوراق جھلکی کے ہیں۔

بنو الاصفہ بنو الاصفہ ایک قوم ہے اس کی کثرت سوائے علام الغیوب کے کوئی نہیں جانتا ان کا

ملک اقصائے بخار سے لے کر سرحدِ روم تک ہے، سلطانِ روم کو اُن سے مقابلہ رہتا ہے۔ وہ حکمِ اسلام کو ان سے جہاد کرنے میں ہمیشہ مشغول رکھتا ہے۔

احوال ملکِ روم شیخ علی نام ایک عالم و مدرس ہیں وہ سالہا سال اسلامبول (استنبول) میں حکمِ قسطنطنیہ بھی کہتے ہیں رہے ہیں۔ اب مجاورِ مدینہ منورہ میں ایک دن مدینہ منورہ کے ایک باغ میں کہ چاہ ابو ایوب انصاریؓ اس میں ہے۔ بقیہ سیر و تفریح میں اور وہ بیٹھے ہوئے تھے۔ اُن سے احوالِ ملکِ روم، اطوارِ سلطان، دیگر خصوصیاتِ قسطنطنیہ اور کفارِ مذکورین کا حال دریافت کیا۔ انھوں نے بہت سے عجائب و غرائب ذکر کیے۔

شریفِ سرور کی خبر وفات ۸ ربیع الثانی ۱۲۸۷ھ کو شریفِ سرور نے مکہ منظمہ میں وفات پائی ان کا محلِ تذکرہ اور اوراقِ سابق میں گزر چکا ہے۔ ابھی وہ کچھ اور تین سال کے تھے کہ ضررِ اجل نے ان کے نہالِ عمر و زندگانی کو جڑ سے اکھاڑ پھینکا۔ مدینہ منورہ میں جب یہ خبر پہنچی۔ خطیب نے جمعہ کے دن خطبہ میں اللہ تعالیٰ کے دوام و بقا، اہل دنیا کی موت و فنا اور زوالِ ملک و دولت کا ذکر ابتدا میں اس انداز میں کیا کہ حاضرین پر رقت طاری ہو گئی۔ بعد نماز جمعہ، سب نبویؐ میں نمازِ جنازہ غائبانہ شریفِ سرور پر پڑھی گئی۔ امام شافعیؒ المذہب تھا سب نے اس کی اقتدا کی۔ حدیث میں آیا ہے کہ جب نجاشی بادشاہ حبشہ نے اپنے ملک میں وفات پائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی روز مدینہ منورہ میں صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ مرد صالح، عجمہ نجاشی فوت ہو گیا۔ اس کے بعد صحابہ کے ساتھ نجاشیؓ پر غائبانہ نماز پڑھی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، سفرِ تبوک میں تھے کہ معاذ یہ لینی صحابیؓ نے مدینہ منورہ میں وفات پائی، جبرئیل علیہ السلام نے ان کی موت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی۔ اُن پر بھی آپؐ نے غائبانہ نماز پڑھی۔ نمازِ جنازہ غائبانہ مذہبِ شافعیؒ میں جائز ہے۔ نزدِ خفیہ جائز نہیں۔ ان احادیث کے دلال کے جوابات جو خفیہ نے دیئے ہیں وہ اپنی جگہ کتاب میں موجود ہیں۔

حرمین شریف میں یہ قاعدہ ہے کہ جب اکابر میں سے کسی کی خبر موت سنئے ہیں تو تذکرہ کرتے ہیں کہ فلاں شخص نے فلاں شہر میں وفات پائی ہے اے مسلمانو! اس پر نمازِ جنازہ پڑھو۔ پس شافعی

امام، امامت کرتا ہے اور اکثر خفیہ بھی اس کی اقتدار کرتے ہیں۔

شریف نو کی خوشی | بمکرم شیخ المحرم شریف نو کے جلوس سے خوشی کا اظہار کرنے کے لیے بازار مدینہ کی چند دن زینت کی گئی۔

شیخ المحرم | شرفائے مدینہ سادات حسینی ہیں، زمانہ سابق میں اس بلدہ طیبہ کی حکومت ان کے ہی کف اقتدار میں تھی۔ جب ہنگ جرمیت حرم شریف، اُن سے ظہور میں آئی اور اندرون مسجد متصل شباک حجرہ شریفہ، کرسیاں بچھا بچھا کر بیٹھنے لگے اور وہاں بیٹھ کر قہوہ پیتے تھے۔ سلطان روم کو اس حال کی خبر ہوئی۔ ایک شخص کو بھیج کر ان کو ان اعمال سے باز رکھا اور حکومت سے ان کا دست تصرف کوتاہ کر دیا۔ اس دن سے شیخ المحرم، سلطان کی جانب سے مقرر ہوا، چند سو آدمی اہل لشکر سے برائے محافظت قلعہ و شہر متعین ہو گئے۔ اب چند سو آدمی ان شرفاء میں سے یہاں موجود ہیں اور اُس وظیفے سے جو سلطان کی جانب سے آتا ہے اور بعض باغیوں کی آمدنی سے سب اوقات کرتے ہیں۔ اب نقطہ خطے میں بعد نام سلطان و شریف مکہ، شریف مدینہ کا نام ان الفاظ سے مذکور ہوتا ہے۔ اللہم صلح امیر المدینۃ شریف صالح

سلاطین روم خدام مدینہ کی فہرست میں | آثار سعادت سلاطین روم سے یہ بھی ہے کہ منجملہ خدام حرم مدینہ، فرودین کا جو گروہ ہے اور جس کا کام اندرون شباک گنہ خفسہ و جاردب کشی کرنا اور تنادیل روشن کرنا ہے۔ اس گروہ کا سردار سلطان نے

خود کو قرار دیا ہے۔ اور اپنا نام بھی دفتر خدام میں ثبت کرایا ہے، نیز اپنے نام کا وظیفہ بھی دیگر خدام کی طرح مقرر کیا ہے۔ نائب سلطان اس کام کی انجام دہی کے لیے مدینہ میں رہتا ہے۔ اس زمانے میں نائب سلطان شیخ حسین عباسی ہیں جو شیخ ابو الفتح مفتی حنفی کے چچا زاد بھائی ہیں۔ وہ نیابت سلطان میں اندرون حجرہ جا کر اول خود جاردب کشی کرتے ہیں اور تنادیل روشن کرتے ہیں اُن کے بعد دوسرے خدام اس خدمت کو انجام دیتے ہیں۔ جب نیا بادشاہ تخت پر بیٹھتا ہے تو اپنے نائب کو روم سے صلہ عطا بھیجتا ہے۔ سلاطین روم اس عہدہ خدمت جاردب کشی کو اپنے لیے سرمایہ افتخار سمجھتے ہیں۔

سلطان دیار مغرب کی داد و دہش | شریف عبداللہ بن محمد، سلطان دیار مغرب نے اس سال

حرمین کو جو ہرایا بھیجے ہیں ان میں ایک لاکھ تیس ہزار زبردسرخ جو کہ ہندوستان کے تقریباً دو لاکھ روپے ہوتے ہیں برائے اہل مدینہ تھے۔ ان میں سے پچپن ہزار حصہ سادات و شرفا کا تھا جس کو یہ لاکھ نے تقسیم کیا اور سادات کے مرد و زن میں سے ہر ایک کو اتنی اسماعیلی سے کم نہ پہنچا ہوگا۔ اہل امتیاز کو ایک سو اور ہزار تک دیا گیا۔ پچپن ہزار دیگر ساکنین مدینہ میں سے غنی و فقیر، زن و مرد، صغیر و کبیر، مملوک و آزاد سب کو پہنچا اور سادات اسماعیلی سے کم کسی کو نہ ملا۔ بیس ہزار شریفہ میں آتے ہیں، چالیس آدمیوں کے صرّف کے لیے جن میں سے دس آدمی قرآن، دس دلائل الخیرات، دس درود شریف اور دس قصیدہ بردہ پڑھتے ہیں۔ سو اسماعیلی مالمانہ تنخواہ ان چالیس کو دی جاتی ہے۔

سلطان مغرب اور فن حدیث | سلطان مذکور نے دو کتابیں حدیث کی تالیف کی ہیں: ان کے چند نسخے حرمین بھیجے ہیں اور ان کتابوں کے درس دینے والوں کا سالانہ وظیفہ مقرر کر دیا ہے۔ چنانچہ حرمین میں بعض اشخاص ان کتابوں کا کئی درس دیتے ہیں۔ شہر مراکش جو دیار مغرب کا دار السلطنت ہے، خشکی سے پانچ ماہ کا راستہ ہے اور اسکندریہ و مصر کو کچھ کم ہے۔

اہل مدینہ کے اطفال | اہل مدینہ کے اطفال خود رسال جو قرآن مجید حفظ کرتے ہیں، بعد مغرب مسجد شریف میں نزد منبر و محراب بیٹھتے ہیں، اپنا سبق دہراتے ہیں اور اچھی آواز کے ساتھ پڑھتے ہیں میں ایک رات استوانہ ام المومنین عائشہ کے قریب مشغول تلاوت کلام اللہ تھا کہ ایک لڑکا جس کا قرآن میں نے نہ تھا، میرے پاس آیا اور کہا آخر ع علیک۔ کیا میں تمہارے سامنے قرآن پڑھوں؟ میں نے کہا آخر ع۔ (پڑھو)۔ اُس نے پڑھا شروع کیا اس کو دیکھ کر دو لڑکے اور آکر بیٹھ گئے، میں نے ان کو کچھ دیا اور کہا کہ اس کو آپس میں برابر برابر تقسیم کر لو وہ لڑکے خوش ہوئے، ان میں سے ایک بہت چھوٹی عمر کا تھا، شاید آٹھ سال سے زیادہ نہ ہو، اس چھوٹے بچے سے میں نے دریافت کیا کہ تم نے آج کیا کھایا تھا؟ اُس نے بچنے سے جواب دیا کہ میں تم کو اس کا جواب نہیں دوں گا، اپنے عمل کے ضائع ہو جانے کے خوف سے!۔ اُس کے بھائی نے کہا کہ یہ حدیث کا مضمون بیان کر رہا ہے کہ جس نے مسجد میں دنیا کی بات کی اُس نے اپنا عمل ضائع کر دیا۔ مجھ کو اس کی اس بات سے تعجب ہوا کہ یہ لڑکا جزئیات

آدابِ شرعیہ پر اتنی اطلاع رکھتا ہے۔ بڑی عمر والوں کو بھی ان باتوں کا خیال نہیں ہوتا۔

مسجد نبویؐ میں مجالسِ علم و ذکر | بعض علماء کتب تفسیر و حدیث و فقہ اور علومِ الیہ کا درس

دیتے ہیں۔ بعض تذکیر کے طور پر کتابِ حدیث یا کتابِ سلوک کو یا احوالِ مشائخ کو خوش آسمانی کے ساتھ پڑھتے ہیں اور حاضرینِ حلقہ کیے میٹھے رہتے ہیں اور سنتے ہیں۔ اس مجمع میں اکثر تاجروں کا مذاکرہ بھی حاضر ہوتے ہیں اور زبانِ ذہنی کی وجہ سے مطلب سمجھتے ہیں، محتاجِ تعلیم نہیں ہوتے اگر کوئی لغت عبارت میں آئے یا حدیثیں بظاہر متعارض ہوں یا کسی مسئلہ میں اختلافِ مہتدین ہو تو اس کو قاری خود واضح کر دیتا ہے، وقتِ عصر سے، وقتِ چاشت تک اور عصر سے مغرب تک، عجیب مجمع مسجد نبویؐ میں رہتا ہے۔ ایک جماعت دعا و تذکیر میں مشغول ہے۔ ایک تلاوتِ قرآن کرہ ہی ہے، ایک جماعت دلائلِ انبیاء اور درود پڑھ رہی ہے۔ ایک مزاجہ شریف میں میٹھی ہوئی عرضِ نیاز اور توسل یہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں مشغول ہے۔ زعمِ فقیر میں اس طرح کا اجتماع اس حیثیت سے روئے زمین پر نہ ہوتا ہوگا۔ کہ مغفلہ میں اگرچہ بعض علماء درس دیتے ہیں اور لوگ ان کے قریب جمع ہوتے ہیں اور کچھ لوگ ذکر و درود میں مشغول ہوتے ہیں، مگر یہاں تو کیفیت ہی دوسری ہے۔ اللہُمَّ صَلِّ عَلٰی هٰذِهِ النَّبٰی

(۱) شیخ عثمان حنفی مصری۔ ان کی اصل دمشق ہے، مولد علماء و صلحاء مدینہ منورہ | مشامصر ہے، پندرہ سال سے زیادہ گزر گئے کہ مجاہد مدینہ میں۔ تب علمِ حدیث و فقہ میں اپنے زمانے میں حرمین کے اندر عدیل و نظیر نہیں رکھتے۔ تقریباً مطلب اور توضیح مراد میں بے بدل ہیں۔ شافعی امام کی نماز فجر کے بعد، روشنیِ شمع میں، درسِ سلم بخاری دیتے ہیں، بہت بڑا مجمع اس درس میں حاضر ہوتا ہے۔ عثمانین کے درمیان شرح ابنِ حجر زبائین ذویٰ چند آدمی ان کے سامنے پڑھتے ہیں۔ صاحبِ تصانیف ہیں۔ الانبیاء والنظار کی شرح شروع کر کے حج کو مکہ مغفلہ گئے تھے۔ فقیر نے حرمِ مکہ میں ان سے ملاقات کی تھی اور مدینہ منورہ میں اکثر ان کی مجلسِ درس میں حاضر ہوتا ہے۔ چونکہ اہلِ مصر کے لہجہ میں کلام کرتے ہیں اور زبان میں کچھ سرعت بھی ہے اس لیے فقیر کی سمجھ میں ان کا کلام بے تامل

نہیں آتا تینٹا اُن سے اجازتِ روایت صحاحِ حاصل کی اور ایک ایک حدیث ہر کتاب سے پڑھی۔ انھوں نے مجھے اجازت نامہ لکھ کر دیا۔ ان کے اور بخاری کے درمیان دس واسطے ہیں (۲) شیخ صالح مالکی مغربی۔ تمام علوم و فنون خصوصاً حدیث و فقہ میں تبحر رکھتے ہیں۔ ان کی زبان فصیح ہے۔ بعد نماز صبح و ظہر تفسیر و بخاری اور کتبِ فقہ مالکی کا درس دیتے ہیں۔۔۔ بن العثائین، خصالِ کبریٰ مؤلفہ علامہ سیوطیؒ کا مقابلہ کرتے ہیں۔ چند آدمی سماع کرتے ہیں۔۔۔ فقیر سے بہت محبت و الفت رکھتے ہیں۔ چودہ سال ہو گئے کہ دیاہ مغرب سے اگر مجازتِ مدینہ منورہ اختیار کر لی ہے کہتے تھے کہ میرا وطن حرمین سے سات ماہ کے راستے پر ہے۔

(۳) شیخ الیاس شافعی۔ یہ تلمیذ شیخ ابوالحسن سندھی ہیں۔ بعد نماز فجر بعض کتب کا درس دیتے ہیں۔ بن العثائین بخاری کو اور ایک کسی سلوک کی کتاب کو بطور تذکرہ پڑھتے ہیں اور لوگ سنتے ہیں۔ ان آیام میں بعد بخاری، طبقات شیخ عبید اللہ ابی پڑھ رہے ہیں اور اس کو قریب اختتام پہنچا دیا ہے۔ اس وقت فقیر اکثر ان کی مجلس میں حاضر ہوتا ہے۔۔۔

(۴) شیخ احمد حنبلی۔ ساکن بھصا از مضافات بصرہ۔ صحاح اور خوبصورت نوجوان ہیں۔ اپنے مذہب کی کتابیں استعدادِ تمام کے ساتھ پڑھاتے ہیں۔ سفید ریش لوگوں کی جماعت ان کی شاگردی کرتی ہے۔ مجھ کو ان کی فصاحتِ زبان، لطافتِ بیان اور حسنِ تقریر بہت اچھی محسوس ہوتی ہے جس وقت میں ان کی مجلس درس میں سے ہو کر گزرتا ہوں، ٹھہر جاتا ہوں اور اُن کے کلام کو سن کر لذتِ یاب ہوتا ہوں۔۔۔

(۵) شیخ موسیٰ۔ یہ مشرقِ الانوار کا درس دیتے ہیں۔ اور زبانِ ترکی تقریر مطلب کرتے ہیں۔۔۔ ترکوں کی جماعت ان کے درس میں حاضر ہوتی ہے۔۔۔

(۶) تید احمد جل اللیل۔۔۔ سادات باعلوی سے ہیں۔ اس خاندان کی اصل حضرت موسیٰ میں ہے۔۔۔ سب شافعی مسلک رکھتے ہیں۔ مدت ہوئی کہ ان کے آباؤ نے مدینہ میں کچھ

اختیار کرنی تھی۔۔۔ جمالی عہدت اور کمالی سیرت ان میں جمع ہیں۔ علوم دین سے بہرہ کامل رکھتے ہیں۔ بہت سی کتابیں فراہم کی ہیں۔ بعد اشرق مسجد نبویؐ میں منقول شاک جسدہ سیدۃ النساء درس دیتے ہیں۔ اس فقیر کو ایام مراجعت کے قریب ان سے تعارف حاصل ہوا اور دل اُن کے محاسن اخلاق کا مرہون رہا۔۔۔

(۷) شیخ محمد عابد سندھی۔۔۔ یہ برادر زادہ شیخ محمد حیات سندھی ہیں۔ خود مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے ہیں۔ تمام علوم میں، خصوصاً بدیع و بیان، عروض و حساب اور نجوم و استخراج تقویم میں بہرہ کامل رکھتے ہیں۔ اشعار عربی بہت یاد ہیں، زبان بھی بہت فصیح ہے۔ خود بھی شعر کہتے ہیں، اُن کو مجھ فقیر سے محبت و موانست بدرجہ اتم ہے۔ بارہا جب کبھی باہم بیٹھے ہیں انھوں نے عربی اشعار سنائے اور میں نے اشعار فارسی۔ پھر میں اُن فارسی اشعار کا مطلب عربی زبان میں اُن کو سمجھاتا تھا۔ ایک دن ایک فارسی رباعی میں نے ان کو سنائی، بہت پسند کی۔ جس دن سے یہ دو شعر اُن کی زبان سے سُنے ہیں درجہ زبان کر لیے ہیں۔ ان شعر دو کو بطور نجات پڑھتا ہوں اور امید قبولیت رکھتا ہوں۔۔۔

الہی یحییٰ من کُلِّ ضیق

وہب لی فی مدینۃ حتراراً

بجاء المصطفیٰ مولیٰ الجمع

ورزقا ثم دفناً فی البقیع

(۸) سید زین العابدین۔۔۔ انھوں نے شرافت نسب کے ساتھ ساتھ فضیلت حب کو بھی جمع کر لیا ہے۔ علوم دینیہ سے بہرہ اندوز ہیں۔ زبان فصیح رکھتے ہیں اور شعر بھی کہتے ہیں۔ جس دن مسجد نبویؐ میں ان کی امامت کی نوبت آئی ہے۔ اُن کی خوش الحانی سے سامعین جھوم جھوم جاتے ہیں۔ اُن کا خاندان عالی ہے۔ اُن کے جدِ علیؑ سید محمد بزنجدی شہرستانی تھے جو خواجہ ابو یوسف ہمدانی کی اولاد میں تھے اور ولایت عراق سے آکر مدینہ منورہ میں اقامت گزریں ہو گئے تھے۔ وہ علم میں مرتبہ عالی رکھتے تھے۔ الاشاعۃ فی شرائط الساعہ وغیرہ بہت سی ان کی تالیفات ہیں۔ وہ ۱۰۳۰ھ میں فوت ہوئے۔ اس وقت تک برابر ان کی ذریت میں اہل فضل و علم ہوتے چلے آئے ہیں۔ اور معظم و مکرم رہے ہیں۔ سید محمد مذکور کے پسر نبیرہ، سید جعفر بزنجدی تھے جن کا رسالہ مولود اور رسالہ رجبیہ ہے اور اسماء اہل بدر و احد کو بھی ایک رسالہ میں جمع کیا ہے،

سید جعفر بزرگ نے ۱۱۶۷ھ میں وفات پائی۔ سید زین العابدین، سید جعفر کے نوادے اور ان کے برادر حقیقی کے پوتے ہیں۔ رسالہ مولود و معراج نیز اسماء اہل بدرد اُحد کو زبان فصیح میں نظم کیا ہے۔ سید زین العابدین نے بخاری شریف کی پہلی حدیث میرے لیے پڑھی اور اجازت رواست بخاری دی۔ ایک دن میرے دیکھنے کو تشریف لائے۔ اور بدست خود روایت حدیث اور رسائل مذکورہ کا اجازت نامہ مجھے لکھا۔

(۹) سید علی۔ یہ برادر سید جعفر ہیں، انھوں نے بھی اسماء اہل بدرد اُحد کو نظم کیا ہے۔ اُن کا یہ قصیدہ، عرب سے شام و روم تک شہرت پا چکا ہے۔ میں نے ان سے بھی ملاقات کی اور منظومہ مذکورہ کو اُن کے سامنے پڑھ کر اجازت حاصل کی۔

(۱۰) ابو اسعود خفیف شوریانی۔ کتب علم دین پر عبور رکھتے ہیں۔ بنی الغنائین قرأت صحیح مسلم، مجد نبوی کے اندر محراب نبوی میں کرتے ہیں۔ اب صحیح مسلم قریب ختم ہے۔ فقیر بھی ان کی مجلس درس میں حاضر ہوا ہے اور چند جُز سے ہیں۔

یہ چند (مذکورہ بالا) حضرات اہل علم ہیں جن سے فقیر کو نفاذ ہوا اور دیگر چند اکابر مدینہ مصاحبت و مجالست حاصل ہوئی، ان ذکرین کے علاوہ کچھ حضرات

اور بھی ہیں کہ افادہ و استفادہ میں مشغول رہتے ہیں، اُن میں ایک سید یحییٰ بن مفضل ہیں جو سادات باعلوی سے ہیں۔ اس سے پہلے وہ مدینہ منورہ کے سید السادہ تھے۔ شریف سردارانِ حُسن عقیدت رکھتے تھے اور جب مدینہ منورہ آتے تھے تو اُن کے گھر پر جاتے تھے اور ان کی سفارش جس کے حق میں ہوتی تھی اس کو رد نہیں کرتے تھے۔ چند سال سے غلبہ درع و تقویٰ کی وجہ سے، عمدہ مذکورہ سے استفادے دیا ہے اور اپنے گھر میں گوشہ گزیں ہو گئے ہیں۔ اب حرم نبوی میں بھی کم آتے ہیں۔ ان کا گھر شہرِ نبیہ کے کنارے پر ہے اور اس مکان کے سامنے باغات و صحرا کا سلسلہ، قبا اور عواتی مدینہ تک چلا گیا ہے۔ گویا یہ تمام میدان اُن کے گھر کا صحن ہے۔ تفرج کے لیے اس سے بہتر یہاں کوئی مکان نہ ہوگا۔ فقیر ان کی ملاقات کر گیا اور اُن کے مکالمہ اخلاق سے مستفید ہوا۔

سید ابراہیم امیر۔ یہ امام مین کے بھائیوں میں سے ہیں۔ زبان فصیح اور

بیان طبع رکھتے ہیں، علوم دینیہ کے عالم ہیں، تواضع اور رقت قلب ان پر غالب ہے۔ اس سے پہلے اپنی قوم کے مطابق مذہب زیدیہ رکھتے تھے۔ اس کے بعد اہل سنت و جماعت کی طرف رجوع کیا۔ امام من اور علیؑ زیدیہ سے مباہلے کیے اور ان پر اعتراضات وارد کیے اور میں چلے آئے۔ چند سال سے یہاں مقیم ہیں۔ من کا امام ان کو صلوات دہرایا بھیجا رہتا ہے۔ ایام مرجعت کے قریب امیر مذکور، سید احمد محل اللیل، ابو السعود شورانی، نیز بعض دیگر علماء اور فقیر، شیخ صالح الکی کے ہمارے ہوئے تھے، پھر حرم نبویؐ میں ان سے ملاقات ہوئی، وہ مجھے اپنے گھر لے گئے۔ دیر تک میں وہاں بیٹھا، رخصت ہونے کے وقت، مفارقت پر بہت تاسف و غم کرایا۔ وہ کہتے تھے کہ زیدیہ سوائے حکام بنی امیہ کے کسی کو برا نہیں کہتے، اور ان کے فروع فقہ اکثر حنفیہ کے موافق ہیں۔ دھنوں میں پاؤں دھونے ہیں۔ مسح و جلین جائز نہیں رکھتے۔ اور اہل سنت میں سے جو میں میں وارد ہوتا ہے اس سے حسن اخلاق کے ساتھ پیش آتے ہیں، علماء اہل سنت کی توفیر اور مشائخ طریقت کی تعظیم کرتے ہیں۔ آخر زمانے میں ظہور مہدی کے قائل ہیں۔ ان کے ائمہ راجد سب شافعی اور حنفی ہیں۔

سید مصطفیٰ علی حنفی قادری۔۔۔۔۔ عالم علوم دینیہ ہیں اور مسلک صوفیاء رکھتے ہیں چند سال سے مجاور مدینہ منورہ ہیں۔ ان کو مجھ سے بہت کچھ محبت ہو گئی ہے۔ ایک دن میں ان سے اس مبارک مقام کی مفارقت پر اظہار تاسف کر رہا تھا۔ انھوں نے فرمایا کہ غم نہ کرو، حتی الامکان اپنے دل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق رکھو۔ حقیقت محمدیؐ تمام کائنات میں جلوہ گر ہے۔ دل کو متوجہ حضرت نبویؐ کر کے جہاں رہو گے اُن کے نزدیک رہو گے گو ظاہر دور ہو۔ اس لیے کہ اعتبار قرب معنوی کا ہوتا ہے۔ ظاہری دوری قرب معنوی کے ہوتے ہوئے کچھ نقصان نہیں پہنچاتی۔ کچھ کے دن میری مشایعت کے لیے بہت دور تک بیرون مدینہ آئے اور مجھے رخصت کیا۔

اہل مدینہ باوجودیکہ معاش قلیل رکھتے ہیں لیکن کھانے اہل مدینہ کی چند خصوصیات | پینے میں بہت تکلفات برتتے ہیں اور کسی سے قلت معاش کی شکایت یا اظہار فقر و تنگدستی نہیں کرتے۔ یہ دعائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اثبات ہیں کہ

سید بدر الدین، داماد سید ضیف مذکور۔ تحصیل علوم کر رہے ہیں۔ اور شیخ عثمان سے کتب حدیث و فقہ پڑھتے ہیں۔

یہ محمد حیات دہلوی حنبلی قادری۔ ان کے بزرگ دہلی میں منصب دار شاہی ہوئے ہیں۔ یہ انقلاب حکومت مغلیہ کی وجہ سے دہلی سے نکلے اور حرمین، نجف، کربلا اور بغداد کی زیارت کے بعد پھر دہلی چلے گئے۔ اب چند سال سے مدینہ منورہ میں سکونت پذیر ہو گئے ہیں۔ مذاہب اربعہ کی فقہ کا ایک رسالہ فارسی زبان میں لکھا۔ اس کے بعد بعض اہل مدینہ کی فرمائش پر اس کو عربی میں منتقل کیا۔ ان کے فضائل ذاتی و صفاتی بہت کچھ ہیں۔ ان کو مجھ سے خاص محبت و مودت ہے یہ دہلی میں مشائخ قادریہ میں سے ایک شیخ کے مرید تھے پھر اس کے بعد یہ مسافر قادری نے مکہ معظمہ میں ان کو خلافت و اجازت دی۔ سید مسافرؒ، فرزند ان شیخ عبدالقادر جیلانیؒ تھے۔ ان کی قبر مکہ معظمہ میں ہے اُس رستے پر جو تنعم کو جا رہا ہے۔ اس فقیر نے ان کا نسب نامہ اور اجازت نامہ دیکھا ہے، تین چار پشت کے بعد سیدی و شیخی محمد غوث قادریؒ (دلاہوری) کے نسب نامہ کے مطابق ہو جاتا ہے۔

(مولانا) محمد صدیق ساکن بڑودہ۔ بڑودہ گجرات میں ایک شہر ہے۔ یہ متقی عالم ہیں۔ چند سال سے یہاں کے ساکن ہیں اور عبادت و کسب علوم میں مشغول ہیں۔ محمد بن علیؒ ساکن طرابلس۔ پانچ سال سے یہاں مقیم ہیں، اکثر ایک طرابلسی ہماجرہ اوقات مسجد نبویؐ میں درود شریف اور دیگر اوراد پڑھتے رہتے ہیں اور سوائے حاجت ضروری کے حرم سے باہر نہیں نکلتے۔ مجھ کو ان سے بہت موانعت تھی۔ میں ان سے اہل مغرب کے عملیات کا استفسار اور اس کی تعلیم کا التماس کیا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ ”در حقیقت سرزمین مغرب میں عملیات دینے بہت سے ہیں اور میری ایک عامل سے ملاقات بھی ہوئی تھی اور اُس نے چاہا تھا کہ مجھے عمل سکھا دے لیکن چونکہ اس عمل کی غایت ہناغ دنیا کمانا، تخیل اہل دنیا اور مکر و حیلہ تھا اس لیے مجھے اس طرت توجہ نہ ہوئی۔“ فقیر نے اہل مغرب کے عملیات کی عجیب عجیب حکایتیں سنی ہیں۔

علم حدیث کے طالبین کے لیے ایک ضروری نصیحت | ایک دن میں شیخ محمد صالح مالکی

کی مجلس درس میں بیٹھا ہوا تھا۔ الفیہ عراقی کا جو کہ اصول حدیث میں ہے وہ درس سے رہے تھے۔
باب آداب طالب حدیث پڑھ رہے تھے اُس میں مذکور تھا کہ.....

..... آداب طالب علم حدیث میں سے بڑا آداب یہ ہے کہ اُس کی نیت طلب حدیث میں عمل کی ہو۔ شہرت و جہاد مقصود نہ ہو اور اُسے چاہیے کہ جو حدیث پڑھے اُس پر عمل کرے۔
شیخ موصوف نے بیان کیا کہ بزرگانِ سلف میں سے ایک نے ایک عالم سے فرمایا کہ
اشرِ تعالیٰ نے اربابِ اموال کو مال کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیا ہے اے علماء! ہمارے
تمہاری زکوٰۃ یہ ہے کہ کم از کم چالیس حدیثوں میں سے ایک حدیث پر ہی عمل کر لیا کرو۔

نماز میں ارسالِ یدین امام مالکؒ
کا مسلک نہیں ہے
شیخ محمد صالح مالکی سے میں نے دریافت کیا کہ نماز
میں ہاتھ بھونچنا جو آپ حضرات میں معمول ہے کیا اس
کی سند حدیث میں وارد ہے۔ انہوں نے کہا

کہ کسی حدیث میں ارسال نہیں آیا۔ امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے کہ نماز میں
اعتماد (ہاتھ باندھنا) ہے۔ لیکن قاسم بن علیؒ نے امام مالکؒ سے کچھ سوالات کیے تھے
اور امام کے جوابوں کو ایک کتاب میں جمع کیا، مدونہ اس کتاب کا نام رکھا، اُس کتاب میں امام
مالکؒ سے ارسال کی روایت کی ہے، مالکیہ کا عمل اسی روایت پر ہے۔ حدیث میں سوائے اعتماد
کے اور کچھ نہیں ہے۔ میں نے سید حسن مغنیؒ مکہ اور شیخ محمد علیش سے بھی اس مسئلے کو
دریافت کیا تھا۔ انہوں نے بھی یہی جواب دیا۔

چار مہینے میں دن کی اقامت کے بعد بحسب ارادہ علیم حکیم یہاں
دیباہ مدنیہ کو الوداع
جانا پڑا بڑا دشمنہ ۲۹ رجب کو سیبوی میں مصلائے نبویؐ کے اندر احرام

عمرہ باندھ کر اور دربارِ خدا میں تضرع و زاری کر کے استدعائے مبادت و مجاورت کی اور
دیباہ حبیبِ خدا کو الوداع کہہ کر مکہ معظمہ روانہ ہو گیا ہے

ضرورت و گرنہ حوائج داند

کہ ترک صحبتِ جاناں نہ اختیار من است

۲۹ رجب کو قافلہ قریش میں اترا، بعد زوالِ شمس وہاں سے کوچ ہوا اور آخر شب

میں دادی روحا میں مقفل مسجد شریف الروحا اترے۔ چار شنبہ کو مسجد مذکور میں نماز ظہر و عصر جمع تعلیم کے ساتھ پڑھ کر کوچ کیا۔ رات کو دادی خیف سے گزرے اور پنجشنبہ کی صبح کو بتاؤنچ نیک شعبان صفر میں ورود ہوا۔ دن کے آخری حصے میں یہاں سے روانگی ہوئی۔

جمعہ کی صبح کو بدر پہنچے اور شہدار کی زیارت سے اور مساجد متبرکہ کی زیارت سے مشرف ہوئے۔ اس دادی میں جس میں ملائکہ اترے ہیں اور جو محل نصرت و عزت دین اور مقام فتح مبین تھی۔ جہاں کفار و شرکین ہلاک و تباہ ہوئے ہیں۔ انوار فیض چمک رہے ہیں۔ اس مقام کے مقامات کو دیکھ کر اور گزشتہ احوال و واقعات کا استحضار ہو کر باطن کو نور و سرور ہوتا ہے۔ بدر میں آج کل جس جگہ کی زیارت کرتے ہیں وہ مسجد حمیمہ ہے۔

یہ مسجد اندرون آبادی بدر ہے۔ اس کو مسجد غمامہ بھی کہتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ نزد مل ملائکہ یہیں ہوا تھا۔ بیرون بدر کنارہ دادی پر ایک چھوٹے سے احاطے میں قبور شہداء ہیں، اس کے متصل ایک قبہ ہے۔ یہ المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر درجہ یک بدر اس کو تشریف فرما تھے وہاں ایک پتھر ہے جس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے تکیہ لگایا تھا۔ اس قبے کے پہلو میں بالائے کوچہ ایک مسجد ہے اس کو مسجد سیدنا علی مرتضیٰ ثباتے ہیں۔ بدر ایک بڑا قریہ ہے، اس کو بانڈی کہتے ہیں۔ اس میں ایک نہر ہے جس کا منبع علوم نہیں اور مثل نر خیف و صفراء سر پوشیدہ ہے، بیرون داد و اندرون شہر بدر کہیں کہیں وہ نہر کھلی ہوئی ہے۔ کھجوروں کو اس سے پانی دیتے ہیں۔

اہل بدر سب اہل سنت و جماعت ہیں، بخلاف خیف و عفر کے باشندوں کے کہ وہ مثل اہل یمن، زیدیہ ہیں۔ جمعہ کے دن یہاں قیام ہوا اور نماز مسجد غمامہ میں پڑھی۔

شنبہ کو دن کے آخری حصے میں کوچ ہوا۔ شام کے قریب حدہ کو ہٹا کر آگے کی منزلیں لگائی گئیں۔ ان کی زمین ہموار نہ تھی آبی سب کے پاس طرت پہاڑوں کا سلسلہ ہے اور درخت طرت میں چار کوس کے فاصلے پر سمندر ہے۔

صبح یکشنبہ کو ایک پہاڑ کے محاذ میں اترنا ہوا۔ دو شنبہ کو ستورہ میں پہنچے اور اس جگہ راہ بدر، راہ صفراء سے متحد ہو گئی ہے۔ سحر شنبہ کو رات پہنچے۔ صبح جمعہ

۱۱ شعبان بزرگاہِ جدہ اترے وہاں دودن ٹھہر کر یکشنبہ کو بعد نماز ظہر مکہ معظمہ کے لیے روانہ ہو گئے۔

دوشنبہ کو حدہ میں گزارا اور وہاں سے آخر روز میں سوار ہو کر شنبہ کے دن بتاریخ

۱۲ شعبان بوقتِ سحر، حرمِ محترم میں حاضر ہوئے۔ طوافِ وسیعی سے فراغت حاصل کی۔

۱۲ شعبان کو بعد نماز عصر، حرم کے شمالی ایوان میں منبر بچھایا گیا، قاضی،

مفتیانِ مذاہبِ اربعہ اور دیگر اکابر و اصاغر جمع ہوئے۔ خطیبِ بالائے

منبر آیا اور میٹھ کر خطبہ طویل پڑھا جو شبِ برات کی فضیلت پر مشتمل تھا۔

جب سلطانِ روم اور شریفِ مکہ کے نام پر خطیب پہنچا۔ دو خلعت اس کو پہنائے گئے۔ بعد

فراغت خطبہ سب بیتِ اشتر کے دروازے کے سامنے آگئے۔ شیبی نے دروازہ کعبہ کھول

دیا اور تمام حاضرین نے رب اللہ باب کی درگاہ میں دعا کی۔

۱۵ شعبان کو۔ پنجشنبہ کے دن بعد نماز فجر مفتی عبدالملک حنفی دیگر حضرات

کے ساتھ زمزم شریف کے مقبل، مقابل بیتِ اشتر، حاضر ہوئے شیبی

نے در کعبہ کھول دیا۔ کاتبِ سلطان نے۔ فرمانِ سلطان جو انہیں

آیا ہے۔۔۔ باواذ بلند پڑھا۔۔۔ یہ احترامِ مجمع میں تھا۔ فرمانِ طویل الذیل تھا۔ تمام

شریفِ مکہ و وزیرِ حدہ و قاضیان و مفتیانِ مذاہبِ اربعہ۔۔۔ شریفِ مکہ کے لیے بہت

القابِ تعظیم و احترام اس میں تھے۔ مضمونِ فرمان یہ تھا کہ رضائی بنی الاصفہر کے دو قبیلوں

نے بلادِ اسلام پر زور باندھ لیا ہے اور زن و مرد مسلمین کی ایک جماعت کثیر کو قید کر لیا ہے۔

غرض کہ ان کفار نے قدمِ ہیئت آگے بڑھایا ہے، اسی وجہ سے ہمارے دل پر تشویشِ عظیم

غالب ہے اور ہماری توجہ، دفعِ کفار اور نصرتِ اسلام کی جانب مبذول ہے۔ ہم نے

وزیرِ اعظم کو فوج کے ہمراہ دشمنوں کے مقابلے کے لیے بھیج دیا ہے۔ حضرت خلیجِ محدث کی

جناب میں سیدِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور بیتِ اشتر شریف کا توسل کیسے دعا کرتا ہوں کہ

وہ کفار کو محذول و مقہور اور اولیاءِ سلطنتِ اسلام کو مظفر و مسعود کرے۔۔۔ راضیان و

مفتیانِ تمام اصاغر و اکابر کے ساتھ دروازہ بیتِ اشتر کو کھول کر یکن، زمزم، مقام

ابراہیم اور تمام مقاماتِ قبولیت کے پاس جا کر شکرِ اسلام کے لیے دعا کریں۔۔۔ فرمان

پڑھے جانے کے بعد سب مجمع نے دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے۔ صبح بخاری کو لایا گیا۔ مفتی عبدالملک نے پارہائے بخاری کو بعض حاضرین پر تقسیم کیا۔ چند روز میں بخاری ختم ہوئی۔ چند دن یہ احقر بھی ملاوت بخاری میں شریک رہا۔

۲۸ شعبان۔ بعد نماز عصر، بقصد زیارت سید عبداللہ ابن عباس طائف | رضی اللہ عنہما حجر پر سوار ہو کر جبل کرا کے راستے سے طائف روانہ ہوا۔ کرا ایک پہاڑ ہے جو چند میل ارتفاع رکھتا ہے۔ اس میں چٹے جاری ہیں۔ حجر اور دراز گوش کی سواری سے اس راستے سے دو روز میں مکہ سے طائف پہنچتے ہیں۔ پہلے یہ پہاڑ طے کرنا بہت مشکل تھا۔ ایک مصری اجڑا جو اس وقت کوئی سوداگر مالیت میں ان کے برابر نہیں ہے۔ انھوں نے دامن کوہ سے چوٹی تک ایک وسیع راستہ بنوایا ہے اور زینے تیار کر دیئے تاکہ پیدل سواری سے آسانی وہاں سے گزریں۔ چند جگہ برسر راہ بھت دار مکانات بھی بنوادیئے تاکہ اگر بادشائے تو مسافران مکانات میں پناہ پکڑ سکے۔ اس عمل خیر میں اس تاجرانے بڑا دیر صرف کیا۔ اب یہ کام انتہام کو پہنچ گیا ہے کچھ اصلاح کا کام باقی ہے۔

راہ جبل کرا کے علاوہ ایک اور راستہ ہے کہ قافلہ و لشکر اس راہ سے چار دن میں بارام طائف پہنچتا ہے۔ تین منزلیں کر کے وقت چاشت طائف پہنچا، مزار سیدنا عبداللہ ابن عباسؑ اور دیگر مشاہد و مزارات کی زیارت سے شرف ہوا۔ وہ مسجد جس میں قبر ابن عباسؑ ہے، مسجد تبرکہ میں ہے اس لیے کہ ایام محاصرہ طائف میں خیمہؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ تھا جہاں اب مسجد ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، ہجرت سے پیشتر زید بن حارثہ کے ہمراہ، ثقیف کو دعوت اسلام دینے طائف تشریف لے گئے تھے۔ طائف بہشتائے دنیا میں سے ایک بہشت ہے۔ اس کی ہوا بہت سرد ہے۔ رات بے رضائی کے بسر نہیں کی جاسکتی۔ کثرت میوہ و فواکہ۔ محتاج بیان نہیں ہے۔ بہت سے چٹے یہاں جاری ہیں۔ گندم و جو سال میں دو بار کاٹتے ہیں۔ طائف سے جس قدر بوٹے بچد آگے بڑھتے ہیں، خشکی ہوا اور و فوہ میوہ

بڑھتا جاتا ہے، اغیار مکہ موسم گرما میں طائف آتے ہیں اور تماشاے سباتین و باغات کرتے ہیں۔
 شہر طائف ایک بڑا شہر ہے مگر اس کی آبادی اور بازار متفرق ہیں۔ آبادی قدیم جس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے۔ بعد غزوہ حنین محاصرہ فرمایا تھا، شہد ابن عباسؓ کے جنوب میں ہے۔ اب وہ مسہ
 کشد رہا، محض عمارتوں کی بنیادیں باقی رہ گئی ہیں۔ — بروز شنبہ طائف سے ہو کر مسجد مکیات
 دین کے پاس آسٹلم باندھا اور دو شنبہ کو نماز صبح مسجد حرام میں جا کر پڑھ لی اور طواف عمرہ
 ادا کیا۔ —

مکہ معظمہ کا رمضان | جمعہ کے دن رمضان کی پہلی تاریخ ہوئی۔ اس پہنچنے میں تمام حرم کے
 اندر ہجوم رہتا ہے۔ ایک بڑی جماعت اول شب میں نماز تراویح میں
 شمول ہو جاتی ہے۔ اور ایک جم غفیر تنعم عاتا ہے اور وہاں سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرتا ہے۔
 اکثر حاضرین فرض عشا مکی امام کے ساتھ پڑھ کر جماعت کے متفرقہ کی شکل میں جدا جدا تراویح
 پڑھتے ہیں۔ اماں ہر چار مذہب اپنے اپنے مسئلوں پر ختم قرآن کرتے ہیں۔ لوگ بہت سے خانوں میں
 حرم میں روشن کرتے ہیں۔ کچھ لوگوں کو دیکھا گیا کہ بعد ہر تر و تہ کے طواف کر کے دو گنا طواف ادا
 کرتے ہیں، بعض شافعیہ علاوہ تراویح کے آخر شب یا سولہ رکتیں جماعت سے پڑھتے ہیں، الغرض
 ایسا عجیب ذکر و تکبیر و تسبیح و تلاوت اور ذوق و علاوت کا نقشہ ہوتا ہے کہ اس کو بیان نہیں
 کیا جاسکتا۔ — اہل مکہ، بعد فراغت تراویح اپنے گھروں کو جاتے ہیں اور سو جاتے ہیں۔
 بازار مکہ تا وقت صبح کھلا رہتا ہے۔ قندیلیں روشن رہتی ہیں۔ کھانے کی چیزیں اور میوے رکھے
 ہوئے ہوتے ہیں خصوصاً شب عید میں رونق بازار اور کثرت خرید و فروخت کی عجیب کیفیت
 ہوتی ہے۔ —

مکہ معظمہ میں یوم العید | عید کے دن شریف مکہ غالب برادر شریف سرور نے تمام غلاموں کو
 جو یا بچوئے زیادہ میں خلعت پہنائی اور ایوان تقابل کنیمانی میں کہ دارالسادہ
 اسی طرف ہے۔ — نماز عید کو کیا۔ ہجوم اہل مکہ کی وجہ سے جن میں سے ہر ایک لیا سہلے رنگا
 رنگ پہنے ہوئے تھا۔ — صبح مسجد حرام ایسا معلوم ہوتا تھا جیسا کہ موسم بہار میں پرنفابغ۔
 عید کے چار روز بعد تک اظہار نشاط و سرور کرنا اور لباس فاخر کا زیب تن کرنا اہل مکہ کا معمول

ہے۔ ان ایام میں جمیع سوار و پیادہ عسکر نیز بدو، دن کے آخری حصے میں دارالسادہ کے دروازے پر حاضر ہوتے ہیں اور میدانِ بلو خانہ میں گھوڑے دوڑاتے ہیں، نیزہ بازی کرتے ہیں، فوجیوں کو گدھوں کو کرایہ پیلے کر دوڑاتے ہیں۔ شریف خود باہر نکلتا ہے اور گھوڑا دوڑاتا ہے۔ کبھی معالیٰ میں جا کر اس میدان میں محاسب و معبدیہ تک گھوڑے دوڑاتا ہے۔ خاندان شریف کا یہ دستور ہے کہ غلاموں اور متوسلوں کو عید کے دن غلغلے، زنگارنگ عنایت کرتے ہیں۔ اور جس کسی کو کوئی عمدہ دیتے ہیں تو اس کی غلغلے ایام سچ تک موقوف رکھتے ہیں مناسبتیں اس کو خلعت ملتی ہے۔

شریف مکہ کی پانچ ہزار غلام و لشکر رکھتا ہے۔ منجملہ ان کے پیادہ پانچ سو سوار ہیں باقی پیادہ ہیں۔ درتیب ضرورت جس قدر چاہتا ہو بدوی چند خصوصیات جمع کرتا ہے۔ تمام ملک میں جو تبصرات شریف مکہ ہے۔ مالگزاری ادا کرنے کا کوئی دستور نہیں، اس لیے کہ تمام ملک کو ہتان درگتیاں ہیں۔ جہاں آبادی ہے وہاں، نیز دادیوں میں کچھ زراعت اور کچھ باغات ہیں۔ ان کی بڑی دولت مویشی ہیں شرفاء سابق الزانہ نیل و مویشی کا عشر رعایا سے لیتے تھے۔ مدت سے یہ سب شہسی حکام زمانہ یہ عمل موقوف ہو گیا تھا۔ شریف سرور نے سعی طبع کی کہ اور مبلغ کثیر صرف کر کے سرکشوں کی گوشمالی کی اور ان کو مطیع کیا۔ نیز دستور قدیم کو جاری کیا۔ شریف مکہ کی کل آمدنی۔ نصف، محصول جہ ہو نیز پورا محصول فیوہ و کفندہ ہے۔ علاوہ ازیں ایام حج کی آمدنی اور کچھ سلطانِ روم کی جانب سے آتا ہے اور وہ صدقات جو لوگ اطراف بھیجتے ہیں ان میں بھی شریف کا جو حصہ ہوتا ہے وہ ہوتا ہے۔ بعض باغات اور آرائشی مزیں۔ طائف میں اور دیگر دادیوں میں ہیں جن کو شرفاء حال و سابق نے خریدا ہے۔ ان کو آرائشی سے تمام اولاد اپنا اپنا حصہ بہ سبیل میراث لیتی ہے۔ جب کوئی شریف انتقال کرتا ہے اور اس کا بیٹا اس کی جگہ بھرتا ہے تو وہ اپنے باپ کے مال کو مہائیوں پر تقسیم کرتا ہے۔ اور اگر لڑکے کے علاوہ کوئی اور شریف بنے تو تمام مال خالصہ متوفی۔ تا علی وصامت وارثوں کے لیے چھوڑتا ہے۔ شریف اس میں سے کچھ نہیں لیتا۔ ہاں قیمت سے لے سکتا ہے ان دنوں کہ شریف سرور کا انتقال ہو گیا اور ان کا بھائی غالب شریف ہوا۔ اس نے پانچ سو غلام اور قریب چار سو گھوڑے

اور دیگر اسباب شہ عبداللہ بن مسعود سے قیمت خریدے ہیں۔ اور غرائب سے یہ ہیں کہ اکثر شرفنا
کلاس نہیں کرتے کینزان حبشیہ سے ان کو سرکار ہوتا ہے۔ چند پشتوں سے ان کی مائیں حبشیہ ہی ہیں
اسی وجہ سے شرفانے حان رنگ حبشیاں۔ سیاہ نام ہیں۔ شرفانے بنی زید کی لڑکیاں عدم کھو کی بنیاد
کسی سے نکاح نہیں کرتیں تمام عمر بے شوہر رہتی ہیں۔۔۔۔۔ شرفانہ کنپے بدوی علاقوں
میں پرورش پاتے ہیں اور اس جگہ کہ زبان بدوی ہو کہ اصل عربی بنیر خریفہ کے ہے۔ اور
اسب دشر اور خچر و خیر کی سواری دیکھتے ہیں۔ جب قریب بہ بلوغ ہو جاتے ہیں تو ان کو مکہ میں
لے آتے ہیں۔

حرمین کے سکے | علامات پنج و شریا حرمین اور پنج حرمین معنی حیدرہ وغیرہ سے تروش ہے۔
ہے اور یہ ایسا عقد ہے کہ اب خالص میں اپنا وجود نہیں رکھتا اس کی
مقدار سکے میں تیس دیوانی ہے اور مدینہ میں بیس دیوانی۔۔۔ اور چاندی کے نقد و مردجہ
میں سے ایک ریال ہے جس کا وزن قریب ڈھائی روپے کے ہے۔ یہ مکہ میں پونے چار
تروش ہے کہ ایک سو بیس دیوانی ہے اور مدینہ میں ساڑھے چھ تروش کا ایک سو بیس دیوانی ہے۔
ریال کا آدھا اور چوتھائی بھی ہے۔۔۔۔۔ تھری ایک اور سکے ہے جو مکہ میں ساڑھے سترہ
دیوانی کو کتاب اور مدینہ میں بیس دیوانی کو جو کہ ایک تروش ہے۔ مدینہ منورہ میں قطعہ ہائے سیمین اور
بھی ہیں، بقدر پچاس دیوانی اور اس کا نصف درج اور پانچ دیوانی اور ڈھائی دیوانی۔ یہ
سب سکے بنام سلطان روم ڈھلے ہوئے ہیں۔ اور یہ مدینہ کے علاوہ کہیں رائج نہیں۔
دیوانی ہم معشوش (کھوٹی چاندی) سے بنتی ہے۔۔۔۔۔ آتش بھی سیم معشوش سے بنتا ہے، یہ دیوانی
سے چھوٹا سکے ہے۔ دیوانی کو کبیر اور آتش کو صغیر کہتے ہیں۔ چار کبیر یا پانچ صغیر کے ہوتے
ہیں۔ سونے کے سکوں کی بھی چند قسمیں ہیں۔ ایک مشحون۔ جو کہ مکہ میں آٹھ قرش کا اور مدینہ
میں نیرہ قرش کا ہوتا ہے۔۔۔۔۔ دوسرا محبوب۔ جو مضروب بنام سلطان ہوتا ہے۔ اگر یہ
سکے (مطابق) کا ڈھلا ہوا ہے تو پانچ قرش میں اور اگر مضرب کا ہے تو چار قرش
میں پلتا ہے۔۔۔۔۔ محبوب کے دونوں قسموں کا آدھا ہے۔

تیسرا قیدی ہے۔ یہ بقدر نیم ریال۔۔۔۔۔ مشحون میں تصویر اور انگریزی حروف نقش

ہوتے ہیں۔ اور اس کا مدراج بلاد اسلام کے اندر فرنگ و نصاریٰ سے سلباً معاملات شدتِ اختلاف کا دہسے ہو گیا ہے، باشندگانِ روم ہی سکھ (مٹھن) سلطان کو جزیے میں دیتے ہیں۔ ریال مغربی وزن میں برابر ریالِ فرنگی کے ہے۔ اور اسماعیلی مغربی طلائی۔ مکہ کے سادھے تین قروش کے بقدر ہے۔ یہ تمام اقسام نقد و رائج الوقت میں۔

مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں زمانہ نبوت کے باشندگانِ قدیم کی عام باشندگانِ حرمین اولاد سے کوئی نہیں رہا۔ مگر مکہ میں شیبی، صاحبِ مفتاح کعبہ کہ اس غامدان نے مکہ سے کسی وقت ہجرت نہیں کی اور کوئی نہ کوئی ان میں سے اس جگہ مقیم رہا ہے۔ اور مدینہ میں نصاریٰ ہیں کہ ان کے گھر بیرون دیوار شہر منامہ میں متصل مصلائے عیدین غیر کو ان لوگوں سے تجارت حاصل ہے۔ باقی ان دونوں جگہوں کے ساکنین ان لوگوں کی اولاد ہیں جو زمانہ سابق و حال میں بلاد عرب و عجم سے چل کر یہاں توطن گزری ہو گئے ہیں۔ اسی وجہ سے نسب یہاں کا مستبر نہ رہا، مگر قبیلہ شریف و دیگر ساداتِ حرمین کا نسب محفوظ ہے

دوسرے ملکوں کے مقابلے میں مردمِ ہند و سندھ یہاں زیادہ ہیں اسی وجہ سے زبان و نامان اور ذہبت سے ہیں اور فارسی بولنے والے نادریں۔ اکثر مکہ و جدہ کے دوکاندار احمد آباد اور بمبئی کے بھرے ہیں اور وہ ہر نوع کی تجارت کرتے ہیں۔

اسی اسلاط کی وجہ سے زبانِ عربی اصلی نہیں رہی اور اس میں عجیبِ تخریف ہو گئی ہے کہ باطل قواعد نحو و صرفت سے مناسبت نہیں رکھتی۔ ضرورت ہے کہ ایک دوسرا سیٹ بویہ پیدا ہوتا

اختلاط کی وجہ سے زبانِ عربی اصلی نہیں رہی

کہ وہ سبب محاورہ حال، قواعد نحو و صرفت کا اختراں کرے۔

ایک دن میں مفتی عبدالملک کے یہاں بیٹا تھا۔ اُن کا غلام میرے واسطے قہوہ لایا انھوں نے اس سے کچھ کلام کیا۔ میں نے کہا کہ مولانا آپ نے یہ لفظ کس طرح استعمال کیا؟ انہوں نے کہا کہ اگرچہ بموجب قواعد عربیہ غیر صحیح ہے لیکن عرف میں یوں ہی سہل ہے۔ میں نے کہا کہ آپ کو تو اس طرح تکلم کرنا زیبائیں۔ انہوں نے تبسم کیا اور کہا کہ اگر ان لوگوں سے ان کے محاورے میں گفتگو نہ کر دوں تو بات سمجھیں گے نہیں۔ اگر کوئی شعر ہو یا کتابی عبارت ہو تو ہم اصلی

زبان میں گفتگو کریں گے۔

اعراب (دھیات کے باشندے) جو ان دونوں بلادوں سے غاصب میں ساکن ہیں ان کے بہت سے قبائل کا نسب محفوظ اور زبان اختلاط سے سالم ہے۔

جو کچھ امور خیر قبائل عرب میں تائید جاری ہیں ان میں اصلاحی نہیں کرتے۔

قبائل عرب حتیٰ الامکان اکرام ہمان اور اس کی دلداری میں کوتاہی نہیں کرتے اکثر عریاء مساکین ہند جو جہازے اتر کر قبائل میں ہو کر براہ حجاز مکہ معظمہ جاتے ہیں یا مکہ معظمہ مدینہ منورہ آتے ہیں سب راہ کے بددی ان کی ہر قسم کی عنخواری کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں ان اعراب کی حکایات زبانوں پر مذکور اور کتابوں میں مسطور ہیں۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ موسیٰ حقدار بھی ان کے حساب ان پر واجب ہوتی ہے خوشی و رغبت سے عال زکوٰۃ کو پہنچاتے ہیں۔ ان کو یقین ہوتا ہے کہ اگر ادائے زکوٰۃ میں کوتاہی کریں گے تو ان کا مال تلف ہو جائے گا۔ فق و فساد ان اعراب میں بہت کم ہے۔ لیکن نماز روزے کی پابندی سختی چاہیے وہ نہیں ہے قریب جبل رحمت ایک گاؤں جو، اس کے تمام رہنے والے صحیح النسب قریش ہیں۔ میں جس دن بیتنا میمونہ کے مزار کی زیارت کے لیے سرت کو جبار ہاتھ میں لے ایک اونٹ کرائے پر لیا، شربان ایک نو جوان تھا قریشی نس کا اسی گاؤں کا۔ جب نمازوں کے چند وقت گزر گئے اور اُس نے نماز نہیں پڑھی تو میں نے اُس سے کہا کہ تم نماز کا فرض کیوں نہیں ادا کرتے اُس نے جواب دیا کہ میں نماز نہیں پڑھا کرتا۔ میں نے تعجب کیا تو اُس نے کہا کہ میں نے کبھی بھی نماز نہیں پڑھی۔ میں نے کہا کہ تم فرضیت نماز کا اعتقاد نہیں رکھتے؟ اُس نے جواب دیا کہ میں فرضیت نماز کا تو اعتقاد رکھتا ہوں مگر ہمایوں ہی مغفرت ہو جائے گی۔

لیکن صغیر و بزرگ بڑے بڑے قریوں میں مساجد ہیں اور وہاں کے رہنے والے کلاً یا بعضاً التزام نماز کرتے ہیں اور بچوں کو فقہ کی تعلیم دیتے ہیں۔ جو بدی راج کے لیے آتے ہیں ان سے عجیب و غریب حرکات ظہور میں آتی ہیں۔ ان کے ذن و مرد بیت اللہ کے گرد گرد اور حجر اسود پر اتنا ہجوم کرتے ہیں کہ ایک پر دوسرا گر پڑتا ہے۔ ان کی موجودگی میں اور لوگ استیلام حجر نہیں کر سکتے اور طواف سے بھی رُک جاتے ہیں۔ بار بار دیکھا گیا کہ امام سے آگے

بدی کھڑے ہیں اور نماز پڑھ رہے ہیں۔۔۔ دینہ منوہ میں بھی ان کی اسی قسم کی بعض حرکات دیکھیں۔

مراجعتِ ہندوستان | آخر ماہ شوال میں مراجعت ہندوستان کا زمانہ آگیا اور آنے والوں نے قصد کوچ کیا۔ اس ضعیف کو دینہ میں آتے ہی اس قدر بستی کا زمانہ قریب آگیا اس موطنِ جان و دل سے ہوئی کہ نام مراجعت سے دل نفرت

کرتا تھا۔ اس جرمِ تقدیر کے باشندے جو کہ جذبِ قلوب میں حکمِ مقناطیس رکھتے ہیں۔ اس قدر محبت اور حسنِ اخلاق سے پیش آتے تھے کہ یار و یار فراموش ہو گئے عیا کہ ایک شاعر نے کہا ہو

لا عیب فیہم سرعی النزیل بھیر لیسلو عن الاہل والادطان والشم

(یعنی ان میں اس کے علاوہ کوئی عیب نہیں کہ ان کے یہاں آنے والا نہان اپنے اہل و عیال

اور وطن کی یاد دل سے دور کر دیتا ہے۔۔۔ اور دراصل بڑی خوبی کی بات ہے)

کچھ عرصہ دل متروک رہا کہ اس سال وطن جاؤں اور وہاں جا کر دوستوں اور عزیزوں کو خیر باد کہہ کر یہاں رہاں جاؤں۔ اور ترائہ سید عالم علیہ السلام پر یہاں کے ساکنین کی صفت میں مجاہدہ اختیار کر دوں۔ یا ایک سال اور تین میں اقامت کروں اور حج کر کے بقیہ سال دینہ میں ہوں

سال آئندہ میں وطن جاؤں۔ ان دوستوں میں سے جس شق کے اندر بھی خیر ہو اس شق کو

اختیار کر۔ نہ کے لیے مواہبہ شریف میں اور پیش مشربۃ المنار و الناحج و زاری کے ساتھ

اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا تھا۔ اسی تردد میں شعبان میں مکہ معظمہ آیا اور رمضان کا مہینہ بھی

ختم ہو گیا۔ شوال کے مہینے میں دوسری شق کو ترجیح دی اور ارادہ اقامت اس سال مسمم ہو گیا

چنانچہ رفیقوں کو رخصت کیا اور خود وطن پہنچا مکہ معظمہ میں بیٹھا۔ پندرہ روزہ ارادہ پختہ رہا۔

اس کے بعد ایک دن یک بیک سفر ہندوستان کا دوسرے دل میں پیدا ہوا۔ برخیز لا حولی اور استغفار

پڑھتا تھا یہ دوسرے قوت پکڑتا تھا، ناچار اٹھا اور عظیم و مقام ابراہیم وغیرہا میں مگر نمازیں

پڑھ کر استخارہ کیا۔ بالآخر فسترم میں زیرِ میزابِ رحمت اور آستانہ بیت اللہ پر مولے کو

الحم الراحمین کے سپرد کر دیا اور اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ جو کچھ میرے حق میں خیر ہو اس کو جاری

کرے۔ تین چار روز استخارہ، دعا، اور اسحاح کی تکرار ہوتی رہی اور دوسرے سفر بحال خود ہوا۔

خلفاء راشدین اور امام زین العابدین علیؑ کا پھر زید بن علیؑ کا پھر خلفاء تسعہ (۱۰ خلفاء) کا ذکر تھا۔
 یہ نہ معلوم ہو سکا کہ خلفاء تسعہ سے کون کون خلفاء مراد ہیں۔ اس کی فرصت نہ ملی کہ کسی سے
 اس کو معلوم کر لوں۔

حکام مین کا ایک معمول

حکام مین کا معمول ہے کہ بعد نماز جمعہ اپنے جلو خانے کے میدان میں فوجیوں کے ساتھ گھوڑے دوڑاتے ہیں۔ آج فقیر بھی اس میدان میں گیا، گھوڑوں کی دوڑ کر دیکھا، معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ فن سواری سے واقف نہیں ہیں، لیکن عربی گھوڑے بہترین بہترین نظر آئے۔ دو تین خیر بھی اچھے دیکھے۔ اُن جیسے طبلہ شریف میں بھی نہیں دیکھے تھے۔

شبِ شنبہ کو جہاز میں آئے اور لنگر اٹھایا۔ تین چار روز میں قریب
سقوطِ رہ آئے، اس جگہ چاروں طرف سے موجیں متصادم
ہوتی ہیں اور تمام سمندر میں یہ جگہ زیادہ خوفناک ہے۔
یہاں علاوہ تندہیِ باد کے، امواجِ تلاطم خیز کھتیں۔ تمام لوگوں نے بڑی تکلیف اٹھائی تھیں
دن تک کشتی داہنی طرف کو ٹیڑھی رہی، بیٹھنا اور آرام کے ساتھ نماز پڑھنا میسر نہ تھا۔
آبِ بوج شدت کے ساتھ دروں کشتی آتی تھی۔

شاہجہان
شاہجہان مبینی | شاہجہان مبینی پر پہنچے۔ اسی وقت جہاز سے نیچے اتر آئے۔ دکن کی بندرگاہوں میں مبینی ایک بڑا بندر گاہ ہے۔ انگریز کے قبضے میں ہے۔ پہلے مبینی چھوٹا تھا بعد کو نصاریٰ نے سمندر کو پاٹ کر اس کو وسیع کیا ہے۔ سمندر کے اندر بڑے بڑے جہازوں کو غرق کر کے ان کے اوپر بنیاد رکھ کر برج اور سنگین قلعہ بنایا ہے۔ گرد و حصار تین خندقیں تختہ انداز ہیں بنائی ہیں جو کہ پانی سے پُر ہیں۔ کثرت آبادی، فراوانی اموال، نفاس و تحائف ہر ملک، منصوبہ ملی قلعہ، وغیرہ آپ خانہ و آلات و اسباب جنگ، مذاکرات عمارات اور شادابی باغات اندریں کے محاذ سے شہر مبینی اتنا عجیب ہے کہ زبان اس کی خوبی بیان کرنے سے قاصر ہے جہاز جو فرنگ سے آتے ہیں وہ اول یہاں آتے ہیں 'بعدہ مدد اس' کلکتہ اور دوسری

بند گاہوں پر جاتے ہیں۔

صنائع فرنگ صنائع عجیبہ فرنگ میں سے یہاں ایک ہوا کی چکی ہے اور وہ بروج کی شکل کی ہے۔ تلاء اور پردہ ہاتھوں کی قامت سے زیادہ اس کا ارتفاع

ہے۔ کڑی سے بناٹی ہے۔ اس میں دو طبقے ہیں، طبقہ بالا پر چکی ہے۔ چار بادکش بڑے بڑے بنائے ہیں کہ ہوا ان کو حرکت دیتی ہے، ان کی حرکت سے ایک چرخ ہو وہ گھومتا ہے اور وہ چرخ چکی کو گھماتا ہے۔ بادکش ہوا کے رخ پر رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ ایک دن میں کم درجہ دو سو من غلہ اس چکی میں پیا جاتا ہے، فقیر نے طبقہ بالا پر اس کو دیکھا اور اس صنعت کاری کو دیکھ کر اس چکی کے بنانے والے کی عقل پر حیران ہو گیا۔

دوسرا عجوبہ گودی ہے۔ کہ بڑے مرتب جہاز ہائے کلاں سمندر کے اندر ایک احاطہ بنایا ہے اور ایک دروازہ سمت سمندر پر لگایا ہے، جب جہاز کی مرمت مطلوب ہوتی ہے، مہربان کے وقت اس کو اندرون گودی لاتے ہیں اور دروازہ بند کر دیتے ہیں اور اس کے کافوں پر تار کو لپیٹ دیتے ہیں تاکہ پانی اندر نہ جا سکے اور اس پانی کو جو درون گودی ہے توبیر سے باہر نکالتے ہیں یہاں تک کہ زمین خشک ہو جاتی ہے اس کے بعد مستری زمینوں کے ذریعہ نیچے اتر کر جہازوں کی اصلاح و مرمت میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ بعد فرات دروازے کو کھول دیتے ہیں تاکہ پانی اندر آئے اور اسی طرح ہمراہ جو آب، جہاز کو سمندر میں لے جاتے ہیں۔ ان ستروں میں سرعت و چابکدستی اس قدر ہے کہ چند دنوں میں جہازوں کی مرمت کہہ دیں گودی سے باہر کر دیتے ہیں۔ ان دنوں کہ فقیر وارد ہوئی ہے یہاں کے جہاز ہائے کلاں کی مرمت ہو رہی ہے۔ فقیر نے اپنی آنکھ سے اس مرمت کا معائنہ کیا۔ یہ دنوں (چکی) اور گودی اسی صنعتیں ہیں کہ عقل ان کو دیکھ کر ذنگ ہو۔ سننے سے تو کیا حال ہو۔ اس کے علاوہ اور صنعتیں بھی قابل دید ہیں۔

ماہم بمبئی سے چار کوس کے فاصلہ پر ایک آبادی اور ہے جس کا نام ماہم (مہاتم) ہے۔ وہاں ماربل کے باغات کثرت سے ہیں اس جگہ ایک بزرگ کا مزار ہے جس کا نام نامی شیخ علی ہے۔ فقیر ان کے مزار پر گیا۔ بمبئی سے ماہم تک کی مسافت اسی سیر باغات

بڑودہ پہنچتے تھے پھر موت جاتے تھے۔ اس زمانے میں بسبب صنعتِ مغلّیہ سوائے قافلہ کلاں کے اس راستے سے گزنا دشوار ہے۔ ناچار بھوپال دھین سے برہان پور اور دزگ آباد جاتے ہیں۔ یا براہِ دودھ دبا ریہ ہمراہ بدو تہ تاجران۔ جو کہ وہاں کے زمینداروں سے موافقت رکھتے ہیں۔ بڑودہ پہنچتے ہیں۔ یہ راہ اور راہِ اتنی موہن کہ اندر سے ہر درجہ اس راہ سے گئے تھے۔ براہِ سراہ ہیں۔

شنبہ کو بھی بڑودہ میں قیام کیا۔ یکشنبہ کو تیار پنج ۲۵ محرم روانہ ہوئے اور جامود میں جا کر رہے۔ دوشنبہ کو ہاتل منزل ہوئی۔ پادہ گرہ۔ جو کہ ہیاڑ کی چوٹی پر مشہور قلعہ ہوا اور جاپانیر اس ہیاڑ کے دامن میں واقع ہے۔ ہاتل سے متصل ہے۔

شنبہ۔ ۲ صفر۔ باریہ پہنچے۔ یہ ایک شہر ہے توابعِ گجرات سے۔ یہاں کا راجہ ملک جمیعت رکھتا ہے اور اس کے آباد اجداد زمانہ سابق میں بڑے درجے کے ہوئے ہیں۔ اس لیے بحالی بھی آزاد ہے کسی کا مانع نہیں ہے۔ اس شہر کے چاروں طرف مرہٹے مقرر ہیں۔ لیکن راجہ سے کچھ نہیں بولتے۔

۵ صفر۔ دودھ میں منزل ہوئی۔ غربی سمت میں اس شہر کا بازار اور نصف قلعہ دودھ | صوبہ گجرات کی حد پر ہے اور شرقی سمت میں نصف قلعہ حد مالوہ پر ہے اور یہی اس شہر کی وجہ تسمیہ ہے۔ یہ شہر عالمگیر بادشاہ کا ولادت گاہ ہے۔ اب ایک قلعہ اور مسجد عالمگیری یہاں موجود ہے۔ میں نے رقتا عالمگیری میں دیکھا کہ اپنے بیٹے اعظم شاہ کو عالمگیر نے نکالا ہے۔ آنحضرت صوبہ گجرات کی دونوں دھند دودھ مولد این عاصی است حقوقِ مکہ آنجا برین است۔ مراعاتِ حسنِ سلوک یا انشاد بر خود لازم دانند۔

یعنی دودھ میرا مولد ہے یہاں کے باشندوں کے حقوق میرے اوپر ہیں ان کے ساتھ حسنِ سلوک کرنا اپنے اوپر لازم سمجھو۔

جمعہ۔ ۸ صفر۔ ہمالوہ پہنچے۔ یہ ایک شہر ہے یہاں سے جنگل اور کوہستان طے کر کے دلی گاؤں میں جا کر رہے۔ اس جگہ راہِ اتنی موہن متحد ہو گئی ہے۔ یہاں سے چار منزل قطع کر کے ۱۲ صفر کو اندور پہنچے۔ ۱۵ صفر کو وہاں سے روانہ ہوئے۔

بھوپال

۲۲ صفر کو بھوپال آئے۔ یہ ایک مشہور شہر ہے، افغانوں کے تصرف میں ہے۔ احکامِ اسلام اور حکومتِ اسلام اس مدتِ سفرِ خشکی میں بعدِ سورت یہاں نظر آئے۔ اس کے چاروں طرف مرہٹے مقفوف ہیں۔ ۲۶ صفر کو بہلیکہ پہنچے۔ یہاں ذیہر شہر ایک دریا ہے بتوانام۔ کہ ہر سال کاتک کے جینے میں ہندو، اشران کے لیے اس دریا پر آتے ہیں اور بڑا مجمع ہوتا ہے۔ سوداگر، کثیر القداد گھوڑے اور اونٹ نیز دیگر ہر قسم کے دھول یہاں لاتے ہیں۔ ان کے آخر تک بلکہ نصف پوس تک یہ مجمع برقرار اور باقاعدہ مجمع و شرا کر مہلتا ہے۔ اتفاق سے اسی موسم میں ہمارا درود اس شہر میں ہوا۔ جمعہ ۲۲ صفر۔ یہاں سے روانہ ہو کر شہر سرگنج میں آئے۔ ہر صبح الاول کو یہاں سے روانہ ہوئے اور ۱۰ کو نزد گھٹ اور ۱۴ ربیع الاول کو بردز شنبہ کو الیار پہنچے۔

گیالیا

یہ ایک قدیم شہر ہے۔ بہت سے مشائخ اس جگہ آسودہ ہیں۔ یہاں کے مزارات مشہورہ میں سے ایک قبر شیخ محمد غوث گوالیری (مؤلفِ جواہرِ خشم) ہے پتھر کی ایک اونچی عمارت اس مزار پر بنائی گئی ہے۔ شیخ حمید الدین نے، جو شیخ گوالیری کے پوتوں میں سے ہیں اور آج کل سجادہ نشین ہیں۔ فرمایا کہ شیخ گوالیری کی تاریخ و وفات غوث بے لوث ہے۔ مزار شیخ اور ان کی اولاد کا محلہ بیرون شہر ہے۔ اُس محلے کی آبادی شہر سے علیحدہ ہے۔ اور قبر کو پورہ مجذوب اندرون شہر متصل جامع مسجد ہے۔ ان بزرگ کی تاریخ وفات کو پورہ مجذوب ہے۔ ان دونوں بزرگوں کے حالات اخبارِ لاخیا (مؤلفہ شیخ عبدالحی محبت دہلوی) میں لکھے ہوئے ہیں۔ یہاں شیخ خان عالم شیبانی، عالمِ درویش صفت صاحبِ اخلاق حمیدہ، مخلوق سے بے تعلق اور معمر بزرگ ہیں۔ ان کی ملاقات سے دلِ برداشتہ لی۔ ان صفاتِ کمال سے مصفت اس زمانے میں بہت کم لوگ ہیں۔ ۱۶ ربیع الاول کو یہاں سے روانہ ہوا۔ ۱۹ کو دریائے چناب عبور کر کے دھوکپور پہنچے۔ یہاں منزل ہوئی۔ دھوکپور دریائے چناب کے کنارے ایک قدیم شہر ہے۔ صدائے زمانہ اور ظلمِ حکام سے یہاں ہر گیلہ ہے۔ ۲۱ کو یہاں سے روانہ ہو کر ۲۲ ربیع الاول کو مٹھرا اور دہان سے ۲۴ کو انڈیا شہر اور ۲۵ ربیع الاول کی آخری تاریخ میں سنبھل آئے۔ یکم ربیع الثانی سنہ ۱۲۸۵ھ کو داخلِ مراد آباد

ہوئے۔

تمام مدت سفر

تمام مدت اس سفر کی دو سال دو ماہ اور دو ہفتہ تھی

فللہ الحمد

الفتنن کی اخباری کاغذ کی قلت کی وجہ سے محدود تیار ہوئی ہے، البتہ اچھے کاغذ یہ خاص اشاعت پر اس کا کتابی ایڈیشن تیار کر لیا گیا ہے

آؤٹ کارڈ کا دینر فیس کوڑہ فیٹ ۱/۷۵

۱۳ جبرائیل کمیشن، ۲۵ فی صدی

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

ہندستان میں مجدد الف ثانی شیخ احمد سرسندیؒ کا قبیدی کارنامہ اپنی مثال آپ ہو۔ اس بوریہ نشین نے مغلیہ سلطنت کا رخ بدل دیا اور پھر وہ اپنے رب سے جلا — اس کے بعد اسکی مزارشاد و ہدایت کو جس مہمان نے سنبھالا اور اسکے ڈالے ہوئے رخ کو تکمیل تک پہنچایا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ آپ کے مکتوبات بھی آپ کے والد ماجد کے مکتوبات کی طرح آپ کی مصحفانہ کاوشوں کے اُمینہ دار ہیں۔ خلاصی کے اس خزانہ کو مولانا نسیم احمد فریدی نے تلخیص کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے۔

اور کتب خانہ الفتنان نے اس کو شائع کیا ہے۔

کتابت و طباعت قابل دید

کاغذ معیاری

مجلد

صفحات ۳۰۰

قیمت چار روپے

کتب خانہ الفتنان پھرئی لہور ڈپو

سفر حج میں ساتھ لے لیے

فضائل حج
3/50

معلم الحج
3/75

رفیق حج
1/50

سفر حجاز
5/-

ان رج
ایا ارجا
4/-

حج کا
سنو طریقہ
1/25

آپ حج کیسے کریں؟

حج و زیارت کے متعلق اردو میں پیشہ
چھوٹی بڑی کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن
یہ کتاب جو مولانا انصاری اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی گویا
شریک تالیف ہے، اپنی اس خصوصیت میں ہم پر منتظر
ہو کہ اس کے مطالعہ سے حج کا صحیح اور سہول طریقہ بھی تفہیم
میں ملے گا اور دل میں عشق و جذب اور تقویٰ و خشوع
کی وہ کیفیات بھی پیدا ہو جائیں گی جو حج کی روح و جان
ہیں نہایت مقبول کتاب جو دس سال سے بار بار چھپے ہوئے ہے۔
کاغذ عمدہ قیمت مجلد ۲/۶/-

آسان حج

آسان زبان میں حج کیسے کریں؟ کا گویا خلاصہ ایسے
کم تعلیم والے حضرات جو صرف آسان اور سہول اردو ہی
پڑھ سکتے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے پورا فائدہ
اٹھا سکتے ہیں

نمائندہ منبجاری سائز چھپی قیمت ۲/۸/-

کتاب الفتن پروردگار

المستبر کا جبری النواء

ہفت روزہ المنیر لائل پور (مغربی پاکستان) کے ڈیپٹی مین کی تجدید ابھی تک نہیں ہو سکی، اس لیے عید منبر شائع نہیں کیا جاسکتا۔ وقتیکہ تجدید ہو، المنبر کی اشاعت ملتوی رہے گی۔ ہم اس جبری تاخیر و التوا پر قارئین کرام اور ایجنٹ حضرات سے معذرت خواہ ہیں۔ (ادارہ المنیر)

استماع

روزنامہ **کشف و کشف** دہلی

جس میں جماعت اسلامی ہند کے تاریخی اجلاس دہلی منعقدہ ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵ نومبر ۱۹۶۶ء کی پوری کارروائی پیش کی گئی ہے، شائع ہو گیا ہے جس کا مطالعہ آج کی دیکھی دنیا کے مسائل اور ان کے حل کو سمجھنے کیلئے ناگزیر ہے ۲۰۰۶ء ساز کئے ڈھائی سو صفحات ٹائٹل رنگا کتابت و طباعت و کاغذ اعلیٰ، اس تاریخی دستاویز کو اجتماع گاہ اور جماعت اسلامی ہند کی مرکزی و صوبائی درسگاہوں کی دلکش فوٹو تصاویر بھی مزین کیا گیا ہے قیمت ۲ روپے علاوہ محصول ڈاک ۵۸ نئے پیسے تین جلدوں کی خریداری پر محصول ڈاک معاف، چار یا اس سے زیادہ جلدوں کی خریداری پر ۲۵ فیصد کمیشن دیا جائے گا۔

مینچر۔ روزنامہ سعادت دلی ۶

تازکایتہ "جماعت دہلی"

فون ۷۷۵۲

دُنْيَا مِیں

سب کے بڑا روحانی انقلاب

پیغمبر خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ برپا ہوا تھا
جو لوگ اردو زبان کے ذریعہ

اُس تعلیم و ہدایت سے واقف ہونا اور فائدہ اٹھانا چاہیں جسے یہ انقلاب پکارتا تھا
ہم انکی خدمت میں مولانا محمد منظور نعمانی زیر الفرقان لکھنؤ کی تالیف

معارف المحدثہ

اعتماد اور یقین کے ساتھ پیش کرتے ہیں

اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ یہ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے جو حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری سطح کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی خصوصیت قابل ذکر ہے کہ مصنف کی خاص کوشش پوری کتاب میں یہ رہی ہو کہ سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحیح اکرام کے قلوب پر پڑتے تھے اس کتاب کے ناظرین کے دلوں پر بھی وہی اثرات کسی درجہ میں پڑیں۔ (دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں)

جلد اول — جس میں ایمان و آخرت سے متعلق ۳۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت مجلد ۱۲/۱۲ غیر مجلد ۱۲/۱۲

جلد دوم — جس میں تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق سے متعلق ۲۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے جو نیک و نفاق کے مابین امت

کو قرآن مجید کے بعد ان کی نفس و اصلاح قلب اور تربیت اخلاق کا کوئی شوق دہیوان و شیول بڑھ کر دنیا کے اصلاحی ادب میں جو نہیں ہے۔ قیمت مجلد ۱۲/۱۲

مکتبۃ الفتن کچہری روڈ

ماہنامہ تکلف

ہماری دعوت

لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ

اسی کلمہ پر اسلام کی بنیاد ہے اور ہر ایمان پر کہ یہی انسانیت کی نجات کا کلمہ ہے
لیکن یہ صرف ایک قول ہی نہیں ہے بلکہ ایک شہادت ایک قبول اور ایک ہم فیصلہ ہے اور اس سے
اس بات کا عہدہ ہم صرف اللہ کی شہادت اور بندگی کریں گے اور زندگی کے ہر شعبہ میں اس کی پیروی کریں گے
اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں گے اور اسی جہاں میں ہمیں گے اور مر رہیں گے
جو اگر اس کلمہ پر ایمان لائے تو اس کا فرض ہے کہ زندگی اس عہد کے مطابق گزاریں اور اسی جہاں
زندگی کو بنیادیں اور دنیا کی کشتی کریں اور اسی لیے پیدا ہوتے ہیں ہم اس کا
عہد کرتے ہیں اسی کی دعوت ہے اس اور اسی جہاں میں رہنا چاہتے ہیں۔

فَاظْهَرُ الشَّهَادَاتِ وَالْاَصْلَاحَاتِ وَتَوْبَتِي اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی وَالْاٰخِرَةُ خَيْرٌ

مِنْ اَوَّلَتِيْ اَمَّا بَعْدُ فَاَنْتَ اَعْلَمُ

بَارِئٌ مِّنَ الْفِرَاقِ

مَشْنُون

مَشْنُون

عَلِيٌّ بْنُ الْحُسَيْنِ سَلَمِي

مِنْ مَنظُورِ عَمَانِي

کُتُب خانۃ الفِتنان کی مطبوعات

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از: فاضل مولانا اعظمی

اس میں اس نام کے کلمہ دعوت
”وَاللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْفِتَنِ
الْمُتَشَرِّجَةِ“ کی تشریح پوری تحقیق کے ساتھ ہے۔ نوثر انداز
میں کی گئی ہے کہ ہر سطح پر ایمان و یقین میں
اضافہ ہوتا ہے
اور داع کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے
قیمت ۱۶۰/-

برکاتِ رمضان

از: فاضل مولانا اعظمی

اسلام کے ہمہ گیر تصوم رمضان، اور ماہِ رمضان
اور اس کے خاص اعمال و وظائف تراویح و
اعتکات وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی
روحانی تاثرات کا نہایت مؤثر اور سنجیدہ تجزیہ بیان
اور حکیم امت حضرت شاہ ولی اللہ کے کلام پر اس
مسئلہ کی امدادیت کی ایک نئی تشریح جس سے دل بھی
متاثر ہو اور داع بھی متاثر ہو۔ قیمت ۱۶۰/-

نماز کی حقیقت

از: فاضل مولانا اعظمی

ہر تعلیم یافتہ مسلمان کو ہمارا اخصاصہ شریعہ جو
کہ نماز کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے
واقف ہونے کے لیے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور
فرمائیے۔ کلمہ طیبہ کی حقیقت کی طرح یہ بھی عقل
جذبات اور دل و داغ کو یکساں متاثر کرنا ہے
قیمت ۱۶۰/-

اسلام کیا ہے؟

ایضیت مولانا اعظمی

اُردو زبان میں ہندی و دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے دیکھے والوں کا عام احساس یہ ہو گا کہ تعالیٰ نے اس
کوئی خاص مقبولیت یا توجہ دلائی ہو یا نہ ہو یہ سب باتیں
میں اور کہیں نہ آگئی ہیں شائع ہو چکی ہے
اسلام کے شریعت و عقیدے میں کئی ایسے ہی نہیں بلکہ ہر سال
اور امر کا بنی بننا کیلئے بھی اس کا مطالعہ اور عمل افشاء لازم ہے
زبان ہندی آسان ہونے کے ساتھ نہایت حیرت انگیز اثر ہو کر کتابت و طباعت
میں اور دنیاوی تمام کاموں میں بڑی ترقی لایا۔ ہر قسم کا علم و ہنر و فن و کمال
ہندی و عربی کا فائدہ علیٰ حد قیمت نہیں ہے۔ ۳۰/-

آپ جج کیسے کریں؟

جج دربارت کے متعلق اردو زبان میں نہایت چھٹی پڑی کتابیں شائع ہو چکی ہیں لیکن
ایک ایسی مولانا اعظمی اور مولانا ابوبکر علی ندوی کی اگر اشتراک تالیف ہو، اپنی
پیشہ صفت سے اس باب میں بھی بے نظیر ہو گا اس کے علاوہ جج کا کام اور سبب و طریقہ
میں تفصیل سے علوم ہو جائے اور دل میں شوق و جذبہ اور ذوق و شوق کی کیفیت
بھی یہ ہو جائی ہیں جو اس مسئلہ کی روح اور جان ہیں۔
کاغذ مجموعہ قیمت جلد ۲۰/-
آسان جج
یہ آسان زبان میں سچ کیسے کریں کا خلاصہ ہے
ایسے کو تعلیم دینے والے حضرات جو صرف آسان اور عمومی
اور دی پرچہ سکتے ہیں وہ اس کے مطالعے سے بڑا فائدہ اٹھائیں گے جس
طاعت عبادی قیمت ص ۱۰۰/-

حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی دینی دعوت

تالیف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
شرع میں مولانا سید سلیمان ندوی کے قلم سے قابل
فاصلانہ اور موافقہ ۲۰/-
محفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ
مترجم مولانا محمد منظور اعظمی قیمت ۶۰/-
امام دلی اللہ دہلوی
از: مولانا عبید اللہ سندھی قیمت ۶۰/-

انیس سو سال

از: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
مسلمان خواہیں خاص کو تعلیم یافتہ ہونوں میں
دین کی بات سے جو بے نگہری اور کثرت کی
طرح سے جو غفلت تیزی سے بڑھ رہی ہو اگر کہ
علاج اور امداد دیکھنے ایک محترم ہیں نے یہ
سادہ گھاسے شروع میں مولانا اعظمی کے قلم
سے پیش افلا ہے قیمت ۶۰/-

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ بھارت

شاہ اسماعیل شہید اور
معاذین کے الزامات
قیمت ۶۰/-
مسکرتہ القلم
اکابر دیوبند کی طرف سے مولوی احمد رضا خان
صاحب بریلوی کے سنگین تکفیری الزامات کی آخری
تحقیق جواب قیمت ۶۰/-

ہندستان پاکستان سے سالانہ چندہ (دیکھ ہندستان) قمر سالانہ چندہ (دیکھ پاکستان) قمر	ماہنامہ نفس لکھنؤ فی کاپی آٹھ آنے (۸)	غیر ہمالک سے سالانہ چندہ ۱۰ اشنگ اعزازی خریداروں سے سالانہ چندہ ۵۰
--	---	---

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	عیتق الرحمن سنہلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۱۶
۳	وراثت ابراہیم	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۲۵
۴	ڈاکٹر سید عبد علی رحمۃ اللہ علیہ	عیتق الرحمن سنہلی	۵۸
۵	ڈاکٹر سید عبد علی صفا مرحوم کے چند خطوط	۶۳

اگر دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع، ۲۰ جون تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیئے، ورنہ اگلا رسالہ بصیغہ وی، پی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اشرعین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خریداری :- خط و کتابت اور منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے مہینہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۲۰ تاریخ کے اندر آنی چاہیئے، اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

مقام اشاعت دفتر **نفس** لکھنؤ کچہری روڈ لکھنؤ

نگاہِ اولیں

فرقہ وارانہ نصیبت بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مدھیہ پردیش میں ہندو فرقہ واریت کے شرمناک مظاہروں کے بعد، سوائے جن سنگھ جیسی جماعتوں کے حلقوں کے، ملک کے ہر حلقے میں یہ سوال ایک ہم ترین سوال بن گیا ہے کہ اس دبا کی روک تھام کیسے کی جائے خصوصاً مسلمانوں کے سامنے تو موت اور زیت کا سوال آگیا ہے اور ان کے تمام ارباب فکر کسی فیصلہ کن نتیجہ پر پہنچنا چاہتے ہیں۔

ظاہرات ہے کہ کسی مرض کا علاج، مرض کی پوری نوعیت اور اسکے اسباب کو سمجھے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ضرورت ہے کہ مسئلہ کی پوری نوعیت اور اس کے اسباب کو سمجھا جائے۔

ملک جب تقسیم ہوا تو ہندو مسلمانوں کی آویزشیں اور باہمی کھینچاؤ اپنی انتہا کو پہنچ گیا تھا۔ تقسیم کے نتیجہ میں ہندوستان کا اقتدار کانگریس کی تحویں میں آیا۔ اور یہ اس وقت ملک کی گویا تنہا سیاسی طاقت تھی۔ فرقہ وارانہ تفریق و امتیاز کی اسکے اصولوں میں کوئی گنجائش نہیں تھی، اور اسکے نظریات کے اعتبار سے یہ بات ملک کے لئے سخت مضر تھی کہ یہاں ہندو مسلمان یا سکھ عیسائی متحارب اور باہم بیزار گرد ہوں کی شکل میں رہیں۔ اس لئے کم از کم

اسکے (کانگریس کے) اصول و نظریات کی رو سے لازم تھا کہ اُسکے لیڈر دونوں طرف کے زخموں کے اندمال کو ملک کا ایک بنیادی مسئلہ قرار دے کر ہر ممکن جدوجہد اسکے لئے کریں۔

لیکن افسوس کہ مسئلہ کی اس اہمیت کو کانگریس میں گاندھی جی کے سوا کسی نے نہیں محسوس کیا، اور حد یہ ہے کہ اس راہ میں گاندھی جی کی قیمتی جان چلی جانے پر بھی، جو اس مسئلہ کی اہمیت کی ایک انتہائی علامت تھی، کانگریس (نہ بحیثیت حکومت نہ بحیثیت پارٹی) اپنا فرض ادا کرنے کے لئے نہیں کھڑی ہو سکی۔

اس مسئلہ کے سلسلہ میں کانگریس کے دو بنیادی فرض تھے۔ ایک طرف اُن مسلمانوں کو جو بڑی تعداد میں تحریکِ پاکستان سے وابستہ رہ چکے تھے اور تقسیم ہونے پر بالکل ایک غیر متوقع صورت حال سے دوچار ہو گئے تھے، اور اپنا کوئی مستقبل انھیں ہندوستان میں نظر نہیں آ رہا تھا، انھیں اعتماد میں لینے اور اپنے طرز عمل سے یہ باور کرانے کی ضرورت تھی کہ انھیں اپنے مستقبل سے مایوسی کی کوئی وجہ نہیں ہے، وہ یہاں ایک برابر کے شہری ہیں اور کانگریس ان کے حقوق کی ضامن ہے۔ کم از کم مسلمانوں کا ذہن صاف کرنے اور نئے ہندستان میں ایک نئے ڈھنگ سے اپنی زندگی کا آغاز کرنے میں اس چیز کا جو اثر ہوتا وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

دوسری طرف ہندو اکثریت جس کے اندر ابتداء میں محض ایک جذباتی اشتعال تھا اور کوئی بڑی منظم جماعت اس وقت ان جذبات کو مستقل شکل دینے کے لئے موجود نہیں تھی، اس کا ذہن صاف کرنے کے لئے ایک زبردست مہم چلانے کی ضرورت تھی۔ کانگریس کا تنظیمی بازو عوام میں پھیل کر انھیں سمجھا تا کہ تقسیم کو یہ سوچ سمجھ کر قبول کیا گیا ہو کہ جو مسلمان یہاں رہنا چاہیں گے وہ رہیں گے، اس لئے جو مسلمان تقسیم کے بعد یہاں رہ گئے وہ یہاں کے شہری ہیں اُن کے ساتھ برادرانہ اور مساویانہ سلوک ہماری ذمہ داری ہے۔ کروڑوں کی جس تعداد میں مسلمان یہاں رہ رہے ہیں اُن کو ختم کر دینے یا ملک باہر

کہ دینے کا خیال خام خیالی ہے، اس طرح کی جدوجہد کا نتیجہ اسکے سوا کچھ نہ نکلے گا کہ ایک طرف ہندوؤں کا ذہن بجائے ملک کے تعمیری کاموں میں لگنے کے اس خام خیالی میں اٹکھا رہے اور دوسری طرف ملک میں مستقل طور سے ایک ایسے ناراض اور غیر مطمئن گروہ کا وجود رہے جو چپہ چپہ پر پھیلنا ہوا ہے۔ جو کہ ملک کے لئے انتہائی خطرناک بات ہوگی۔ اس لئے ملک کی بھلائی اسی میں ہے کہ ہندو خود بھی ملک کی تعمیر کے لئے یکسو ہوں اور ملک کی سب سے بڑی اقلیت کے لئے بھی اطمینان اور حب الوطنی کا ماحول پیدا کر کے اسکو اپنے ساتھ لے کر چلیں اور حکومت کو بھی موقع دیں کہ وہ باشندگان ملک کے باہمی تفسیوں اور خرخشوں کی طرف سے مطمئن رہ کر ملک کی تعمیر و ترقی کے لئے کام کر سکے۔ گاندھی جی کی جانی قربانیوں تو ملک کے لئے ایک عظیم سانحہ تھی مگر اس سانحہ نے اس کام کے لئے ایک بہترین موقع بھی پیدا کر دیا تھا۔ اس موقع پر فرقہ پرستی کے جنون کی مضرتیں اور ہلاکتیں بڑی آسانی کے ساتھ ہندو عوام و خواص کے ذہن میں بٹھائی جاسکتی تھیں، اور ایک باہم اذیت و نفرت ان کے دلوں میں اس جنون کے خلاف اتاری جاسکتی تھی۔

لیکن اسے ملک کی بدقسمتی کہیے کہ اس وقت خود کانگریس میں ایک طاقتور عنصر ایسا تھا جو مسلم دشمنی میں خود کسی سے کم نہیں تھا۔ اس لئے وہ سوچ بھی نہیں سکتا تھا کہ مسلمانوں کو ذہنی سہارا دیکر انھیں اعتماد میں لیا جائے۔ اسی طرح وہ خود ہندو فرقہ پرستی کو پوری پوری شہ دینے پر مصر تھا، وہ خود اس جنون میں مبتلا تھا کہ ہندوستان کے مسلمانوں کا یا تو تیا پانچہ کر دینا چاہیے یا ان کو پاؤں کے نیچے دبا کر رکھنا چاہیے۔ اور اسی جنون کے ماتحت وہ خود گاندھی جی کی ہتھیا کا بھی ذمہ دار تھا۔ اس لئے ہندوؤں کو وہ ہوش مندی کی وہ بات کہیے بتا سکتا تھا جسے وہ خود نہیں سمجھ رہا تھا۔ اور کیسے گاندھی جی کے خون کو وہ فرقہ وادیت کے خلاف استعمال کرنے کا ہنوا ہو سکتا تھا، جب کہ وہ خود اس خون سے

لے جس کی نشان دہی مولانا آزاد نے انڈیا دنس فریڈم میں کی ہے۔

مالاں نہیں تھا۔ چنانچہ یہ دونوں انتہائی ضروری کام رہ گئے اور کانگریس اپنے ان دو بنیادی اہمیت کے فرائض کی طرف توجہ نہیں کر سکی۔

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک طرف مسلمانوں میں مایوسی، بددلی اور شکایت کی ذہنیت بڑھتی چلی گئی۔ اس ذہنیت کے پیدا ہو جانے اور مسلسل بڑھتے چلے جانے نے انھیں اس قابل نہیں رکھا کہ وہ ہندو مسلم خلیج کے پائنے کے لئے کوئی اقدام کریں۔ وہ مستقبل کی کوئی پُر امید تصویر دیکھ کر حالات کو اس کے لئے سازگار بنانے کی جدوجہد کریں، اور اعتماد اور عزم کے ساتھ نئے ہندوستان میں ایک نئی طرز کی زندگی کا آغاز کریں، اور ان کا یہ اقدام، ان کی یہ جدوجہد اور ان کی یہ تبدیلی ہندوؤں کو ان کے خلاف ورغلانے والوں کے ہاتھ پاؤں باندھ دے۔

دوسری طرف (ہندوؤں کے ذہن کو مسلمانوں کے بارے میں اپنے حال پر چھوڑ دینے کا نتیجہ یہ ہوا کہ) فرقہ پرست ہندو عناصر کو اپنے سیاسی اغراض کے لئے اس بات کا پورا پورا موقع اور بالکل ایک کھلا ہوا میدان مل گیا کہ وہ ہندوؤں کو مسلم دشمنی کے نعروں پر اپنے جھنڈے کے نیچے منظم کریں، اور ہندو مسلمانوں میں لفاق اور عناد کی جڑیں مضبوط سے مضبوط کر دینے کے لئے جو پروگرام تیار کریں اس پر ہندو عوام سے پورا پورا عمل کرائیں۔ یہ ہیں وہ اسباب جنہوں نے مدھیہ پردیش جیسے ہولناک واقعات کو جنم دیا۔

کانگریس کے لیڈروں اور دوسری غیر فرقہ پرست جماعتوں نے بھی، ان واقعات پر بڑی فکر و تشویش اور ندامت کا اظہار کیا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ ایسے واقعات کا آئینہ ہونے کے لئے سدباب ان اسباب کے ازالہ ہی سے ہو سکتا ہے، اور سچی فکر و تشویش اگر ہو تو اصل کام ان اسباب کا ازالہ ہی ہے۔

کانگریس نے کچھ دن پہلے قومی اتحاد و استحکام کے لئے اپنے بعض ارکان کی جو ایک

کمیٹی مسز اندرا گاندھی کی صدارت میں بنائی تھی اس نے کچھ سفارشات اس مقصد کے لئے پیش کی ہیں، اور وہ اچھی سفارشات ہیں، لیکن ان کی افادیت تا مگر اس پر موقوف ہے کہ ان پر ایمانداری سے عمل کیا جائے۔ خصوصاً اس سفارش پر بڑے جوش و خروش اور بڑی لگن کے ساتھ عمل پیرا ہونے کی ضرورت ہے کہ عوام بے بڑے پیمانہ پر رابطہ قائم کر کے ان کو فرقہ پرستی کے ہلکے نتائج سے آگاہ کیا جائے، اس لئے کہ اور بیشتر سفارشات کے عمل میں آنے کے لئے ملک میں جس قسم کی فساد رکارہ ہے وہ اسی جہد و جہد پر موقوف ہے۔ اسی طرح دوسری غیر فرقہ پرست پارٹیاں اگر مدھیہ پردیش کے واقعات پر تشویش محسوس کرتی ہے اور اپنی کچھ ذمہ داری اس باب میں سمجھتی ہیں تو اس ذمہ داری کی ادائیگی کی صورت بھی یہی ہے کہ فرقہ پرستی کے خلاف عوامی شعور کو بیدار کرنے کی ایک ملک گیر مہم چلائی جائے، اور یہ بہت ہی اچھا ہے کہ اس مہم میں کانگریس اور یہ دوسری تمام پارٹیاں پوری طرح تعاون و اشتراک کا ثبوت دیں۔ حقیقت یہ ہے کہ فرقہ پرستی کی یہ وبا جس کا طول و عرض مدھیہ پردیش کے واقعات میں نمایاں ہوا ہے، ملک کا کوئی مسئلہ اہمیت میں آج اسکی برابری نہیں کرتا۔ اس وبا کا اگر خاتمہ نہیں ہوا تو ملک کی جڑیں کھوکھلی ہو جائیں گی، اور ملک کی تعمیر و ترقی کے سارے دوسرے کام اکارت ہو کر رہ جائیں گے۔ اس لئے حب وطن اور قومی خیر خواہی کا اولین تقاضا ہے کہ اس وبا سے پوری قوت کے ساتھ نپٹا جائے، اور اسکے خاتمہ کا اچھی طرح اطمینان کئے بغیر اس کو پیچھا نہ چھوڑا جائے۔

ہم یہ خیال نہیں رکھتے کہ اس مسئلہ میں کام کا میدان صرف اکثریتی فرقہ ہے، مسلمانوں سے اس مسئلہ میں خطاب کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ ایسا اگر کہا جائے تو یہ حقیقت سے چشم پوشی ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کا ذہن بھی اس مسئلہ میں اصلاح کا محتاج ہے، بے شک ضرورت ہے کہ انھیں بھی فرقہ دارانہ یگانگت اور وطنی اخوت کا سبق دیا جائے، اور دوسرے فرقوں کے ساتھ بھائی چارے اور رواداری کا جذبہ ان میں

اُبھارا جائے، لیکن یہ بڑی نا انصافی اور ساتھ ہی ساتھ مقصد کے لحاظ سے ایک بھاری غلطی بھی ہوگی کہ اس مسئلہ میں ہندو اور مسلمانوں کو ایک ہی سطح پر رکھ کر بات کی جائے۔ فرقہ واریت کے مسئلہ میں ہندو اور مسلمان کی پوزیشن میں اس وقت ایک نمایاں اور بنیادی فرق ہے مسلمانوں کے متعلق زیادہ سے زیادہ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ اُن کی اکثریت میں بھی ایک قومی نقطہ نظر کا فقدان ہے، وہ بھی مسائل کو فرقہ دارانہ نقطہ نظر سے سوچتے ہیں۔ ان میں بھی رواداری اور یکسانیت کا وہ ذہن نہیں ہے جس کی ہندستان میں ضرورت ہے، لیکن ہندو فرقہ واریت کا طول و عرض صرف اتنا نہیں ہے۔ اس میں آج ایک شدید جارحیت پائی جاتی ہے، مسلمان اگر فرقہ دارانہ لائنوں پر منظم ہونے کو سوچتے ہیں تو اپنے بچاؤ اور صرف تحفظ کے لئے سوچتے ہیں، جبکہ ہندوؤں کی فرقہ دارانہ تنظیمیں مسلمان اقلیت کو بیچ و بن سے اکھاڑ پھینکنے کے لئے اُٹھتی ہیں۔ ایک کے سامنے اپنے بچاؤ کا مسئلہ ہے، دوسرا دراز دستی اور حملہ آوری کی پوزیشن میں ہے، ظاہر ہے کہ ان دونوں پوزیشنوں میں زمین اور آسمان کا فرق ہے۔ اور اس لئے انصاف کے خلاف ہے کہ ان دونوں فرقوں کو ایک سطح پر رکھ کر اور ایک زبان سے بات کی جائے۔ علاوہ ازیں مقصد کے اعتبار سے، اس طرح کا رویہ ایک بھاری غلطی بھی ہوگا۔ اس لئے کہ یہ نا انصافی مسلمانوں میں چڑھ پیدا کرے گی۔ اور عام انسانی فطرت کے مطابق اُن سے توقع نہیں رکھی جاسکتی کہ وہ اس غیر منصفانہ لہجہ میں کہی ہوئی بات سے متاثر ہو کر اپنا جائزہ لے سکیں گے۔ گاندھی جی کی جانی قربانی نے جس طرح ہندوؤں کا ذہن فرقہ واریت کے خلاف بنا دینے کا ایک نامور موقع فراہم کیا تھا، اسی طرح یہ مسلمانوں کا دل مٹھی میں لے لینے اور ہندوؤں سے اُن کے کھنچاؤ کو ختم کر دینے کا بھی ایک بہترین موقع تھا، مگر اس موقع کو کھو دیا گیا۔ اب اگرچہ اس درجہ کا نہیں پھر بھی خاصے درجہ کا ایک موقع اس کام کے لئے مدھیہ پردیش کے دردناک واقعات نے پیدا کر دیا ہے۔ مسلمان اپنے مسئلہ میں جتنے سنجیدہ اس موقع پر ہو سکتے ہیں کم از کم گزشتہ بارہ سال کی مدت میں اتنے سنجیدہ کبھی نہیں ہوئے ہوں گے۔ اس موقع پر اگر ان کے سامنے اُن کی

شکایات کا مداوا کرتے ہوئے بخیر خواہی اور جذبات کی جائز پاسداری کے ساتھ یہ بات آئے کہ وہ جس فرقہ پرستانہ جنون کی زد میں ہیں اس کے علاج کے لئے کچھ اُن کی بھی فہم دہی ہے اور وہ یہ کہ ہر وہ ملک میں بھائی چارے اور اخوت و یگانگت کا ماحول پیدا کرنے میں اپنے حال و حال اور عمل سے پوری پوری مرد دیں تو یقین کرنا چاہیے کہ یہ آواز صد البصر اثبات نہیں ہوگی۔ کانگریس اگر اس مقصد کے لئے تعاون مانگے گی تو بیشتر حلقوں کے با اثر اور مخلص مسلمان رہنما اور کارکن اس کام میں اس سے ہم آہنگ ہونے کے لئے تیار ہوں گے۔ لیکن اگر کانگریسی لیڈروں نے مسلمانوں کے بارے میں لہجہ یہ اختیار کیا جس لہجے میں ہم اتر پردیش کے نئے صدر کانگریس مسٹر جین کو بات کا کرتا ہوا پارہے ہیں۔ کہ

”فرقہ پرست جو ۴۲ سال قبل ملک کی تقسیم کے ذمہ دار تھے اب انھوں نے پھر اپنی سرگرمیاں شروع کر دی ہیں۔ مسلم حقوق کی حفاظت کا بہانہ کر کے مسلم لیگ کو زندہ کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ دوسری طرف جن پور کا حادثہ اور جوگلیاں میں نعرے لگائے گئے ہیں، یہ جن سنگھ کی سرگرمیاں ہیں جو مسلم فرقہ پرستی سے کم درجہ کی بڑی نہیں ہیں۔ کانگریس دونوں برائیوں کا سختی کے ساتھ اور مستقل مزاجی سے مقابلہ کرے گی۔“

(تومی آواز ۲۶ مئی ۱۹۶۱ء)

تو سمجھ لینا چاہیے کہ کانگریس اس موقع کو بھی کھودے گی، اور نہ صرف مسلمانوں میں اپنی آواز کو بے اثر کر دے گی، بلکہ ہندو فرقہ داریت کے خلاف اپنی جنگ کی ہم کو بھی نقصان پہنچائے گی۔ جن سنگھ وغیرہ ہندوؤں میں اسی طرح کے پروپیگنڈے کے ذریعہ جارحانہ فرقہ پرستی کو ابھار رہی ہیں کہ مسلمان ایک نئے پاکستان کی فکریں ہیں۔ وہ حقوق کے سوالات کی آڑ میں ایک نئی تقسیم کے لئے منظم ہونا چاہتے ہیں، وغیرہ وغیرہ۔ جب کانگریس کے لیڈر بھی اپنی زبان سے اس غلط پروپیگنڈے کو تقویت پہنچائیں گے، تو سوچنے کی بات ہے کہ ہندو فرقہ پرستی کی آگ کیونکر ٹھنڈی

ہو سکے گی! کانگریس کے لیڈر اگر ہندو فرقہ داریت کے خلاف اپنی مہم میں سنجیدہ اور مخلص ہیں تو پھر اس زبان سے انھیں احتساب کرنا چاہیے اور دونوں پلڑوں کو زبردستی برابر رکھنے کی کوشش میں اپنی اصل مہم کو اپنے ہی ہاتھوں دونوں رخوں پر بے کار اور بے اثر نہیں کر دینا چاہیے۔

وہ مسلمانوں سے کہہ سکتے ہیں کہ انھوں نے بھی ہندو مسلم خلیج کو پاٹنے کے لئے اپنے کرنے کے کام نہیں کئے ہیں، وہ مسلمانوں سے کہہ سکتے ہیں کہ مسلم لیگ وغیرہ کا احیاء ان کے لئے نقصان دہ ہوگا، اور ملک کی فضا کو مکدر کرے گا، لیکن انھیں اس حقیقت کا احساس کرنا ہوگا کہ آج کی ہندو فرقہ پرستی کے ہم معنی مسلم فرقہ پرستی کا وجود آج ہندوستان کے کسی گوشے میں نہیں ہے، اور اعتراف کرنا ہوگا کہ پبلک اور سرکاری اداروں میں مسلمانوں کے ساتھ مسلسل زیادتیوں اور نا انصافیوں کے نتیجے میں عدم تحفظ کا ایک بالکل فطری احساس اُن کے اندر پیدا ہو گیا ہے اور مسلم لیگ یا کسی دوسرے نام سے سیاسی لائنوں پر اپنی جدیگانہ تنظیم کی بات اگر کچھ مسلمان سوچتے ہیں تو وہ اسی عدم تحفظ کے احساس کا نتیجہ اور گویا تحفظ کے حصول کی ایک کوشش ہے۔ یہ بات ہمارے قلم سے ایک مسلمان ہونے کی بنا پر نہیں نکل رہی ہے۔ ہم زبردستی مسلمانوں کو کوئی الاؤنس نہیں دلوانا چاہتے، بلکہ یہ ایک اسی حقیقت ہے جس کا اعتراف ہم آل انڈیا کمیونسٹ پارٹی کے جنرل سکریٹری سٹراہے گھوش کی زبان پر بھی پاتے ہیں۔ ۲۶ مئی کے اجراءات میں فرقہ پرستی کے خلاف جنگ کے سوال پر ملک کی تمام بڑی غیر مذہبی جماعتوں کی کانفرنس بلانے کی جو تجویز انھوں نے کانگریس کے سامنے رکھی ہے اُس میں پوری صراحت کے ساتھ انھوں نے اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے۔

الغرض کانگریس کے رہنما اگر فرقہ پرستی کے خلاف سنجیدگی اور سچے دل سے ہم چلانا چاہتے ہیں تو انھیں اس معاملہ میں اپنا ذہن پوری طرح صاف کرنا چاہیے اور اپنے تمام ذمہ دار کارکنوں کو بھی ذہن کی یہ صفائی دینی چاہیے، ورنہ سڑجین کے ایسے بیانات بھی اگر اس مہم میں چلتے رہے تو بات جوں کی توں رہے گی مسلمانوں میں

اس نا انصافی پر جھجھلاہٹ بڑھے گی اور ہندو فرقہ پرستی کو اس سے غذا ملے گی۔
مسلمانوں سے!

اسکے بعد ہم مسلمانوں سے کہنا چاہتے ہیں کہ انھیں اپنے مستقبل کے مسئلہ میں بہت سنجیدہ ہو جانا چاہیے، شہدائے جبل پور دساگر کا خون ایک رنگ لایا ہے۔ ملک میں ایک فضا بنی ہے، مرکزی حکومت کے سربراہ اور کانگریس کے چوٹی کے رہنما اپنی جگہ سے ہلے ہیں اور کچھ کرنے کے لئے آمادہ ہیں۔ اس وقت کو غنیمت سمجھنا چاہیے اور ایک بڑی قیمت دیکر بنائی ہوئی فضا کو بے کار نہ جانے دینا چاہیے۔ اس وقت اگر مسلمانوں نے سنجیدگی اور ہوشمندی کا ثبوت نہیں دیا تو وہ اپنی بدقسمتی کے آپ ذمہ دار ہوں گے۔ اس وقت مسلمانوں کے کرنے کا کام کیا ہے، اور کس طرح وہ اس فضا کو اپنے حق میں نفع بخش بنا سکتے ہیں؟ اس گزارش سے پہلے ہم دو متبیدی باتیں عرض کرنا چاہتے ہیں جو ہمیں مذکورہ بالا سوال کے سلسلہ میں صحیح نتیجہ تک پہنچنے میں مدد دے سکیں۔

۱۔ ملک میں یوں تو اس وقت ۵-۶ قابل ذکر سیاسی پارٹیاں ہیں، لیکن اس کے دو سال پہلے تک ان میں سے تین پارٹیاں قابل لحاظ تھیں۔ ایک کانگریس پارٹی دوسری کمیونسٹ پارٹی، تیسری جن سنگھ، کانگریس تو خیر یو پی کے ملک میں اپنی زبردست اکثریت کے ساتھ حکمران پارٹی تھی، اس لئے سب سے پہلے نمبر پر قابل لحاظ تھی، لیکن کمیونسٹ پارٹی اور جن سنگھ، یہ دو پارٹیاں اس بنا پر قابل لحاظ تھیں کہ یہ دونوں ملک گیر پیمانہ پر اپنی طاقت میں اضافہ کا ثبوت دے رہی تھیں۔

مؤخر الذکر دونوں پارٹیوں میں مقابلہ کمیونسٹ پارٹی کا پلڑا بھاری تھا۔ چھوٹی سی ایک ریاست میں اس نے اپنی حکومت بھی بنالی تھی، لیکن یکایک اس کا ستارا گردش میں آیا اور ہندو چین کشمکش نے اسے برسوں کی حساب سے پیچھے ہٹا دیا۔ دوسری طرف اسی قضیہ نے جن سنگھ کی طاقت میں اضافہ کا سامان فراہم کیا۔ حکمران پارٹی نے اس غیر متوقع قضیہ میں جو کمزوری دکھائی تھی جن سنگھ نے ہندوؤں میں اس کا بھرپور

بروہنگیزہ کیا۔ اس کمزوری کے خلاف کانگریس پارٹی کو ناست کرنے والی اور عوام میں اُسکے اعتماد کو نقصان پہنچانے والی پارٹیاں اور بھی تھیں لیکن بعض خاص اسباب کی بنا پر ہندو عوام و خواص کے اس ٹوٹے ہوئے اعتماد کا مرجع عام طور پر جن سنگھ ہی بنی۔ اور عام پہلکے لے کر سرکاری مشینری تک ہر طبقہ میں جن سنگھ کی طاقت ایک دم غیر معمولی طور پر بڑھ گئی۔ — علاوہ ازیں ہندو مسلم سوال پیدا کر کے ہندوؤں میں مقبولیت کا جو پروگرام جن سنگھ شروع سے چلا رہی تھی ادھر دو سال سے اُسکو بھی فسادات کی شکل میں نہایت تیز کر دیا گیا۔

الغرض اس وقت یہ شکل ہے کہ کانگریس کے طاقت و حریف کی حیثیت سے گویا تنہا جن سنگھ یہاں میں ہے، اور کانگریس کے ہاتھ سے اگر اقتدار نکلتا ہے تو سیدھا جن سنگھ کے ہاتھ میں جاتا ہے، سرکاری مشینری اور نظم و نسق کے کارپردازان و کارکنان پر کسی اپوزیشن پارٹی کا اثر ہو جانا کوئی معمولی بات نہیں ہے، دہلی کے مالیہ و ضمنی الیکشنوں میں جب سے سرکاری افسران و ملازمان پر جن سنگھ کا زبردست اثر ظاہر ہوا ہے، کانگریس کے حلقوں میں ایک کھلبلی مچ گئی ہے اور کانگریس کی قیادت اس پر سخت متفکر ہے، یہ فکر و پریشانی اسی وجہ سے ہے کہ یہ ایک سیاسی انقلاب کا اشارہ ہے۔ پس مسلمانوں کو اس وقت سے پہلے ٹھنڈے دل و داغ سے اس بات کا فیصلہ کرنا ہے کہ کیا وہ جن سنگھ کا برسرِ اقتدار آجانا پسند کریں گے؟ — ہمارے خیال میں یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے اور اس میں کسی بحث و مباحثہ کی گنجائش نہیں کہ جن سنگھ کے برسرِ اقتدار آجانے کو مسلمان کا پسند کرنا اپنی موت اور نہایت بے کسی کی موت پر دستخط کر دینا ہے۔ آج بہت سے مسلمان، جن میں بعض اچھے پڑھے لکھے بھی شامل ہیں، جذباتی انداز میں کہنے لگتے ہیں کہ ہمیں اس کا کیا غم کہ کون برسرِ اقتدار آتا ہے، جن سنگھ آجائے گی تو اور اس سے زیادہ کیا ہونے لگے گا جو آج نہیں ہو رہا ہے۔ اس طرح کا انداز دراصل انسان کی ایک جذباتی کمزوری ہے۔ انسان جب کسی مصیبت میں گرفتار ہوتا ہے تو سمجھنے لگتا ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی مصیبت نہیں ہو سکتی، لیکن جب اس

بڑی کوئی مصیبت آ پڑتی ہے تب اس کو احساس ہوتا ہے کہ پہلی حالت اس سے بہر حال بہتر اور قابلِ شکر تھی، بارش کی بوندوں میں کھسکے ہو کر بھینگنے پر آدمی مجبور کیا جائے تو سوچے گا کہ اس سے زیادہ بھینگنا اور کیا ہوگا، لیکن وہاں سے ہٹا کر ایک زوردار پرنا لے کے نیچے اگر کھڑا کر دیا جائے تو اسے سمجھ آئے گی کہ بوندوں میں بھینگنا تو اس کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں تھا، یہاں تو سانس بھی نہیں آنے پاتی۔ بالکل یہی معاملہ ہے کہ آج جو کچھ حال ہے، اس انداز سے سوچنے والوں کو، اسکی قدر اس وقت ہوگی جب خدا نخواستہ جن سنگھسی حکومت مسلط ہو جائے گی۔ جب دستور کی رو سے بھی ہمارے حقوق دوسروں کے برابر ہوں گے، جب تشریف و تقریر سے ہم کوئی احتجاج بھی نہ کر سکیں گے، جب ہم کسی ضرورت کے لئے کوئی انجن اور جماعت بھی نہ بنا سکیں گے، جب جل پور اور ساگر کے واقعات دہرائے جائیں گے اور لبِ شکایت کی اجازت بھی نہ ہوگی۔ جب مظلوم ہی مجرموں کے کھڑے میں کھسکے جائیں گے، جب اسکی بھی اجازت نہ ہوگی کہ ہم مظلوموں کی خبر گیری کے لئے پہنچیں اور انھیں کوئی امداد پہنچائیں، جب کوئی کھڑے ہو کر یہ کہنے والا نہیں ہوگا کہ مسلمانوں پر ظلم کیا گیا ہے اور اس پر لوگوں کو شرم آنی چاہیے۔ جب ہمیں اس پر بھی ٹوکا جائے گا کہ ہم حج کے لئے باہر کیوں جاتے ہیں۔ جب ہمارے اس سفر پر اور دوسرے مسلمان ملکوں کی آمد و رفت پر سازشوں کی تہمتیں باندھی جائیں گی۔ — مختصر الفاظ میں کہیے کہ جب ہماری زندگی شودروں اور غلاموں سے بڑبڑنا دی جائے گی۔ — خدا نہ کرے!

یہ جو کچھ ہم کہہ رہے ہیں اس میں ایک لفظ مبالغہ کا نہیں ہے، ایک ایک بات کو لیتے جائیے اور جن سنگھ کے آج کے قول و فعل کی روشنی میں جانچتے جائیے کہ کل ہی سب کچھ جن سنگھ کرے گی یا نہیں، جبل پور اور ساگر کے جیسے دردناک مظالم جن پر بے حس سے بے حس لوگوں کے دل ہل گئے اور گردنیں شرم سے جھک گئیں، ان پر بھی ہم سب جن سنگھ کے لیڈروں اور اخباروں کی سنگری اور بے حیائی کو کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ وہ اُلٹا مسلمانوں ہی کو مجرم بنانے پر تلے ہوئے ہیں، اور نہایت برا فروختہ ہیں

مسلمانوں کی مظلومیت کا اعتراف کیوں کیا جا رہا ہے اور کیوں ہندوؤں کو سرزنش کی جا رہی ہے، اور یہ کہ کیوں مسلمانوں کو وہاں امدادی کام کی اجازت دی جا رہی ہے؟ — یہ ہو گا جن سنگھی اقتدار کا ہمارے ساتھ معاملہ، جس کا ہم نہایت ٹھوس بنیادوں پر آج وقت سے پہلے ہی تصور کر سکتے ہیں! — بلکہ ہم تو جن سنگھی کی فطرت کو دیکھتے ہوئے اس میں بھی شبہ نہیں رکھتے کہ جس دن جن سنگھی ملک میں برسرِ اقتدار آجائے گی جمہوریت کے بجائے یہاں نازی ازم چلے گا، اور الیکشن ٹک کا نام سننے میں نہ کئے گا۔

۳۔ اسکے بعد دوسری بات نہایت کھلے دماغ سے ہمیں یہ سمجھ لینی چاہیے کہ ہمارے ملک کا موجودہ نظام گونا گونا گویا جمہوریت ہے، جو اگر پورے اصولوں کے ساتھ وجود میں آئے تو اس سے بہتر کوئی دوسرا نظام ہندوستان جیسے ملک میں ہمارے لئے ممکن نہیں، لیکن ہندو جو یہاں کی اکثریت ہیں ان کے اور ہمارے مابین چونکہ آزادی کے موقع پر شدید بدگمانیوں، بداندیشیوں اور شکوک و شبہات کی ایک ناخوشگوار فضا قائم ہو گئی تھی جس کا زہر بہت سے قوم پرست ہندوؤں تک میں سرایت کر گیا، اس لیے حقیقی سیکولر جمہوریت جس میں ہمارے حقوق کا پورا تحفظ ہوتا، ابھی تک وجود میں نہیں آ سکی ہے اور نہ اس وقت تک آ سکتی ہے جب تک یہ زہریلی فضا ملک میں قائم رہے گی۔ ایسی فضا میں دراصل یہی بہت بڑی بات تھی کہ ملک کا دستور مکمل نا مذہبی جمہوری اصولوں پر بن گیا، ورنہ تعجب کی بات نہ ہوتی اگر دستوری حد تک بھی کامل نا مذہبی جمہوریت ملک میں قائم نہ ہوتی۔ پس اس فضا کی موجودگی میں اگر ہم یہ چاہیں اور توقع کریں کہ عملاً ایک کھری نا مذہبی جمہوریت ملک میں پیدا ہو جائے تو یہ واقعات کی دنیا میں تو ممکن نہیں ہے، خواہ ملک کا اقتدار اعلیٰ بھی کتنے ہی خلوص دل سے اس بات کو چاہے۔ عملی طور پر تو نا مذہبی جمہوریت کا قیام ملک میں اسی وقت ممکن ہے جب ملک کی مذہبی اکثریت اس خواہش سے ساز کرے، اور فرقہ دارانہ تنگ نظری سے بلند ہو جائے۔ اس لئے مسلمان اگر ملک میں حقیقی نا مذہبی جمہوریت کا عملی قیام

اپنی ضرورت سمجھتے ہیں تو انھیں خواہش پسند بننے کے بجائے حقیقت پسند بن کر اس فضا کے قائم کرنے کی جدوجہد کرنا ہوگی جس میں نامذہبی جمہوریت کا عملی قیام ممکن ہو۔

یہ دونوں تہیدی باتیں اگر تسلیم ہیں تو آئیے اب ہم پھر اصل بات پر آئیں کہ سماج کو ماضی اور حال کے غم اور شکوہ و شکایات سے بلند ہو کر ساری توجہ اس وقت اپنے مستقبل کے مسئلہ پر مرکوز کر دینی چاہیے اور جو فضا اس وقت شہدائے جبل پور دساگر کے خون کے صدقے میں بن گئی ہے اس سے پوری ہوشمندی اور وقت شناسی کے ساتھ فائدہ اٹھانا چاہیے۔

مستقبل کے لئے کرنے کے جو کام ہو سکتے ہیں ان کی طرف یہ تہیدی مسلمات ہماری خود رہنمائی کر رہے ہیں، یعنی ایک تو ہمیں فوری طور پر یہ فیصلہ کرنا ہے کہ جن سنگھی اقتدار کے خطرے کو روکنے کے لئے ہمیں کیا موثر علی رُخ اختیار کرنا ہے؟ اس باب میں کسی نتیجہ خیز فیصلہ تک پہنچنے میں ہمیں مندرجہ ذیل حقائق مدد دے سکتے ہیں۔

(۱) کانگریس ہی اس وقت سب سے بڑی طاقت ہے جو جن سنگھ کے بڑھتے ہوئے اثر سے بے فکر ہو سکتی ہے اور یہ اسی حقیقت ہے جسے کانگریس کی حریف غیر فرقہ پرست سیاسی پارٹیاں بھی مانتی ہیں، چنانچہ اد پریم نے کیونٹ پارٹی کے جنرل سکریٹری کی اس تجویز کا ذکر کیا ہے کہ کانگریس کو فرقہ پرست طاقتوں کے مقابلے کے لئے ایک آل پارٹیز کانفرنس بلانی چاہیے اس تجویز میں پنڈت ہردے سے یہ اپیل بھی ہے کہ وہ فرقہ پرستی کے خلاف اس مجوزہ تحریک کی قیادت کریں۔

(۲) اور اس نے (کانگریس نے) مہیہ پریش کے واقعات اور اسکے بعد کے کچھ دوسرے حالات کو اپنے لئے جن سنگھ کی طرف سے ایک آخری چیلنج محسوس کر لیا ہے۔

(۳) کانگریس کی قیادت اب اپنی پوری طاقت کے ساتھ اس چیلنج کا مقابلہ کرنے کے لئے میدان میں اتر بھی رہی ہے۔ اور اسکے انداز میں آج پچھلے تمام آیام سے زیادہ سنجیدگی اور حقیقت پسندی جھلک رہی ہے۔

ان حقائق کا تقاضہ ہے کہ ہم اس جذبہ باتیت میں نہ پڑتے ہوئے کہ کانگریس اب تک ہمارے حق میں کیا بھلی ثابت ہوئی ہے اس معرکہ میں پوری یکجہتی کے ساتھ اسکی مدد کریں ، اور اپنا ہر ممکن تعاون اُسے پیش کیا جائے۔

ہم کانگریس کے اعزاء سے کچھ کم تالاں نہیں ہیں ، لفتن کھنڈ کے کتنے ہی ادارتی مقالات اس بات کے گواہ ہیں۔ لیکن اس وقت مسئلہ کانگریس کی اچھائی برائی کا نہیں ہے۔ اس وقت مسئلہ ہماری اپنی موت و حیات کا ہے۔ ہماری اپنی بھلائی اگر اس وقت اس میں ہے کہ کانگریس سے تعاون کیا جائے تو یہ کوئی عقلمندی نہیں ہو سکتی کہ ہم اسکے آسمان کے بوندوں کی اذیتوں کو یاد کر کے پٹالے کی مصیبت اپنے سر آجانے دیں۔ کانگریس اس وقت ہمارے معاملہ میں بھی اپنی کوتاہیوں کی تلافی پر آمادہ نظر آتی ہے۔ اس تلافی کے رجحان کی اچھی سے اچھی علی شکل بنوانے کی بھی یہی مؤثر صورت ہے کہ کانگریس کے بڑھتے ہوئے ہاتھ کے جواب میں ہم اپنا ہاتھ بڑھانے میں تامل نہ کریں۔ اور اسکے ردیہ کی تبدیلی کو پائیدار بنانے کی کوشش کریں۔

۲۔ اسی معرکہ کے سلسلہ میں کانگریس ہندو مسلم آویزش کو ختم کرنے کے سلسلہ میں بھی بخیرہ نظر آتی ہے، جس طرح یہ کانگریس کی ضرورت ہے ہم بتا چکے ہیں کہ یہ ہم مسلمانوں کی بھی اپنی ضرورت ہے۔ ہم شاید تہنا اسکو مشکل سے حل کر پاتے۔ اسے ایک تائید غنیمی سمجھنا چاہیے کہ کانگریس جو آج بھی ہندو لوگوں کی اکثریت پر اثر رکھتی ہے، خود اس کام کے لئے اٹھ کھڑی ہوئی ہے، اور اسکی جدوجہد کے پردہ گرام سے جائزہ خند تک تعاون کر کے ہم شاید زیادہ آسانی سے اس مقصد کو حاصل کر سکتے ہیں۔ اسکا یہ مطلب نہیں کہ کانگریس کا پردہ گرام ہماری ضرورت اور ہمارے مقصد کے لئے کافی ہوگا۔ یقیناً ہمیں اس کام کے سلسلہ میں اپنے طور پر کبھی بہت کچھ کرنا ہوگا۔ لیکن اس وقت صورت یہ ہے کہ ایک خاص قسم کی فضا سے اس کام کے گویا راستے بند ہیں۔ کانگریس کی اس ہم میں تعاون سے ہمیں خاص فائدہ یہ پہنچے گا کہ اس کام کے راستوں پر پڑے ہوئے قفل ٹوٹ جائیں گے۔ اور ہماری اپنی کوششوں کے لئے راہ ہموار ہو جائے گی۔ کانگریس کی ہم سے تعاون کے ذریعہ اگر یہ فائدہ ہمیں حاصل ہوتا ہو تو بیشک بہت بڑا فائدہ ہے۔ اور اسکا موقع جو آگیا ہے اسے ضائع نہیں کرنا چاہیے۔ وقت ہے کہ مسلم زعماء و اہل فکر ہندو مسلم آویزش کو ختم کرنے کے لئے ایک طویل المیعاد عملی پردہ گرام تیار کریں۔ طو

۱۳۸۸ھ میں اس موقع سے فائدہ اٹھا کر اس پردہ گرام پر عمل پیرا ہونے کی راہیں ہموار کرنے کے بعد پوری ملت کی شخصی اور سیاسی زندگی میں اس پردہ گرام کو کام کو فروغ دینے کی جدوجہد کریں۔
۱۳۸۸ھ میں اس موقع سے فائدہ اٹھا کر اس پردہ گرام پر عمل پیرا ہونے کی راہیں ہموار کرنے کے بعد پوری ملت کی شخصی اور سیاسی زندگی میں اس پردہ گرام کو کام کو فروغ دینے کی جدوجہد کریں۔

معنا الحدیث

(مسل)

اذان :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ معظمہ سے ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ تشریف لائے اور نمازہا جماعت ادا کرنے کے لئے مسجد بنالی گئی تو ضرورت محسوس ہوئی کہ جماعت کا وقت قریب ہونے کی عام اطلاع کے لئے اعلان کا کوئی خاص طریقہ اختیار کیا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارہ میں صحابہ کرام سے بھی مشورہ فرمایا، کسی نے کہا کہ اس کے لئے بطور علامت کوئی خاص جھنڈا بلند کیا جائے، کسی نے رائے دی کہ کسی بلند جگہ آگ روشن کر دی جائے، کسی نے مشورہ دیا کہ جس طرح یہودیوں کے عبادت خانوں میں زنگھا (ایک قسم کا بھونپو) بجایا جاتا ہے اسی طرح ہم بھی نماز کے اعلان اور بناء کے لئے زنگھا بجایا کریں، کسی نے نصاریٰ والے ناقوس کی تجویز پیش کی، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان میں سے کسی بات پر بھی اطمینان نہیں ہوا، اور آپ اس مسئلہ میں متفکر رہے، آپ کی اس فکر مندی نے بعض صحابہ کرام کو بھی بہت متفکر کر دیا، ان میں سے ایک انصاری صحابی حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربیع نے جو حضور کو متفکر دیکھ کر بہت ہی مسکرمند اور بے چین ہو گئے تھے، اسی رات خواب دیکھا جس کی تفصیل آگے آنے والی حدیثوں سے معلوم ہوگی، اس خواب میں انھیں اذان اور اقامت کی تلقین ہوئی، انھوں نے صبح سویرے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنا خواب عرض کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا "ان شاء اللہ یہ روایت ہے؟"

یعنی یہ خواب منجانب اللہ ہے۔ (یہ بات آپ نے فرمائی کہ ان صحابی کے خواب بیان کرنے سے پہلے ہی خود آپ پر بھی اس بارہ میں وحی آپکی تھی یا خواب سننے کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب مبارک میں یہ بات ڈالی) بہر حال آپ نے ان صحابی عبد اللہ بن زید سے فرمایا کہ تم بلال کو اذان کے ان کلمات کی تلقین کر دو، ان کی آواز زیادہ بلند ہے وہ ہر نماز کے لئے اسی طرح اذان دیا کریں۔ — پس اس دن سے اذان کا یہ نظام قائم ہوا جو آج تک دین اسلام اور امت مسلمہ کا خاص الخاص شعار ہے۔ — اس مہتیر کے بعد اذان و اقامت سے متعلق ذیل کی حدیثیں پڑھیے !

(۳۱) عَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَسْبَ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ إِهْتَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ كَيْفَ يُجْمَعُ النَّاسُ لَهَا فَقِيلَ لَهُ اضْبُرْ رَأْيَةً عِنْدَ حُضُورِ الصَّلَاةِ فَإِذَا رَأَوْهَا أَذَّنْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمْ يُعْجِبْهُ ذَلِكَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ الْقَنْعُ يَعْنِي سُبُورَ الْيَهُودِ فَلَمْ يُعْجِبْهُ ذَلِكَ وَقَالَ هُوَ مِنْ أَمْرِ الْيَهُودِ قَالَ فَذَكَرَ لَهُ النَّاقُوسُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَمْرِ النَّصَارَى فَأَنْصَرَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَهُوَ مُهْتَمٌّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرَى الْأَذَانَ فِي مَنَامِهِ قَالَ فَغَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَبَيِّنٌ نَائِمٌ وَيَقْظَانِ إِذَا تَأَنَّى اتِّ فَارَانِي الْأَذَانَ..... فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَانْظُرْ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ فَافْعَلْهُ قَالَ فَأَذَّنَ بِلَالٌ

رواہ ابو داؤد

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ کے (سب سے بڑے) صاحبزادے ابو عمیر اپنے بعض

بچوں سے جو انصاری صحابیوں میں سے تھے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے لئے فکر ہوئی (اور آپ نے مشورہ بھی فرمایا) کہ اس کے لئے لوگوں کو کس طریقہ سے جمع کیا جائے اور کیا تدبیر اختیار کی جائے، پس بعض لوگوں نے عرض کیا کہ نماز کے وقت ایک جھنڈا نصب کیا جائے، جب لوگوں کی اس پر نگاہ پڑے گی تو ایک دوسرے کو اطلاع کر دیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ رائے پسند نہ آئی، راوی کا بیان ہے کہ اس سلسلہ میں آپ کے سامنے یہودیوں کے بھونپو کا بھی ذکر کیا گیا، آپ نے فرمایا وہ تو یہودیوں کی چیز اور ان کا طریقہ ہے، پھر ناقوس کا ذکر کیا گیا، آپ نے فرمایا وہ انصاری کا طریقہ اور ان کی چیز ہے۔

(الغرض اس مجلس میں کوئی بات طے نہیں ہو سکی) اس معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر معمولی شکر مندی کو دیکھ کر آپ کے ایک انصاری صحابی عبداللہ بن زید بن عبد ربہ بھی بہت فکر مند ہوئے اور اسی فکر مندی کی حالت میں حضور کی مجلس سے واپس آکر پڑ گئے، پھر نیم خواب اور نیم بیداری کی حالت میں انھوں نے اذان سے متعلق خواب دیکھا (اس خواب کی پوری تفصیل آگے آنے والی حدیث سے معلوم ہو جائے گی) وہ صبح سویرے حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ رات جبکہ میری حالت یہ تھی کہ نیم خفتہ اور نیم بیدار تھا، نہ پوری طرح بیدار تھا اور نہ سویا ہی ہوا تھا، میرے سر پاس کوئی آنے والا آیا اور اس نے مجھے اذان کہہ کر دکھائی..... (پھر انھوں نے خواب کی پوری تفصیل سنائی حضور نے فرمایا، بلال! اٹھو اور یہ عبداللہ بن زید جو تم سے کہیں اور جو بتائیں وہی کرو (یعنی ان کی تلقین کے مطابق اذان دو) راوی کا بیان ہے کہ پھر بلال نے اس حکم کی تعمیل کی اور اذان دی۔

(سنن ابی داؤد)

(فائدہ) ابو داؤد کی اس روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ عبداللہ بن زید کے حضور کی

خدمت میں حاضر ہو کر اپنا خواب بیان کرنے سے پہلے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا تھا، لیکن جب عبداللہ بن زید بوقت کر کے حضور کی خدمت میں پہنچ گئے اور انہوں نے اپنا خواب پہلے بیان کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنے خواب کا ذکر کرنے میں کچھ حجاب محسوس ہوا، پھر بعد میں انہوں نے حضور سے ذکر کیا۔ بعض دوسری روایات میں حضرت ابو بکر صدیق کے اور بعض میں اور بھی چند صحابہ کرام کے اسی قسم کے خواب کا ذکر کیا گیا ہے لیکن محدثین کے نزدیک یہ روایتیں ثابت نہیں ہیں۔

(۳۲) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّافُوسِ يَعْمَلُ لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ لَجْمُ الصَّلَاةِ طَافَ بِي وَأَنَا نَائِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ نَافُوسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَبِيعُ النَّافُوسَ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ؟ فَقُلْتُ نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ؟ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ ثُمَّ اسْتَأْخَرَ عَنِّي غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ قَالَ تَقُولُ إِذَا أَتَمَّتِ الصَّلَاةَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ

قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنْ هَذَا حَقٌّ إِنِّ شَاءَ اللَّهُ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَأَلْقَيْتُ عَلَيْهِ مَا رَأَيْتُ فَلْيُؤَدِّنْ بِهِ فَإِنَّهُ أَنْتَ صَوْتًا مِنْكَ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ الْقِيءُ عَلَيْهِ وَيُؤَدِّنْ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ ذَاكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ يُجَرِّدُ أَوَاهُ وَيَقُولُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أُرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيُحْمَدِ الْحَمْدُ —

رداء البوداؤد والدارمی

(ترجمہ) عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کے صاحبزادے محمد بیان کرتے ہیں کہ میرے والد ماجد عبداللہ بن زید نے مجھ سے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناقوس کے لئے فرمایا کہ وہ بنوایا جائے تاکہ اُس کے ذریعہ نماز باجماعت کا اعلان لوگوں کے لئے کیا جائے تو خواب میں میرے سامنے ایک شخص آیا جو اپنے ہاتھ میں ناقوس لئے ہوئے تھا، میں نے اُس سے کہا اے اللہ کے بندے! یہ ناقوس تم نیچے ہو؟ اُس نے کہا تم اس کا کیا کرو گے، میں نے کہا ہم اُس کے ذریعہ اعلان کر کے لوگوں کو نماز کے لئے بلایا کریں گے۔ اُس نے کہا کیا میں تم کو ایک ایسی چیز بتا دوں جو اس کام کے لئے اس سے بہت بہتر ہے میں نے کہا ہاں ضرور بتائیے، اُس نے کہا کہو الشاکبر الشاکبر الشاکبر الشاکبر الشاکبر الشہدان لا الہ الا اللہ الشہدان لا الہ الا اللہ الشہدان محمد رسول اللہ الشہدان محمد رسول اللہ حتی علی الصلوۃ حتی علی الفلاح حتی علی الفلاح الشاکبر الشاکبر لا الہ الا اللہ —

عبداللہ بن زید فرماتے ہیں کہ یہ پوری اذان بتا کے وہ شخص مجھ سے تھوڑی دیر بیچھے ہٹ گیا اور تھوڑے وقف کے بعد اُس نے کہا، پھر حسب نماز قائم کرو تو اقامت اس طرح کہو۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان محمد رسول اللہ حتی الصلوۃ حتی علی الفلاح قد قامت الصلوۃ
 قد قامت الصلوۃ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ

(عبداللہ بن زید فرماتے ہیں) کہ جیسے ہی صبح ہوئی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور جو کچھ میں نے خواب میں دیکھا تھا وہ آپ کو بتایا آپ نے فرمایا یہ روایا، حق ہے انشاء اللہ (اور آپ نے مجھے حکم دیا کہ) تم بلال کے ساتھ کھڑے ہو کر اُن کلمات کی تلقین کرو جو خواب میں تم نے دیکھے ہیں اور وہ پکار کے اُن کلمات کے ذریعہ اذان کہیں کیونکہ اُن کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے، تو میں بلال کے ساتھ کھڑا ہوا، میں اُسکی تلقین کرتا تھا اور وہ اذان دیتے تھے۔ عبداللہ بن زید فرماتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اسکو اپنے گھر میں سنا تو وہ جلدی میں اپنی چادر کھینچتے ہوئے نکلے، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کر رہے تھے قسم اس پاک ذات کی جس نے آپ کو دین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے میں نے دیا ہی خواب دیکھا ہے جیسا عبداللہ بن زید نے دیکھا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فلتسبحوا الحمد

(سنن ابی داؤد مسند دارمی)

(تشریح) اس حدیث سے متعلق دو باتوں کی وضاحت ضروری ہے۔ ایک یہ کہ اس میں عبداللہ بن زید کا بیان یہ نقل کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے اعلان کے واسطے ناقوس بجانے کے لئے فرمایا تھا، اور حضرت انس کے صاحبزادے ابو عمیر کی جو روایت اور نقل کی گئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سامنے جب ناقوس کی تجویز پیش کی گئی تو آپ نے فرمایا کہ وہ نصاریٰ کی چیز ہے، اس

عاجز کے نزدیک اس اختلاف روایت کی صحیح توجیہ یہ ہے کہ نماز کے اعلان کے لئے جو چند تجویزیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کی گئی تھیں، ان میں سے بھٹنڈے والی اور آگ روشن کرنے والی اور یہودیوں کے نرسنگے والی تجویزوں کے متعلق تو آپ نے اپنی ناپسندیدگی کا اظہار فرما کر واضح طور پر ان کو نا منظور کر دیا تھا اور اسی لئے ان میں سے ہر تجویز کے بعد کوئی دوسری تجویز پیش کی گئی لیکن ناقوس والی آخری تجویز کے بارہ میں آپ نے صرف یہ فرمایا کہ ”ھومن امر النصارى“ (وہ نصاریٰ کی چیز ہے) اور کوئی اور ایسا لفظ نہیں فرمایا جس سے واضح طور پر اسکی نا منظوری سمجھی جاتی اور ممکن ہے کہ آپ کے اُس وقت کے لب و لہجہ سے بھی بعض صحابہ کرام نے یہ سمجھا ہو کہ دوسری تجاویز کے مقابلہ میں آپ کے نزدیک اس تجویز کو کچھ ترجیح ہے اور اس بنا پر انھوں نے یہ خیال کر لیا ہو کہ اس وقت حضور نے بادل ناخواستہ اس تجویز کو قبول فرمایا ہے اور جب تک کہ کوئی اور بہتر تجویز سامنے نہ آئے فی الحال ناقوس والی تجویز ہی پر عمل ہوگا (اور غالباً اسی لئے اسکے بعد کسی کی طرف سے کوئی اور تجویز نہیں پیش کی گئی) بہر حال اس عاجز کا خیال ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید نے غالباً اسی صورت کو ”أَمَرَ بِالنَّاقُوسِ“ سے تعبیر فرما دیا ہے، کبھی کبھی کسی چیز کی اجازت اور اختیار دینے کو بھی اُمر سے تعبیر کر دیا جاتا ہے، قرآن و حدیث میں اسکی نظیریں بکثرت موجود ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

دوسری وضاحت طلب بات اس حدیث میں یہ ہے کہ اذان میں جو کلمات دودو دفعہ کہے گئے تھے اقامت میں ان کو صرف ایک ایک دفعہ کہا گیا ہے، آگے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی جو روایت آرہی ہے اس سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہو کہ اقامت میں ان کلمات کے ایک ہی ایک دفعہ کہنے کا حکم تھا، لیکن بعض دوسری حدیثوں میں (جن میں سے بعض آگے درج بھی کی جا رہی ہیں اور ان کی بھی صحت مسلم ہے) اذان کی طرح اقامت میں بھی ان کلمات کا دودو دفعہ کہنا وارد ہوا ہے، بعض ائمہ نے اپنے اصول اور اپنے معلومات کی بنا پر ایک ایک دفعہ والی روایات کو ترجیح دی ہے اور بعض نے دوسری

قسم کی روایات کو، لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اقامت کی یہ دونوں صورتیں ثابت ہیں اور اختلاف صرف ترجیح اور افضلیت میں کیا جاسکتا ہے۔

(۳۳) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ ذِكْرًا أَنْ يُعْلَمُوا وَقْتُ الصَّلَاةِ بِشَيْءٍ يَغِيرُ قُوتَهُ فَذَكَرُوا أَنْ يُورُوا نَارًا أَوْ يُضْرِبُوا نَارًا فَاهْرَبُوا بِهَا أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانُ وَيُؤْتَرَ الْإِقَامَةُ۔

رواہ البخاری و مسلم و اللفظہ

(ترجمہ) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان فرماتے ہیں کہ (نماز کے لئے مسجد میں آنے والے) آدمیوں کی تعداد جب بڑھ گئی تو انھوں نے آپس میں اس سلسلہ پر گفتگو کی کہ کسی ایسی چیز کے ذریعہ نماز کے وقت کا اعلان کیا کریں جس کو لوگ پہچان لیا کریں (تاکہ جلدی بروقت جمع ہو جایا کریں) اس سلسلہ میں یہ بھی ذکر آیا کہ آگ روشن کی جایا کرے یا ناقوس بجایا جائے پھر (آخر کار اس معاملہ کا اختتام اس پر ہوا کہ) بلال کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان میں (کلمات اذان کو) دو دو دفعہ کہا کریں اور اقامت میں ایک ایک دفعہ۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں واقعہ کو بہت ہی اختصار سے بیان کیا گیا ہے، یہاں تک کہ عبداللہ بن زید کے خواب وغیرہ کا ذکر بھی نہیں کیا گیا ہے، واقعات کے بیان کرنے والے ایسا حقہ کروانے میں اس وقت کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے جب وہ اندازہ کرتے ہیں کہ ہمارا مخاطب واقعہ کی تفصیل سے واقف ہے یا کسی اور جسے وہ پوری تفصیل کا ذکر کرنا اس وقت غیر ضروری سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں بھی کلمات اقامت ایک ہی ایک دفعہ کہنے کا حکم مذکور ہے، جو حضرات اقامت میں بھی اذان کی طرح ہر کلمہ دو دو دفعہ کہنے کے حق میں ہیں وہ مذکورہ بالا ان دونوں حدیثوں کے بارہ میں کہتے ہیں کہ یہ اس ابتدائی دور سے متعلق ہیں جب اذان کی شروعات

ہوئی تھی اسکے بعد سے عرصہ تک یہی طرز عمل رہا، لیکن سات آٹھ سال کے بعد غزوہ حنین سے واپسی پر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو محمد و رضی اللہ عنہ کو اذان و اقامت کی تلقین فرمائی ہے تو اُس میں آپ اقامت میں بھی ہر کلمہ دو دو دفعہ کہنے کی تلقین کی ہے جیسا کہ آگے آنے والی حدیث سے معلوم ہو گا۔ اس لئے بعد کا حکم ہونے کی وجہ سے اس کو ترجیح ہے۔

اس عاجز کے نزدیک اس سلسلہ میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فیصلہ ”حرف آخر ہے کہ اذان اقامت کے کلمات کے بارہ میں یہ اختلاف قرآن مجید کی مختلف قراءتوں کا سا اختلاف ہے اور ہر وہ طریقہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے صحیح اور کافی ہے۔“

۱۰۰ وعندی انہا کاحرف القرآن کلمات کاف ۱۲ حجة الله البالغة ص ۱۹۱



نشان
اعتماد

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب ہینا)

ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہو۔ قیمت فی شیشی ۲۲ روپے ۲۴ روپے
بہارِ نو رسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیہ کالج، سلم یونیورسٹی، علی گڑھ

ایجنسیاں { (۱) بارہ بنکی (۲) بہرائچ (۳) مراد آباد (۴) بستی (۵) گاندھی نگر

وراثتِ ابراہیمی

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

[یہ تقریر مولانا نے اپنے سفرِ برما کے دوران اہل رنگون کے ایک عظیم مجمع میں
نرائی تھی جو قریب قریب لفظ بالفاظِ قلب کی گئی۔ اس کے لئے ہم مولانا عبد ابراہیم صاحب کی
اڈیرو ونامہ ورجید رنگون کے ممنون ہیں۔]
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نظم مسنونہ!

وَكُنْتُمْ عَلٰی شَفَا حَضْرَةٍ مِّنَ النَّارِ قَاتِلًا كُمْ مِثْلًا
كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

دوستو! عزیزو! اور بزرگو! ہمارے اوپر آپ کے اوپر سب زیادہ، اور سب بڑا اللہ
تبارک و تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے ہم کو جو عطا فرمایا۔ اس دنیا میں کھجوا، اور زندگی
عطا فرمائی۔ دنیا اور دنیاوی جتنی بھی نعمتیں، جتنی ترقیاں، جتنے کمالات، جتنی لذتیں اور
عزیزتیں ہیں، سب کا سرچشمہ اور سب کا اصل سبب یہ زندگی ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہم کو اور
آپ کو عطا کی ہے، نہ ہم زندگی کا خلعت پہن کر اس عالم میں آئے اور ایمان کی دولت
سے، جان کی دولت سے، علم کی دولت سے، اور ان تمام دولتوں سے آٹنا اور لطف انداز
ہوتے، جو اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس دنیا میں عطا فرمائیں اور ہمارے لئے مقدر کی ہیں۔

ہماری یہ زندگی ہی ساری ترقیوں، سارے کمالات اور سارے احساسات کی
[یہ زندگی!] جڑ ہے اور ان کا حقیقی سبب ہے۔ اگر اللہ تبارک و تعالیٰ کا فیصلہ ہمارے
مصلحت اس دنیا میں آنے کا ہوتا ہی نہیں، تو پھر ہر ساری ترقیاں اور یہ سارے کمالات

جو انسان کے لئے ممکن ہیں، اور اگر وہ خوش نصیب ہے تو ان کمالات کو حاصل بھی کرتا ہے یہ سب اس کو کچھ نہ ملتا۔ انبیاء علیہم السلام کی نبوت، اولیاء کرام کی ولایت، اہل علم کا علم، اور ان کے علمی کمالات، اہل معرفت کی معرفت اور ان کے عارفانہ مقامات، سب کے سب اس نعمت کا نتیجہ ہیں۔ بڑی مبارک گھڑی تھی میسر و دستو! جب اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت اور ارادہ الہی نے ہمارے اور آپ کے لئے اس دنیا میں آنے کا فیصلہ فرمایا۔

بہن یہ فیصلہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہمارے اور گھنگھور گھٹا زندگی کی نعمت کا شکر یہ کی طرح، اور ایک مוסلا دھار بارش کی طرح برسیں، اللہ کی اس نعمت و رحمت کی بارش کے قطروں کا کوئی شمار نہیں کر سکتا۔ کیا کوئی بارش کے قطروں کا شمار کر سکتا ہے؟ آپ کا یہ ملک ایک بارشی ملک ہے، یہاں بڑی موسلا دھار بارش ہوتی ہے۔ کسی ایک گھنٹہ کی بارش کے قطروں اور بوندوں کو کوئی گن سکتا ہے؟ اللہ تعالیٰ کی وہ نعمتیں جو ہم پر بارش کی طرح برسیں اس بارش کے قطروں کو کون گن سکتا ہے۔ اگر انسان ایک قطرہ کا شکر ادا کرنا چاہے، اور اسکے شکر یہ کا حق ادا کرنا چاہے تو ہرگز نہیں کر سکتا۔

وَإِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا

اگر کبھی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے شمار کر کے کام بیڑا اٹھاؤ تو تم ان نعمتوں کا شمار نہیں کر سکتے۔

زندگی کی اس نعمت کا جتنا بھی شکر یہ ادا کیا جائے کم ہے۔ اسی زندگی نے ہم کو اس قابل بنایا کہ ہم اللہ کو پہچانیں، جو سب سے بڑی دولت ہے۔ اسی زندگی نے ہم کو اس قابل بنایا کہ ہم اللہ کا نام لے سکیں جو سب سے بڑی عزت ہے۔ اسی زندگی نے ہم کو اس قابل بنایا کہ ہم اللہ کی محبت کو دل میں بائیں جو سب سے بڑی لذت ہے، اسی زندگی نے ہم کو اس قابل بنایا کہ ہم اللہ کے حقوق کو جانیں، اس کے احسانات کو پہچانیں، جو سب سے بڑی معرفت ہے، اسی زندگی نے ہم کو اس قابل بنایا کہ ہم اللہ کی اس لطیف ہوا میں سانس لیں اور یہ جان ڈالنے والا، یہ زندگی بخشنے والا پانی ہمیں، اور اللہ کی

قدرت کی نشانیوں کو دیکھیں۔ اور سب بڑھ کر یہ، کہ اسی زندگی نے ہم کو اس قابل بنایا کہ ہم اسکی نہ فنا ہونے والی نعمتوں کو حاصل کرنے کا حوصلہ پیدا کریں اور اس غیر فانی زندگی کی دجس کا اسکی نعمتوں کے صحیح استعمال سے، صحیح معرفت سے، استحقاق پیدا ہوتا ہے) تمنا کریں اور اس زندگی کے لئے کوشش کریں۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَيْكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا

(جس نے زندگی اور موت کو بنایا تاکہ تم کو آزمائے کہ تم میں کون سب سے اچھا عمل کرنے والا ہے۔)

دُنیا میں آنے کے بعد جس کو جو کچھ ملا وہ اسی زندگی کی بدولت ملا۔ اگر زندگی کی بدولت ہم اس دنیا میں نہ آتے، اگر فیصلہ خداوندی یہ ہوتا کہ ہم اس دنیا میں نہ آئیں۔ کڑوروں روحیں ہیں جو اس دنیا میں نہیں آئیں۔ بے چین ہیں اس دنیا میں آنے کے لئے، لیکن فیصلہ خداوندی نہیں ہے ان کے لئے کہ اس دنیا میں آئیں۔ وہ ان تمام کمالات سے، ان تمام ترقیات سے، اس غیر فانی زندگی سے جنت کی نعمتوں سے، اللہ کی معرفت اور ایمان سے محروم رہیں، یہ محض اللہ کا فضل تھا۔ ہماری ذاتی لیاقت کو اس میں دخل نہیں۔ ہم نے اس کا استحقاق نہیں پیدا کیا۔ ان کرداروں، رستیوں کے مقابلے میں جو زندگی کی اس نعمت سے محروم رہیں ہمیں کوئی ترجیح حاصل نہیں۔ یہ محض اللہ کا فضل ہے، کہ ہم ناچیز انسانوں کے لئے اس نے فیصلہ کیا کہ ہم دنیا میں آئیں، اور اس دنیا میں صحیح طریقہ پر، صحیح راستہ پر، محنت کر کے، اور کوشش کر کے، اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کے مستحق بنیں، جو اللہ تعالیٰ نے انسان کے لئے مقدم فرمائی ہیں، اور ان انسانی کمالات کو حاصل کریں جو انسان کے لئے ممکن ہیں۔ وہ امکانات وہ کمالات، انسان کی پرواز کی وہ حدیں کہ جہاں تک کسی انسان کا ذہن بھی نہیں پہنچ سکتا۔ ان فضاؤں میں پرواز کے لئے، اور ان کمالات تک پہنچنے کے لئے، اپنی انسانیت کی، اپنے ایمان کی، اپنے معرفت کی، اپنے علم کی، اپنے تعلق باللہ کی تکمیل کرنے کے لئے، اللہ نے ہم کو اس دنیا میں بھیجا اور ہم کو توفیق دی۔

یہ اتنا بڑا احسان ہے کہ اگر ہم ساری عمر اسی ایک احسان کو یاد کریں اور **احسان کی تکمیل** اس کا شکر ادا کرنے کی کوشش کریں تو ہم اس سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتے، اس سے فارغ نہیں ہو سکتے، لیکن اس احسان کا ایک تکرملہ، اور اس احسان کا، یوں سمجھئے کہ ایک ضمیمہ ہے، اس احسان کی اللہ تعالیٰ نے تکمیل اس طرح فرمائی کہ ہمارے اس خاکی جسم میں جو کسی قابل نہ تھا، کثیف، بھاری، وزنی، نیچے کی طرف جانے والا، ٹوٹ پھوٹ جانے والا فساد کو قبول کرنے والا، بیماریوں کو دعوت دینے والا، بگڑ جانے کے لئے، بکھر جانے کے لئے، مٹ جانے کے لئے، خاک میں مل جانے کے لئے، ہر وقت تیار، مشتاق، اس جسم میں اللہ نے اپنی ایک امانت، ایک سرائیہ اس میں ڈالا، جس کا نام روح ہے۔ یہ ہمارا جسم خاکی، یہ پنجرہ، یہ تنفس بالٹیں بکیر تھا، مٹی سے بنا تھا۔ اسکی فطرت مٹی تھی، یہ مٹی ہی میں ملنے کے لئے ہر وقت بے تاب تھا۔ ہر چیز اپنے اصل کی طرف جاتی ہے۔ یہ نیچے کی طرف آنے والا جسم یہ خواہشات سے بھرا ہوا جسم، اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی ایک امانت ودیعت فرمائی۔

ایک سرائیہ، ایک رازہ اسکی قدرت کا، اسکی حکمت کا، اسکی صنعت کا **روح اور روح الروح!** ایک راز جس کو روح کہتے ہیں۔ اس انسان میں ساری استعدادیں اور ساری صلاحیتیں اس روح کی بدولت پیدا ہوئیں، یہ روح ایک سرائیہ ہے، خدا کا ایک راز ہے، یہ خزانہ نسیب کی ایک چیز ہے، اسکو اللہ تعالیٰ نے اس جسم میں ڈالا تاکہ یہ جسم ان تمام کمالات اور ترقیات کے لئے تیار ہو جائے اور ان کا اہل بنے۔ اور ان کو قبول کر سکے، جو بغیر اس روح کے اور بغیر اس سرائیہ کے، بغیر اس مناسبت الہی کے، انسان کی رسانی سے باہر تھے، یہ اس احسان کی تکمیل ہے، یہ انسان کی تاریخ کا ایک دوسرا باب ہے۔

لیکن ابھی یہ احسان مکمل نہیں ہوا۔ اس کے بعد یہ احسان اس طرح مکمل فرمایا کہ اس نے اپنے پیغمبروں کے ذریعہ سے اس میں ایک دوسری جان پیدا کی، ایک جان تو ہے جس کو روح کہتے ہیں، اور جس کو ہم سب، آپ محسوس کرتے ہیں۔ اور اس کا تجربہ کرتے ہیں۔

اور ایک وہ جان ہے جس کو ایمان کہتے ہیں۔ جس طریقہ سے ہمارے اس جسم کے لئے یہ روح جسم کی جان ہے، اسی طریقہ سے اس روح کے لئے وہ ایمان جان ہے۔ اگر اس کو روح جسم کہیے تو اس کو روح الروح کہیے۔ اگر ہماری یہ روح اس قسم کی جان ہے جس سے کہ ہمارے اس جسم میں حرکت پیدا ہوتی ہے۔ آنکھوں میں بنیائی آتی ہے، کانوں میں شنوائی آتی ہو دماغوں میں سوچنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ دل میں محبت کرنے، خوف کرنے، تعلق پیدا کرنے، درد پیدا کرنے، درد مندی، احساس اور لطافت کی اس میں صلاحیت پیدا ہوتی ہے، اسی طریقہ سے اس روح میں ذکاوت، اس روح میں لطافت، اس روح میں احساس، اس روح میں پرواز، اور اس روح میں بلندی، اس روح میں حرارت اور اس روح میں صحیح معرفت پیدا ہوتی ہے اس ایمان سے۔

اللہ نے درحقیقت ہمارے جسم کے اندر دو روحیں پیدا کی ہیں۔ ایک [روح حیوانی اور روح ایمانی] روح حیوانی، اور ایک روح ایمانی، روح حیوانی کا مخزن ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا وہ خزانہ غیب، جہاں سے روح آتی ہے۔ اور روح ایمانی کا مخزن ہے، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم، ہم پہلی مرتبہ تو اس روح سے زندہ ہوئے اور دوسری مرتبہ اس ایمانی روح سے زندہ ہوئے، اگر اللہ تعالیٰ ہمارے جسم میں صرف جسمانی روح ڈالتا یہ بھی اس کا بڑا فضل تھا، بڑی مہربانی تھی، دنیا میں کرداروں، اربوں انسانوں میں اس نے وہ روح پیدا کی، آج وہ دنیا میں اپنی زندگی کا مظاہرہ کرتے ہیں، زندگی کا ثبوت دیتے ہیں، ہواؤں میں وہ پرواز کرتے ہیں۔ سمندر میں پرواڑے دوڑتے پھرتے ہیں، اپنی طاقت کا، اپنی حرکت کا، اپنی زندگی کا، اپنی ذہانت کا انھوں نے دنیا میں ثبوت دیریا، درجہ جگہ انھوں نے اپنی زندگی کا نقش قائم کر دیا۔

یہ بھی اس کا بڑا فضل تھا، لیکن اللہ کا یہ احسان تکمیل کے اس درجہ کو نہ پہنچتا۔
[زندہ مگر مردہ!] اگر وہ اپنے فضل سے ہمارے اندر وہ روح ایمانی نہ ڈالتا۔

أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ
فِي النَّاسِ كَمَنُ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، بھلا وہ جو مردہ تھا، باوجود روح کے مردہ تھا ایسا بھی ہوتا ہے۔ روح اندر موجود ہے کھانے کے لئے زندہ، پینے کے لئے زندہ بولنے کے لئے زندہ، تماشہ دیکھنے کے لئے زندہ، اپنی قوت کا ثبوت دینے کے لئے زندہ، ظلم کرنے کے لئے زندہ، اپنی نفس کے خواہشوں اور شہوتوں کو پورا کرنے کے لئے زندہ، دوسروں کو مغلوب کرنے کے لئے زندہ، مظلوم پر ظلم کرنے کے لئے زندہ، بیکسوں پر ظلم و ستم کرنے کے لئے زندہ، دوسکرائیوں کو پامال کرنے اور روندنے کے لئے زندہ، ملکوں کو تاراج کرنے کے لئے زندہ، ہزاروں گھروں کے چراغ گل کرنے کے لئے زندہ، ہزاروں توؤں کو ان کے چوٹھے پر سے اتارنے کے لئے زندہ، لاکھوں انسانوں کا پیٹ پھاڑنے اور کاٹنے کے لئے زندہ، تمام دنیا کو آگ سے اور خون سے بھر دینے کے لئے زندہ، مگر خدا کی معرفت کے لئے مردہ، خدا کے علم صحیح کے لئے مردہ، حد و الفضل کے لئے مردہ، اپنے انسانیت کو پہچاننے کے لئے مردہ، اپنی زندگی کے مقصد کو جاننے کے لئے مردہ، اللہ کے سامنے ایک مرتبہ سر جھکانے کے لئے مردہ اور بیکار، اللہ کے سامنے ہاتھ پھیلانے کے لئے مردہ، اللہ کے سامنے دو حشر اپنی التجا کے، مناجات کے، بھیک اور سوال کے کہنے کے لئے مردہ۔

تو ایک زندگی کی قسم یہ بھی ہے، محدود زندگی، فانی زندگی، دیکھنے [حقیقت میں زندہ] بھر کی زندگی، کہ آدمی اپنے ہاتھ پاؤں کے اعتبار سے زندہ اور ایسا زندہ کہ لاکھوں انسانوں کو اس کی زندگی کے لئے قربان ہو جانا پڑتا ہے، اس کی زندگی کے بھٹیٹ چڑھ جانا پڑتا ہے، اس کی زندگی کی قیمت ادا کرنے کے لئے قوموں اور ملکوں کو تیار رہنا پڑتا ہے۔ ایسی زندگی کہ اس پر اللہ کی لاکھوں کردوں لعنتیں فرشتوں کی لعنتیں اور ارح مقدسہ کی لعنتیں اس کے لئے انسان زندہ ہے، ایک غریب اور یتیم کے منہ پر طمانچہ مارنے کے لئے زندہ، اور ایک بیوہ کے سر کا آئینہ چھیننے کے لئے، اور اس کو بے ستر کرنے کے لئے زندہ، ایک آدمی جس کے پاس ایک دانہ ہے، ایک لقمہ ہے

اس کا وہ لقمہ بھی پھین لینے کے لئے زندہ، لیکن عدل و انصاف کے لئے اس کی زندگی ختم ہو جاتی ہے، اسکی حرکت ختم ہو جاتی ہے۔ اس کے اعضا جواب دے جاتے ہیں، تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اومن کان میتا فاحیناۃ، بھلا وہ جو اگرچہ زندہ تھا پھر بھی مردہ تھا، دیکھنے میں زندہ تھا لیکن حقیقت میں مردہ تھا، اومن کان میتا ہمارے لئے وہ مردہ تھا، اپنی روح کے لئے مردہ تھا، اپنے انجام کے لئے وہ مردہ تھا، یوں پیٹ بھر کر جانوروں کی طرح کھانے کے لئے وہ زندہ تھا، اور اپنی شہوت رانی اور اپنی نفس پرستی کے لئے وہ زندہ تھا، فاحیناۃ ہم نے اس کو زندہ کر دیا، ہم نے اسکی زندگی مکمل کر دی ہم نے اسکی حقیقی مفلوں میں زندہ کر دیا۔ اب وہ زندہ بھلا کا مستحق ہے۔

اور اتنا ہی نہیں، بلکہ وجعلنا لہ نوراً ہمیشہ فی الناس زندگی کے بعد روشنی! ہم نے اُس کو وہ روشنی عطا کی جس کے سہارے وہ لوگ کے درمیان چلتا پھرتا ہے، جس طرح تم دیکھتے ہو کہ با داروں میں موڑیں ٹکرا جاتی ہیں، اگر ٹریفک کنٹرول نہ کیا جائے، اگر سپاہی کھڑا نہ ہو، تو موڑ، موڑ سے ٹکرا جائے، ہوائی جہاز، ہوائی جہاز سے ٹکرا جائے، کشتی، کشتی سے ٹکرا جائے، اور ایک انسان اندھیرے میں دوسرے انسان سے ٹکرا جاتا ہے۔ اسی طریقہ سے اگر اللہ کی روشنی نہ ہو، اللہ کسی کو روشنی عطا نہ فرمائے، تو انسان انسان سے ٹکرائے، قوم، قوم سے ٹکرائے، ملک، ملک سے ٹکرائے، تمدن، تمدن سے ٹکرائے، تہذیب، تہذیب سے ٹکرائے، طاقت، طاقت سے ٹکرائے، ایک شخص کا مقصد دوسرے شخص کے مقصد سے ٹکرائے، اغراض میں تصادم ہو، مفادات میں تصادم ہو، انسانیت، انسانیت سے ٹکرائے، انسان انسان سے ٹکرائے، ایک باپ کا بیٹا، باپ کے دوسرے بیٹے سے ٹکرائے، بھائی، بھائی سے ٹکرائے، باپ بیٹے سے ٹکرائے، بیٹا، باپ سے ٹکرائے، مرد، عورت سے ٹکرائے، عورت مرد سے ٹکرائے، فرماتا ہے وجعلنا لہ نوراً ہم نے اس کو روشنی بھی عطا کی، انسانوں کے جنگل میں چلنے کے لئے ان راستوں میں ان تنگ و تاریک گلیوں میں سے گزرنے کے لئے اس کو چراغ بھی چاہیئے۔ اس کو شعل بھی چاہیئے۔

زندگی بھی عطا کی اور روشنی بھی بخشی، وجعلنا لہ نوراً ہم نے اس کو ایسی روشنی دی، جس کے سہارے وہ لوگوں کے درمیان چلتا پھرتا ہے، مگر اتنا نہیں ہے، بھلے مانسوں کی طرح
وَعِبَادُ الشَّيْطَانِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُمْ هَوْنًا وَإِذَا
خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا

اللہ کے وہ بھلے انسان، وہ مقول انسان جو زمین پر شریفوں کے چال چلتے ہیں۔ بھلے
مانسوں اور انسانوں کی طرح چلتے ہیں، عیشون علی الارض ہونا دے پاؤں چلتے ہیں
کہ چوٹی بھی ان کے پاؤں کے نیچے نہ آنے پائے، کوئی کمزور مستی ان کے پاؤں سے روزی
نہ جائے، کسی پر ظلم نہ ہونے پائے، ان کی زندگی کی حرکت کسی کی زندگی کا خاتمہ نہ کرے،
وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا اور جب جاہل ان سے منہ لگتے ہیں
تو کہتے ہیں بھائی صاحب سلامت، معاف کرو، ہمارے پاس اتنا وقت نہیں تم سے لڑنے کا،
تم سے بحث کرنے کا۔

دوستو! ہم انسان، اللہ کی دی ہوئی اس روشنی اور عقل کے باوجود صبح رات
[انسان کی ہستی] نہیں پاسکتے، ہم اپنے جیسے انسانوں کے سامنے بلکہ اپنے سے بھی پست تر اور
ذیل تر مخلوقات کے سامنے سر جھکاتے ہیں۔ انسان کی تاریخ، انسان کی لغزشوں کی
ہمیں، بلکہ انسان کی حماقتوں اور انسانیت کی رسوائیوں کی ایک مسلسل تاریخ ہے۔
اگر آپ مذاہب کی تاریخ دیکھیں گے، تو معلوم ہو گا کہ انسان نے ایسی ذلیل ہستیاں کے
سامنے سر جھکا رکھا تھا کہ جن کو بعض اوقات وہ خود وجود میں لاتا تھا۔
أَفَعَبُدُونَ مَا تَدْعُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ

وہ تعالیٰ فرماتا ہے بھلا تم اسکی پرستش کرتے ہو جن کو تم اپنے ہاتھوں سے بناتے ہو
اس سے بڑھ کر انسان کی حماقت کیا ہو سکتی ہے کہ انسان اپنے ہاتھ سے ایک چیز بناتا ہو
اور پھر اس کے سامنے سر جھکاتا ہے، پھر اسکو اپنا خالق و مالک مان لیتا ہے۔ پہلے جو
اور آج بھی دنیا میں ہر جگہ اسکی مثالیں ہیں کہ انسان نے جس کو، اللہ تبارک و تعالیٰ نے
انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ ایمان نہیں عطا فرمایا یا اس نے انبیاء علیہم السلام کے اسر

کے اندر ایمان پیدا کیا۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کو شرک کی بنیاد سے بچایا۔ بت پرستی کی بنیاد سے بچایا، اور اہم پرستی کی حماقت سے بچایا۔ اپنے جیسے انسانوں کو اپنا معبود، اور اپنی قسمت کا مالک سمجھنے کی جہالت سے بچایا، آپ کے دماغ کو ردش کیا، آپ کے دل کو ردش کیا، آپ کی آنکھیں کھولیں، آپ کو اتنی سمجھ عطا فرمائی کہ آپ سمجھیں کہ عبادت کا مستحق کون ہے؟ بندگی کا مستحق کون ہے؟ خوف کا مستحق کون ہے؟ کس سے ڈرنا چاہیئے؟ کس سے امید رکھنی چاہیئے؟ کس سے دعا کرنی چاہیئے؟ کس سے نذر دنیا ز اور منت مانگنی چاہیئے؟ کس سے اپنی مرادیں مانگنی چاہئیں؟ کون بجز خدا کا مالک ہے؟ کس کا سرکش؟ اور تری پر رواں ہے؟ کون ہواؤں کا مالک ہے؟ کون بادلوں کا مالک ہے؟ کون روزی کا مالک ہے؟ کون قسمت کا مالک ہے؟ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے ساتھ سارے پیغمبروں پر اللہ کا درود و سلام ہو کہ انھوں نے دنیا کے سامنے خالص توحید پیش کی، ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ساری دنیا کے بتکدے میں جب ساری دنیا میں اللہ کو چھوڑ کر سب کی پرستش ہو رہی تھی، وہ اللہ کا ست توحید بندہ، مست معرفت بندہ، مست یقین بندہ کھڑا ہوا، ساری دنیا سے باغی، ساری دنیا کے طلسمات سے باغی، ساری دنیا کے عقائد سے باغی، ساری دنیا کے مذاہب سے باغی، سامنے خداؤں کی خدائی سے باغی، کھڑا ہو کر یہ مرد خدا اکیلا تھا۔

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ شَاقِرًا لَّا نَعْمِيهِ أَجْتَبَا وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَاتَّبَعَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الصَّالِحِينَ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔

ابراہیم اپنی ذات سے ایک تھے، لیکن ایک پوری نسل کے بانی، ایک پورے عہد

کے بانی، ایک پوری تاریخ کے بانی، انسانیت کے نئے دور کے بانی، تمدن کے نئے دور کے بانی، ساری مذہبی اقوام کے مورثِ اعلیٰ اور بانی، توحید کے داعی، وہ ایک تخم تھے، تخم دیکھنے میں ایک، لیکن سار اُکھیت اس تخم کا نتیجہ۔ دانہ ایک، لیکن سارا باغ اس ایک دانہ کا نتیجہ، ایک قلم دیکھنے میں ایک، گفنے میں ایک، لیکن سارا درخت، اپنی پوری شاخوں پتیوں، اور پھولوں کے ساتھ اس کا شرمندہ احسان، اسی طرح ابراہیم ایک تھے، لیکن ایک پوری دنیا تھے، ابراہیم ایک تھے لیکن پوری ایک نوع تھے، پوری ایک قسم تھے، انسانوں کی ایک پوری قسم، انسانوں کا ایک پورا گروہ۔

وہ اللہ کا بندہ سب سے پہلے دنیا میں کھڑا ہوا، جس وقت ساری دنیا میں شرک کا اور بت پرستی کا اندھیرا پھیلا ہوا تھا، بادشاہ پرستی کا، آتش پرستی کا، کواکب پرستی کا، انسان پرستی کا، درخت و شجر و حجر پرستی کا سایہ اور اندھیرا چھایا ہوا تھا، اس وقت وہ اللہ کا بندہ اکیلا کھڑا ہوا اور اس نے کہا۔

إِنَّا بُدِّلْنَا مِنْكُمْ وَفَمَا تَعْبُدُونَ هُمْ تَمَّ سَبْرًا وَبِرًا هُمْ، اور ان سب چیزوں سے جن کی تم عبادت اور پرستش کرتے ہو وَجَعَلْنَا كَلِمَةً تَرَكَابًا قِيَّةً فِي عَفْوَهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اور پھر اس توحید کو آئندہ آنے والی نسلوں کے لئے امانت چھوڑ گئے کہ وہ اس توحید کی طرف آئیں، ساری دنیا سے اس آسن کی طرف آئیں۔ یہ مرکز ہے ان نسلوں کا، اس مرکز کی طرف رجوع کریں۔ یہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا احسان ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعوت میں ان کی ندائیں، ان کی کوششیں اور ان کی محنت میں ہم نے بہت بڑی برکت عطا فرمائی۔

وَمَرَّ كُنَّا عَلَيْهِ فِي الْأَخْيَرَيْنِ سَلَاةً عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

فرماتا ہے کہ ہم نے ابراہیم کی یاد کا رہا تھی رکھنے کا فیصلہ کیا، ہم نے کہا ابراہیم پھیلیں گے، بھولیں گے، اور بھلے بھولتے ہی چلے جائیں گے، انھوں نے جو درخت لگایا ہے، درخت کبھی خشک نہیں ہوگا، انھوں نے جو چشمہ جاری کیا ہے، کبھی اس کا پانی

زمین میں جذب نہیں ہوگا، پھیلتا ہی چلا جائے گا، پھیلتا ہی چلا جائے گا، چنانچہ وہی چشمہ ہے جو برساتک پہنچا، ملا بار ملا یا تاک پہنچا، انڈونیشیا پہنچا، ہندوستان، فرنگستان تک پہنچا، چین تک پہنچا، ترکستان تک پہنچا، یہ دعوت ابراہیمی ہے جو ساری دنیا میں پھیلی، پھولی اور پھیل لائی۔

ہم ہندوستان کے باشندے ہیں یا اس ملک کے باشندے ہیں، وطن کی محبت کے ساتھ ساتھ باشندہ ہونے کی حیثیت سے ہم پر اس زمین کے حقوق ہیں۔ ہم کو حق شناس ہونا چاہیے، ہم کو اس ملک کی خاک سے محبت ہونی چاہیے، اس ہونا چاہیے، اس کو ترقی دینے کے لئے ہمارے اندر جذبہ ہونا چاہیے، ہمیں دہاں کے کلچر اور دہاں کی زبان اور دہاں کی ادبیات سے تعلق اور دلچسپی ہونی چاہیے، ہمیں سیکھنا چاہیے مگر ہمیں اپنی سبک ٹری دولت، دولت توحید کو سمجھنا چاہیے، ہم سب بڑے سرمایہ دار ہیں، ہم غریب ہیں یا فقیر ہیں، ہم کٹڑوں کے محتاج ہیں، دانے دانے کے محتاج ہیں، ہم رکٹا چلاتے ہیں، یا بوجھ اٹھاتے ہیں، ہم نان شبینہ کے محتاج ہیں، ناقہ کمرے میں بھوکے سو جاتے ہیں، لیکن ہم اپنے وقت کے سب سے بڑے دولتمند ہیں، اور سب سے بڑے خوش قسمت ہیں، سب سے بڑے سرمایہ دار ہیں کہ ہمارے سینوں کے اندر توحید کی امانت ہے توحید کی دولت ہے، ہمیں سب کو دیکھنا چاہیے، لیکن ہمیں سمجھنا چاہیے کہ ہمارا مقام سب سے اونچا ہو ہمیں اللہ نے توحید کی وہ دولت عطا فرمائی ہے کہ ہمیں اب شرک کی پستیوں تک آنے کی بالکل ضرورت نہیں، ہم جس وقت کسی معبد کے پاس سے گزریں تو ہمارا عمر اللہ کے سامنے احسان مندی اور رسول اللہ کے سامنے اعتراف احسان میں جھک جانا چاہیے اور سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا کتنا بڑا احسان ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں اس پستی سے اٹھا کر مسجدوں کی اس بلندی تک پہنچا۔

فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ
يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ. وَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ
فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا

دوستو! کبھی شرکانہ چیزوں کی طرف للچائی ہوئی نگاہ سے نہ دیکھنا، قوم موسیٰ کی تقلید سے بچئے! ایمان کے سلب ہو جانے کا اندیشہ ہے کہ اللہ نے جس کو اتنی بڑی نعمت عطا فرمائی ہو، وہ ان چیزوں کو کبھی محبت یا احترام یا لالچ کی یا قدر کی نگاہ سے دیکھے اور کہے کہ افسوس ہم کو یہ چیز نہیں ملی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا ذکر کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو توحید کی دولت عطا فرمائی، لیکن وہ ناشکر، وہ ناقدر انسان تھے، انھوں نے کہا:-

(قَالُوا) يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ قَالُوا
إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْمَلُونَ هَ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَثَبٌ مَّا هُمْ فِيهِ وَ
بِطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ه قَالَ أَخَيْرَ اللَّهُ ابْغَيْنِكُمْ إِلَهًا
وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ -

اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ بنی اسرائیل کو توحید کی سمجھ عطا فرمائی اور توحید کی دولت سے نوازا، ان کے اندر ایمان پیدا کیا، وہ یہ سمجھے کہ اللہ کے سوا اس دنیا میں کوئی پرستش اور بندگی کے لائق نہیں، اور اس کے سوا اس دنیا میں کسی کی حکومت نہیں، لیکن وہ ایسے ناقدر دان تھے، ایسے جاہل تھے، کہ انھوں نے ایک مرتبہ ایک میلہ دیکھا کہ خدا کے سوا اور ہستیوں کو لوگ پوج رہے ہیں، اس شرک کو دیکھ کر ان کے منہ میں پانی بھرا یا کہ اگر ایسے ہمارے لئے بت بنا دیا جاتا تو ہم بھی اس کے سامنے جھکتے، ہم بھی اس کے سامنے گھٹنی بجاتے، کیسی رونق ہوتی، کیا لطف آتا، انھوں نے کہا:-

قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ

اے موسیٰ! ذرا ہمارے لئے بھی ایسا ہی کوئی معبود تجویز کر دیجئے، جیسا کہ ان کے پاس ہے۔ اپنے وقت کا موصداً عظم، اپنے وقت کا پیغمبر اعظم بولا، إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْمَلُونَ تم پرلے درجے کے جاہل، پرلے درجے کے نادان ہو، تمہاری عقل پر تھرپڑے ہیں، تمہیں نظر نہیں آتا؛ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَثَبٌ مَّا هُمْ فِيهِ یہ سب کتب

تباہ ہو جانے والے ہیں اور یہ جو کچھ انھوں نے کارخانہ بنایا ہے، سب تباہ ہو جانے والا ہے، وَبِاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ جو یہ کر رہے ہیں وہ خاک میں مل جانے والا ہے، وہ کچھ کام آنے والا نہیں، اسکے بعد انھوں نے ذرا سمجھا کر کہا :-

قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغْيَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ

اللہ کے بندو! خدا تمھارے حال پر رحم کرے، خدا تمھیں عقل اور سمجھ دے، أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغْيَكُمْ إِلَهًا میں خدا کو چھوڑ کر تمھارے لئے اور کوئی خدا لاؤں؟ وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ حالانکہ اس نے تم کو تمام دنیا پر فضیلت دی ہے اور تم کہتے ہو کہ اس فضیلت دینے والے خدا، احسان کرنے والے خدا، جس نے فرعون کی غلامی سے تم کو نجات دی، اس کو چھوڑ کر میں عاجز اور بے اختیار کوئی خدا تمھارے سامنے لے آؤں۔

ایمان کی علامات [حدیث شریف میں آتا ہے کہ:-

ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَحَدَّ حَلَاوَةِ الْإِيمَانِ، أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ إِلَى الْكُفْرِ لَمَّا تَكَرَّرَ أَنْ يَلْقَى فِي النَّاسِ۔

بخاری شریف کی حدیث ہے کہ تین باتیں جس میں جمع ہوں گی، اس کو ایمان کا ذائقہ معلوم ہو گا، کیا ہیں وہ تین چیزیں، کیا ہیں وہ تین علامتیں، فرماتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا اللہ اور رسول تمام مخلوقات کے مقابلے میں زیادہ محبوب ہوں۔ جتنی محبت اللہ سے اور اسکے رسول سے، اتنی محبت کسی سے نہیں، نہ اپنی اولاد سے، نہ بیوی سے، نہ اپنے سے، نہ والدین سے، نہ دوستوں سے، نہ مال سے، نہ کسی چیز سے، اور دوسری بات یہ کہ کسی انسان سے محض اللہ کے لئے محبت کرے۔ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ

اور تیسری بات جس کے لئے میں نے یہ حدیث پڑھی ہے وہ یہ ہے کہ اس خیال سے کہ جاہلیت اور کفر کی، اس کیفیت کی طرف واپس جاؤں، اور پھر دلیہ ہی بت پرتی کہ نے لگوں، دوسری چیزوں کے سامنے ٹھکنے لگوں، اسکے رد ٹھکنے ٹھکڑے ہو جائیں، اور ایسی اس پر کپکپی طاری ہو جائے جیسے کہ آگ میں ڈالے جانے سے کسی انسان کو ڈر معلوم ہو، یہ ہے ایمان کی علامت، یہ سوچ کر کہ میں بھی خدا کے سوا کسی کے سامنے ٹھکنے لگوں، میں بھی کوئی اور تہذیب اختیار کر دوں، اس خیال ہی سے اسکے اوپر لرزہ طاری ہو جائے، اور اس کا دم گھٹنے لگے، اور اس کی جان پر بن جائے، اور وہ کہے کہ ہزار بار اللہ کی پناہ، ہزار بار اللہ کی پناہ، جیسے کہ کسی شخص سے کہا جائے کہ میں تم کو آگ میں ڈال دوں۔ اسی طریقے سے کفر اور شرک سے مسلمان کو نفرت ہونی چاہیے، اور اس حالت کی طرف واپس جانے سے اسکے دل میں ایک نفرت اور اسکے اندر ایک خوف اور دہشت طاری ہونی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا

اے ایمان والو! اللہ کے احسان کو یاد کرو، کہ تم جہنم کے گڑھے کے بالکل کنارے پر کھڑے ہوئے تھے، اور تمھارے گونے میں کوئی کسریاتی نہیں تھی کہ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا اللہ نے تم کو اپنے نبی کے ذریعہ سے بال بال بچا لیا یہی ہمارا سب کا حال ہے:-

وَمَا كُنَّا لِنُضْطِدِّيَ لَوْلَا اَنْ هَدَاَنَا اللّٰهُ

اللہ تعالیٰ صاف فرماتا ہے کہ جنت میں جس وقت جنتی جائیں گے تو کہیں گے وَمَا كُنَّا لِنُضْطِدِّيَ ہم خود اپنی سمجھ سے، اپنی ذاتی عقل کے ذریعہ، اپنی ذاتی سمجھ سے تو یہاں تک پہنچنے والے نہیں تھے، ہماری عقل تو ایسی نہیں تھی، کہ یہاں تک پہنچ کر تھی۔ وَمَا كُنَّا لِنُضْطِدِّيَ لَوْلَا اَنْ هَدَاَنَا اللّٰهُ

اللہ تعالیٰ کے پہنچانے کا طریقہ کیا ہے؟ انبیاء علیہم السلام اور خدا کے پیغمبر! دوستو! عقل ہرگز کافی نہیں، علم ہرگز کافی نہیں، ذہانت ہرگز کافی نہیں، خلوص کافی نہیں، محنت کافی نہیں، مطالعہ کافی نہیں، صرف پیغمبر کا ذریعہ ہے، اللہ تعالیٰ نے

پیغمبر ہی کو ذریعہ بنایا ہے، صحیح توحید کا، صحیح ایمان کا، صحیح معرفت کا، صحیح تہذیب کا، صحیح انسانیت کا، اس لئے فرماتا ہے:-

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ
لَوْلَا اَنَّ هَدَانَا اللّٰهُ -

شکر ہے اس خدا کا، جس نے کہ ہمیں یہاں تک پہنچایا، وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنَّ هَدَانَا اللّٰهُ — خود پہنچنے والے نہیں تھے، اگر اللہ ہم کو یہاں تک نہ پہنچاتا، لیکن اللہ تعالیٰ نے کس طرح پہنچایا، اللہ ایک ایک کے پاس نہیں جاتا، اللہ ایک ایک کی انگلی پکڑ کے نہیں پہنچاتا، اللہ پیغمبروں کے ذریعہ پہنچاتا ہے، اسی لئے اس آیت کا تکرار یہ ہے:-

لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِالْحَقِّ

(جناک پروردگار کے پیغمبر حق لے کر آئے)

معلوم ہوا کہ ہر آیت کا ذریعہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں پس معرفت وہ صحیح ہے، جو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے پہنچے، توحید وہ صحیح ہے حضرات انبیاء جس کو کہیں کہ یہ توحید ہے، شیدنا ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ اور محمد رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام جس کو کہیں کہ اللہ کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا چاہیے وہی عقیدہ ہے، ساری دنیا جو کہے غلط، ہماری عقل جو کہے غلط، فلسفی جو کہے غلط، ادیب اور شاعر جو کہے غلط، اور اللہ کے پیغمبر جو کہیں، وہ صحیح، اس لئے کہ وہی دیکھ کر کہتے ہیں اور وہی دیکھ کر کہے آئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انہی کو صحیح سمجھ عطا فرمائی ہے۔

لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِالْحَقِّ

اور پیغمبروں کی تہذیب ہی صحیح انسانی تہذیب ہے۔

صحیح تہذیب کی معنی ہے، تو اس کا ذریعہ صرف پیغمبروں کی ذات ہے، اسی لئے حضرت سلمان فارسیؓ سے ایک یہودی نے کہا:-

يُعَلِّمُكُم نَبِيَّكُمْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْخِرَاطَةِ قَالَ اجْلِ نَهَانَا ان

نستقبل القبلة اوستد برہا بغاٹا و جولی

حضرت سلمان فارسی جو ایرانی النسل تھے، وہ مسلمان ہوئے تو ایک یہودی نے ان سے چھڑنے کے لئے کہا، کہ تمھارے نبی جو ہیں وہ تم کو چھوٹی چھوٹی باتیں سکھاتے ہیں، گنا موتا تک سکھاتے ہیں، حضرت سلمان فارسی نے اس پر کوئی احتجاج نہیں کیا، انکار بھی نہیں کیا، اور چڑے بھی نہیں، انھوں نے کہا، ہاں! ہاں! سکھاتے ہیں، ہمیں گنا، موتا ہمیں اپنی ضروریات بشری پورا کرنا بھی نہیں آتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ہر بات سکھائی، اور ہم کو آدمی بنایا، ایسا آج دنیا کی تہذیبوں میں نہ کوئی شعور ہے نہ اخلاق ہے، نہ تعلقات صحیح، نہ تعلقات کے صحیح حدود، نہ معاملات کے صحیح حدود ہیں، یہ سب پیغمبروں کے تہذیب ہے، کھانے پینے سے لے کر مرنے اور مرنے کے بعد کی تمام منزلیں اللہ نے اپنے پیغمبروں کے ذریعہ بتائی ہیں۔

معلوم نہیں اللہ کے وہ کون مقبول بندے تھے، جو اس ملک میں آئے ایمان کی حفاظت کرو اور جن کی بدولت آج تم مسلمان ہو، ہم ان کا نام نہیں جانتے مگر ہم ان کے حق میں دعا کرتے ہیں، ہمیں ان کا نام جاننے کی کچھ ضرورت نہیں، اور ان کو اپنا نام ہمیں بتانے کی بالکل ضرورت نہیں، انھوں نے جس کے لئے کیا تھا، وہ ان کو ان کے عمل کا الغام دے گا، اور ان کے عمل کا الغام دے رہا ہے، لیکن ہم کو اور تم کو شکر کرنا چاہیے کوئی بھی ذریعہ بنا، اللہ نے ہم کو ایمان کی دولت نصیب فرمائی، اس دولت کو قائم رکھنا، اس دولت کو پھیلانا، اور باقی رکھنا اور اپنی آئندہ نسلوں تک اس دولت کو منتقل کرنا تمھارا فرض ہے، بیشک کھاؤ، پیو، بیشک دکانیں کرو، بیشک خوب کماؤ اور تجارت کرو، کوئی تم کو نہیں روکتا، لیکن تمھارا پہلا فرض یہ ہے کہ تم اپنی اولاد کو اس تہذیب کا وارث بناؤ، اپنی اولاد کو اس توحید کا وارث بناؤ تم پر تمھارا سب سے بڑا ظلم ہوگا، تمھاری یہ خودکشی، اور نسل کشی ہوگی، اگر تم اپنی اولاد کو اس دولت سے محروم رکھو اور محروم دیکھو، اللہ نے تم کو جو دولت عطا فرمائی ہے، اپنی اولاد کو یہ دولت عطا کرو، ان کو اسلامی تعلیم دو، ان کو اللہ اور رسول کی پہچان

کراؤ، توحید کی محبت ان کے دل میں بٹھاؤ، اسلامی تہذیب سے عشق اور اسلامی تہذیب سے وابستگی اور اسلامی تہذیب سے شفقتگی، ان کے اندر پیدا کراؤ۔

ان کو بتاؤ کہ اسی پر جینا بھی ہے، اسی پر مرنا بھی ہے،

وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ

آدمی اگر خدا نخواستہ کفر کے ساتھ گیا، جہالت کے ساتھ گیا، ایمان سے محروم چلا گیا تو اسکی بد بختی، اور اسکی محرومی ہمیشہ قائم رہے گی، فاقہ ہے ایک دن کا، دو دن کا، لیکن یہ روحانی فاقہ ایسا ہے جس کی کبھی روزہ کشائی نہیں، یہ جسم کا روزہ، شام کو افطار ہو جاتا ہے اس کا، ایک دن میں نہ ہو، دو سکر دن افطار ہو جاتا ہے، لیکن اگر خدا نخواستہ، روح کا روزہ ہے، روح کا فاقہ ہے، اس کا افطار کہیں نہیں، اپنی اولاد کو سب سے بڑا تحفہ جو دے سکتے ہو، سب سے بڑا ان کا حق جو تم پر ہے، اور سب سے بڑا ذمہ جو ان کا تمہارے ذمہ ہے، وہ ہے ان کو صحیح اسلامی تعلیم دینا، اس کے لئے مدارس ہیں، اس کے لئے مکاتب ہیں، اس کے لئے اسلامی تعلیم گاہیں، اس کے لئے صحیفیں ہیں، اس کے لئے تبلیغ ہے، اس کے لئے خانقاہیں ہیں، اس کے لئے الشہ کے بندے ہیں، عالم ہیں، درویش ہیں، سب اسی لئے ہے کہ ایمان کی دولت باقی رہے، اور ایمان کی دولت ہمارے ساتھ جائے۔

دوستو! تمہارا سب سے بڑا فرض یہ ہے کہ تم اپنے کو مسلمان سمجھو، خاندانی حیثیت سے تم جو کچھ ہو، لیکن روحانی اور ایمانی حیثیت سے تمہارا اور ہمارا خاندان ایک ہے، مراکش سے لے کر چین تک سارے مسلمانوں کا خاندان ایک ہے اور وہ خاندان ابراہیمی ہے، وہ خاندان محمدی ہے، ہم سب خاندان ابراہیمی میں داخل ہیں، اس خاندان کا سب سے بڑا شعار، اول شعار، ہے توحید، اس خاندان کی خصوصیت یہ ہے کہ اسکے پہلے فرد حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے لے کر اس خاندان کے آخری فرد تک توحید کا سلسلہ باقی رہے گا،

شیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کہتے ہیں:-

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي
وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ كَثِيرًا مِّنَ
النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ
غَفُورٌ رَّحِيمٌ۔

سب بڑی جو لو لگی ہوئی ہے ان کو، وہ یہ ہے کہ اے اللہ مجھے اور میری اولاد
کو شرک کی لعنت سے بچا، خاندان ابراہیمی کا سب بڑا شعار خاندان ابراہیمی کا طرہ امتیاز
خاندان ابراہیمی کا تعارف، خاندان ابراہیمی کی دنیا میں شناخت کیا ہے، جہاں بھی
خاندان کا کوئی فرد ہے، توحید کا جھنڈا ملتا ہے، سارے مشرکانہ نظاموں
سے باغی، سب منحرف، سب مختلف، سب ہٹا ہوا، سب کا انکاری، بس ہر جگہ جہاں
بھی ہے، کوئی ابراہیمی ہو یہی کہتا ہے کہ میں اللہ ہی کو جانتا ہوں، بس وہی ہے۔

الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يُهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ
وَإِذَا امْرَأَتِي فَهِيَ تَشْفِينِ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِيَنِي۔

ابراہیمی خاندان کا پہلا شعار یہی توحید ہے، ابراہیم علیہ السلام کی زندگی کی ابتدا
اسی سے ہوئی، اور زندگی کی انتہا، اسی پر ہوئی، اپنے باپ سے اسی بنا پر جدا ہوئے،
اور اپنے ملک سے اسی بنا پر نکلے اور اسی بنا پر خاندان تعمیر کیا، اسی نام پر انھوں نے خانہ کعبہ
تعمیر کیا، اور اسی کے نام پر انھوں نے اپنی اولاد کو دہاں بایا۔

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُيُوتًا مِّنْ ذُرِّيَّتِي لِيُحْفَظُوا
بَيْتَكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ

دوسرا شعار اس خاندان کا کیا ہے؟ اس کی تہذیب، ایمان کی تہذیب
خدا کی تہذیب ہے، اللہ کا نام، اسکی پوری تہذیب میں پوری معاشرت
میں بسا ہوا ہے، رچا ہوا ہے، اُترا ہوا ہے، اسکی پوری تہذیب و معاشرت اللہ کے
نام میں اور اللہ کے تعلق میں ڈوبی ہوئی ہے اور رنگی ہوئی ہے۔

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً

دکان پر دیکھو تو اللہ والا، کھلیان میں دیکھو تو اللہ والا، تجارت کرتا ہوا پاؤ گے تو اللہ والا، لڑتا ہوا پاؤ گے تو اللہ کے نام پر، کھاتا ہوا دیکھو گے تو اللہ کے نام سے، اللہ کا نام لے کر کھانا، اللہ کے نام پر کھانا ختم کرنا اور شکر ادا کرنا، اللہ کے نام پر جینا، اللہ کے نام پر مرنا، اللہ کے نام پر ملنا، اللہ کے نام پر جبر ہونا، اللہ کا نام لیتے ہوئے کپڑا پہننا اور اللہ کا نام لیتے ہوئے کپڑا اتارنا، آئے دنیا میں تو اذان اس کے کان میں دی جا رہی ہے، حتیٰ عَلَى الصَّلَاةِ، حتیٰ عَلَى الْفَلَاحِ، کچھ نہیں سنتا، کچھ نہیں سمجھتا، مگر کان میں اذان دی جا رہی ہے، ندائے ابراہیمی، کہ وہ سمجھ جائے کہ مجھے اس نظام سے ہمیشہ وابستہ رہنا ہے، پہلی آواز جو کان میں پڑی ہے وہ خدا کا نام ہے، اور جب وہ دنیا سے جائے تو اس دعا کے ساتھ:-

خَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّيَ اللَّهُ نَبَا
وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ أَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۝ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ
جب اسکی نماز پڑھی جائے تو اس میں بھی یہی دعا کی جائے کہ:-
اللَّهُمَّ مِنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَاحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمِنْ تَوَفَّيْتَهُ
فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ۔

اے اللہ ہم میں سے کسی کو زندہ رکھ تو ایمان پر زندہ رکھ، دنیا سے اٹھا تو ایمان پر اٹھا..... جب تک زندہ رکھنا اسلام پر زندہ رکھنا
اس نظام اطاعت اور نظام عبودیت پر زندہ رکھنا جو تو نے پسند کیا ہے۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ

اور جب اس دنیا سے اٹھاتا تو ایمان پر اٹھانا، تیرا کلمہ پڑھتے ہوئے ہم اس دنیا سے جائیں، جب اس ابراہیمی کو قبر میں رکھتے ہیں تو کہتے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ

اللہ کے نام پر اور رسول اللہ کی ملت پر۔

خاندان ابراہیمی جو مراکش سے چین تک ہے، جس کا ایک گھرانا یہاں مراکش سے چین تک بیٹھا ہوا ہے، برما میں، دوسرا گھرانا ملائیس، تیسرا گھرانا پڑا ہوا ہے انڈونیشیا میں، چوتھا گھرانا پڑا ہوا ہے ہندوستان و پاکستان میں، اور ایک گھرانا خاص اس دیوار کے سائے کے نیچے پڑا ہوا ہے، عیسائیوں میں، اور کوئی دریائے نیل کے کنارے اور کوئی خلیج فارس کے کنارے، ساری دنیا میں ابراہیم کا گھرانا پھیلا ہوا ہے، دنیا کا کوئی کورہ مقام ان کی برکت سے خالی نہیں۔

سر کوہ آدم سے تا کوہ بیضا

جہاں جاؤ گے پاؤ گے کھوج انکا

اس خاندان کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ اسکی تہذیب، اسکی معاشرت، اسکی تعلیم، اسکی پوری زندگی اللہ کے نام میں بسی ہوئی ہے، جیسے خوشبو میں کوئی چیز بادی جاتی ہے

جمال ہم نشین در من اثر کرد

وگر نہ ہم ہمان خاکنم کہ ہستم

ہمارا یہ جسم مٹی کا ہے، ہمارے یہ کپڑے کپاس اور ریشم کے ہیں، اور ہمارے یہ برتن اور ہمارا یہ کھانا سب کا تعلق خاکی چیزوں سے ہے۔ لیکن یہ سب اللہ کے نام میں بادی گئی ہیں، اس خوشبو میں بانی گئی ہیں، مہینوں خوشبو کے اندر رکھ کر بانی گئی ہیں اب اس میں بس گئی ہیں، عطر ابراہیمی میں ہماری پوری تہذیب بس گئی ہے، اگر تم چاہو پچاس مرتبہ دھو ہزار مرتبہ دھو، اس عطر کی خوشبو اس سے جا نہیں سکتی، ابراہیم علیہ السلام نے ایسا اس کو غوطہ دیا تھا، ایسا رنگا تھا صبغة اللہ میں کہ اب یہ رنگ اس کا اثر نہیں سکتا، کتنا ہی رنگ اس پر چڑھاؤ، کوئی رنگ اس پر چڑھ نہیں سکتا۔

صبغة اللہ ومن احسن من اللہ صبغة

اللہ کا رنگ اور اس کے رنگ سے زیادہ پیارا اور زیادہ دلنریب کوئی رنگ نہیں ہے۔

تیسری خصوصیت خاندان ابراہیمی کی کیا ہے، جہاں رہے گا باطل سے کش مکش

تیسرا شعر کرتا رہے گا، حق کے لئے لڑتا رہے گا، توحید کی صدا بلند کرتا رہے گا۔ اللہ کے

راتے کی طرف سب کو بلاتا رہے گا۔ یہ سعادت قیامت تک کے لئے خاندان ابراہیمی کے لئے مقدر ہو چکی ہے، جس نے اللہ کے نام کا جھنڈا بلند کیا دنیا کے کسی گوشے اور کسی جھٹے میں اگر سراغ لگاؤ گے، اور تحقیق کر دو گے تو سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس کا رشتہ ملت ہو گا۔ آج ساری دنیا میں بار بار جنگیں ہوئیں۔ دو دو جنگیں ہو چکی ہیں، لیکن یہ خاندان ابراہیمی کی جنگ نہیں تھی۔ اس جنگ میں خاندان ابراہیمی کی کوئی شاخ فرقی نہیں تھی، یہ سپٹ کے لئے تھی، یہ بازوؤں کے لئے مارکیٹ حاصل کرنے کے لئے تھی، یہ ہواد ہوس کی جنگ تھی، اس لئے کہ یہ خاندان ابراہیمی کی طرف سے نہیں لڑی گئی تھی۔

آج ساری دنیا میں جس کو دیکھو گے کہ وہ اللہ کا نام لیتا ہے، اللہ کا نام دوسروں کو سکھاتا ہے اور اللہ کے نام کی تلقین کرتا ہے۔ اگر تحقیق کر دو تو وہ ابراہیمی نکلے گا۔ اس کا تعلق دور سے یا قریب سے، سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے نکلے گا، یا ان کی صابی اولاد میں ہے یا ان کے غلاموں کے ذریعے کہ وہ ان کے معنوی خاندان میں داخل ہو چکا ہے، قیامت تک کے لئے توحید کا اعلان، قیامت تک کے لئے ایمان کی دعوت، قیامت تک کے لئے خوف خدا اور شکر آخرت کی دعوت، قیامت کے لئے دینی جدوجہد کو اللہ تعالیٰ نے خاندان ابراہیمی سپرد کر دیا ہے، ہر جگہ ہر زمانہ میں خاندان ابراہیمی کا کوئی سر پھر املاح موجوں سے ٹکراتا رہے گا، کشتی کو کنارے لگاتا رہے گا۔ دھارے کے خلاف اس کشتی کو چلاتا رہے گا۔ بازوئیں ہو جاتے ہیں۔ تپوارجواب دے جاتے ہیں۔ موجیں گستاخیاں کرتی ہیں، مگر خاندان ابراہیمی کا ملاح ہے کہ

ہوا ہے گوت۔ دینز لیکن چراغ اپنا جلا رہا ہے

وہ مرد درویش جس کو حق نے دیے ہیں انداز خسروانہ

دامن کے اندر چراغ کو لے کر چھپائے گا، سینے سے لگائے گا، ہزار بار اس پر بھجائے گا، سپر بن جائے گا، مگر چراغ کو سینے سے لگائے ہوئے، اولاد کی پروا نہیں۔ عزیزوں کی پروا نہیں، مگر اللہ کا چراغ گل نہ ہونے پائے۔ اسکی فکر۔ یہ خون اگر تم کو ملے گا، یہ فکر اگر

تم کو ملے گی۔ یہ عشق کیشی اگر تم کو ملے گی تو شیدنا ابراہیم و محمد علیہما الصلوٰۃ والسلام کے خاندان اور ان کے تمام لیواؤں میں، پیٹ کے لئے لڑنے والے بہت، اقتدار کے لئے لڑنے والے بہت، نفس کے لئے لڑنے والے بہت، عزت کے لئے لڑنے والے بہت، کرسیوں کے لئے لڑنے والے بہت، اللہ کے لئے لڑنے والا ایک، اور وہ ابراہیم۔

میسر بھائیو! خوش قسمت ہو کہ تم کو اللہ نے اس خاندان میں داخل کیا، بڑی خوش قسمتی خاندان ابراہیمی سے وابستہ ہونا، اللہ کے غلاموں میں داخل ہونا سب سے بڑی خوش قسمتی، سب سے بڑی سعادت اور سب سے بڑی عزت ہے، اللہ نے بڑا فضل فرمایا ہے کہ اللہ نے ہیں اس بابرکت خاندان میں اور اس بابرکت درخت کے سائے میں لے لیا، پس ہم اس دولت سے کبھی محروم نہ ہو جائیں، خدا کے لئے اس دولت کو سینے سے لگائے رکھنا، برائیاں نہ رہتے ہو کہ ملایا میں، ترکستان میں بستے ہو کہ چین میں، ہندوستان میں رہتے ہو کہ فرنگستان میں رہتے ہو، دارالاسلام میں رہتے ہو یا کفرستان میں، جہاں رہو اس کا نام لیتے رہو، جہاں رہو اللہ کے سامنے سر جھکاتے رہو، ان مسجدوں سے متعلق رہو، اللہ کے نام سے متعلق رہو، اپنے کو ابراہیمی کہتے رہو، جو زبان چاہے بولو، جہاں لباس چاہو (بشرطیکہ وہ شریعت کے مطابق ہو) پہنو، مگر ابراہیم کی تہذیب کو سب سے اعلیٰ تہذیب سمجھو، اس سے محبت کرو اور اس کو اپنی سعادت سمجھو۔

وَمَا كُنَّا لِنُضْطَرِّدَ كَوْ لَا أَنْ هَذَا الشَّيْءُ

ہم ہرگز اس قابل نہیں تھے کہ ہم پر اللہ تعالیٰ اتنا بڑا فضل فرماتا، ہم کو گھر بیٹھے یہ دولت عطا فرماتا اور یہ نعمت ہمارے گھر بھیتی، اور برما اور ملایا میں رہ کر ہم اسلام کو قبول کرتے، مگر اللہ نے ہم کو یہ دولت نصیب فرمائی۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے، اور اللہ بڑا فضل والا ہے۔

دولت یافنی کی حفاظت پس اللہ نے تم کو یہ دولت عطا فرمائی ہے۔ اب اس دولت کی حفاظت ظلت

کر دو، اس دولت کو سینے سے لگائے رکھو، اپنی اولاد کو اس دولت میں شریک کر دو، آئندہ نسلوں کے لئے ایمان کی دولت کو قائم رکھو، اسکے لئے کوشش کر دو کہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہی شیوہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور ربّ فرماتا ہے:-

وَجَاهِدْ وَافِي اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ
وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ اَبِيكُمْ
اِبْرَاهِيْمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا
لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُوْنُوْا شَهِدَاۓ
عَلَى النَّاسِ فَاَقِيْمُوْا الصَّلَاةَ وَآتُوْا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوْا
بِاللّٰهِ هُوَ مَوْلاَكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلىٰ وَنِعْمَ النَّصِيْرُ .

فرماتا ہے وَجَاهِدْ وَافِي اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهِ اللہ کے راستے میں ہر طرح کی کوششیں کرو کیوں؟ هُوَ اجْتَبَاكُمْ اس نے تم کو چن لیا، تم کہاں اس قابل تھے؟ اے برہم بھائیو! اے ہندوستانی بھائیو، اے پاکستانی بھائیو، اے ترکستانی بھائیو! تم کہاں اس قابل تھے کہ اللہ اتنی بڑی دولت نصیب کرے، ایمان کی دولت سے تم کو نوازا ہے، هُوَ اجْتَبَاكُمْ اس نے تم کو ہزاروں قوموں میں سے اور لاکھوں انسانوں میں سے اور کروڑوں کے گلوں اور مخلوقات میں سے، اس نے تم کو انتخاب کیا وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ اور تم کو ایسا آسان دین عطا فرمایا، کہ جس میں کوئی دقت نہیں، اس میں یہ نہیں کہ اپنی انسانیت کو خاک میں ملا دو، اس میں یہ نہیں کہ راہب بن جاؤ اور پھونچی بن جاؤ، اس میں یہ نہیں کہ شادی نہ کرو، اس میں یہ نہیں کہ گیر والباس پہنو، اس میں یہ نہیں ہے کہ اپنے گھر کو اور اپنے گھر والوں کو سلام نہاؤ، اور ان کا منہ دیکھنے کے بھی روادار نہ بنو، اس میں یہ نہیں ہے کہ مکان نہ کرو اور مکان میں نہ رہو، مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ اس نے ایسا دین عطا فرمایا جو تمہارے لئے آسان ہو، اس میں کوئی بندش نہیں ہے، اس میں فطرت کے خلاف تم سے کوئی مطالبہ نہیں ہے مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ اَبِيكُمْ ابراہیم تمہارے مورثِ اعلیٰ

سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دین ھو سفکم المسلمین انھوں نے تمھارا نام، یہ پیارا نام مسلمان انھوں نے رکھا، انھوں نے سب سے پہلے تم کو مسلمان کے نام سے پکارا۔ من قبل اس سے پہلے جب تم نہیں تھے، تمھاری نسل نہیں تھی، وہی ھذا اور پھر اسکے بعد اللہ نے تم کو اس نام سے یاد فرمایا، لیکون الرسول شہیداً علیکم تاکہ رسول تمھارے ادھر گواہ بنے، وتکونوا شہداء علی الناس اور پھر تم ساری دنیا کے لئے گواہ بنو، رسول تمھارے لئے نمونہ اور تم ساری دنیا کے لئے نمونہ۔

پس میسر دوستو! اس ابراہیمی تہذیب کو جان سے زیادہ عزیز
تہذیب ابراہیمی کی حفاظت سمجھو، وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَانْتُمْ مُسْلِمُونَ۔ نہ مرنا مگر
 مسلمان، سچے اور سچے مسلمان، موحد اور مومن مسلمان، اللہ کے سوا کسی کو معبود نہ سمجھنے
 والا مسلمان، خدا کے سوا سب کے بے خوں، کسی ایک سے نہ ڈرنے والا مسلمان، خدا کے
 سوا ہر کسی سے بے طمع، ایک اسی کی طمع کرنے والا مسلمان، خدا کے سوا سب کے پیچھے رہ کر،
 حنیفاً مسلماً اور اسی کی طرف رخ کرنے والا مسلمان، یہی ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی خصوصیت ہے۔

حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

سب کٹ کر اسی سے جڑ جانے والا، سب کے پھر کر اسی کے در پر پڑ جانے والا، سب کے روٹھ کر
 اسی ایک کا ہو جانے والا، سب کے ہٹ کر اسی ایک سے مل جانے والا، یہی شان تھی
 ابراہیم کی اور یہی شان ہونی چاہیے اس خاندان کی، بس اپنے اس خاندان کی
 آن کو، اس خاندان کی شان کو، اپنے اس خاندان کی آن بان کو اور اپنے اس
 خاندان کی میراث کو قائم رکھو، اور یہاں اس دنیا میں ایمان کے ساتھ رہو، ایمان
 اور عافیت کے ساتھ اس طرح سے جاؤ کہ اللہ کی طرف سے آواز آئے، رُوح القدس
 کی طرف سے یہ پیغام سنایا جائے۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً
 مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتِي

اے نفس مطمئنہ، وہ نفس جو اطمینان سے رہتا تھا، اطمینان اس کی فطرت بن گئی تھی، اپنے پروردگار کی طرف خوش خوش جاؤ، خوش خوش فارغ الباب داخل فی عبادی وادخلی جنتی پس میرے بندوں میں داخل ہو جاؤ، میری جنت میں داخل ہو جاؤ، ہمارا دہاں استقبال ہو۔ ایمان کا تحفہ اور ایمان کی نذر لے کر جائیں اور اللہ تعالیٰ کے یہاں ہم سے کہا جائے، کہ اے میرے پیارے بندے بیشک تو ایمان پر قائم رہا، بیشک اپنے ایمان کے ساتھ ہمارے یہاں آیا، تو نے یہ امانت پہنچا دی، تیرے لئے ہم نے سب کچھ تیار رکھا ہے، فُزْ لَآ مَن غَفُورٌ رَّحِيمٌ۔

رب توفنا مسلمین و الحقنا بالصالحین
 غیر خزا یا ولا ندامی ولا مفتونین، یا
 حی یا قیوم برحمتک نستغیت اصلح لنا
 شأننا کلاً، ربنا لا ترغ قلوبنا بعد
 اذھدیتنا وھب لنا من لدنک رحمۃ
 انک انت الوھاب و صلی اللہ علیہ وسلم
 خیر خلقہ محمد و علی آلہ واصحابہ اجمعین۔

ڈاکٹر سید عبد العلی رحمت اللہ علیہ

(از عین الرحمن شمسلی)

محترم مولانا سید ابوالحسن علی زوی مدظلہ کے برادر معارف جناب ڈاکٹر حکیم مولانا سید
عبد العلیؒ کی وفات کی خبر ناظرین الفتنان کو بھی ناچکی ہوگی۔ خدا عز و جل رحمت کرے،
ڈاکٹر صاحب مرحوم اپنی ذات اور اپنے اوصاف و کمالات کے اعتبار سے ایک نامور و بزرگ
ہستی تھے۔ وہ اس خاندان کے چشم و چراغ تھے جس نے سید احمد شہیدؒ جیسی ناقابل فراموش
ہستی ملت کو بخشی، اور اپنے بزرگوں کے اقتدار و کمالات کے جواز بنی۔

اس فرشتہ صفت ہستی کو سئم سے لے کر عین اس لمحہ تک جب اس کی پاک روح نے
اپنے مالک کی طلبی پر لبیک کہتے ہوئے پرواز کی مسلسل اور بہت قریب سے دیکھنے کا موقع ملا۔
الفتنان کا دفتر شروع میں تو ۱۰ سال تک گویا ڈاکٹر صاحب کے مطلب اور دولت کے
بالکل متصل ہی رہا۔ اس کے بعد جو کچھ فاصلہ بڑھا بھی تو وہ چند قدم سے زیادہ کا نہ تھا۔ رہائشی
مکان بھی ۱۰ سال تک ڈاکٹر صاحب کے زیر سایہ ہی ملا رہا۔ اٹھنا بیٹھنا لکھنؤ کے قیام کے
روز اہل ہی سے ڈاکٹر صاحب کے متعلقین کے ساتھ رہا۔ اس طرح اپنی بد قسمتی سے گو جان
کچھ نہیں کیا، لیکن خوش قسمتی سے دیکھا بہت کچھ اور جو کچھ دیکھا وہ کبھی بھولنے والا نہیں۔

ڈاکٹر صاحب کی صحت ہی دیکھ کر آدمی کو اس اور عسکریت پیدا ہوتی تھی یہ دراصل
ان کے باطن کی نورانیت اور جاذبیت کا عکس تھا جو پوری آب و تاب کے ساتھ ان کے
پہرے پر نمایاں رہتا تھا۔ اہل تقویٰ آج بھی اس دنیا میں بہت سے ہیں اور ایک سے ایک

بڑھ کر ہیں لیکن ڈاکٹر صاحب کو بہت تھوڑی ہی مدت قریب سے دیکھنے کے بعد دل گواہی دینا
 تھا کہ معاصی سے پرہیز کرنا تو الگ بات ہے، ان کے دل میں معصیت کا تقوٰہ نہ بھی شاید نہیں
 تھا۔ وصال کے چند دن بعد ڈاکٹر صاحب کے رفیق خاص و دمساز حضرت مولانا عبدالباقی
 صاحب ندوی (طالی الشریعہ) کی خدمت میں اس درجہ است کے لیے براہ فری ہوئی
 کہ آپ ڈاکٹر صاحب مرحوم کو بتا سکتے ہیں شاید ہی کوئی دوسرا اس درجہ کی واقفیت رکھتا
 ہو۔ لہذا جی چاہتا ہے کہ اگر صحت مساعد ہو تو مرحوم کے تذکرے میں کچھ اور تمام فرمائیں، بہت
 قیمتی کلام خدا کو اس سے دینی فائدہ پہنچے گا۔ یہی سمجھتے ہیں ڈاکٹر صاحب کی سیرت کے
 اس پیار کا تذکرہ کرتے ہوئے جس کا ذکر میں نے قبیلہ سے مولانا صاحب سے کیا مولانا صاحب نے ناظرین
 گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا تاثر نقل فرمایا کہ ایک مرتبہ عید آباد کے زمانہ قیام میں میری ہی تحریک پر
 علاج کی غرض سے لکھنؤ شریعہ لائے اور ڈاکٹر صاحب مرحوم کا علاج شروع ہوا یہ پہلی
 ملاقات تھی جو کافی مدت ہوئی۔ وہیں ہو کر مجھ سے کہا کہ میرا میں تھا تو شکر گزار ہوں کہ ایک ایسے
 آدمی کے دیکھنے کا موقع ملے میرے لیے فراہم کیا جیسا کہ اب تک ان آنکھوں نے دیکھا ہو
 اور نہ امید ہے کہ دوسرا دیکھے میں اس کے سوا تو دل پر سے غصہ اور دوق کے ساتھ کہتا ہوں کہ
 اس شخص کے قلب پر کسی معصیت کا خطرہ بھی نہیں گزرتا۔

یہ واقعہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب مرحوم کو تھوڑی ہی مدت قریب سے دیکھنے کے بعد
 پوسٹ جرم و دوق کے ساتھ یہ تاثر ملا رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی درجہ کی بھی معصیت
 کا مادہ ہی اس انسان کے اندر نہیں رکھا۔ یہ کوئی تارک الدین یا ختم کے انسان نہیں تھے۔
 اب کہتے تھے زمین اور باغات کے علاقے دیکھتے تھے۔ ایک وسیع کھیت کے ذمہ دار تھے۔
 تودۃ العلما کی نقاست کی ذمہ داریاں تھیں، غرض ہر عروج کے بشری علاقے تھے مگر قول و
 عمل میں وہ پاکیزگی، وہ طہارت وہ معصومیت کہ فرشتے بلائیں۔

ڈاکٹر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا اسی طرح کا ایک انیازی وصف جسے مذکورہ بالا بیادری
 وصف کا شاخسانہ کہنا چاہوں گا ان کی طبیعت اور اعتقاد و عبادت کے بیان کا یہی کمال

کے یقین سے دل معمور تو تھا ہی مگر مروجہ کا وہ خط دیکھ کر جو عین جوانی کی عمر میں انہوں نے اپنے والد ماجد حضرت مولانا حکیم سید عبدالحی حسنی رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا تھا، یہ یقین حق الیقین سے بدل گیا۔ اللہ اللہ کیا ٹھکانہ ہے اس للہیت اور استغفار عبدیت کا کہ الہ آبادیوں کی دوستی سے بی بی سی کر کے نکلے ہیں اور اپنی آئندہ زندگی کے نقشے کے خطوط تیار کرتے ہوئے والد ماجد کو لکھتے ہیں۔

عرب عصیاں جو اودھ حصہ عمر

جو تری یاد میں بسر نہ ہوا

جس کی جوانی میں للہیت اور عبدیت کا یہ رنگ ہو، کیا پوچھنا ہے اس کی نچتہ سنی اور بڑھاپے کے رنگ کا۔ بس للہیت و عبدیت کی ایک موہنی تصویر تھی جو نہ جانے کب تک آنکھوں میں پھرتی رہے گی۔

اتباع سنت میں بھی اپنے بزرگوں کا پورا پورا ورثہ پایا تھا..... سنت اور سنت کے قائم کردہ حدود کی پابندی ہر چیز میں عزیز تھی۔ انگریزی تعلیم اور ڈاکٹری کے پیشے میں کامیابی کے باوجود وضع قطع، رہن رہن اور گھر کا چال چلن ادا دل تا آخر سنت کے حدود کا پابند۔ ہر طرف ایک دلاویز منون سادگی، تکلفات سے دوری، سنت اور حدود سنت ہی نہیں مذاق سنت کی بھی ایسی پاسداری تھی کہ انسانی کمزوری کے نہایت نازک مواقع پر بھی اس میں فرق نہیں آتا تھا۔ پانچ صاحبزادیوں پر اکوڑے صاحبزادے، سب سے چھوٹے اور فطری سعادت کی بنا پر صحیح معنی میں باپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک، لیکن لکھنؤ کے پر تکلف اور گراں بار راجوں سے بکٹ بٹے ماعول میں اس شان سے شادی کی تقریب ادا ہوئی کہ جیسے سارا ارمان ہی تھا کہ سنت کے مذاق سادگی کی پیروی کا ایک یہ موقع بھی میسر آئے۔ بڑا دل گردہ چاہیے ایسے فطری کمزوریوں کے مواقع پر بھی مذاق سنت کو عزیز رکھنے میں!

لڑکیوں کے رشتے آج کی ایک عام کمزوری ہیں۔ اچھے اچھے بندگان نابابہ انبیاء لڑکیوں کے دنیاوی معیش و آرام کی خاطر ان کے رشتے میں دینداری کی تلاش کو نظر انداز کر جاتے ہیں۔ اس معاملہ میں راقم نے اپنی محدود نظر سے ڈاکٹر صاحب علیہ الرحمہ ہی کو دیکھا کہ

دنیاوی تعلیم، دنیاوی وجاہت، دینی عزت اور عالیٰ نسب کا جامع ہوتے ہوئے انہیں صاحبزادیوں کے رشتوں میں ایک نگاہ غلط انداز بھی ان مواقع پر نہیں ڈالی جو ان معزز حیثیات کا جامع ہونے کی بدولت دنیوی اعتبار سے اچھے رشتوں کے حصول میں انہیں حاصل ہو سکتے تھے۔ تمام صاحبزادیوں کے رشتے میں رسول اکرمؐ کے پسندیدہ دینی معیار کو شرط اول قرار دیا۔ اور اس کے ساتھ اگر اپنی جیسی حیثیت کا دنیوی معیار بھی جمع نہیں ہو سکا تو ادنیٰ پرواہ نہیں کی۔ کتنی عظیم قربانی ہے آج کل کے ماحول میں، معیارِ سنت کی خاطر اپنے بھرتے ہوئے دنیوی عیش و آرام کے امکانات کو قربان کر دینا! اور کس پائے کا اخلاص ہے اپنے دین اور عشقِ رسالت میں!

ان اوصاف کا لازمی تقاضا تھا کہ اس شخصیت میں اسلام اور ملتِ اسلامیہ کے لیے دردِ مندی اور اعلا کلمۃ اللہ کی ٹرپ بھی ہو۔ چنانچہ ڈاکٹر صاحب مرحوم کا سینہ ان جذبات کا بھی گنجینہ تھا۔ اسلامی دنیا میں کہیں کوئی ناگوار واقعہ ہوتا تو بالکل طبعی انداز کے رنج کی کیفیت طاری ہوتی۔ اور کوئی خوش کن خبر ملتی تو طبیعت سرور و نشاط سے لبریز ہو جاتی اور اس کے اثرات دیکھنے میں آتے، مرحوم کے جو بعض خطوط کا سلسلہ اسی شمارہ سے شروع کیا جا رہا ہے اس سے اچھا خاصہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان کے سینے میں اعلا کلمۃ اللہ کی کیسی ٹرپ اور اسلام کے لیے کیسا درد تھا۔

بزرگوں کی اخلاقی شانیں مختلف ہوتی ہیں۔ کسی میں خوش اخلاقی کا کوئی رنگ ہے کسی میں کوئی ڈاکٹر صاحب مرحوم کی خوش اخلاقی میں ایک عجب بادقار جمال تھا، کشادہ چہرہ، مسکین اور خندہ روی کے ساتھ، ملنے والوں کا استقبال فرماتے۔ عین سنت کے مطابق پورے رُخ کے ساتھ التفات ہوتا۔ ڈاکٹر کا پیشہ ہونے کی بنا پر وقت بے وقت اُن سے ضرورت پڑتی رہتی، ہمیشہ ایک ہی انداز سے متوجہ ہوتے ہوئے پایا، مسجد میں نماز کے بعد کچھ عرض کرنا ہوتا تب، مطلب سے گھر تک یا مسجد سے گھر تک کے راستے ہی میں کچھ عرض کرنے کی ضرورت پڑ گئی تب، اور گھر کی آرام گاہ میں احباب سے مل کر جا پونچے تب، کشادہ چہرہ جیسا تھا کہ کسی وقت جدا نہیں ہوتی تھی، خاموش اور

باوقار چہرے پر شفقت جیسے بولتی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ ہر حاضری قریب سے قریب
ترک تھی اور دل میں محبت کا تعلق اُبھارتی۔ بلاشبہ تکلف اس خادم کو تو وہ بالکل اپنے خاندان کے
ایک بزرگ محسوس ہوتے۔ اُن کی خاموش مجلس میں جی لگتا اور بغیر کسی عنبر دت ہی کے جا کر کچھ دیر بیٹھنے
کو دلی چاہتا۔

مرحوم اپنی ذات اور اپنے ظاہری و باطنی کمالات سے خود بھی ایک نہ سمجھولنے والی شخصیت
ہیں۔ مگر ایک زندہ اور ان شاء اللہ زندہ جاوید یادگار بھی ہمارے درمیان چھوڑ گئے ہیں، اور وہ
ہیں ہمارے محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (مد اللہ تعالیٰ) مولانا کے والد مرحوم اُن کو صرف
تو سال کا چھوڑ کر اس دُنیا سے رخصت ہو گئے تھے، اس دن سے ڈاکٹر صاحب کے روز وفات
تک وہ اپنی والدہ محترمہ کے علاوہ ڈاکٹر صاحب مرحوم ہی کے سایہ عاطفت میں رہے اور انھیں
کے درمیان شفقت میں قائم در بیت کے سارے مراحل طے کیے۔ مولانا محترم کی آج کی پوری شخصیت
انہیں کی تربیت و شفقت کا فیض ہے اور انہیں بھی کیا جاری فیض! اللہ تعالیٰ اس فیض کو
مدنوں جاری رکھے اور ڈاکٹر صاحب کے لطف و رحمت کا ذریعہ بنائے۔

کیا قابلِ رشک اور قابلِ تقلید ہے وہ مبدہ جو عمر بھر اپنے دونوں ہاتھوں سے بھی
محنت کرائے، اور اپنے بوجھ بھی اس کا ایک غنیمت ذریعہ چھوڑ جائے۔ خدا اس کی بالیال
منفرت فرمائے، انبیاء و صالحین کا قریب عطا فرمائے اور سپہانِ کائنات کے دنوں پر اپنے فضل و
سے سکنت برمائے۔

ایں دُعا اذ من و از محلہ جہاں آمین باد

ڈاکٹر عبدالحی صاحب مرحوم کے

چند خطوط

برادر معظم و مرتب ڈاکٹر حکیم مولوی سید عیوب علی صاحب مرحوم کی شخصیت باسعادت اقدس
تواضع، فہم سلیم، رسوخ فی الدین، دینی نیت، انصاف و ولایت اور قہر و جہد کے محاسن کا
جواور انوار وجود نورانی اس کا اندازہ ان کا حاشیہ و بیہ نقی کی وجہ سے بہت قریب
دیکھنے والوں کو بھی نہیں ہے۔ اس کے لیے ایک دفتر اور ایک ضخیم کتاب کا ضرورت ہے۔
لیکن کتاب میں بھی وہ بات کہ ان کو لکھا ہے جو ان کی اغوش تربیت میں پرورش پانے والے
کے مشاہدات و تأثرات میں کسی حد تک خطوط و خطبہ جو اپنے بزرگوں اور عزیزوں کو
لکھے جائیں اور ان کے متعلق کبھی دہرایا جائے کہ وہ کبھی لکھے جائیں اور ان کے خیالات
کی ترجمانی کی گئی ہیں اور شخصیت کی تصویر پیش کی گئی ہے جس قدر کہ ان کے دینے
کے لیے نہیں بلکہ ان کی ذاتی نیت اور علمی و قلمی افادیت کے لیے لکھی گئی ہیں اور ان کے
خطوط پیش کیے جا رہے ہیں جس سے اندازہ ہو گا کہ اور ذی قعدہ ۱۲۸۵ھ (۱۹۶۶ء)
کو اچانک ہم نے خدا کی کسی نعمت کھو دی اور سید ذی قعدہ مرحوم کو ہم نے علم و عمل،
شرافت نفس، دینی استقامت، اسلامی تہذیب اور رشد و ہدایت کے کس کو ہر بار

اور اسلاف کرام کی کس نادریادگار کو سپرد خاک کیا، مجھ ناچیز و ننگ وجود کے نام جو شفقت نامے
ہیں وہ شفیق دالہین، جان نثار بھائیوں اور مربیوں اور تابعوں کے لیے دستور العمل اور
چراغ راہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔

آخر میں سوائے اس کے کہ اپنے محضوں، اور مخلص دوستوں سے اپنے قیل پدنا تا دو
مرقی و محن کے لیے دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب کی درخواست کروں۔ ٹوٹے ہوئے
دل کو تسکین دینے کا اور کوئی سامان نہیں۔

برکریاں کار ہادشاہیت

ابو الحسن علی

سیدی دینی نعمی متعنا اللہ بجاتہ

آدابِ فذویانہ کے بعد گزارش ہے کہ کترین بخیر و عافیت ہوسہ پہنچ گیا، راستہ میں ایک دن
کے لیے کان پور میں ٹھہر گیا تھا۔ حافظِ حلیم صاحب تو منصوری پر تھے، ان کے صاحبزادے اور مٹی میں حسن
صاحب سے ملاقات ہوئی تھی اور انھیں کے یہاں قیام بھی رہا تھا۔ کانپور میں سڑجے، اپنی سرپرستہ، شیر کیمیا
حکومت صوبجات متحدہ، اسٹنٹ ڈائریکٹر صنعت و حرفت سے ملاقات کی تھی انھوں نے جو مشورہ
دیا وہ گزارش کر دیں گا۔

اپنی آئندہ طرزِ نامزد و بد کے متعلق میں چار پانچ برس سے غور کر رہا ہوں اور اصولاً میں وہی
سمجھتا ہوں جو جناب ارشاد فرماتے ہیں۔ یعنی مقصد زندگی حیاتِ اخروی ہے اور دنیا مزرعہ آخرت
ہے۔ اگر دنیا سے مقصود آخرت ہو تو حصولِ دنیا کے لیے کوشش بھی باعثِ ثواب ہے۔ اس جہت
سے معاملات بھی عبادات بن جاتے ہیں۔ پھر بھی دونوں میں وہی فرق ہے جو زمین و آسمان میں
ہے۔ ایک مقصود ہے اور دوسرا مقصود کا اکملہ۔ اگر منطقی دلائل سے قطع نظر بھی کر لیا جائے تو عرفانِ
الہی و حیاتِ دنیاوی میں جو کچھ نسبت ہے وہ قلبِ سلیم سے کسی وقت مخفی نہیں۔

۱۵ خط دالہ ماجد مولانا حکیم سید عبدالحی کے نام ہے اور غالباً ۱۳۸۹ء میں بی۔ بی۔ پاس کرنے کے بعد
لکھا گیا ہے۔ اس امتحان میں سمائی صاحب پورے کینگ کالج میں اول اور پوری الہ آباد یونیورسٹی میں دوسرے نمبر پر آئے تھے
یہ خط آئندہ کے پردگارام کے متعلق ہے پڑھتے وقت یہ پیش نظر رہے کہ یہ تحریکِ خلافت کے شباب کا زمانہ تھا۔

صرف عصیاں ہوا وہ حصہ عمر جو تری یاد میں بسر نہ ہوا
عرفان الہی کے بعد ایک انسان کا سب سے پہلا فریضہ یہ ہے کہ اپنے اوقاتِ خدا کے
عز و جل کی رضا جوئی میں صرف کرے اور حقیقت میں یہ عرفانِ کامل کے لیے ایک امر لازم ہے۔
طلبِ معاش اس حیثیت سے ضروری ہے کہ رضا جوئی بغیر اس کے ممکن نہیں۔ اس لیے یہ اسی حد تک
ضروری رہے گی جس حد تک یہ رضا جوئی کے لیے کارآمد ہو اس کے بعد اگر رضا جوئی میں مغل نہ ہو
تو مباح ہوگی اور اگر اوقاتِ عزیز کو ضائع کرے تو حرام ہوگی۔

رضا جوئی کے لیے جن اعمال کی ضرورت ہے۔ ان میں بھی فرقِ مراتب ہے۔ سب سے مقدم
وہ اعمال ہیں جو محض ذکر الہی و تزکیہ یا طہ پر مشتمل ہیں مثلاً صوم و صلوٰۃ و حج و تلاوة، اس کے بعد وہ
اعمال ہیں جو اعلیٰ کلمۃ اللہ و ہدایتِ خلق پر مشتمل ہیں مثلاً جہاد و استعداد للحبیرہ و عطا و تذکرہ
اس کے بعد وہ اعمال ہیں جو عامۃ مسلمین کے منافع و نیادی پر مبنی ہیں مثلاً زکوٰۃ و صدقات و
صلہ رحم و تعلیم۔ میرے خیال میں ہر مسلمان کو اپنی زندگی میں اس فرقِ مراتب کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔ یہ
ترتیب معتدل و متوازن حالات کے لیے ہے۔ غیر معمولی حالات میں اس میں تغیر کرنا ہوگا مثلاً جس وقت
صفت دوم یا سوم کی عبادات زیادہ ضروری ہو جائیں تو صفت اول کی عبادات میں اتنا تغیر کرنا ہوگا
ان میں سے ضرورت و سنن اور اگر نہ کر سکے بعد جو وقت بچے وہ صفت دوم یا سوم میں صرف کیا جائے لیکن
صفت اول کا وہ حصہ جو صفت دوم و سوم کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے
مثلاً ذکرِ قلب و تلاوت وہ کسی حال میں نہ چھوڑنا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ کسی خاص صفت کے زیادہ
ضروری ہونے کی حالت میں تمام اعمال میں خواہ وہ دنیاوی ہوں یا دینی اسے پیش نظر رکھنا چاہیے۔
اور ان کا انتخاب اس طرح کرنا چاہیے کہ حتی الامکان تمام اعمال کم از کم غنما ہی اس صفت کی
عبادت کے لیے معین ہوں۔

تذکرہ تعلیم ہمیشہ سے ضروری رہی ہے اور بتنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد زمانی پڑتا
گیا ہے اسی قدر زیادہ ضروری ہوتی گئی ہے، لیکن یہ اصول کبھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ وہی تذکرہ
معین ہو سکتی ہے جس کی جانب مخاطب کا نفس متوجہ کیا جاسکے۔ عوام عکبہ خاص کے نفوس بھی امورِ حاضرہ
و دنیاوی کی جانب مائل رہتے ہیں کہ یہ تقاضائے فطرت ہے۔ اس لیے حکمتِ الہی اسکی

مقتضی ہوئی کہ اس اُمت کے لیے جس کو بغوائے کلمۂ خیر اُمتہ اُخرجت للناس تا مرون بالمعروف
و تنہون عن المنکر ہدایت کا کام سپرد کیا گیا تھا۔ غلبہ و تفوق فی الارض و علو بھی لازم کر دیا گیا نہ
اس لیے کہ اکراہ فی الدین ہو۔ بلکہ اس لیے کہ نفوس اُمم اس اُمت کی تقلید پر آمادہ ہو جائیں اور ان کی
تذکیر پر توجہ کریں۔ کیونکہ اہل دنیا جن کے نزدیک دنیا ہی سب سے بڑی چیز ہے کسی کا دنیاوی غلبہ
دیکھ کر اُسے ہر امر میں اپنے سے بہتر سمجھنے لگتے ہیں یہاں تک کہ اس کے مذہبی اور ذہنی تفوق پر بھی
ایمان لے آتے ہیں۔ انبیائے سابقین میں حضرت سلیمان علیہ السلام نے سبا کے قاصدوں کو
دکھانے کے لیے اپنی عظمت اسی لیے ظاہر کی تھی اور ملکہ سبا کا تخت منگوا لینا بھی اسی پر مبنی تھا نیز
اسی طرح مرد میں لے جانا بھی اسی غرض سے تھا کہ وہ اپنے آپ کو ذہنی حیثیت سے بھی حضرت
سلیمان علیہ السلام سے کمتر سمجھے اور جس طرح اس نے کاسخ کو پانی سمجھنے میں غلطی کی اور اس غلطی کا احساس
کیا اسی طرح اپنی آفتاب پرستی کی غلطی کا بھی احساس کرے۔ چنانچہ اس غلطی کے احساس کے بعد اُسے
اس غلطی کا بھی احساس ہو گیا اور وہ ایمان لے آئی۔ معجزات کا بہت بڑا فائدہ بھی یہی تھا کہ ان کی
وجہ سے انبیاء کی عظمت نمایاں ہو جاتی تھی اور قوم کے نفوس ان کے کلام پر غور کرنے کے لیے تیار
ہو جاتے تھے۔

اس زمانے کے حالات دیکھتے ہوئے یہ نظر من لاشس ہے کہ صنف دوم کی عبادت کی اہمیت
بڑھ گئی ہے اور ان میں بھی حکم و اعد و لا ہم ما استطعتم میں قوۃ استعداد کی اہمیت سب سے
زائد ہے۔ اس وقت کے حالات اس کے مقتضی ہوئے ہیں کہ قتال کی فرضیت استعداد کی طرف منتقل
ہو جائے۔ ایسے مسلمانوں کے تمام اعمال میں یا اصول میں نظر رہنا چاہیے اور اپنی اپنی اہمیت کے مطابق اپنے تمام اعمال میں خواہ
عاش کیلئے ہوں یا معاد کیلئے اسکی اعانت کرتے رہنا چاہیے۔ مطلق علم اکی صفت متحسین ہو اس طرح تمام علوم طبع سلیم کو فروغ
ہیں لیکن ان میں سے بعض عملی حیثیت سے انسان کی جسمانی و مادی ترقی کے لیے ضروری ہیں اور بعض
روحانی ترقی و تزکیہ باطن کے لیے اور بعض تشیط ذہن و تفرج طبع کے لیے۔ تحصیل علوم کے احکام
نیت پر موقوفہ ہیں۔ لیکن جو علوم تزکیہ باطن کے لیے ضروری ہیں مثلاً علومِ قرآن و حدیث و سیرت
اُن سے بہر حال شغل رکھنا ضروری ہے۔ جن حالات میں استعداد کی اہمیت بڑھ جائے گی انھیں
حالات میں ان علوم کی اہمیت بھی بڑھ جائے گی جن پر استعداد موقوف ہے۔ مثلاً کیمیا و ریاضی

و طبیعات دالسنہ و مارنچ و اقتصاد و صناعات وغیرہ۔ استعداد فرض کفایہ ہے۔ اس لیے ان علوم کی تحصیل بھی فرض کفایہ ہو جائے گی۔ اور جب تک ان علوم کے ماہرین کی تعداد کفایت کی حد تک نہ پہنچ جائے تمام افراد پر اس کا بار رہے گا۔ تیسری قسم کے علوم مثلاً ادب و شعر بھی بعض وقت موکد ہو جاتے ہیں اور بعض وقت منکروہ۔ جیسا کہ اضافہ وقت ہو جائیں، تو منکروہ ہو جائیں گے اور جب ان سے فرائض و موکدات کے لیے ذہن کو تیار کرنے کا کام لیا جائے تو موکد ہو جائیں گے۔

میں اپنے لیے جو راستہ اختیار کرنا چاہتا ہوں وہ انھیں اصول پر مبنی ہے۔ سب سے پہلے میں تزکیہ نفس و احسان کو ضروری سمجھتا ہوں۔ اس کے لیے میری یہ خواہش ہے کہ مولانا محمود حسن صاحب سے بیعت کر دوں۔ اور حسب ضرورت ان کی خدمت میں رہوں۔ اب میں ان کی واپسی کا منتظر ہوں لیکن معلوم نہیں کہ کل کیا ہو، اس لیے اس کے متعلق میں جناب سے مشورہ چاہتا ہوں، میری ذاتی خواہش ان کے بعد مولانا محمد علی صاحب سے ہے، لیکن مولانا محمود حسن صاحب کے علاوہ اور کسی بزرگ سے میں اسی وقت بیعت کر دوں گا جب کچھ روزہ صحبت میں رہ کر مجھے اطمینان قلب حاصل ہو جائے۔ معاش کے لیے فیصلہ کرنے سے پہلے مجھے اس کا لحاظ رکھنا چاہیے کہ تحصیل معاش میں وقت کم صرف ہو اور حتی الامکان شدید دماغی محنت نہ برداشت کرنی پڑے تاکہ میں اپنا دماغ اس سے بہتر کاموں میں لگا سکوں، اور بہتر تو یہ ہے کہ کسی خاص مقام، یا شخص یا حکومت کا مجھے پابند نہ ہونا پڑے۔ ڈاکٹری میں حسب ذیل وجوہ سے پسند نہیں کرتا۔ (۱) اگر برابر پاس ہوتا جاؤں تو پانچ برس مجھے ابتدا کرنے کے لیے چاہئیں۔ (۲) بہترین قوائے دماغی اس کی تحصیل میں ضائع ہو جائیں گے۔ (۳) طب کی کامیابی کی صورت میں اگر ایمانداری سے کام کر دوں تو نہ وقت بچے گا نہ دماغ۔

جناب نے محکمہ تعلیم کی ملازمت کی جانب اشارہ فرمایا ہے۔ لیکن ٹریننگ کالج کی مدت تعلیم چوبیس مہینے نہیں بلکہ دو سال ہے اس کے بعد بھی پروفیسری کی اہلیت نہیں پیدا ہو سکتی وہ تو ایم ایس سی پاس کرنے کے بعد صرف کثرت مطالعہ پر موقوف ہے، اگر محض خدمت علم کا نظر ہوتی تو میں اپنی تمام عمر اس میں صرف کرتا اور مجھے امید تھی کہ نئے نتائج حاصل کرتا، مگر مقصود دیں ہے اس لیے اس علم پر

۱۰ حضرت شیخ الحدیث جو استاد بھی تھے۔ اور اس وقت مالٹا میں اسی تھے۔

۱۱ حضرت مولانا سید محمد علی بونگاریؒ، بانی ندوۃ العلماء

جو دین کا وسیلہ نہ ہو قناعت نہیں کی جاسکتی۔ اگر ڈرننگ کالج میں ایل، بی پاس کروں تو ہیڈ ماسٹر ہو سکتا ہوں۔ لیکن یہاں بھی مجھے مدرسہ کے علاوہ وقت صرف کرنا ہوگا۔ اس کے علاوہ دنیاوی حیثیت سے بھی یہ دونوں جگہیں زیادہ مفید نہیں، یعنی اس صوبے میں دو گورنمنٹ کالج ہیں ایک الہ آباد میں دوسرا بنارس میں، اور وہاں مجھے پروفیسری کی کوئی امید نہیں اس لیے کہ وہاں انگریزی ہی پڑھتے ہیں یا ایسے ہندوستانی جو جرمنی وغیرہ کے تعلیم یافتہ ہوں۔ اس لیے مجھے اسسٹنٹ پروفیسری کی امید ہو سکتی تھی مگر دستور یہ ہے کہ جتنی الامکان وہ انگریز پروفیسر اپنے شاگردوں ہی کا انتخاب کیا کرتے ہیں۔ اور کالجوں یا اسکولوں میں ملازمت کروں تو تھوڑی تنخواہ پر بہترین وقت و عمر و دماغ صرف کرنے کے بعد بھی پیش نہیں مل سکتی، محکمہ تعلیم کے علاوہ اور کسی صیغہ میں مستقل طور سے ملازمت کرنے پر طبیعت راضی نہیں ہے۔

میرے خیال میں تیسری صورت سب سے بہتر ہے۔ یعنی میں مطب کروں لیکن اسی پر اتنا اصرار کر لینا بہتر نہیں معلوم ہوتا۔ خدائے تعالیٰ سے بہر حال امیدیں ہیں۔ لیکن توکل فعل قلب ہے نہ کہ فعل لہجہ اگر تزکیہ باطن سے توکل حاصل ہو جائے تو ادب پیش اس میں سفر نہیں ہو سکتے، اگر نہ حاصل ہو تو اور اعمال کے ترک سے توکل پیدا نہیں ہو سکتا۔ اس لیے میں مطب کے ساتھ ہی دوسرا شغل بھی اٹھانا چاہتا ہوں یعنی ہندوستانی دو خانہ نمے کے طرز کی دوکان اور انگریزی و دوسرا سازی یا صابون سازی کا کارخانہ اس میں غالباً جناب خیال فرمائیں کہ وقت زیادہ صرف ہوگا لیکن میرا خیال اس کے برعکس ہے۔ اگر صحیح طریقہ پر کام کیا جائے تو محض نگرانی سے سب کام چل سکتے ہیں۔ ابتدا میں جس وقت کام چھوٹے پیمانے پر ہوگا تو مجھے بہ حیثیت صنّاع کیمیائی کے بعض جزئیات کی براہ راست نگرانی کرنی ہوگی۔ اس کے بعد جب میں معمولی درجہ کے کیمیا دانوں کو مقرر کر سکوں گا تو میں مشیر کیمیائی کی حیثیت سے ان کے کام پر نظر رکھوں گا اور محض تجارتی نگرانی ضروری ہوگی۔ عملی تجربہ سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ کانپور میں گورنمنٹ سوڈا فیکٹری کا انتظام مسٹر لوائسٹوا کے سپرد تھا اور وہ کارخانہ اپنی طرز کا پہلا کارخانہ ہے۔ کیونکہ اس طریقہ سے سوڈا بنانا خود مسٹر لوائسٹوا نے دریافت کیا ہے۔ باوجود اس کے مسٹر لوائسٹوا

۱۰ بجائی صاحب طب یونانی کے فاسح التحصیل ہو چکے تھے۔ ۱۱ بجے بی مسٹر لوائسٹوا جو بعد میں یونانی کے منسٹر بھی ہوئے

کو اس کارخانہ میں جانے کی بہت کم ضرورت پیش آتی تھی اور اس سے وہ اتنا وقت بچا سکتے تھے کہ ایک صنعتی مدرسہ میں پرنسپل اور محکمہ صنعت و حرمت میں اسٹنٹ ڈائریکٹری کے فرائض بھی انجام دیتے تھے اور اس کے بعد بھی بالکل عدیم الغرضت نہ تھے، اس کارخانے کے متعلق تو میرا عینی تجربہ ہے۔ دوسرے کارخانوں کے متعلق بھی میں نے ایسا ہی سنا ہے مثلاً کان پور کا دوا سازی کا کارخانہ جس میں اس کا منیجر زیادہ سے زیادہ تین گھنٹے روزانہ صرف کرتا ہے۔

یہ صورت میں اس لیے زیادہ پسند کرتا ہوں کہ تحصیل زر سے کم از کم میری یہ نیت نہیں ہے کہ محض ذاتی آسائش حاصل کروں اور مجھے خدا تعالیٰ پر بھروسہ ہے کہ اپنی نیت پر عمل کرنے کی مجھے توفیق دے گا۔ میں تحصیل زر کو صرف دوم کی عبادات میں سے سمجھتا ہوں جو اس وقت بہت اہم ہو گئی ہیں نیز خود ذریعہ تحصیل اس سے زیادہ اہم ہے کیونکہ ایمان و اخلاق کے بعد صناعات جدیدہ ہی موجب قوت ہیں اور اعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ پر عمل ان صناعات کو کچھ مسلمانوں میں رائج کہنے ہی سے ممکن ہے اور دوا سازی پر سرمایہ سبب حرجی کا بڑا حصہ مبنی ہے، میں نے اس کے متعلق جے۔ پی سرپراہوا سے مشورہ کیا تو انھوں نے یہ کہا کہ انگریزی دوا سازی اور صابون سازی سب سے زیادہ ضرورت اور مالی حیثیت سے بہت امید افزا ہیں۔ اور چیزوں کے متعلق میں نے دریافت کیا تو انھوں نے بہت سی صنعتوں کے تفصیل بنائے اور بعض کے متعلق کہا کہ ان کا یہ تجربہ ہیں۔ دوا سازی اور صابون سازی کے کام کرنے کا انھوں نے یہ طریقہ بتایا کہ پہلے بنگلور کے سائنس انسٹی ٹیوٹ میں تقریباً ایک سال تک اس کا عملی تجربہ حاصل کرنا چاہیے اس کے بعد کسی کارخانے میں ملازمت کر لینا چاہیے جو بہت آسانی سے ممکن ہے وہاں کارخانہ چلانے کا اور تجارت و نرخ کی کمی بیشی اور بازاروں کا عملی تجربہ ہو جائے گا۔ جب اپنے اوپر اعتماد ہو جائے تو خود کام شروع کر دینا چاہیے۔ اس وقت روپیہ ملنا کچھ دشوار نہیں ہے۔ اسی حالت میں لوگ اپنی خواہش سے سرمایہ دیں گے۔ انھوں نے یہ کہا کہ ہمیشہ بنیاد مضبوط رکھنی چاہیے اور بغیر دوسرے کارخانے میں تجارتی تجربہ حاصل کیے ہرگز کام نہ شروع کرنا چاہیے، بنگلور سائنس انسٹی ٹیوٹ میں کام سیکھنے کی یہ صورت بتائی کہ گورنمنٹ صوبجات و نظام وغیرہ کی جانب سے وظائف دیے جاتے ہیں ان میں سے کوئی وظیفہ حاصل کر لینا چاہیے گورنمنٹ کا وظیفہ حاصل کرنے کی یہ صورت ہے کہ میرے لیے کیننگ کالج اور لکھنؤ کے ڈپٹی کمشنر

تحریک کریں۔ وہ تحریک کان پور کے بورڈ صفت و حرفت میں پیش کی جائے گی۔ اس بورڈ کا تعلق سر پو استوائے بھی ہے اور ڈاکٹر ضیاء الدین صاحب اور ڈاکٹر دلی محمد صاحب بھی اس کے ممبر ہیں۔ سر پو استوائے امید دلائی کہ یہاں اس تحریک کے پاس کرنے میں مدد دیں گے اس کے بعد گورنمنٹ مالک متحدہ اسے منظور کر لے گی اور پچھتر روپے ماہوار وظیفہ ملے گا۔

اس رائے کے سننے کے بعد میں نے یہ خیال کیا کہ وظیفہ حاصل کر کے بنگلہ میں ایک سال رہوں اور اس علمی تعلیم کے دوران میں طبی کتابوں کا اچھی طرح مطالعہ کروں اس کے بعد اگر دہلی کے کسی کارخانے میں ملازمت ہو جائے تو حکیم اجل خاں صاحب کے یہاں مطب بھی کرتا رہوں اور اگر بمبئی و کان پور وغیرہ میں ملازمت ہو تو خود مطب کروں۔ اور ملازمت چھوڑنے کے بعد لکھنؤ میں مطب کے ساتھ کام شروع کروں۔ اور اگر مناسب ہو تو لکھنؤ میں مطب شروع کیسے پہلے طبیبہ کالج دہلی میں ایک سال کے لیے کیا، علم النبیاء یا علم السیوفات پڑھانے کے لیے ملازمت کروں۔ اور اسی کے ساتھ حکیم اجل خاں صاحب کے مطب سے استفادہ کرتا رہوں۔ سر پو استوائے یہ بھی کہا کہ انگریزی دوسرا ذی حاصل کرنے کے بعد میں طب کو بھی فائدہ پہونچا سکتا ہوں۔ میرے خیال میں یہ قرین تیس بھی ہے۔ ایک سال بعد میں نے اس خیال سے کہ نہ ہر روز علمی بہت شغل سے متاثر اس کا کیا ہی تجزیہ کیا تھا تا کہ مسعودی نہ ہر ہر بنا سکوں جو نفع میں مصنی کے برابر اور قیمت میں بالکل سستا ہو، چارہ جو آج میں دریافت کر چکا تھا اس کے بعد نفع نہیں ڈاکہ اس کی تکمیل کرتا۔ انگریزی دوسرا ذی بھی اگر مطب کے ساتھ کرتا رہا تو اس قسم کے کام بھی کر سکوں گا۔

وظیفہ حاصل کرنے میں بظاہر کوئی وقت نہیں معلوم ہوتی مجھے امید ہے کہ اگر میں کینگ کالج کے پرنسپل سے کہوں گا تو وہ خود بھی تحریک کریں گے اور ڈپٹی کمشنر سے بھی کہہ دیں گے، مگر وہ آج کل مصوری میں ہیں اور چھ ماہ کے لیے ولایت جہانے والے ہیں۔ اس لیے اگر وظیفہ ہی کے لیے کوشش کرنا ہو تو مجھے اُن سے مل لینا چاہیے۔ یا خط لکھ دینا چاہیے۔ اس وقت جو فیصلہ کیا جائے گا وہ دنیاوی دُرخوی دونوں زندگیوں پر اب تک کے لیے مؤثر ہوگا۔ اس لیے اس کی ضرورت ہے کہ بہت سوچ سمجھ کر فیصلہ کیا جائے اس لیے جناب سے گزارش ہے کہ میں نے جو اصول عرض کیے ہیں اور کام کا جو نظام قائم کیا ہے اس میں جو قسم ہوں اس سے جناب مطلع فرمائیں۔ اب تک میرا یہ تجربہ رہا ہے

شریت اکسیر قوت

هموئی شیش
برای شیش

شہد محمد ام

ہذا مکی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم تو ایسی ہو کہ ہر شخص پہچان لیتا ہو۔ دوسری قسم وہ ہو جسے ڈاکٹر ہی پہچانتے ہیں اس کی علامت یہ ہو کہ معدہ پیٹ میں چلنے سے جھکا کر آریاں لگتی ہوں کمر جلد پر چپے پڑ جاتے ہوں ورنہ میں سردی، گرمی کا احساس جانتا ہو۔ ایک شیشی میں گرم پانی ادا دوسری میں سرد پانی بھر کر دونوں شیشیاں چوڑوں پر رکھا جائے تو دونوں میں فرق نہ معلوم ہو گا۔ شربت ہذا مکی کے استعمال سے یہ مرض دفع ہو جاتا ہے پانچ پچھ ماہ وہ استعمال کرنی چاہیے مقدار روزانہ ۳-۳ چائے کے چمچے کے برابر صبح و شام۔ ایک پونڈ کی بوتل کی قیمت۔ پانچ روپیہ علاوہ محصول اسکا

مرحوم شریف

۲۲ دے چار آئے
 پورا پختہ صاف ہو کر صحت ہو جاتی ہو قیمت آٹھ اونس
 کرتے ہی درجہ اولین کا ذر ہو جاتی ہو اور رفتہ رفتہ
 رہتا ہو اور مدت کے بدل چکا ہوتا ہو۔ سرخ مرہم کا استعمال
 کرایا جائے تو آپریشن کے بعد بھی مریض تکلیف میں مبتلا
 پھر صفائی مشکل سے ہوتی ہو۔ اگر اس کا آپریشن
 ہوئے ہیں اور مالکی کے چھتے کی سسی شکل ہو جاتی ہو
 نہیں دیتا آخر میں پھوسا پھوسے سوراخ ہونا شروع
 ہو شریع نے تکلیف زیادہ ہوتی ہو کپڑے کا نام
 پیر ہوتا ہو اور جلنے کی تشریح یا اس سے بھی بڑا ہو
 کا رنگ میں یہ مرہم بہت مفید ہو گا۔ رنگل پیچھا لگدی
 کے پھوسا پھوسا ہونے کے بعد یہ مرہم

زیابطیس

بمراہ رات ہم سے
طلب فرمائیے

اسلام کا نظام عقائد و عبادت

اسلام کی بنیاد کن چیزوں پر ہے؟ اور — ان کی حقیقت کیا ہے؟
اسلامی زندگی کن امور سے عبارت ہے؟ اور — انکی صورت و حقیقت کیا ہے؟

ان مجمل سوالات کا مفصل جواب

اسی کو

مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ العالی کی تالیف



میں ملے گا

جس میں ضروری تفصیل کے ساتھ توحید، آخرت اور رسالت — نماز، روزہ، حج، و زکوٰۃ، جہاد، معاملات، دین کی خدمت و نصرت، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت اور احسان و تصوف کے عنوانات پر ایسی مختصراً روشنی ڈالی گئی ہے کہ شکوک و شبہات کی ساری گرہیں کھل جاتی ہیں۔ غلط فہمیوں کا پردہ چاک ہو کر اصل حقیقت سامنے آجاتی ہے۔ اور دل و دماغ، عقل و وجدان اطمینان و سکون سے معمور ہو جاتے ہیں۔ جن عقائد میں غور و خوض بہت سوں کے لئے الحاد و تشکیک کا موجب ہو جاتا ہے، ان کو ایسے سادہ انداز میں سمجھایا گیا ہے کہ متوسط درجہ کے ذہن کا آدمی بھی پڑھ کر پوری طرح مطمئن ہو جاتا ہے۔ یہ کتاب ان مسائل میں سلف صالحین کے مسلک پر اور اطمینان بخشی ہے، بشرطیکہ سلامتی فکر بالکل رخصت نہ ہو چکی ہو۔ مولانا نعمانی کی دوسری کتابوں کی طرح اس کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ ذہنی اطمینان اور قلبی انشراح کے علاوہ یہ ملاوت ایمان اور ذوق عمل بھی پیدا کرتی ہے جس کے بغیر دینی مباحث اور دین کی باتیں محض فلسفہ اور براہ ذہنی تعیش ہیں جس کی اللہ کے یہاں کوئی قیمت نہیں۔

اوپر جو مولے مولے عنوانات درج کئے گئے ہیں اسے علاوہ ذیلی منوانات کی تین ادو سو کے قریب ہے۔
... کے قریب صفحات — بہترین تصدیق — عمدہ جلد اور خوشنما گرد پوش — قیمت تین روپے

مکتبہ انفتارن پکھری وڈ لکھنؤ

تذکرہ مجدد الف ثانی

”مجدد الف ثانی نمبر الفتن“ کا تازہ کتابی ایڈیشن

الفتن کے مجدد الف ثانی نمبر میں پی باری حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی شیخ احمد سرہندی قدس سرہ کا وہ کون سا امتیازی کارنامہ ہو چکی جس سے آپ کو کسی ایک صدی کا نہیں بلکہ الف ثانی یعنی پورے دو سترہ اے (از ستر تا ستر) کا مجدد ثابت مان لیا ہے۔ الفتن کے اس نمبر کی اشاعت پر اکیس برس گزر چکے ہیں اس عرصہ میں غاسکر اسلامی دنیا کے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں ہوئی ہیں ان تبدیلیوں کو اور ان کے دینی تقاضوں کو دیکھ کر یہ یقین بڑھ جاتا ہے کہ واقعہ حضرت موصوف پورے الف ثانی کے مجدد ہیں اور ہمارے اس دور کیلئے بھی ان کے تجدیدی کام میں پوری رہنمائی موجود ہے۔

یہ حقیقت آپ پر اس کتاب کے مطالعے کے لئے گی جس میں مجدد الف ثانی کے ذاتی حالات بھی ہیں اور ان کے تجدیدی کام کی تفصیلات بھی، نیز آپ کے تمام مشہور خلفاء کا تذکرہ بھی۔

صفحات ۳۵۲، سائز متوسط، قیمت ۳/۰

کتابخانہ الفتن لکھنؤ

